

أَحَادِيثُ كَاعِظِمْ ذَخِيرُهُ

أَشْمَارُ الْهَدَايَةِ

عَلَى الْهَدَايَةِ

مَكْمُولَاتُ الْبُيُوتِ

ترجمہ و تشریح

مولانا شمس الدین قاسمی صاحب دہلی

زمزم پبلشرز

## فہرست مضامین اٹمارالهدایہ جلد ثانی

صفحہ نمبر	کس مسئلہ نمبر سے	عنوانات	نمبر شمار
۹	۷۳۲۹ سے	فصل فی مکروہات الصلوۃ	۱
۳۱	۷۳۵۵ سے	فصل فی آداب الخلاء	۲
۳۸	۷۳۶۰ سے	باب صلوۃ الوتر	۳
۵۲	۷۳۶۹ سے	باب النوافل	۴
۶۲	۷۳۷۱ سے	فصل فی القراۃ	۵
۹۰	۷۳۸۸ سے	فصل فی التراویح	۶
۱۰۰	۷۳۹۳ سے	باب ادراک الفریضۃ	۷
۱۲۳	۷۵۱۰ سے	باب قضاء الفوائت	۸
۱۳۰	۷۵۲۲ سے	باب سجود السهو	۹
۱۷۳	۷۵۳۷ سے	باب صلوۃ المریض	۱۰
۱۹۳	۷۵۶۳ سے	باب فی سجدۃ التلاوۃ	۱۱
۲۱۳	۷۵۸۶ سے	باب صلوۃ المسافر	۱۲
۲۱۸	۵۸۶	میل شرعی، میل انگریزی، اور کیلومیٹر	۱۳
۲۲۳	۵۸۸	بحری میل	۱۴
۲۵۰	۷۶۰۶ سے	باب صلوۃ الحجۃ	۱۵
۲۸۶	۷۶۳۵ سے	باب العیدین	۱۶
۳۰۸	۷۶۵۶ سے	فصل فی تکبیرات التشریق	۱۷
۳۱۳	۷۶۵۸ سے	باب صلوۃ الکسوف	۱۸
۳۲۲	۷۶۶۳ سے	باب الاستسقاء	۱۹

## فہرست مضامین اٹمار الہدایۃ جلد الثانی

صفحہ نمبر	کس مسئلہ نمبر سے	عنوانات	نمبر شمار
۳۲۸	۷۶۷۳	باب صلوۃ الخوف	۲۰
۳۳۵	۷۶۷۸	باب الجنائز	۲۱
۳۳۸	۷۶۸۱	فصل فی الغسل	۲۲
۳۳۸	۷۶۹۵	فصل فی الکفین	۲۳
۳۵۱	۷۶۹۷	کفن بچانے اور لپیٹنے کا طریقہ	۲۴
۳۵۷	۷۷۰۳	فصل فی الصلوۃ علی المیت	۲۵
۳۸۰	۷۷۲۳	فصل فی حمل الجنائز	۲۶
۳۸۵	۷۷۲۷	فصل فی الدفن	۲۷
۳۹۳	۷۷۳۷	باب الشہید	۲۸
۴۰۹	۷۷۵۰	باب الصلوۃ فی الکعبۃ	۲۹

## فہرست مضامین اٹمارالهدایہ جلد الثانی

صفحہ نمبر	کس مسئلہ نمبر سے	عنوانات	نمبر شمار
۴۱۵	۷۵۵ سے	کتاب الزکوۃ	۳۰
۴۱۵	x	باب صدقۃ الصوائم	۳۱
۴۴۷	۷۶۸ سے	فصل فی الایم	۳۲
۴۵۴	۷۷۳ سے	فصل فی البقر	۳۳
۴۶۰	۷۷۷ سے	فصل فی الغنم	۳۴
۴۶۵	۷۸۰ سے	فصل فی الخیل	۳۵
۴۶۹	۷۸۴ سے	فصل فی مالا صدقۃ فیہ	۳۶
۴۹۴	x	باب زکوۃ المال	۳۷
۴۹۴	۷۹۶ سے	فصل فی الفضة	۳۸
۵۰۱	۸۰۰ سے	فصل فی الذهب	۳۹
۵۰۵	۸۰۳	درہم و دینار کا وزن	۴۰
۵۰۶	۸۰۴ سے	نصاب و اوزان ایک نظر میں	۴۱
۵۰۸	۸۰۴	فصل فی العروض	۴۲
۵۱۶	۸۰۹ سے	باب فی من یر علی العاشر	۴۳
۵۳۷	۸۲۸ سے	باب فی المعادن و الرکاز	۴۴
۵۵۲	۸۳۸ سے	باب زکوۃ الزرع و الثمار	۴۵
۵۸۰	۸۵۳ سے	باب مصارف الزکوۃ	۴۶
۶۱۴	۸۸۶ سے	باب صدقۃ الفطر	۴۷
۶۳۰	۸۹۹ سے	فصل فی مقدار الواجب و وقتہ	۴۸
۶۳۷	۹۰۲ سے	صدقۃ الفطر کی مقدار	۴۹



# اثمار الهداية

على الهداية

هداية اول

۱۱۵۰ھ - ۱۱۹۳ھ

احاديث کا عظیم ذخیرہ



حضرت مولانا شمیر الدین قاسمی صاحب دامت برکاتہم

جلد ثانی



جامعہ روضۃ العلوم

نیا گڑ، ضلع گڈا، جھارکھنڈ، انڈیا

نام کتاب.....	اٹمار الہدایہ
نام شارح.....	مولانا شمیر الدین قاسمی
ناشر.....	جامعہ روضہ العلوم نیا نگر، جھارکھنڈ
باہتمام.....	مولانا ابوالحسن قاسمی، نیا نگر
مکملان.....	مولانا مسلم قاسمی سپوری
طباعت بار اول.....	نومبر ۲۰۰۸ء
کمپیوٹر کمپوزنگ.....	مولانا شمیر الدین قاسمی
سینگ.....	حافظ زکی، ہائی
قیمت پانچ جلدیں.....	۳۰ روپے

جملہ حقوق بحق شارح محفوظ ہیں



اٹمار کا پتہ

مولانا ابوالحسن، ناظم جامعہ روضہ العلوم، نیا نگر  
At Post. Nayanagar  
Via Mahagama Dist Godda  
Jharkhand-INDIA  
Pin 814154  
Tel 0091 9304 768719  
Tel 0091 9308 014992



شارح کا پتہ

Maulana Samiruddin Qasmi  
70 Stamford Street  
Old Trafford - Manchester  
England M16 9LL

Tel 00 44 (0161)2279577

انڈیا کا پتہ

مولانا ابوالحسن، ناظم جامعہ روضۃ العلوم، نیا نگر

At Post. Nayanagar, Via Mahagama, Dist Godda

Jharkhand-INDIA, Pin 814154

Tel 0091 9304 768719 فون نمبر

Tel 0091 9308 014992

جناب مولانا مسلم قاسمی صاحب، خطیب مسجد بادل بیگ، نمبر 5005

بازار سرکی والان، حوض قاضی۔ دہلی نمبر 6

انڈیا، پین کوڈ نمبر 110006

فون نمبر 09891 213348

جناب مولانا نثار احمد صاحب

ثاقب بک ڈپو، دیوبند، ضلع سہارنپور، یوپی

انڈیا، پین کوڈ نمبر 247554

فون نمبر 09412496688

## ﴿ خصوصیات اثمار الہدایہ ﴾

- (۱) ہدایہ کے ہر مسئلے کے لئے تین حدیث تین حوالے لانے کی کوشش کی گئی ہے، اور اس کا پورا حوالہ دیا گیا ہے۔
- (۲) پھر صاحب ہدایہ جو حدیث لائے ہیں وہ کس کتاب میں ہے اس کا پورا حوالہ دیا گیا ہے تاکہ صاحب ہدایہ کی حدیث پر اشکال باقی نہ رہے۔ اور یہ بھی لکھ دیا گیا ہے کہ یہ حدیث ہے، یا قول صحابی، یا قول تابعی۔
- (۳) طلباء کے ذہن کو سامنے رکھتے ہوئے ہر مسئلے کا محاورہ اور آسان ترجمہ پیش کیا ہے۔
- (۴) کمال یہ ہے کہ عموماً ہر مسئلے کو چار مرتبہ سمجھایا ہے، تاکہ طلباء مسئلہ اور اسکی دلیل بھی آسانی سے سمجھ جائیں۔
- (۵) مسائل کی تشریح آسان اور سلیس اردو میں کی ہے۔
- (۶) وجہ کے تحت ہر مسئلے کی دلیل نقلی قرآن اور احادیث سے مع حوالہ پیش کی گئی ہے۔
- (۷) حسب موقع دلیل عقلی بھی ذکر کر دی گئی ہے۔
- (۸) امام شافعی کا مسلک انکی، کتاب الام، کے حوالے سے لکھا گیا اور حدیث کی دلیل بھی وہیں سے ذکر کی گئی ہے۔
- (۹) کونسا مسئلہ کس اصول پر فہم ہوتا ہے وہ اصول بھی بیان کیا گیا ہے۔
- (۱۰) لغت کے تحت مشکل الفاظ کی تحقیق پیش کی گئی ہے۔
- (۱۱) لفظی، بحاث اور اعتراض و جوابات سے دانستہ احتراز کیا گیا ہے تاکہ طلباء کا ذہن پریشان نہ ہو۔
- (۱۲) جو حدیث ہے اس کے لئے 'حدیث' اور جو قول صحابی یا قول تابعی ہے اس کے لئے 'اثر' کا لفظ لکھا ہے تاکہ معلوم ہو جائے کہ کون حدیث ہے اور کون قول صحابی، یا قول تابعی ہے۔
- (۱۳) حدیث کے حوالے کے لئے پورا باب لکھا۔ پھر بیرونی، یا پاکستانی کتب خانہ والی کتابوں کا صفحہ نمبر لکھا اور بیرونی یا سعودی کتابوں کا احادیث نمبر لکھ دیا گیا تاکہ حدیث نکالنے میں آسانی ہو۔
- (۱۴) پرانے اوزان کے ساتھ نئے اوزان بھی لکھ دئے گئے ہیں تاکہ دونوں اوزان میں بآسانی موازنہ کیا جاسکے۔

## ہم اثمار الہدایہ ہی کو کیوں پڑھیں ؟

- (۱) اس شرح میں ہر مسئلے کے تحت تین حدیثیں، تین حوالے ہیں جس سے دل کو سکون ہو جاتا ہے کہ کس مسئلے کے لئے کون سی حدیث ہے۔
- (۲) کوشش کی گئی ہے کہ احادیث صحاح ستہ ہی سے لائی جائے، تاکہ حدیث مضبوط ہوں۔
- (۳) صاحب حدایہ جو حدیث لائے ہیں اس کی مکمل دو تخریج پیش کی گئی ہے۔
- (۴) ایک ایک مسئلے کو چار چار بار مختلف انداز سے سمجھایا ہے، جس سے مسئلہ آسانی سے سمجھ میں آ جاتا ہے۔
- (۵) بلاوجہ اعتراض و جوابات نہیں لکھا گیا ہے۔
- (۶) سمجھانے کا انداز بہت آسان ہے۔
- (۷) پرانے اوزان کے ساتھ نئے اوزان مثلاً گرام وغیرہ کو لکھ دیا گیا ہے، جس سے پرانا اور نیا دونوں وزنون سے واقفیت ہوتی ہے۔
- (۸) امام شافعی کا مسلک انکی کتاب الام سے نقل کیا گیا ہے، اور انکی دلیل بھی صحاح ستہ سے دی گئی ہے۔



## فہرست مضامین اٹمارالهدایۃ جلد ثانی

صفحہ نمبر	کس مسئلہ نمبر سے	عنوانات	نمبر شمار
۹	۷۳۲۹	فصل فی مکروہات الصلوۃ	
۳۱	۷۳۵۵	فصل فی آداب الخلاء	
۳۸	۷۳۶۰	باب صلوۃ الوتر	
۵۲	۷۳۶۹	باب النوافل	
۶۲	۷۳۷۱	فصل فی القراۃ	
۹۰	۷۳۸۸	فصل فی التراویح	
۱۰۰	۷۳۹۳	باب ادراک الفریضۃ	
۱۲۳	۷۵۱۰	باب قضاء الفوائت	
۱۳۰	۷۵۲۲	باب سجود السهو	
۱۷۳	۷۵۳۷	باب صلوۃ المریض	
۱۹۳	۷۵۶۳	باب فی سجدۃ التلاوۃ	
۲۱۳	۷۵۸۶	باب صلوۃ المسافر	
۲۱۸	۵۸۶	میل شرعی، میل انگریزی، اور کیلومیٹر	
۲۲۳	۵۸۸	بحری میل	
۲۵۰	۷۶۰۶	باب صلوۃ الحجۃ	
۲۸۶	۷۶۳۵	باب العیدین	
۳۰۸	۷۶۵۶	فصل فی تکبیرات التشریق	
۳۱۳	۷۶۵۸	باب صلوۃ الکسوف	
۳۲۲	۷۶۶۳	باب الاستسقاء	

## فہرست مضامین اٹمار الہدایۃ جلد الثانی

صفحہ نمبر	کس مسئلہ نمبر سے	عنوانات	نمبر شمار
۳۲۸	۷۶۷۳	باب صلوۃ الخوف	
۳۳۵	۷۶۷۸	باب الجنائز	
۳۳۸	۷۶۸۱	فصل فی الغسل	
۳۳۸	۷۶۹۵	فصل فی الکفین	
۳۵۱	۷۶۹۷	کفن بچانے اور لپیٹنے کا طریقہ	
۳۵۷	۷۷۰۳	فصل فی الصلوۃ علی المیت	
۳۸۰	۷۷۲۳	فصل فی حمل الجنائز	
۳۸۵	۷۷۲۷	فصل فی الدفن	
۳۹۳	۷۷۳۷	باب الشہید	
۴۰۹	۷۷۵۰	باب الصلوۃ فی الکعبۃ	

## فہرست مضامین اٹمار الہدایۃ جلد الثانی

صفحہ نمبر	کس مسئلہ نمبر سے	عنوانات	نمبر شمار
۴۱۵	۷۵۵ سے	کتاب الزکوۃ	
۴۱۵	x	باب صدقۃ الصوائم	
۴۳۷	۷۶۸ سے	فصل فی الایم	
۴۵۳	۷۷۳ سے	فصل فی البقر	
۴۶۰	۷۷۷ سے	فصل فی الغنم	
۴۶۵	۷۸۰ سے	فصل فی الخیل	
۴۶۹	۷۸۳ سے	فصل فی مالا صدقۃ فیہ	
۴۹۳	x	باب زکوۃ المال	
۴۹۳	۷۹۶ سے	فصل فی الفضة	
۵۰۱	۸۰۰ سے	فصل فی الذهب	
۵۰۵	۸۰۳	درہم و دینار کا وزن	
۵۰۶	۸۰۳ سے	نصاب و اوزان ایک نظر میں	
۵۰۸	۸۰۳	فصل فی العروض	
۵۱۶	۸۰۹ سے	باب فی من یر علی العاشر	
۵۳۷	۸۲۸ سے	باب فی المعادن و الرکاز	
۵۵۲	۸۳۸ سے	باب زکوۃ الزرع و الثمار	
۵۸۰	۸۵۳ سے	باب مصارف الزکوۃ	
۶۱۳	۸۸۶ سے	باب صدقۃ الفطر	
۶۳۰	۸۹۹ سے	فصل فی مقدار الواجب و وقتہ	
۶۳۷	۹۰۲ سے	صدقۃ الفطر کی مقدار	

## ﴿فصل ما یکرہ فی الصلوٰۃ﴾

(۴۲۹) ویکرہ للمصلی ان یعبث بشوبہ او بجسدہ ﴿۱﴾ لقولہ علیہ السلام ان اللہ تعالیٰ کرہ لکم ثلثا و ذکر منها العبث فی الصلوٰۃ ﴿۲﴾ ولان العبث خارج الصلوٰۃ حرام فما ظنک فی الصلوٰۃ (۴۳۰) ولا یقلب الحاصل لانہ نوع عبث الا ان لا یمکنہ من السجود فیسویہ مرۃ

## ﴿مکروہات نماز﴾

**ترجمہ:** (۴۲۹) مکروہ ہے نماز پڑھنے والے کے لئے کہ وہ اپنے کپڑے یا اپنے جسم سے کھیلے۔

**وجہ:** (۱) نماز میں خشوع و خضوع ہونا چاہئے۔ آیت میں ہے تو موالذ قاتمین نماز میں عاجزی سے اور ادب سے اللہ کے سامنے کھڑے رہو۔ اس لئے جسم اور کپڑے سے کھیلنا مکروہ ہے (۲) حدیث میں بھی ہے عن ابن عباس عن النبی ﷺ قال امرت ان اسجد علی سبعة اعظم لا اکف شعرا ولا ثوبا (بخاری شریف، باب لا یکنف ثوبہ فی الصلوٰۃ ص ۱۱۳ نمبر ۸۱۶ مسلم شریف، باب اعضاء السجود والنہی عن کف الشعر والثوب ص ۱۹۳ نمبر ۴۹۰) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کپڑے کو بلا وجہ بار بار سیٹنا مکروہ ہے تو اس سے کھیلنا بھی مکروہ ہوگا (۳) حدیث میں ہے قال ابو ذر قال رسول اللہ ﷺ لا یزال اللہ عز وجل مقبلا علی العبد وهو فی صلوٰتہ ما لم یلتفت فاذا التفت انصرف عنه۔ (ابوداؤد شریف، باب الالتفات فی الصلوٰۃ ص ۱۳۸ نمبر ۹۰۹) کھیلنے میں نماز سے دوسری طرف متوجہ ہونا ہوتا ہے اس لئے مکروہ ہے۔ اس سے نماز تو فاسد نہیں ہوگی البتہ اچھا نہیں ہے۔ (۴) اثر میں ہے۔ قال الثوری: جائت الاحادیث انه کان یکرہ العبث فی الصلوٰۃ۔ (مصنف عبدالرزاق، باب العبث فی الصلوٰۃ، ج ۲، ص ۲۶۷، نمبر ۳۳۱) اس اثر میں ہے کہ نماز میں کھیلنا مکروہ ہے۔

**ترجمہ:** ﴿۱﴾ حضور علیہ السلام کے قول کی وجہ سے، کہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے لئے تین چیزیں مکروہ قرار دی ہیں اور ان میں سے نماز میں کھیلنے کو بھی ذکر فرمایا۔ اس حدیث کا مفہوم اوپر گزر گیا۔ البتہ صراحت کے ساتھ یہ حدیث نہیں ملی۔

**ترجمہ:** ﴿۲﴾ اور اس لئے کہ نماز سے باہر بھی عبث کام کرنا حرام ہے تو نماز میں آپکا کیا گمان ہے؟

**تشریح:** نماز سے باہر عبث اور بیکار کام کرنا اچھا نہیں ہے تو نماز کے اندر کپڑے اور جسم سے کھیلنا کیسے اچھا ہوگا۔

**ترجمہ:** (۴۳۰) کنکری کو الٹ پلٹ نہ کرے۔ [اس لئے کہ یہ بھی عبث کام ہے] مگر یہ کہ اس پر سجدہ کرنا ممکن نہ ہو تو ایک مرتبہ کنکری کو برابر کر دے۔

**تشریح:** نماز میں کنکری کو الٹ پلٹ کرنا مکروہ ہے۔ البتہ اگر وہاں اتنی کنکری ہو کہ اس پر سجدہ کرنا ناممکن ہو جائے تو ایک مرتبہ کنکری کو سیدھی کر لے تاکہ اس پر سجدہ کیا جاسکے، لیکن کھیلنے کے طور پر بار بار اسکو اداہر کرنا مکروہ ہے۔

۱۔ لقوله عليه السلام مرة يا ابادروا لافذركم ۲۔ ولان فيه اصلاح صلاته (۴۳۱) ولا يفرقع اصابعه ﴿﴾

۱۔ لقوله عليه السلام لا تفرقع اصابعك وانت تصلي (۴۳۲) ولا يتخصر ﴿﴾

**وجہ:** (۱) کنکری کو بار بار ادھر ادھر کرنا کھیلنا ہے اور پیچھے گزرا کر نماز میں کھیلنا مکروہ ہے۔ (۲) حدیث میں ہے عن معیقب قال سألت

رسول الله عن مسح الحصى في الصلوة فقال ان كنت لا بد فاعلا فمرة واحدة . و في حديث آخر عن ابي ذر عن النبي ﷺ قال اذا قام احدكم الى الصلوة فلا يمسح الحصى فان الرحمة تواجهه (ترمذی شریف، باب ماجاء فی کراہیۃ مسح الحصى فی الصلوٰۃ ص ۸۷ نمبر ۳۷۹ ابو داؤد شریف، باب مسح فی مسح الحصى فی الصلوٰۃ ص ۱۳۳ نمبر ۹۴۵/۹۴۶) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کنکری کو بار بار ہٹانا مکروہ ہے۔ البتہ ضرورت پڑے اور کنکری پر سجدہ کرنا ناممکن ہو تو نماز میں ایک بار اس کو درست کر لے۔

**ترجمہ:** ۱۔ حضور علیہ السلام کے قول کی وجہ سے کدائے ابو ذر کنکری کو الٹنا ہو تو ایک مرتبہ، یا پھر چھوڑ دو۔

**وجہ:** صاحب ہدایہ کی حدیث قریب قریب یہ ہے۔ عن ابي ذر قال : سألت النبي ﷺ عن كل شيء حتى سألته عن مسح الحصى ، فقال : واحدة أو د ع . (مصنف عبد الرزاق، باب مسح الحصى، ج ثانی، ص ۳۹ نمبر ۲۴۰۶) اس حدیث میں ہے کہ کنکری کو الٹنا پلٹنا ہو تو صرف ایک مرتبہ کر سکتے ہو۔

**ترجمہ:** ۲۔ اور اسلئے کہ اس میں اپنی نماز کی اصلاح ہے۔

**تشریح:** کنکری کو الٹنا پلٹنا اچھا نہیں ہے لیکن چونکہ اپنی نماز کی اصلاح ہے اسلئے ایک مرتبہ کر سکتا ہے۔

**ترجمہ:** (۴۳۱) نہ انگلیاں چٹخائے۔

**ترجمہ:** ۱۔ حضور علیہ السلام کے قول کی وجہ سے کد اپنی انگلیوں کو نہ چٹخاؤ جب تم نماز میں ہو۔

**تشریح:** انگلیاں چٹکانا جس کی وجہ سے انگلیوں سے آواز نکلتی ہے نماز میں مکروہ ہے۔ اسی طرح نماز میں کو لھے پر ہاتھ رکھنا یا کمر پر ہاتھ رکھنا مکروہ ہے۔

**وجہ:** صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے عن علي ان رسول الله ﷺ قال لا تفقع اصابعك وانت في الصلوة . (ابن ماجہ شریف، باب ما یکرہ فی الصلوٰۃ ص ۱۳۶، نمبر ۹۶۴ سنن للبیہقی، باب کراہیۃ تفقیع الاصابع فی الصلوٰۃ ج ثانی ص ۴۱۰، نمبر ۳۵۷) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نماز میں انگلیاں چٹکانا مکروہ ہے۔

**ترجمہ:** (۴۳۲) اور نہ کوکھ پر ہاتھ رکھے۔



۱۔ وهو وضع اليد علی الخاصرة لانه علیه السلام نهى عن الاختصار فی الصلوۃ ۲۔ ولان فیہ ترک الوضع المسنون (۴۳۳) ولا يلتفت ۱۔ لقوله علیه السلام لو علم المصلی من یناجی ما التفت

**ترجمہ :** ۱۔ تخفیر کا ترجمہ ہے ہاتھ کو کوکھ پر رکھنا۔ اسلئے کہ حضور علیہ السلام نے نماز میں اختصار سے روکا ہے۔

**تشریح :** تخفیر کا ترجمہ ہے کوکھ پر یا کمر پر ہاتھ رکھنا۔ نماز میں کوکھ پر ہاتھ رکھنا مکروہ ہے اسلئے کہ حضور نے اس سے روکا ہے۔

**وجہ :** (۱) کوکھ پر یا کوکھ پر ہاتھ رکھنا مکروہ ہونے کی دلیل یہ حدیث ہے عن ابی ہریرۃ عن النبی ﷺ انه نهى ان یصلی الرجل مختصراً۔ (مسلم شریف، باب کرہیۃ الاختصار فی الصلوۃ ص ۲۰۶ نمبر ۵۳۵/۱۲۱۸/۱ ابوداؤد شریف، باب التخصیر والاقعاء ص ۱۳۷ نمبر ۹۰۳) اس حدیث میں ہے کہ کوکھ پر ہاتھ رکھنے سے حضور نے منع فرمایا ہے۔ (۲) عن زیاد بن صیح الحنفی قال : صلیت الی جنب ابن عمر فوضعت یدی علی خاصرتی ، فلما صلی قال : هذا الصلب فی الصلوۃ ، وکان رسول اللہ ﷺ ینہی عنہ۔ (ابوداؤد شریف، باب التخصیر والاقعاء ص ۱۳۸، نمبر ۹۰۳) اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ کوکھ پر ہاتھ رکھنا مکروہ ہے۔

**ترجمہ :** ۲۔ اور اسلئے کہ اس میں مسنون طریقے کو چھوڑنا ہے۔

**تشریح :** یہ دلیل عقلی ہے۔ کہ کوکھ پر ہاتھ رکھنا مکروہ اسلئے بھی ہے مسنون طریقہ یہ ہے کہ قیام میں ہاتھ باندھ کر رکھے اور یہ اس کے خلاف ہاتھ کوکھ پر رکھ رہا ہے۔

**ترجمہ :** (۴۳۳) نماز میں دائیں بائیں جانب متوجہ نہ ہو۔

**تشریح :** اگر صرف نظریں پھرائیں تو مکروہ ہے۔ اور چہرہ پھرایا تو مکروہ تحریمی ہے۔ اور سینہ بھی پھر گیا تو نماز فاسد ہو جائے گی۔

**وجہ :** حدیث میں ہے عن عائشۃ قالت سألت رسول اللہ ﷺ عن الالتفات فی الصلوۃ فقال هو اختلاس یختلسہ الشیطان من صلوۃ العبد۔ (بخاری شریف، باب الالتفات فی الصلوۃ ص ۱۰۴ نمبر ۵۱۸۱/۷ ابوداؤد شریف، باب الالتفات فی الصلوۃ ص ۱۳۸ نمبر ۹۱۰) اس سے معلوم ہوا کہ نماز میں ادھر ادھر دیکنا مکروہ ہے۔

**ترجمہ :** ۱۔ حضور کے قول کی وجہ سے کہ اگر نمازی جان لے کہ کس ذات سے سرگوشی کر رہا ہے تو کبھی ادھر ادھر توجہ نہ کرے۔

**تشریح :** صاحب ہدایہ کی حدیث کا مفہوم اس حدیث میں ہے۔ قال ابو ذر : قال رسول اللہ ﷺ : لا یزال اللہ عز وجل مقبلاً علی العبد و هو فی صلوۃ ما لم یلتفت ، فاذا التفت انصرف عنہ۔ (ابوداؤد شریف، باب الالتفات فی الصلوۃ ص ۱۳۹، نمبر ۹۰۹) اس حدیث میں ہے کہ جب تک بندہ ادھر ادھر متوجہ نہیں ہوتا تو اللہ اس کی توجہ خاص کرتے ہیں ، اور ادھر ادھر کرتا ہے اللہ تعالیٰ توجہ خاص پھیر لیتے ہیں۔

(۴۳۴) ولو نظر بمؤخر عینہ یمنة ویسرة من غیر ان یلوی عنقہ لا یکرہ ﴿۱﴾ لانہ علیہ السلام کان یلاحظ اصحابہ فی صلاتہ بمؤق عینہ (۴۳۵) ولا یَقْبَعِ ولا یفتش ذراعہ ﴿۲﴾

**ترجمہ :** (۴۳۴) اور اگر آنکھ کے کنارے سے دائیں بائیں دیکھا بغیر گردن کو موڑے ہوئے تو مکروہ نہیں ہے۔

**ترجمہ :** ﴿۱﴾ اسلئے کہ حضور علیہ السلام نماز میں اپنے ساتھیوں کو آنکھ کے کنارے سے دیکھا کرتے تھے۔

**تشریح :** نماز میں گردن سیدھی رکھی اسکو ادھر ادھر نہیں موڑی صرف آنکھ کے کنارے سے دائیں بائیں دیکھ لیا تو یہ مکروہ نہیں ہے۔

**وجہ :** صاحب حدایہ کی حدیث یہ ہے۔ عن ابن عباس أن رسول الله ﷺ کان یلاحظ فی الصلوۃ یمیناً و شمالاً ویلوی عنقہ خلف ظہرہ۔ (ترمذی شریف، باب ما ذکر فی الاتقات فی الصلوۃ ص ۱۵۳، نمبر ۵۸۷ نسائی شریف، باب الرخصة فی الاتقات فی الصلوۃ یمیناً و شمالاً، ص ۱۶۷، نمبر ۱۲۰۱) اس حدیث میں ہے کہ حضور گردن کو بغیر موڑے ہوئے کبھی کبھی ادھر ادھر دیکھتے تھے (۲) قال سهل التفت ابو بکر فرأى النبی ﷺ وفي حدیث آخر عن ابن عمر انه قال رأى رسول الله ﷺ نخامة فی قبلة المسجد و هو یصلی بین یدئ الناس فحتها (بخاری شریف، باب هل یلتفت لامر ینزل به ص ۱۰۴، نمبر ۵۳۷۷، ابوداؤد شریف، باب الرخصة (انظر فی الصلوۃ) ص ۱۳۹، نمبر ۹۱۶) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ضرورت کے موقع پر نظریں پھرا کر دیکھنے کی کراہیت نہیں ہے۔ پھر بھی خشوع و خضوع میں خلل آسکتا ہے اس لئے بلا ضرورت نہیں دیکھنا چاہئے۔

**لفت :** مؤخر عینہ: آنکھ کا دونوں کنارہ۔ یمینہ: دائیں جانب۔ یسرة: بائیں جانب۔ یلوی: لوی سے مشتق ہے، موڑے۔ مؤق: آنکھ کا کنارہ۔

**ترجمہ :** (۴۳۵) کتے کی طرح نہ بیٹھے۔ اور نہ اپنے ہاتھوں کو بچھائے۔

**تشریح :** سرین زمین پر رکھ دے اور دونوں گھٹنے سینے سے لگائے اور دونوں ہاتھوں زمین پر ٹیک دے۔ اس انداز سے کتا عموماً بیٹھتا ہے اس لئے نماز میں اس انداز سے بیٹھنا مکروہ ہے۔ اسی طرح سجدے میں دونوں ہاتھوں کو بچھانا مکروہ ہے۔

**وجہ :** (۱) عن علی قال قال النبی ﷺ : یا علی ! لا تقع اقعاء الکلب۔ (ابن ماجہ شریف، باب الجلو س بین السجدتین، ص ۱۲۶، نمبر ۸۹۵، ترمذی شریف، باب ما جاء فی کراہیة الاقعاء بین السجدتین، ص ۲۳، نمبر ۲۸۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کتے کی طرح نہ بیٹھے۔ (۲) سمعت انس بن مالک یقول : قال لی النبی ﷺ : اذا رفعت رأسک من السجود فلا تقع کما یقعی الکلب ، و الزق ظاہر قدیک بالارض (ابن ماجہ

۱۔ لقول ابی ذر نہانی خلیلی عن ثلث ان انقر نقر الیدیک وان اقعى إقعاء الکلب وان افترش افتراش الثعلب. ۲۔ والاقعاء ان یضع الیتہ علی الارض ینصب رکتہ نصباً هو الصحیح

شریف، باب الجوس بین السجدتین، ص ۱۲۶، نمبر ۸۹۶) اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ نماز میں کتے کی طرح بیٹھنا مکروہ ہے۔ اور سجدے میں کتے کی طرح ہاتھ کو بچھانا مکروہ ہے، اسکی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن انس أن النبی ﷺ قال : اعتدلوا فی السجود ولا یفترش أحدکم فراعیه افتراش الکلب۔ (ابوداؤد شریف، باب صفۃ السجود، ص ۱۳۸، نمبر ۸۹۷، بخاری شریف، باب لا یفترش ذراعید فی السجود، ص ۱۱۳، نمبر ۸۲۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سجدے میں کتے کی طرح ہاتھ نہ بچھائے۔ مکروہ ہے بلکہ تھیلی زمین پر رکھ کر ہاتھ زمین سے اونچا رکھے۔

**ترجمہ :** ۱۔ حضرت ابوذرؓ کے قول کی وجہ سے، کہ میرے خلیلؓ نے مجھے تین باتوں سے روکا، [۱] یہ کہ سجدے میں مرغی کی طرح ٹھونگ نہ ماروں [۲] اور یہ کہ کتے کی طرح نہ بیٹھوں، [۳] اور یہ کہ لومڑی کی طرح ہاتھ نہ بچھاؤں۔

**تشریح :** صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ عن ابی ہریرۃ قال : أمرنی رسول اللہ ﷺ بثلاث و نہانی عن ثلاث، أمرنی برکعتی الضحی کل یوم، و الوتر قبل النوم، و صیام ثلاثة ایام من کل شهر، و نہانی عن نقرۃ کنقرۃ الیدیک، و اقعاء کاقعاء الکلب، و التفات کالتفات الثعلب۔ (مسند احمد، مسند ابی ہریرۃ، ج ثانی ص ۵۹۹، نمبر ۸۰۴۳) اس حدیث میں ہے کہ کتے کی طرح بیٹھنے سے منع فرمایا۔ البتہ اس حدیث میں لومڑی کی طرح التفات کرنا ہے، بچھانا نہیں ہے۔

**ترجمہ :** ۲۔ اور اقعاء کی تفصیل یہ ہے کہ دونوں چوڑوں کو زمین پر رکھے اور دونوں گھٹنے بالکل کھڑے کر لے۔ یہی صحیح ہے۔

**تشریح :** اقعاء بیٹھنے کی دو تفسیریں ہیں [۱] ایک تو یہ ہے کہ دونوں قدموں کو کھڑا کرے اور ایڑیوں بیٹھ جائے اور دونوں ہاتھوں کو زمین پر رکھے۔ یہ تفسیر امام کرغنیؒ کی ہے۔ [۲] اور دوسری تفسیر یہ ہے کہ اپنے چوڑے پر بیٹھے اور اپنی دونوں رانوں کو کھڑا کرے، اور اپنے دونوں رانوں کو سینے سے ملائے اور دونوں ہاتھوں کو زمین پر رکھے۔ یہ تفسیر صاحب ہدایہ نے لی ہے۔

**وجہ :** ابی عبیدہؓ نے یہی تفسیر کی ہے۔ عن ابی عبیدۃ أنه قال اقعاء هو أن یلصق الیتہ بالارض ینتصب علی ساقہ و یضع یدہ بالارض، و قال فی موضع آخر : اقعاء جلوس الانسان علی الیتہ ناصباً فخذہ مثل اقعاء الکلب و السبع۔ (سنن اللیثی، باب الاقعاء المکروہ فی الصلوۃ ج ثانی ص ۷۳، نمبر ۲۷۳۳) اس اثر سے معلوم ہوا کہ چوڑے کو زمین پر رکھے اور دونوں پنڈلی کو اونچی کرے، اور دونوں ہاتھوں کو زمین پر رکھ دے یہ کتے کی طرح بیٹھنا ہے جو مکروہ ہے۔ اوپر کی حدیث ابن ماجہ نمبر ۸۹۶، سے بھی اسی کی طرف اشارہ ہے۔

(۴۳۶) ولا یرد السلام بلسانہ لانہ کلام ولا یدہ ﴿﴾

**نوٹ:** سجدوں کے درمیان دونوں ایڑیوں کو کھڑی کر کے اس پر سرین رکھ کر بیٹھنے کی گنجائش ہے۔ اس کی دلیل یہ حدیث ہے: **سبح طائوسا** یقول قلنا لابن عباس فی الاقعاء علی القدمین فقال ہی السنۃ فقلنا لہ انا لنراہ جفاء بالرجل فقال ابن عباس بل ہی سنۃ نبیک ﷺ (مسلم شریف، باب جواز الاقعاء علی القدمین ص ۲۰۲ نمبر ۵۳۶/۱۱۹۸ سنن للبیہقی، باب القعود علی القدمین بین السجدتین ج ثانی ص ۱۷۱ نمبر ۲۷۳۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ایڑیوں پر بیٹھنے کی گنجائش ہے۔

**لغت:** الاقعاء: کتے کی طرح بیٹھنا۔

**ترجمہ:** (۴۳۶) زبان سے سلام کا جواب نہ دے۔ [اس لئے کہ وہ کلام کے درجے میں ہے]۔ اور نہ ہاتھ سے اشارہ کرے۔

**وجہ:** (۱) حدیث میں دونوں طرف کے جواب دینے سے منع فرمایا ہے عن زید ابن ارقم قال کنا نتکلم فی الصلوۃ یکلم الرجل صاحبه وهو الی جنبہ فی الصلوۃ حتی نزلت وقوموا لللہ قانتین فامرنا بالسکوت ونہینا عن الکلام۔ (مسلم شریف، باب تحریم الکلام فی الصلوۃ وفتح ماکان من اباحہ ص ۲۰۲ نمبر ۵۳۹/۱۱۹۸ ابوداؤد شریف، باب انہی عن الکلام فی الصلوۃ ص ۱۳۲ ترمذی شریف، باب فی نزع الکلام فی الصلوۃ ص ۹۲ نمبر ۴۰۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نماز میں زبان سے کلام کرنا جائز نہیں ہے۔ خفیہ کا مسلک یہ ہے کہ بھول سے بھی کلام کرے گا تو نماز فاسد ہو جائے گی۔

اشارے سے سلام کا جواب دینے کی ممانعت اس حدیث میں ہے۔ عن جابر بن سمرة قال کنا اذا صلینا مع رسول اللہ ﷺ قلنا السلام علیکم ورحمة اللہ، السلام علیکم ورحمة اللہ و اشار یدہ الی الجانین فقال رسول اللہ ﷺ علام تؤمون بایدیکم کانہا اذنا بخیل شمس انما یکفی احدکم ای یضع یدہ علی فخذہ ثم یسلم علی اخیه من علی یمنہ و شمالہ۔ (مسلم شریف، باب الامر بالسکون فی الصلوۃ و انہی عن الاشارة بیدہ الخ ص ۱۸۱ نمبر ۴۳۱ ابوداؤد شریف، باب رد السلام فی الصلوۃ ص ۱۴۰ نمبر ۹۲۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ہاتھ کے اشارے سے بھی سلام کا جواب نہیں دینا چاہئے۔

**فائدہ:** بعض ائمہ کے نزدیک تھوڑے سے اشارے سے سلام کا جواب دینا جائز ہے۔ وہ اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں عن صہیب قال مررت برسول اللہ ﷺ وهو یصلی فسلمت علیہ فرد الی اشارۃ وقال لا اعلم الا انہ قال اشارۃ باصبعہ۔ (ترمذی شریف، باب ما جاء فی الاشارة فی الصلوۃ ص ۸۵ نمبر ۳۶/۱۱۹۸ ابوداؤد شریف، باب رد السلام فی الصلوۃ ص ۱۴۰ نمبر ۹۲۵ ابوداؤد شریف، باب الاشارة فی الصلوۃ ص ۱۴۳ نمبر ۹۴۳/۱۱۹۸ مسلم شریف، باب تحریم الکلام فی الصلوۃ ص ۵۴۰) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نماز میں ہاتھ کے اشارے سے سلام کا جواب دینا جائز ہے۔ ہم کہتے ہیں کہ یہ پہلی احادیث کی وجہ سے

۱۔ لانہ سلام معنی حتی لو صافح بنیۃ التسلیم تفسد صلاحہ (۴۳۷) ولا یتربع الامن عذرہ ۱۔ لان فیہ ترک سنۃ القعود (۴۳۸) ولا یعقص شعرہ ۱۔ وهو ان یجمع شعرہ علی ہامتہ ویشدہ بخیط

منسوخ ہے۔ اس لئے مکروہ ہے۔ البتہ چونکہ نہ یہ کلام ہے اور نہ عمل کثیر ہے اس لئے نماز فاسد نہیں ہوگی۔

**ترجمہ :** ۱۔ اسلئے کہ ہاتھ سے اشارہ کرنا سلام کے معنی میں ہے۔ یہاں تک کہ اگر سلام کی نیت سے مصافحہ کیا تو نماز فاسد ہو جائے گی۔

**تشریح :** یہ دلیل عقلی ہے، کہ ہاتھ سے اشارہ کرنا سلام کے معنی میں ہے، اور ابھی گزرا کہ سلام کرنا مکروہ ہے، اسلئے اشارے سے جواب دینا بھی مکروہ ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اگر نماز میں سلام کی نیت سے مصافحہ کیا تو نماز فاسد ہو جائے گی۔

**ترجمہ :** (۴۳۷) اور چارزانوں نہ بیٹھے۔

**ترجمہ :** ۱۔ اسلئے کہ اس میں بیٹھنے کی سنت کو چھوڑنا ہے۔

**تشریح :** پالتی مار کر چارزانوں بیٹھنا مکروہ ہے۔ اسلئے کہ سنت کا طریقہ یہ ہے کہ دائیں پاؤں کھڑا رکھے اور بائیں پاؤں بچھا کر اس پر بیٹھے۔ اس حدیث میں اسکا ثبوت ہے۔

**وجہ :** (۱) فقال ابو حمید الساعدی.... فاذا جلس فی الركعتین جلس علی رجله الیسری و نصب الیمنی و اذا جلس فی الركعة الآخرة قدم رجله الیسری و نصب الاخری و قعد علی مقعدتہ۔ (بخاری شریف، باب سنۃ الجلس فی التشہد ص ۱۲ نمبر ۸۲۸ مسلم شریف، باب ما یتبع صفۃ الصلوۃ وما ینتہی بہ ص ۱۹۲ نمبر ۱۱۱۰۷۸ مسلم شریف میں یہ حدیث حضرت عائشہؓ سے منقول ہے (۲) عن وائل بن حجر قال قدمت المدینۃ قلت لانظرن الی صلوۃ رسول اللہ ﷺ فلما جلس یعنی للتشہد افترش رجله الیسری و وضع یدہ الیسری یعنی علی فخذہ الیسری و نصب رجله الیمنی۔ (ترمذی شریف، باب کیف الجلس فی التشہد ص ۶۵ نمبر ۲۹۲) ان احادیث سے معلوم ہوا کہ تشہد میں دائیں پاؤں کو کھڑا رکھنا چاہئے اور بائیں پاؤں کو بچھا کر اس پر بیٹھنا چاہئے۔ اس لئے چارزانوں بیٹھنا مکروہ ہے۔ (۳) اس اثر میں ہے۔ قال عبد اللہ (بن مسعود) لان اجلس علی رضفین خیر من ان اجلس فی الصلوۃ متربعا (مصنف عبدالرزاق، باب الاتقاء فی الصلوۃ ج ۱ ص ۱۹۶ نمبر ۳۰۵۲)

**نوٹ :** کبھی کبھار حضورؐ اور صحابہ پالتی مار کر بیٹھتے تھے اس لئے یہ مکروہ تحریمی نہیں ہے۔ عذر ہو تو ایسا بھی بیٹھنا جائز ہے۔

**ترجمہ :** (۴۳۸) اور نہ بال کا چوٹا باندھے۔

**ترجمہ :** ۱۔ عقص یہ ہے کہ اپنے بال کو اپنی پیشانی یا سر پر جمع کرے اور اسکو دھاگے سے باندھے، یا گوند سے چمکادے۔



او بصمغ یتلبّد ۲ قدروی انه علیہ السلام نہی ان یصلی الرجل وهو معقوص۔ (۴۳۹) ولا یکف

ثوبہ لانہ ﴿۱﴾ انواع تجرب

**تشریح :** عورت کے لئے تو جائز ہے لیکن مرد پیشانی یا سر پر بال کا چوٹا باندھ کر نماز پڑھے یہ مکروہ ہے۔ چوٹا باندھنے کی دو صورتیں ہیں [۱] ایک صورت تو یہ ہے کہ سر پر یا پیشانی پر تمام بالوں کو جمع کرے اور اسکو دھاگے سے باندھ دے اور چوٹا بنادے [۲] دوسری صورت یہ ہے کہ ان بالوں کو سر پر جمع کر کے گوند سے جمادے، یہ دونوں صورتیں مکروہ ہیں۔

**وجہ :** (۱) مرد کے لئے یزینت کے خلاف ہے، اور اس میں بالوں کو سیٹنا ہوگا جو حدیث میں ممنوع ہے۔ عن ابن عباس قال أمر النبی ﷺ أن یسجد علی سبعة أعظم، ولا یکف ثوبہ ولا شعرہ۔ (بخاری شریف، باب لا یکف شعر، ص ۱۱۳، نمبر ۸۱۵) مسلم شریف، باب أعضاء السجود والنهی عن کف الشعر والثوب، ص ۲۰۲، نمبر ۱۰۹۵) اس حدیث میں ہے کہ نماز میں بال کو نہ سیٹے، اور چوٹا باندھنے میں بال کو سیٹنا ہوتا ہے اسلئے یہ مکروہ ہوگا۔ (۲) اُنہ رأى أبی رافع مولى النبی ﷺ مر بحسن بن علی علیہما السلام وهو یصلی قائما وقد غرز ضفره فی قفاه، فحلها أبو رافع فالتفت حسن الیه مفضبا فقال أبو رافع: أقبل علی صلوتک ولا تغضب فانی سمعت رسول الله ﷺ يقول: ذالک کف الشیطان، یعنی مقعد الشیطان۔ یعنی مغرز ضفرہ۔ (ابوداؤد شریف، باب الرجل یصلی عاقصا شعرہ، ص ۱۰۲، نمبر ۶۴۶) ترمذی شریف، باب ما جاء فی کف الشعر فی الصلوٰۃ، ص ۸۷، نمبر ۳۸۴) اس حدیث میں ہے کہ چوٹا باندھنا شیطان کا کام ہے۔ (۳) مرد کے لئے بال گوندھنے میں عورت کی مشابہت ہے اسلئے بھی مکروہ ہے۔

**ترجمہ :** ۲ حضور علیہ السلام سے روایت کی گئی ہے کہ آدمی کو چوٹا باندھ کر نماز پڑھنے سے روکا۔

**وجہ :** (۳) صاحب حدایہ کی حدیث یہ ہے۔ رأیت أبی رافع مولى رسول الله ﷺ .... وقال نہی رسول الله ﷺ أن یصلی الرجل وهو عاقص شعرہ۔ (ابن ماجہ شریف، باب کف الشعر والثوب فی الصلوٰۃ، ص ۱۴۶، نمبر ۱۰۴۲) اس حدیث میں ہے کہ مرد کے لئے سر پر جوڑا باندھ کر نماز پڑھنا مکروہ ہے

**لفظ :** یعقص: یعقص سے مشتق ہے، سر پر جوڑا باندھنا، اسی سے معقوص ہے، چپکا ہوا۔ ہامتہ: کھوپڑی، سر کا حصہ۔ یشد: باندھنا۔ صمغ: گوند۔ یتلبّد: لبد سے مشتق ہے گوند سے کسی چیز کو چپکانا

**ترجمہ :** (۴۳۹) اپنے کپڑے کو نہ سیٹے۔

**ترجمہ :** ۱ اسلئے کہ یہ ایک قسم کا تکبر ہے

**تشریح :** نماز میں بار بار کپڑا سیٹنا مکروہ ہے اسلئے کہ یہ ایک قسم کا تکبر ہے۔

(۴۴۰) وَلَا یَسْئَلُ ﴿۱﴾ ثوبہ لانہ علیہ السلام نہی عن السدل ۲ وهو ان يجعل ثوبہ علی رأسہ وکتفہ ثم یرسل اطرافہ من جوانبہ (۴۴۱) وَلَا یَأْکُلُ وَلَا یَشْرَبُ ﴿۲﴾

**وجہ :** (۱) ابھی اوپر حدیث گزری کہ نماز میں کپڑا نہ سمیٹے۔ حدیث یہ ہے۔ عن ابن عباس قال أمر النبی ﷺ أن یسجد علی سبعة أعظم ، ولا یکف ثوبہ ولا شعرہ۔ (بخاری شریف، باب لا یتکف شعرًا، ص ۱۱۳، نمبر ۸۱۵، مسلم شریف، باب أعضاء السجود والنهی عن کف الشعر والثوب، ص ۲۰۲، نمبر ۳۹۰/۱۰۹۵) اس حدیث میں ہے کہ کپڑا نہ سمیٹے

**ترجمہ :** (۴۴۰) نہ کپڑا نکالے۔

**ترجمہ :** ۱۔ اس لئے کہ حضور علیہ السلام نے سدل سے روکا

**تشریح :** کندھے پر کپڑا اڑال کر دونوں کناروں کو لٹکا ہوا چھوڑ دینا سدل ہے اور یہ مکروہ ہے۔

**وجہ :** صاحب حدیث کی حدیث یہ ہے۔ عن ابی ہریر ؓ ان رسول اللہ ﷺ نہی عن السدل فی الصلوۃ وان یغطی الرجل فاه۔ (ابوداؤد شریف، باب ماجاء فی السدل فی الصلوۃ ص ۱۰۱، نمبر ۶۳۳، ترمذی شریف، باب ماجاء فی کرہیۃ السدل فی الصلوۃ ص ۸۷، نمبر ۳۷۸) اس حدیث میں ہے کہ سدل کرنا مکروہ ہے۔

**ترجمہ :** ۲۔ سدل یہ ہے کہ کپڑا اپنے سر پر اور اپنے کندھے پر ڈال لے پھر اسکے کنارے کو ہر جانب سے چھوڑ دے۔

**تشریح :** یہ سدل کی تفسیر فرما رہے ہیں، کہ سدل کی صورت یہ ہے کہ کپڑا اپنے سر پر اور کندھے پر ڈال دے اور اسکے تمام کنارے کو نیچے لٹکتا چھوڑ دے، اسکو سدل کہتے ہیں۔ لیکن اگر چادر کو یا رومال کو ایک بیچ دے دیا جائے تو اب سدل نہیں رہے گا [۱] اسکے مکروہ ہونے کی ایک وجہ یہ ہے کہ یہ یہود کا طریقہ ہے، [۲] اور دوسری وجہ یہ ہے کہ اس طرح کپڑا لٹکا رہے تو نماز میں بار بار اسکو سمیٹنا پڑتا ہے جس سے خشوع خضوع میں فرق پڑے گا، اور پہلے حدیث گزری چکی ہے کہ بار بار کپڑے کو سمیٹنا مکروہ ہے اس لئے بھی مکروہ ہے۔

**نوٹ :** بعض علماء نے فرمایا کہ جسم پر قمیص یا ازار وغیرہ نہ ہو صرف ایک ہی کپڑا جسم پر ہو وہ بھی اس طرح کہ ذرا سا کھل جائے تو ستر نظر آجائے تو اس طرح کے کپڑے کو لٹکانا بھی سدل ہے اور یہ مکروہ ہے۔ ترمذی شریف کی اس عبارت میں اسکی وضاحت ہے۔ و قال بعضهم انما کرہ السدل فی الصلوۃ اذا لم یکن علیہ الا ثوب واحد ، فاما اذا سدل علی القميص فلا بأس ، و هو قول أحمد ، و کرہ ابن المبارک السدل فی الصلوۃ۔ (ترمذی شریف، باب ماجاء فی کرہیۃ السدل فی الصلوۃ ص ۸۷، نمبر ۳۷۸) اس عبارت میں ہے کہ ایک ہی کپڑا جسم پر ہو تو کپڑا لٹکا کر رکھنا مکروہ ہے۔

**ترجمہ :** (۴۴۱) اور نماز میں نہ کھائے اور نہ پیئے۔

۱۔ لانہ لیس من اعمال الصلوۃ فان اکل او شرب عامدا او ناسیا فسدت صلاتہ ﴿۱﴾ لانہ عمل کثیر و حالۃ الصلوۃ مذکورۃ (۴۴۲) ولا بأس بان یکون مقام الامام فی المسجد وسجودہ فی الطاق ویکرہ ان یقوم فی الطاق

**ترجمہ :** اسلئے کہ یہ نماز کے اعمال میں سے نہیں ہیں۔

پس اگر جان کر یا بھول کر کھایا یا پیا تو نماز فاسد ہو جائے گی۔

**تشریح :** نماز میں بات کرنے سے نماز فاسد ہو جاتی ہے تو اس پر قیاس کرتے ہوئے نماز میں جان کر یا بھول کر بھی کھایا یا پیا تو نماز فاسد ہو جائے گی۔

**وجہ :** اثر میں ہے۔ عن الثوری عن سمع عطاء قال : لا یأکل و لا یشرب و هو یصلی ، فان فعل أعاد۔ (مصنف عبد الرزاق، باب الاکل والشرب فی الصلوۃ، ج ثانی، ص ۳۳۲، نمبر ۳۵۷۹) اس اثر میں ہے کہ نماز میں کھائے گا یا پیے گا تو نماز فاسد ہو جائے گی اسلئے نماز دوبارہ پڑھے۔ اور چونکہ جان کر یا بھول کر کی قید نہیں ہے اسلئے جان کر کھائے گا یا بھول کر کھائے گا دونوں صورتوں میں نماز فاسد ہو جائے گی۔

**ترجمہ :** اسلئے کہ یہ عمل کثیر ہے، اور نماز کی حالت یا د دلانے والی ہے [اسلئے بھول کر بھی نماز میں کھائے گا تو نماز فاسد ہو جائے گی]

**تشریح :** یہ دلیل عقلی ہے۔ کہ نماز کی حالت یا د دلانے والی ہے اسلئے اس میں بھول کر کھانا عذر نہیں ہے، اس سے نماز فاسد ہو جائے گی۔

**ترجمہ :** (۴۴۲) اور کوئی حرج کی بات نہیں ہے کہ امام مسجد میں کھڑا ہو اور انکا سجدہ محراب میں ہو۔ اور خود امام کو محراب میں کھڑا ہونا مکروہ ہے۔

**تشریح :** طاق کا معنی محراب ہے۔ امام محراب میں کھڑا ہو اور سجدہ بھی محراب میں کرے تو یہ مکروہ ہے۔ لیکن اگر امام مسجد میں اس طرح کھڑا ہو کہ پاؤں مسجد میں ہو اور جب سجدے میں جائے تو سجدہ محراب میں ہو جاتا ہو تو یہ جائز ہے۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ اس صورت میں امام کی حالت عام مقتدی کی ہوگئی ہے اور کوئی خصوصیت نہیں رہی اسلئے یہ جائز ہے۔

**وجہ :** (۱) امام محراب میں ہو تو اس صورت میں مقتدی سے امام کی ایک اہم خصوصیت ہو جاتی ہے اسلئے یہ مکروہ ہے۔ (۲) عن ابراہیم کان یکرہ ان یصلی فی طاق الامام۔ (مصنف عبد الرزاق، باب صلوۃ الامام فی الطاق، ج ثانی، ص ۴۱۲، نمبر ۳۸۹۹) مصنف ابن ابی شیبہ ۲۷۸ صلوۃ فی الطاق، جاول، ص ۴۰۹، نمبر ۴۶۹۷) اس اثر میں ہے کہ امام طاق یعنی محراب میں ہو تو یہ مکروہ

۱۔ لانہ یشبہ صنع اهل الكتاب من حيث تخصيص الامام بالمكان بخلاف ما اذا كان سجوده في الطاق (۴۴۳) ویکرہ ان یکون الامام وحده علی الدکان لما قلنا وکذا علی القلب ﴿﴾

ہے۔ البتہ امام محراب سے باہر ہو اور سجدہ محراب کے اندر کرتا ہو، تو چونکہ اس صورت میں امام کی کوئی خصوصیت نہیں رہی اسلئے یہ جائز ہے۔

**ترجمہ:** ۱۔ اسلئے کہ محراب میں کھڑا ہونا اہل کتاب کے طریقے کے مشابہ ہے اسلئے کہ امام کو مکان کی تخصیص ہوگئی بخلاف جبکہ صرف سجدہ محراب میں ہو

**تشریح:** عام لوگوں سے الگ تھلگ کھڑا ہونا اہل کتاب کا طریقہ ہے، اسلئے اسکی مشابہت اچھی نہیں۔ کیونکہ اس میں ایک قسم کی خصوصیت ہے۔ ہاں امام مسجد میں کھڑا ہو اور صرف سجدہ محراب میں کرے تو کوئی بات نہیں ہے۔

**وجہ:** اس حدیث میں اسکا اشارہ ہے۔ عن موسى الجهنی قال: قال رسول الله ﷺ لا تزال هذه الامة أو قال أمتی بخیر ما لم يتخذوا فی مساجدهم مدائح کمدائح النصارى. (مصنف ابن ابی شیبہ ۲۷۸ الصلوۃ فی الطاق، جاول، ص ۴۰۹، نمبر ۴۶۹۹) اس اثر میں ہے کہ مسجدوں میں نصاریٰ کی طرح محراب بنانا اچھی بات نہیں ہے۔ مدائح کا معنی ہے، محراب۔

**ترجمہ:** (۴۴۳) اور امام اکیلے اونچی جگہ پر ہو تو یہ مکروہ ہے [اس بناء جو میں نے پہلے کہا] اور ایسے ہی اسکا التاء یعنی اکیلے امام نیچے ہو

**تشریح:** امام کے ساتھ دو چار آدمی بھی اونچی جگہ پر ہو تو کوئی حرج کی بات نہیں ہے لیکن تنہا امام اونچی جگہ پر ہو تو اس میں اس میں اہل کتاب کی طرح ایک خصوصیت ہے اسلئے یہ بھی مکروہ ہے۔ اسی طرح مقتدی اونچی جگہ پر ہو اور صرف امام نیچی جگہ پر ہو تو اس میں امام کی توہین ہے اسلئے یہ بھی مکروہ ہے۔

**وجہ:** اس حدیث میں ہے۔ أنه کان مع عمار بن یاسر بالمدائن.... قال له حذيفة: ألم تسمع رسول الله ﷺ يقول: اذا أم الرجل القوم فلا یقم فی مکان أرفع من مقامهم. أو نحو ذالک قال عمار: لذلک اتبعتك حين أخذت علی یدی۔ (ابوداؤد شریف، باب الامام یقوم مکانا أرفع من مکان القوم، ص ۹۸، نمبر ۵۹۸ مستدرک للحاکم، باب ومن کتاب الامامة وصلاة الجمعة، ج اول، ص ۳۲۹، نمبر ۷۰۶) اس حدیث میں ہے کہ امام اونچی جگہ پر ہو اور مقتدی نیچی جگہ پر ہو یہ اچھا نہیں ہے، اسی طرح اکیلا امام نیچی جگہ پر ہو تو اس میں امام کی توہین ہے اسلئے یہ بھی مکروہ ہے۔

اگر کسی مسئلے کو سمجھانے کے لئے اونچی جگہ پر نماز پڑھی تو مکروہ نہیں ہے۔ اس حدیث میں اسکا ثبوت ہے۔ أن رجلاً أتوا سهلاً

۱۔ فی ظاہر الروایۃ لانہ ازدرآء بالامام (۳۳۳) ولا بأس ان یصلی الی ظہر رجل قاعد یتحدث ﴿

۱۔ لان ابن عمرؓ ربما کان یستتر بنافع فی بعض اسفارہ

ابن سعد الساعدی .... ثم رأیت رسول اللہ ﷺ صلی علیہا و کبر و هو علیہا ثم رکع و هو علیہا ثم نزل القہقہری فسجد فی أصل المنبر ، ثم عاد ، فلما فرغ أقبل علی الناس فقال : أیہا الناس انما صنعت ہذا لتأتموا بی و لتعلموا صلاتی ۔ (بخاری شریف ، باب الخطبہ علی المنبر ، ص ۱۳۷ ، نمبر ۹۱۷) اس حدیث میں ہے کہ آپؐ نے منبر کے اوپر نماز پڑھی ، لیکن خود حدیث میں ہے کہ یہ لوگوں کو بتلانے کے لئے تھا اسلئے جائز ہے ورنہ عام حالات میں اکیلا اونچائی پر نماز پڑھنا مکروہ ہے۔

**ترجمہ :** ۱۔ ظاہر روایت میں ، اسلئے کہ اس میں امام کی توہین ہے ۔

**تشریح :** ظاہر روایت یہی ہے کہ اکیلا امام کے نیچے رہنے میں امام کی توہین ہے اسلئے یہ بھی مکروہ ہے۔

**ترجمہ :** (۳۳۳) کوئی حرج کی بات نہیں ہے کہ بیٹھ کر بات کرنے والے مرد کے پیچھے نماز پڑھے۔

**تشریح :** کوئی آدمی بیٹھ کر بات کر رہا ہو تو اسکے پیچھے نماز پڑھے تو کوئی حرج کی بات نہیں ہے۔ البتہ اگر اتنی زور زور سے باتیں کر رہے ہوں کہ خشوع خضوع ختم ہونے کا خطرہ ہو تو انکے پیچھے نماز نہ پڑھے تو اچھا ہے ، اسی طرح اگر باتیں کرنے والے کا چہرہ نمازی کی طرف ہو تب بھی نماز نہ پڑھے کیونکہ دیکھنے والے کو شبہ ہو سکتا ہے کہ اسی آدمی کی عبادت کر رہا ہو

**وجہ :** آدمی سامنے ہو تو اسکے پیچھے نماز پڑھ سکتا ہے اسکی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن عائشۃ أن النبی ﷺ کان یصلی من اللیل و أنا معترضۃ بینہ و بین القلبۃ کاعترض الجنازۃ ۔ (ابن ماجہ ، باب من صلی و بینہ و بین القلبۃ شیء ، ص ۱۳۵ ، نمبر ۹۵۶) ابوداؤد شریف ، باب من قال : المرأة لا تقطع الصلوۃ ، ص ۱۱۱ ، نمبر ۷۱) اس حدیث میں ہے کہ کوئی آدمی سامنے ہو تو اسکے پیچھے نماز پڑھنا جائز ہے۔ (۲) اس اثر میں ہے بیٹھنے والے کے پیچھے نماز پڑھی۔ اثر یہ ہے عن نافع أن ابن عمر کان یقعد رجلاً فیصلی خلفہ و الناس یمرّون بین یدی ذالک الرجل ۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ، ۵۸۰ الرجل یستر از اصلی الیہ أم لا ؟ ، ج اول ، ص ۲۵۰ ، نمبر ۲۸۸۱) اس اثر میں ہے کہ حضرت ابن عمرؓ حضرت نافعؓ جو بیٹھے ہوئے ہوتے انکے پیچھے نماز پڑھتے تھے ، جس سے معلوم ہوا کہ بیٹھنے والے کے پیچھے نماز پڑھ سکتا ہے۔

**ترجمہ :** ۱۔ اسلئے کہ حضرت ابن عمرؓ بعض سفر میں حضرت نافعؓ کو سامنے بیٹھاتے اور پردہ کرتے۔

**تشریح :** صاحب ہدایہ کا اثر یہ ہے۔ عن نافع قال : کان ابن عمر اذا لم یجد سبیلاً الی ساریۃ من سواری المسجد قال لی : ولنی ظہرک ۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ، ۵۸۰ الرجل یستر از اصلی الیہ أم لا ؟ ، ج اول ، ص ۲۵۰ ، نمبر ۲۸۷۸)



ثبت الكراهة. (٣٣٦) ولا بأس بان يصلى على بساط فيه تصاوير ﴿لأن فيه استهانة بالصور﴾ ١ لانهما لا يعبدان وباعتباره

اس اثر میں ہے کہ حضرت ابن عمرؓ حضرت نافعؓ کو اپنے سامنے بیٹھاتے اور نماز پڑھتے۔

اور خشوع خضوع میں خلل ہو تو بات کرنے والے کے پیچھے نماز نہ پڑھے اسکی دلیل یہ حدیث ہے۔ حدیثی عبد اللہ بن عباس أن النبی ﷺ قال : لا تصلوا خلف النائم ولا المتحدث۔ (ابوداؤد شریف باب الصلوۃ الی المتحدثین والنیام، ص ۱۰۸، نمبر ۶۹۴ ابن ماجہ، باب من صلی وبینہ و بین المقبلۃ شیء، ص ۱۳۵، نمبر ۹۵۹) اس حدیث میں ہے کہ بات کرنے والے کے پیچھے نماز نہ پڑھے۔

**ترجمہ:** (۴۴۵) اور کوئی حرج کی بات نہیں ہے کہ اس حال میں نماز پڑھے کہ اسکے سامنے قرآن لٹکا ہوا ہو، یا تلواریں لٹکی ہوئی ہو

**ترجمہ:** اے اسلئے کہ ان دونوں کی عبادت نہیں کی جاتی، اور اسی عبادت کی وجہ ہی سے کرامیت ثابت ہوتی ہے۔

**تشریح:** سامنے قرآن لٹکا ہوا ہو، یا رکھا ہوا ہو، یا تلوار رکھی ہوئی ہو یا لٹکی ہوئی ہو اور اسکے سامنے نماز پڑھے تو مکروہ نہیں ہے۔

**وجہ :** (۱) انکی ایک وجہ صاحبہ ایدہ نے بیان کی ہے کہ کراہیت عبادت کرنے سے ہوتی ہے اور ان دونوں کی مسلمان عبادت نہیں کرتا اسلئے انکے سامنے ہونے سے کراہیت نہیں ہوگی۔ (۲) دوسری وجہ حدیث ہے۔ عن ابن عمر ان رسول اللہ ﷺ کان اذا خرج يوم العيد أمر بالحربة فتوضع بين يديه ، فيصلى اليها و الناس ورائه ، و كان يفعل ذلك في السفر۔ (مسلم شریف، باب سترۃ المصلیٰ و النذب الی الصلوۃ الی سترۃ، ص ۱۹۵، نمبر ۵۰۱۵/۱۱ بخاری شریف، باب حمل الحربة أو الحربة بین یدي الامام يوم العيد، ص ۱۵۶، نمبر ۷۳۹۷) اس حدیث میں ہے کہ حضور اپنے سامنے نیزہ رکھتے اور اسکے سامنے نماز پڑھتے، جس سے معلوم ہوا کہ سامنے تلوار یا ہتھیار ہو تو نماز پڑھنا جائز ہے۔ اور اسی پر قیاس کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ سامنے قرآن کریم ہو تو بھی نماز جائز ہوگی، کیونکہ مسلمان انکی عبادت نہیں کرتے۔

**ترجمہ:** (۴۴۶) اور کوئی حرج کی بات نہیں ہے ایسے کچھونے پر نماز پڑھنے میں جس میں تصویر ہو۔

**ترجمہ:** اے اسلئے کہ اس میں تصویر کی توہین ہے۔

**تشریح :** بچھونے پر تصویر ہو اور اس تصویر پر پاؤں رکھکر نماز پڑھے اور اس تصویر پر سجدہ نہ کرے تو یہ جائز ہے۔۔ یہ مسئلہ اس قاعدے پر ہے کہ جس صورت میں تصویر کی توہین ہوتی ہو تو جائز ہے، اور جس صورت میں تصویر کی تعظیم ہوتی ہو اس صورت میں جائز نہیں ہے۔

(۴۴۷) ولا یسجد علی التصاویر ﴿۱﴾ لانہ یشبہ عبادۃ الصورۃ ۲ واطلق الکراہیۃ فی الاصل لان المصلیٰ معظم

**وجہ :** (۱) تصویر حرام ہونے کی وجہ یہ ہے کہ اسکی عبادت نہ کی جائے اور اسکی تعظیم نہ ہو بلکہ توہین ہو، اب تصویر والی جائے نماز پر اس طرح پاؤں رکھا کہ تصویر کی توہین ہو تو جائز ہے۔ (۲) اس حدیث میں اسکا اشارہ ہے۔ سمعت عائشہؓ : قدم رسول اللہ ﷺ من سفر و قد سترت بقرام لی علی سہوۃ لی فیہا تماثل فلما راہ رسول اللہ ﷺ و قال اشد الناس عذابا یوم القیامۃ الذین یضاهون بخلق اللہ ، قالت : فجعلناہ و سادۃ أو و سادتین . (بخاری شریف، باب ما طی من التصاویر، ص ۱۰۳۳، نمبر ۵۹۵۴، مسلم شریف، باب تحریم تصویر صورۃ الحیوان الخ۔ کتاب اللباس والزینۃ، ص ۹۴۱، نمبر ۲۱۰۷، ۵۵۳۱) اس حدیث میں ہے کہ پردے کو تکلیف بنادیا، اور تکلیف کو روندنا جاتا ہے، جس سے معلوم ہوا کہ اگر جائے نماز کے اوپر تصویر ہو اور اسکو روندنا جائے تو اس طرح اس تصویر والے جائے نماز پر نماز پڑھنا جائز ہے۔ اس لئے کہ تصویر کی توہین ہو گئی۔

**ترجمہ :** (۴۴۷) اور تصویر پر سجدہ نہ کرے۔

**ترجمہ :** ۱۔ اسلئے کہ تصویر کی عبادت کے مشابہ ہے۔

**تشریح :** اوپر فرمایا کہ تصویر والی جائے نماز پر نماز جائز ہے، لیکن خود تصویر پر سجدہ نہ کرے کیونکہ اسکا مطلب یہ ہوگا کہ خود تصویر کی عبادت کر رہا ہے، اور پہلے قاعدہ گزر چکا ہے کہ تصویر کی تعظیم کی شکل جائز نہیں، البتہ توہین کرنے کی شکل میں جائز ہے۔

**ترجمہ :** ۲۔ اور اصل [یعنی مبسوط میں] کراہیت کو مطلق رکھا ہے اسلئے کہ جائے نماز عظمت کی چیز ہے۔

**تشریح :** اوپر متن میں تو یہ تھا کہ تصویر والی جائے نماز پر نماز پڑھنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے، البتہ تصویر پر سجدہ نہ کرے۔ لیکن مبسوط میں یہ لکھا ہوا ہے کہ تصویر والی جائے نماز پر نماز پڑھنا مطلقاً مکروہ ہے۔ یعنی تصویر پر سجدہ کرے تب بھی مکروہ ہے اور نہ کرے تب بھی مکروہ ہے۔

**وجہ :** (۱) اسکی ایک وجہ یہ ہے کہ جائے نماز معظم اور محترم چیز ہے اسلئے اس میں تصویر ہو تو مکروہ ہوگی چاہے اس پر سجدہ کرے یا نہ کرے۔ (۲) اور اوپر میں جو حدیث گزری حضرت عائشہؓ نے پردے کو تکلیف بنادیا تو اسکا جواب یہ دیتے ہیں کہ پردے کو اس طرح پھاڑا کہ تصویر باقی نہیں رہی بلکہ تصویر کا بھی دو ٹکڑا ہو گیا اور اسکی آنکھ کان مٹ کر درخت سا بن گیا اسلئے اسکا تکلیف بنانا جائز ہو گیا۔ (۳) وہ اس حدیث کے عموم سے استدلال کرتے ہیں۔ عن عائشہؓ قالت حشوت للنبی ﷺ و سادۃ فیہا تماثل کانہا نمرقۃ ، فجاء فقام بین الناس و جعل یتغیر وجہہ فقلت ما لنا یا رسول اللہ ؟ قال : ما بال ہذہ الوسادۃ ؟ قلت و سادۃ جعلتہا لک لتضطجع علیہا قال اما علمت ان الملائکۃ لا تدخل بیتا فیہ صورۃ و

(۴۴۸) ویکرہ ان یكون فوق رأسه فی السقف او بین یدیه او بحذائہ تصاویر او صورة معلقة ﴿

۱۔ لحدیث جبریل انا لاندخل بیتا فیہ کلب او صورة

ان من صنع الصورة یعذب يوم القيامة فيقول : احيوا ما خلقتهم ۔ (بخاری شریف، باب اذا قال احدکم آمین والملائکۃ فی السماء فوافقت احدهما الاخری غفر له ما تقدم من ذنبه، ص ۵۳۸، نمبر ۳۲۲۳، مسلم شریف، باب تحریم تصویر صورۃ الحیوان الخ۔ کتاب اللباس والزینۃ، ص ۹۴۱، نمبر ۵۵۲۰/۲۱۰) اس حدیث میں ہے کہ بستر اور کپڑے پر بھی جاندار کی تصویر ہو تو اسکو استعمال کرنا مکروہ ہے۔

**ترجمہ :** (۴۴۸) اور مکروہ ہے کہ سر کے اوپر چھت میں تصویر ہو، یا نمازی کے سامنے [سجدے کی جگہ] تصویر ہو، یا اسکے آگے تصویر ہو، یا تصویر لٹکی ہوئی ہو۔

**ترجمہ :** ۱۔ حضرت جبریلؑ کی حدیث کی وجہ سے کہ میں ایسے گھر میں داخل نہیں ہوتا جس میں کتاب یا تصویر ہو۔

**تشریح :** اوپر متن میں تھا کہ جائے نماز میں تصویر مکروہ ہے۔ اب یہ بتا رہے ہیں کہ [۱] نمازی کے سر کے اوپر چھت میں تصویر ہو تب بھی مکروہ ہے [۲] نمازی کے سامنے سجدے کی جگہ تصویر ہو تب بھی مکروہ ہے۔ [۳] نمازی کے دائیں بائیں تصویر ہو تب بھی مکروہ ہے۔ [۴] نمازی کے سامنے دیوار پر تصویر ہو تب بھی مکروہ ہے۔ [۵] یا سامنے دیوار کے ساتھ لٹکی ہوئی تصویر ہو تب بھی مکروہ ہے۔ البتہ تصویر نمازی کے پیچھے ہو، یا قدم کے نیچے رگڑی جا رہی ہو تب مکروہ نہیں ہے، کیونکہ اس میں تصویر کی توہین ہے، البتہ گھر میں تصویر ہونے کا گناہ ضرور ہوگا۔

**وجہ :** (۱) اوپر کی پانچ شکلوں میں تصویر کی تعظیم ہے اسلئے اس صورت میں نماز مکروہ ہوگی۔ اور تصویر نمازی کے پیچھے ہو یا قدم کے نیچے ہو تو اسکی توہین ہے اسلئے نماز مکروہ نہیں ہوگی۔ البتہ تصویر کو گھر میں بھی رکھنے کی ممانعت ہے اسلئے گھر کے کسی بھی حصے میں ہو تو اسکا رکھنا مکروہ ہوگا۔

(۲) اوپر حضرت عائشہؓ کی حدیث گزری کہ دیوار پر پردہ تھا اور اس میں تصویر تھی تو آپ ﷺ نے کراہیت کا اظہار فرمایا، کیونکہ اس میں اسکی تعظیم تھی اور اسکو تکیہ بنا دیا جس سے تصویر کو رونداجائے تو جواز کا درجہ ہوا حدیث یہ ہے۔ سمعت عائشہؓ : قدم رسول اللہ ﷺ من سفر و قد سترت بقرام لی علی سہوۃ لی فیہا تماثل فلما راہ رسول اللہ ﷺ و قال أشد الناس عذابا يوم القيامة الذين يضاهون بخلق الله ، قالت : فجعلناه وسادة أو وسادتين . (بخاری شریف، باب ما وطئ من التصاویر، ص ۱۰۴۳، نمبر ۵۹۵۴، مسلم شریف، باب تحریم تصویر صورۃ الحیوان الخ۔ کتاب اللباس والزینۃ، ص ۹۴۱، نمبر ۲۱۰/۲) اس حدیث میں ہے کہ تصویر دیوار کے پردے پر تھی تو اس سے ناراضگی کا اظہار فرمایا، اور اسکا تکیہ بنا دیا جس سے روند

۲۔ ولو كانت الصورة صغيرة بحيث لا تبدو للناظر لا يكره لان الصغار جدا لا تعبد (۳۴۹) و اذا كان

التمثال مقطوع الرأس ای محو الرأس فليس بتمثال ﴿﴾

جائے تو آپؐ نے کچھ نہیں کہا (۳) صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ سمعت أبا طلحة يقول : سمعت رسول الله ﷺ يقول : لا تدخل الملاحكة بيتا فيه كلب ولا صورة تماثيل۔ (بخاری شریف، باب اذا قال أحدكم آمين والملائكة في السماء فوافقت احداها الاخرى غفر له ما تقدم من ذنبه، ص ۵۳۸ نمبر ۳۲۲۵ مسلم شریف، باب تحريم صورة الحيوان، الخ، ص ۹۴۰، نمبر ۵۵۱۱/۲۱۰۴) اس حدیث میں ہے کہ ذی روح کی تصویر جہاں ہو وہاں رحمت کے فرشتے نہیں آتے۔

**ترجمہ :** ۲۔ اور اگر تصویر اتنی چھوٹی ہو کہ دیکھنے والے کو نظر نہ آتی ہو تو مکروہ نہیں ہے اسلئے کہ بہت چھوٹی تصویر کی عبادت نہیں کی جاتی۔

**تشریح :** اگر نمازی آگے پیچھے، یادائیں بائیں اتنی چھوٹی تصویر ہے کہ دیکھنے والے کو نظر نہیں آتی تو اسکے سامنے نماز پڑھنا مکروہ نہیں ہے۔

**وجہ :** اسکی وجہ یہ ہے کہ اس تصویر کا سامنے ہونا مکروہ ہے جس کی عبادت کی جاتی ہو، اور بہت چھوٹی تصویر جو دیکھنے والے کو نظر بھی نہ آتی ہو اسکی عبادت نہیں کی جاتی اسلئے اسکے سامنے نماز پڑھنا مکروہ نہیں ہے۔ تاہم گھر میں تصویر رکھنے کی کراہیت ہوگی۔

**ترجمہ :** (۳۴۹) اگر ذی روح تصویر کا سر کٹا ہوا ہو، یعنی سر مٹا ہوا ہو تو وہ اب ذی روح تصویر نہیں ہے۔

**تشریح :** ذی روح کی تصویر بنتی ہے سر سے، اور اگر سر نہ ہو تو نہ اسکی عبادت کی جاتی ہے اور نہ وہ ذی روح تصویر بنتی ہے، بلکہ وہ ایک درخت کی طرح ہوگئی۔ اسلئے ذی روح کی تصویر سر کٹی ہوئی ہو یا سر مٹی ہوئی ہو تو گھر میں اسکا رکھنا بھی جائز ہے اور وہ سامنے ہو تو نماز مکروہ نہیں۔

**وجہ :** (۱) سر کٹی ہوئی تصویر کی عبادت نہیں کی جاتی اسلئے وہ مکروہ نہیں۔ (۲) حدثنا ابو هريرة قال : قال رسول الله ﷺ أناسی جبرائیل فقال لی : أتیئتک البارحة فلم یمنعنی أن اکون دخلتُ إلا أنه کان علی الباب تماثيل و کان فی البیت قرام ستر فیہ تماثيل و کان فی البیت کلب ، فمر برأس التمثال الذی فی باب البیت یقطع فیصیر کھینۃ الشجرة و مر بالستر فلیقطع فلیجعل منه و سادین منبوذین توطآن و مر بالکلب فلیخرج ففعل رسول الله ﷺ . (ابوداؤد شریف، باب فی الصور، ص ۵۸۳، نمبر ۴۱۵۸) اس حدیث میں ہے کہ تصویر کا سر کٹا ہوا ہو تو وہ درخت کی طرح ہو جاتا ہے۔ (۳) حضرت عائشہؓ نے اوپر والی حدیث میں پردہ پھاڑ دیا اور تصویر کے سر کا کٹڑا کر دیا اور اسکو تکیہ بنا دیا تو جائز ہو گیا۔ یہ حدیث اوپر گزر گئی۔

۱۔ لانہ لاتعبد بدون الرأس و صار کما اذا صلى الى شمع او سراج على ما قالوا (۴۵۰) ولو كانت الصورة على وسادة ملقاة او على بساط مفروش لا يكره ۱۔ لانها تداس وتوطأ ۲۔ بخلاف ما اذا كانت الوسادة منصوبة او كانت على الستر لانه تعظيم لها

(۴) اس حدیث میں ہے کہ درخت کی تصویر ہو تو کوئی بات نہیں ہے۔ عن ابن عباس .... سمعت رسول اللہ ﷺ يقول : كل مصور في النار يجعل له بكل صورة صورها ، نفساً فتعذبه في جهنم ،

و قال ان كنت لا بد فاعلاً فاصنع الشجر و ما لا نفس له . فآقر به نصر بن علی (مسلم شریف ، باب تحريم تصوير صورة الحيوان الخ۔ کتاب اللباس والزینۃ ، ص ۹۴۱ ، نمبر ۵۵۴۰ و ۳۱۱۰) اس حدیث میں ہے کہ اگر تصویر بنانا ہی ہو تو ذی روح کے علاوہ کی تصویر بنائے۔ جس سے معلوم ہوا کہ ذی روح کا سر کاٹ دیا جائے تو وہ درخت کے درجے میں ہوگا ، اور وہ سامنے ہو تو مکروہ نہیں ہے۔

**ترجمہ :** ۱۔ اسلئے کہ بغیر سر کے تصویر کی عبادت نہیں کی جاتی ، اور ایسا ہو گیا کہ موم بتی یا چراغ کی طرف نماز پڑھی جیسا کہ لوگوں نے کہا۔

**تشریح :** یہ دلیل عقلی ہے۔ کہ بغیر سر کے تصویر کی عبادت نہیں کی جاتی اسلئے سر نہ ہو تو وہ تصویر نہیں رہی ، تو ایسا سمجھو کہ چراغ یا شمع کی طرف نماز پڑھی ، اور چراغ یا موم بتی کی طرف نماز پڑھنا جائز ہے تو سر کئے ہوئے تصویر کی طرف بھی جائز ہے۔

**لغت :** تمشال : ذی روح تصویر۔ محو : مح سے مشتق ہے ، مٹانا۔ شمع : موم بتی۔ سراج : چراغ۔

**ترجمہ :** (۴۵۰) اور اگر تصویر پڑا ہوا تکیہ پر ہو یا بچھا ہوا کچھونے پر ہو تو مکروہ نہیں ہے

**ترجمہ :** ۱۔ اسلئے کہ تکیہ اور بچھونا روند اور بچھایا جاتا ہے۔

**تشریح :** اگر تصویر پڑا ہوا تکیہ پر ہو یا بچھا ہوا کچھونے پر ہو تو چونکہ اس صورت میں تصویر کی توہین ہو رہی ہے اسلئے اس پر نماز مکروہ نہیں ہے۔

**وجہ :** اوپر حدیث میں اسکا اشارہ گزرا کہ تصویر کی توہین ہو رہی ہو تو اسکی گنجائش ہے۔ فلیجعل منه و سادتين منبذتين توطآن و مر بالکلب فلیخرج ففعل رسول اللہ ﷺ . (ابوداؤد شریف ، باب فی الصور ، ص ۵۸۳ ، نمبر ۴۱۵۸) کہ تصویر کو پھاڑ کر تکیہ بنا دو جو نیچے پڑا ہوا ہو اور روند جائے۔

**ترجمہ :** ۲۔ بخلاف جبکہ تکیہ کھڑا ہو ، یا پردے پر ہو اسلئے کہ اسکی تعظیم ہے۔

**تشریح :** اگر تکیہ سامنے کھڑا ہو تو اس صورت میں تصویر کی تعظیم ہے ، اسی طرح دیوار پر لٹکا ہوا پڑا ہو تو اس صورت میں بھی تصویر

۳۔ واشدھا کراہۃ ان تكون امام المصلی ثم من فوق راسه ثم علی یمینہ ثم علی شمالہ ثم خلفہ (۴۵۱) ولو لبس ثوبًا فیہ تصاویر یکرہ ۱۔ لانہ یشبہ حامل الصنم ۲۔ والصلوۃ جائزۃ فی جمیع ذلک لا ستجماع شرائطها

کی تعظیم ہے، اسلئے ان صورتوں میں اسکی طرف نماز پڑھنا مکروہ ہے۔ اور دلیل اوپر والی حدیث ہے۔

**ترجمہ :** ۳۔ اشد کراہیت اس صورت میں ہے جبکہ تصویر نمازی کے سامنے ہو، پھر جبکہ اسکے سر کے اوپر ہو، پھر جبکہ اسکی دائیں جانب ہو، پھر جبکہ اسکی بائیں جانب ہو، پھر جبکہ اسکے پیچھے ہو۔

**تشریح :** یہاں یہ بتا رہے ہیں کہ کس صورت میں کراہیت زیادہ ہے اور کس صورت میں کم ہے۔ اسلئے فرماتے ہیں کہ تصویر نمازی کے سامنے ہو تو اس میں کراہیت بہت زیادہ ہے، اس سے کم اس صورت میں ہے جبکہ نمازی کے سر کے اوپر ہو، اس سے کم ہے جبکہ نمازی کی دائیں جانب ہو، اور اس سے کم ہے جب نمازی کی بائیں جانب ہو، اور اس سے کم ہے جب نمازی کے پیچھے تصویر ہو۔

**وجہ :** (۱)۔ سامنے تصویر ہو تو زیادہ کراہیت اس لئے ہے کہ اس میں اسکی عبادت کا پہلو زیادہ واضح ہے۔ (۲) اس حدیث میں اسکا ثبوت ہے۔ عن انسؓ قال : کان قرام لعائشۃ سترت بہ جانب بیتہا ، فقال لہا النبی ﷺ : أمیطی عنی فانہ لا تزال تصاویرہ تعرض لی فی صلاتی . (بخاری شریف، باب کراہیۃ الصلوۃ فی التصاویر، ص ۱۰۴۳، نمبر ۵۹۵۹) اس حدیث میں ہے کہ سامنے تصویر تھی تو اسکو دور کرنے کے لئے فرمایا۔

**ترجمہ :** (۴۵۱) اور اگر ایسا کپڑا پہنا جس میں تصویر ہو تو مکروہ ہے

**ترجمہ :** ۱۔ اسلئے کہ بت کو اٹھانے والے کی طرح ہو گیا۔

**تشریح :** کسی نے ایسا کپڑا پہنا جس میں تصویر ہو تو یہ مکروہ ہے، اور اسکی وجہ یہ ہے کہ کپڑے کو پہنتے وقت ایسا لگتا ہے کہ وہ تصویر کو اٹھائے پھر رہا ہے، اور اس میں اسکی تعظیم ہوتی ہے اسلئے یہ مکروہ ہے۔

**وجہ :** (۱) اس حدیث میں ہے۔ عن عائشۃؓ أنها اشترت نمرقة فیہا تصاویر فقام النبی ﷺ بالباب فلم یدخل فقلت 'أتوب الی اللہ مما أذنبت قال : ما ہذہ النمرقة ؟ قلت 'لتجلس علیہا و توسدہا قال ان أصحاب ہذہ الصورة یعذبون یوم القيامة۔ (بخاری شریف، باب من کرہ القعود علی الصورة، ص ۱۰۴۳، نمبر ۵۹۵۷) اس حدیث میں ہے کہ تصویر والے کپڑے پر آپؐ نے بیٹھنا پسند نہیں فرمایا، جب تصویر والے کپڑے پر بیٹھا مکروہ ہے تو اسکو پہننا بدرجہ اولیٰ مکروہ ہے

**ترجمہ :** ۲۔ اور نماز ان تمام صورتوں میں جائز ہے، اسلئے کہ تمام شرائط جمع ہیں۔

**تشریح :** ان تمام صورتوں میں جن میں نماز مکروہ ہیں وہ نماز جائز ہیں، اسلئے کہ نماز کے اندر کی تمام شرائط موجود ہیں، البتہ چونکہ

۳۔ وتعاد علی وجه غیر مکروہ وهو الحکم فی کل صلوٰۃ ادیت مع الکراہۃ (۴۵۲) ولایکرہ تمثال غیر ذی الروح لانہ لا یعبد۔ (۴۵۳) ولا بأس بقتل الحیۃ والعقرب فی الصلوٰۃ ۱۔ لقولہ علیہ السلام اقتلوا الاسودین ولو کنتم فی الصلوٰۃ

خامی ہے اسلئے نمازی کو دوبارہ صحیح طور پر نماز پڑھ لینی چاہئے تاکہ ادا کی ہوئی نماز مکروہ باقی نہ رہے۔

**ترجمہ:** ۳۔ نماز بغیر مکروہ کے طور پر پلوثا لی جائے، یہی حکم ان تمام نمازوں میں ہے جو کراہیت کے ساتھ ادا کی گئی ہو۔

**تشریح:** جو نماز کراہیت کے ساتھ ادا کی گئی ہو اسکو دوبارہ ادا کر لینی چاہئے۔ پس اگر مکروہ تنزیہی کے ساتھ نماز ادا کی ہو تو دوبارہ ادا کر لینا مستحب ہے اور مکروہ تحریمی کے ساتھ ادا کی ہو تو دوبارہ ادا کر لینا واجب ہے کیونکہ بہت کمی کے ساتھ نماز ادا کی تھی۔

**ترجمہ:** (۴۵۲) غیر ذی روح کی تصویر مکروہ نہیں ہے۔ ۱۔ اسلئے کہ غیر ذی روح تصویر کی عبادت نہیں کی جاتی ہے۔

**تشریح:** چونکہ غیر ذی روح کی تصویر کی عبادت نہیں کی جاتی ہے اسلئے اسکی تصویر مکروہ نہیں ہے۔

**وجہ:** (۱) اس حدیث میں ہے۔ اس حدیث میں ہے کہ درخت کی تصویر ہو تو کوئی بات نہیں ہے۔ عن ابن عباس

.... سمعت رسول اللہ ﷺ یقول: کل مصور فی النار یجعل لہ بكل صورة صورہا، نفساً فتعذبه فی

جہنم، و قال ان کنت لا بد فاعلاً فاصنع الشجر و ما لا نفس لہ. فأقر بہ نصر بن علی (مسلم شریف، باب تحریم

تصویر صورۃ الحيوان الخ۔ کتاب اللباس والزمینہ، ص ۹۴۱، نمبر ۲۱۱۰/۵۵۴۰) اس حدیث میں ہے کہ اگر تصویر بنانا ہی ہو تو ذی روح

کے علاوہ کی تصویر بنائے وہ جائز ہے۔ (۲) حدثنا ابو ہریرۃ قال: قال رسول اللہ ﷺ اثنی جبرائیل فقال لی:

أتیتک البارحة فلم یمنعنی أن اکون دخلت إلا أنه کان علی الباب تماثل و کان فی البیت قرام ستر فیہ

تماثل و کان فی البیت کلب، فمر برأس التمثال الذی فی باب البیت یقطع فیصیر کھیئۃ الشجرة و مر

بالستر فلیقطع فلیجعل منہ و سادتین منبوذتین توطآن و مر بالکلب فلیخرج ففعل رسول اللہ ﷺ. (ابو

داود شریف، باب فی الصور، ص ۵۸۳، نمبر ۴۱۵۸) اس حدیث میں ہے کہ درخت کی مانند ہو جائے تو کوئی حرج کی بات نہیں ہے جس

سے معلوم ہوا کہ غیر ذی روح کی تصویر جائز ہے۔

**ترجمہ:** (۴۵۳) نماز میں سانپ اور بچھو قتل کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

**ترجمہ:** ۱۔ حضور کے قول کی وجہ سے کہ اسودین یعنی سانپ اور بچھو قتل کرو۔

**تشریح:** حضور علیہ السلام نے فرمایا کہ سانپ اور بچھو قتل کرو، اس حدیث کی وجہ یہ ثابت کیا کہ اگر نماز میں کسی موذی جانور سے

۲ ولان فیہ ازالۃ الشغل فاشبه درء المار ۳ و یستوی جمیع انواع الحیات هو الصحیح لا طلاق ماروینا (۴۵۴) و یکرہ عدا الای و التسیحات بالید فی الصلوۃ ﴿

تکلیف کا خطرہ ہو تو نماز میں ہی اسکو قتل کر سکتا ہے۔

**وجہ :** (۱) سانپ یا بچھوسا منے ہو تو آدمی کا دل اسکی طرف مشغول رہتا ہے اور خشوع خضوع ختم ہو جاتا ہے، اور اسکو مار دیا جائے تو خشوع خضوع باقی رہے گا اسلئے اسکو نماز میں بھی مارنا جائز ہے۔ (۲) حدیث میں اسکا ثبوت ہے۔ عن ابی ہریرۃ قال : قال رسول اللہ ﷺ اقلوا الاسودین فی الصلوۃ : الحیۃ و العقرب۔ (ابوداؤد شریف، باب العمل فی الصلوۃ، ص ۱۴۱، نمبر ۹۲۱ ترمذی شریف، باب ما جاء فی قتل الاسودین فی الصلوۃ ص ۱۰۴، نمبر ۳۹۰) اس حدیث میں ہے کہ نماز میں بھی سانپ اور بچھو کو مار سکتے ہو۔ (۳) اس حدیث میں بھی اسکا ثبوت ہے۔ قالت حفصۃ قال رسول اللہ ﷺ : خمس من الدواب لا حرج علی من قتلھن : الغراب ، و الحداء ، و الفأرة ، و العقرب ، و الکلب العقور۔ (بخاری شریف، باب ما یقتل المحرم من الدواب، ص ۲۹۵، نمبر ۱۸۲۸ مسلم شریف، باب ما یندب للمحرم وغیرہ قتلہ من الدواب فی الحل والحرم، ص ۳۹۸، نمبر ۲۸۶۱/۱۱۹۸) اس حدیث میں ہے کہ ان پانچ جانوروں کو حرم میں بھی مارنا جائز ہے، اس لئے نماز میں بھی مارنا جائز ہوگا۔

**نوٹ :** بعض حضرات نے فرمایا کہ مارنے میں عمل کثیر ہو جائے تو نماز ٹوٹ جائے گی اسلئے نماز دہرائی ہوگی، اور اگر عمل کثیر نہیں ہوا تو بغیر کراہیت کے نماز ہو جائے گی۔

**ترجمہ :** ۲ اور اس لئے کہ سانپ کے موجود رہنے میں مشغولیت ختم ہو جائے گی، اسلئے گزرنے والے کے دور کرنے کے مشابہ ہو گیا۔

**تشریح :** یہ سانپ کے مارنے کی دلیل عقلی ہے، سانپ مارنے میں نماز کے علاوہ کام کرنا ہے پھر بھی وہ جائز اس لئے ہے کہ جس طرح سامنے سے کوئی گزر رہا ہو تو نمازی کا دل اس طرف متوجہ ہو جاتا ہے اسلئے حکم یہ ہے کہ اسکو اشارہ کر کے سجدے کی جگہ سے دور کرے اسی پر قیاس کر کے سانپ بچھوسا منے ہو تو اسکو مارے اور دور کرے تاکہ نمازی کا دل اسکی طرف متوجہ نہ ہو۔

**ترجمہ :** ۳ اس بارے میں تمام سانپ برابر ہیں یہی صحیح ہے اس حدیث کے مطلق ہونے کی وجہ سے۔

**تشریح :** حدیث میں مطلق سانپ مارنے کا حکم ہے اسلئے چاہے سفید سانپ ہو چاہے کالا سب کو نماز میں مارنا جائز ہے۔ بعض حضرات نے فرمایا کہ سفید سانپ جو پتلا ہوتا ہے اور گھروں میں رہتا ہے وہ اصل میں جنات ہے۔ اسلئے اسکو نماز میں مارنا جائز نہیں ہے۔ لیکن حقیقت یہ ہے کہ حدیث مطلق ہے اسلئے تمام سانپوں کو مارنا جائز ہے۔

**ترجمہ :** (۴۵۴) ہاتھ کے ذریعہ آیتوں اور تسبیحات کو نماز میں گننا مکروہ ہے۔



۱۔ وكذلك عدّ السور لان ذلك من اعمال الصلوة ۲۔ وعن ابی یوسف ومحمد انه لا بأس بذلك في الفرائض والنوافل جميعاً مراعاةً لسنة القراءة والعمل بما جاءت به السنة

**تشریح :** - آیتوں اور تسبیحات کو نماز میں گننے کے کئی طریقے ہیں۔ [۱] ایک ہے دل سے گننا، یہ جائز ہے۔ [۲] دوسرا ہے پوروں کے ذریعہ گننا، یہ بھی نماز میں جائز ہے [۳] اور تیسرا ہے ہاتھ کے ذریعہ نماز میں تسبیح یا آیتوں کو گننا، مصنف فرماتے ہیں کہ یہ مکروہ ہے۔

**وجہ :** (۱) انکی وجہ یہ ہے کہ دل ادھر مشغول ہوگا۔ (۲) دوسری وجہ یہ فرماتے ہیں کہ یہ گننا نماز کے اعمال میں سے نہیں ہے، اسلئے اسکو نماز میں کرنا اچھا نہیں ہے (۳) اثر میں ہے کہ نماز کے باہر بھی گننا اچھا نہیں ہے تو نماز کے اندر گننا بد رجا ولی اچھا نہیں ہے۔ اثر یہ ہے۔ کان عبد الله يكره العدد و يقول : أئمن على الله حسنااته۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب ۵۷۶ من کرہ عقد التسبیح، ج ثانی، ص ۱۶۳، نمبر ۶۶۶) اس اثر سے معلوم ہوا کہ انگلیوں سے تسبیح گننا مکروہ ہے۔ اس لئے نماز میں بھی مکروہ ہوگا۔

**ترجمہ :** ۱۔ اسی طرح سورتوں کا گننا بھی مکروہ ہے اسلئے کہ یہ نماز کے اعمال میں سے نہیں ہے۔

**تشریح :** یہ دلیل عقلی ہے۔ کہ تسبیحات کو گننا نماز کے اعمال میں سے نہیں ہے، اسلئے اسکو گننا مکروہ ہے۔

**ترجمہ :** ۲۔ اور امام ابو یوسف اور امام محمدؒ سے روایت یہ ہے کہ گننے میں کوئی حرج نہیں ہے فرائض اور نوافل تمام میں، سنت قرأت کی رعایت کرنے کے لئے اور اس پر عمل کرنے کے لئے جو حدیث میں آیا ہے۔

**تشریح :** حضرت امام ابو یوسفؒ اور حضرت امام محمدؒ کی ایک روایت یہ ہے کہ فرائض اور نوافل تمام میں تسبیحات اور آیتوں کو گننے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ انکی دو وجہ بیان کرتے ہیں [۱] ایک وجہ یہ ہے کہ مثلاً کوئی سنت طریقہ پر فجر کی نماز میں [طوال مفصل] ساٹھ آیتیں پڑھنا چاہتا ہے اب اسکو ساٹھ آیتوں کو گننے کی ضرورت پڑے گی تاکہ سنت طریقہ پر قرأت کر سکے، اسلئے نماز میں آیتوں کو گننا جائز [۲] دوسری وجہ یہ ہے کہ صلوٰۃ التسبیح میں ایک رکعت میں پچھر مرتبہ تسبیح پڑھنے کا حکم ہے، اور وہ گئے بغیر نہیں ہو سکتا اسلئے گننا جائز ہے۔ صلوٰۃ التسبیح کے لئے لمبی حدیث کا کلمہ یہ ہے۔ عن ابن عباس أن رسول الله ﷺ قال للعباس بن عبد المطلب : يا عباس ! ثم ترفع رأسك من الركوع فتقولها عشرا ثم تهوي ساجدا فتقولها و أنت ساجدا عشرا ثم ترفع رأسك من السجود فتقولها عشرا ثم تسجد فتقولها عشرا ثم ترفع رأسك فتقولها عشرا فذلك خمس و سبعون . (ابوداؤد شریف، باب صلوٰۃ التسبیح، ص ۱۹۳، نمبر ۱۲۹) اس حدیث میں ہے کہ صلوٰۃ التسبیح کی ایک رکعت میں پچھر مرتبہ تسبیح پڑھو، تو ظاہر ہے کہ اسکو انگلیوں سے گئے گا بھی اس سے گننے کا ثبوت ہوتا ہے۔ (۲) اس حدیث میں ہے کہ پوروں سے گننا جائز ہے۔ اس کے لئے حدیث یہ ہے۔

۳ قلنا یمکنہ ان یعد ذلک قبل الشروع فیستغنی عن العدّ . واللہ اعلم .

عن یسیرۃ أخبرتها أن النبی ﷺ أمرہن أن یراعین بالتکبیر و التقدیس و التہلیل و أن یعقدن بالأنامل ، فانہن مسئولات مستنطقات . (ابوداؤد شریف، باب التسلیم بالخصی، ص ۲۲۲، نمبر ۱۵۰۱ مصنف ابن ابی شیبہ، باب ۶۷۴ فی عقد التسلیم عدد الخصی، ج ثانی، ص ۱۶۳، نمبر ۷۶۵۵) اس حدیث میں ہے کہ انگلیوں سے تسبیح گئے۔

**ترجمہ:** ۳ ہم اسکا جواب دیتے ہیں کہ نمازی کے لئے ممکن ہے کہ نماز شروع کرنے سے پہلے اسکو گن لے تا کہ نماز کے اندر گننے سے بے نیاز ہو جائے۔

**تشریح:** یہ صاحبین کی دلیل کا جواب ہے۔ انہوں نے فرمایا تھا مثلاً طوّل مفصل کے لئے نماز میں آیتوں کو گننا پڑے گا جس سے نماز میں گننے کا ثبوت ہوا۔ اسکا جواب دے رہے ہیں کہ یہ ممکن ہے کہ نماز سے پہلے ہی ساٹھ آیتیں گن کر زہن میں متعین کر لے اور نماز کے اندر اتنی آیتیں پڑھ لے تو نماز میں گننے کی ضرورت نہیں پڑے گی۔ اور اس سے نماز کے اندر گننے کا ثبوت نہیں ہوگا۔ واللہ اعلم بالصواب۔

## ﴿فصل﴾

(۴۵۵) ویکره استقبال القبلة بالفرج فی الخلاء ﴿لانه علیہ السلام نہی عن ذلک﴾

## ﴿فصل﴾

**ترجمہ :** (۴۵۵) شرمگاہ کے ساتھ بیت الخلاء میں قبلہ کا استقبال کرنا مکروہ ہے۔

**ترجمہ :** اس لئے کہ حضورؐ نے اس سے منع فرمایا ہے۔

**تشریح :** بیت الخلاء [ٹویٹ] سے باہر ہو اور قبلہ کی طرف شرمگاہ کر کے پیشاب یا پینچانہ کرے تو یہ مکروہ ہے، اسی طرح اگر مکان کے اندر یا بیت الخلاء کے اندر ہو اور قبلہ کی طرف شرمگاہ کر کے پیشاب یا پینچانہ کرے تو یہ بھی مکروہ ہے، کیونکہ حضورؐ نے اس طرح کرنے سے منع فرمایا ہے۔

**وجہ :** (۱) چاہے مکان کے اندر ہو پھر بھی اس طرح کرنے سے قبلہ کی توہین ہوتی ہے اس لئے اس کی طرف رخ کر کے پیشاب یا پینچانہ کرنا مکروہ ہے۔ (۲) اس حدیث میں اسکا ثبوت ہے۔ عن ابی ایوب الانصاری أن النبی ﷺ قال : اذا أتیتم الغائط فلا تستقبلوا القبلة ولا تستدبروها ، و لكن شرقوا أو غربوا۔ (بخاری شریف، باب قبلۃ اہل الشام و المشرق، ص ۵۷، نمبر ۳۹۴۳، مسلم شریف، باب الاستطابۃ، ص ۱۳۰، نمبر ۲۶۲۳، ابوداؤد شریف، باب کراہیۃ استقبال القبلة عند قضاء الحاجۃ، ص ۳، نمبر ۹) اس حدیث میں ہے کہ پیشاب اور پینچانہ کے وقت قبلہ کی طرف رخ بھی نہ کرے اور پیچھے بھی نہ کرے۔ کیونکہ اس طرف شرمگاہ کرنا مکروہ ہے۔

چہار دیواری کے اندر ہو تب بھی قبلہ کی طرف رخ کرنا مکروہ ہے اس کی دلیل یہ ہے کہ خود راوی نے شام میں بیت الخلاء قبلہ رخ دیکھا تو وہ بیت الخلاء میں قبلہ سے ہٹ کر پیشاب پینچانہ کیا کرتے تھے۔ حدیث یہ ہے۔ عن ابی ایوب رواۃ قال : اذا أتیتم الغائط فلا تستقبلوا القبلة بغائط ولا بول ، و لكن شرقوا أو غربوا فقد منا الشام فوجدنا مراحيض قد بنیت قبل القبلة ، فکنا ننحرف عنها و نستغفر الله۔ (ابوداؤد شریف، باب کراہیۃ استقبال القبلة عند قضاء الحاجۃ، ص ۳، نمبر ۹، ترمذی شریف، باب فی النہی عن استقبال القبلة بغائط أو بول، ص ۸، نمبر ۸) اس اثر میں ہے کہ قبلہ کی طرف بیت الخلاء بنا ہوا تھا تو حضرت ابویوبؓ اس سے پھر جاتے تھے۔ جس سے معلوم ہوا کہ چہار دیواری کے اندر بھی قبلہ کا رخ کرنا مکروہ ہے۔

قبلہ کی طرف رخ کرنا حرام نہیں ہے بلکہ مکروہ ہے، اس لئے کہ حدیث میں ہے کہ حضورؐ نے قبلہ کی طرف رخ کیا ہے۔ حدیث یہ ہے۔ عن جابر بن عبد الله قال : نہی نبی الله ﷺ أن نستقبل القبلة ببول ، فرأيتہ قبل أن یقبض بعام يستقبلها۔ (ابوداؤد شریف، باب الرخصة فی ذالک، ص ۱۳، نمبر ۱۳، ترمذی شریف،

۲۔ والاستدبار۔ ۲ یکرہ فی روایۃ لما فیہ من ترک التعظیم ولا یکرہ فی روایۃ لان المستدبر فرجہ غیر موازی للقبلة وما یحط منه ینحط الی الارض بخلاف المستقبل لان فرجہ موازی لها وما ینحط منه ینحط الیها

باب ماجاء من الرخصة فی ذالک، ص ۹، نمبر ۹) اس حدیث میں ہے کہ حضورؐ نے وفات سے پہلے قبلہ کی طرف رخ فرمایا۔ جس سے معلوم ہوا کہ رخ کرنا شدید کراہیت نہیں ہے۔

**فائدہ:** حضرت امام شافعیؒ کی رائے ہے کہ چہار دیواری کے اندر ہو تو قبلہ کی طرف رخ کر سکتا ہے۔

**وجہ:** انکی دلیل یہ اثر ہے۔ عن مروان الاصفر قال رأیت ابن عمر أناخ راحلته مستقبل القبلة ثم جلس یبول الیها فقلت: یا ابا عبد الرحمن! ألیس قد نهی عن هذا؟ قال: بلی، انما نهی عن ذالک فی الفضاء، فاذا کان بینک و بین القبلة شیء یستترک فلا بأس۔ (ابوداؤد شریف، باب کراہیۃ استقبال القبلة عند قضاء الحاجة، ص ۳، نمبر ۱۱) اس اثر میں ہے کہ قبلہ اور تمہارے درمیان کوئی چیز ہو تو قبلہ کی طرف رخ کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

**ترجمہ:** ۲۔ ایک روایت میں استدبار بھی مکروہ ہے اسلئے کہ اس میں تعظیم کو چھوڑنا ہے۔ اور دوسری روایت میں مکروہ نہیں ہے اسلئے کہ پیٹھ کرنے والا اپنی شرمگاہ کو قبلہ کی طرف نہیں کرتا اور جو نجاست گرتی ہے وہ زمین کی طرف گرتی ہے۔ بخلاف استقبال کر نے والے کے اسلئے کہ اسکی شرمگاہ قبلہ کی طرف ہوتی ہے اور جو نجاست گرتی ہے وہ قبلہ کی طرف ہو کر گرتی ہے۔

**تشریح:** قبلہ کی طرف پیٹھ کر کے پیشاب پیچنانہ کرنا ایک روایت میں ہے کہ مکروہ ہے۔ (۱) اور اسکی ایک وجہ تو یہ ہے کہ اس صورت میں بھی قبلہ کی تعظیم کو چھوڑنا ہوگا، اور ایک قسم کی توہین ہوگی۔ (۲) دوسری وجہ یہ ہے کہ اوپر حدیث میں جہاں قبلہ کی طرف رخ کرنے سے منع فرمایا وہیں اسکی طرف پیٹھ کرنے سے بھی منع فرمایا، اسلئے اسکی طرف پیٹھ کرنا بھی مکروہ ہوگا۔ یہ حدیث گزر گئی۔ عن ابی ایوب الانصاری أن النبی ﷺ قال: اذا أتیتم الغائط فلا تستقبلوا القبلة ولا تستدبروها، و لكن شرقوا أو غربوا۔ (بخاری شریف، باب قبلۃ أهل الشام والمشرق، ص ۵۷، نمبر ۳۹۴ / مسلم شریف، باب الاستطابۃ، ص ۱۳۰، نمبر ۲۶۲ / ابوداؤد شریف، باب کراہیۃ استقبال القبلة عند قضاء الحاجة، ص ۳، نمبر ۹) اس حدیث میں ہے کہ قبلہ کی طرف رخ بھی نہ کرو اور پیٹھ بھی نہ کرو۔

اور دوسری روایت میں ہے کہ پیشاب پیچنانہ کے وقت شرمگاہ کے ساتھ قبلہ کا رخ کرنا تو مکروہ ہے۔ لیکن پیٹھ کرنا مکروہ نہیں۔

**وجہ:** (۱) اسکی وجہ یہ ہے کہ پیٹھ قبلہ کی طرف ہو تو پیچھے کے راستے سے جو پیچنانہ نکلتا ہے وہ نیچے کی طرف گرتا ہے وہ قبلہ کی طرف نہیں گرتا، اور دبر بھی نیچے کی طرف ہوتا ہے وہ قبلہ کی طرف نہیں ہوتا اسلئے قبلہ کی توہین نہیں ہوئی اسلئے قبلہ کی طرف پیٹھ کر کے

(۴۵۶) ویکرہ المجامعة فوق المسجد والبول والتخلی ﴿﴾

پیشاب پینچانہ کرنا مکروہ نہیں۔ (۲) اس حدیث میں اسکا ثبوت ہے۔ عن عبد اللہ ابن عمر قال رقت یوماً علی بیت حفصة فرأیت النبی ﷺ علی حاجته مستقبل الشام مستدبر الکعبة۔ (ترمذی شریف، باب ما جاء من الرخصة فی ذالک، ص ۹، نمبر ۱۱۱۱ ابوداؤد شریف، باب الرخصة فی ذالک، [ای کراہیۃ استقبال القبلة عند قضاء الحاجة، ص ۳، نمبر ۱۲] اس حدیث میں ہے کہ حضورؐ نے قبلے کی طرف پیچھے کر کے حاجت پوری کی جس سے معلوم ہوا کہ قبلے کی طرف پیچھے کر کے پیشاب پینچانہ کرنا جائز ہے۔

**اصول :** یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ جس شکل میں قبلے کی توہین نہیں ہوتی ہو وہ جائز ہے۔

**لغت :** استقبال: رخ کرنا۔ فرج: عورت کی شرمگاہ، یا مرد کی شرمگاہ۔ خلاء: بیت الخلاء، ٹویٹ۔ استدبار: دبر سے مشتق ہے، کسی چیز کی طرف پیچھے کرنا، اسی سے مستدبر ہے پیچھے کرنے والا۔ موازی: موازہ موازاة سے مشتق ہے، کسی کے سامنے ہونا، کسی کے مقابل ہو نا۔ غلط: ط سے مشتق ہے، نیچے کرنا۔

**ترجمہ :** (۴۵۶) اور مکروہ ہے مسجد کے اوپر صحبت کرنا اور پیشاب کرنا اور پینچانہ کرنا۔

**تشریح :** مسجد کی چھت کا حکم وہی ہے جو مسجد کا حکم ہے۔ اسلئے جو چیز مسجد کے اندر مکروہ ہے وہ مسجد کی چھت پر بھی مکروہ ہے۔ اسلئے مسجد کی چھت پر صحبت کرنا، اس پر پیشاب کرنا، اس پر پینچانہ کرنا سب مکروہ ہے۔

**وجہ :** (۱) چھت کا حکم وہی ہے جو مسجد کا حکم ہے اور مسجد میں نجاست والا کام مکروہ ہے اسلئے اسکی چھت پر بھی نجاست والا کام مکروہ ہوگا۔ (۲) حدیثی انس بن مالک و هو عم اسحاق قال بینما نحن فی المسجد .... ان رسول اللہ ﷺ دعاه فقال له ان هذه المساجد لا تصلح لشيء من هذا البول والقذر انما هي لذكر الله عز وجل و الصلوة و قراءة القرآن۔ (مسلم شریف، باب وجوب غسل البول وغيره من النجاسات اذا وصلت فی المسجد الخ، ص ۱۳۸، نمبر ۲۸۵/۶۶۱) اس حدیث میں ہے کہ مسجد نجاست کے لائق نہیں ہے، اسلئے اس میں ناپاکی نہیں ڈالنی چاہئے۔ (۳) سمعت انس بن مالک قال: قال النبی ﷺ: البزاق فی المسجد خطیئة و کفارتها دفنها۔ (بخاری شریف، باب کفارة البراق فی المسجد، ۵۹، نمبر ۴۱۵) (۴) عن انس أن النبی ﷺ رأى نخامة فی القبلة فشق ذالک علیہ حتی رءى فی وجهه، فقام فحكه بیده، فقال ان احدکم اذا قام فی صلوته فانه یناجی ربہ أو ان ربہ بینہ و بین القبلة فلا یزقن احدکم قبل قبلته و لکن عن یساره أو تحت قدمه . ثم أخذ طرف رءائه فبصق فیہ ثم رد بعضه علی

۱۔ لان سطح المسجد له حکم المسجد حتی یصح الاقتداء منه بمن تحته ۲۔ ولا یطل الاعتکاف بالصعود الیه ۳۔ ولا یحل للجنب الوقوف علیہ (۴۵۷) ولا بأس بالبول فوق بیت فیہ مسجد۔  
۱۔ والمراد ما اعد للصلوة فی البیت لانه لم یأخذ حکم المسجد وان ندبنا الیه و

بعض ، فقال أو یفعل هكذا۔ (بخاری شریف، باب حک البراق بالید من المسجد، ص ۵۸، نمبر ۴۰۵) اس حدیث میں ہے کہ قبلہ کی جانب تھوکے بھی نہیں، اس سے معلوم ہوا کہ اس کی طرف شرمگاہ کرنا بھی اچھا نہیں ہے۔

**ترجمہ:** ۱۔ اسلئے کہ مسجد کی چھت کا حکم وہی ہے جو مسجد کا حکم ہے یہاں تک کہ اوپر والے نیچے والے کی اقتداء کر سکتا ہے۔

**تشریح:** یہ دلیل عقلی ہے۔ کہ چھت کا حکم وہی ہے جو مسجد کے اندر کے حصے کا حکم ہے۔ یہی وجہ ہے کہ جو لوگ مسجد کی چھت کے اوپر ہے وہ مسجد کے اندر والے کی اقتداء کر سکتا ہے، جس سے معلوم ہوا کہ مسجد کے اندر اور مسجد کے اوپر کا حکم ایک ہی ہے۔

**ترجمہ:** ۲۔ اور چھت کے اوپر چڑھنے سے اعتکاف باطل نہیں ہوگا۔

**تشریح:** یہ دوسری دلیل عقلی ہے کہ معتکف آدمی مسجد کی چھت پر چڑھے تو اس سے اعتکاف باطل نہیں ہوگا، اس سے معلوم ہوا کہ چھت مسجد کا حصہ ہے کیونکہ باہر کا حصہ ہوتا تو اعتکاف ٹوٹ جاتا۔ اس سے معلوم ہوا کہ چھت کا حکم وہی ہے جو مسجد کے اندر کا حکم ہے۔  
**ترجمہ:** ۳۔ اور جنبی کو چھت کے اوپر ٹھہرنا جائز نہیں۔

**تشریح:** یہ تیسری دلیل عقلی ہے۔ کہ جنبی آدمی مسجد کی چھت پر نہیں جاسکتا، جس طرح مسجد کے اندر نہیں جاسکتا، جس سے معلوم ہوا کہ چھت کا حکم بھی مسجد کا ہی حکم ہے۔ اسلئے مسجد کی چھت پر پیشاب، پینچانہ، اور صحبت کرنا مکروہ ہے۔

**اصول:** یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ چھت بھی مسجد کے حکم میں ہے۔

**ترجمہ:** (۴۵۷) اور کوئی حرج کی بات نہیں ہے کہ ایسے گھر کے اوپر پیشاب کرے جسکے اندر مسجد ہو۔

**ترجمہ:** ۱۔ مراد یہ ہے کہ جو مسجد گھر میں نماز کے لئے تیار کی گئی ہو۔ اسلئے کہ وہ مسجد کے حکم میں نہیں ہے۔ اگرچہ ہمیں گھر میں مسجد بنانے کی ترغیب دی گئی ہے۔

**تشریح:** شریعت نے یہ ترغیب دی ہے کہ گھر میں بھی ایک جگہ متعین کر دی جائے تاکہ عورتیں اس خاص جگہ میں نماز ادا کرتیں رہیں۔ اسکو گھر کی مسجد کہتے ہیں۔ لیکن اسکی وجہ سے اس گھر کا حکم مسجد کا حکم نہیں ہو گیا، اس گھر کی مسجد کی وجہ سے ابھی بھی یہ گھر کے حکم میں ہے اسلئے اس گھر میں پیشاب پینچانہ کیا جاسکتا ہے، اور اس گھر کی چھت پر بھی پیشاب پینچانہ کیا جاسکتا ہے۔

**وجہ:** (۱) گھر میں مسجد بنانے کا ثبوت اس حدیث میں ہے۔ لہی حدیث کا کٹڑا یہ ہے۔ أن عبان بن مالک ، و هو من أصحاب رسول الله ﷺ ممن شهد بدر أ من الانصار .... ووددت يا رسول الله ! أنک تأتینی فتصلى فی

(۴۵۸) یکرہ ان یغلق باب المسجد ﴿۱﴾ لانه يشبه المنع من الصلوة وقيل لابس به اذا خيف على متاع المسجد في غير اوان الصلوة (۴۵۹) ولا بأس بان ينقش المسجد بالجص والساج و ماء الذهب ﴿۲﴾

بیٹی فأتخذہ مصلی .... ثم قال : ((أین أحب أن أصلى من بیتک ؟)) قال فأشرت له الى ناحية من البيت - (بخاری شریف، باب المساجد فی البیوت، ص ۶۰، نمبر ۴۲۵) اس حدیث میں ہے کہ گھر میں نماز پڑھنے کے لئے مسجد بنائی اور حضورؐ نے اس کا افتتاح کیا۔ (۲) اس حدیث میں تو گھر میں مسجد بنانے کی ترغیب دی گئی ہے۔ عن ابن عمر قال : قال رسول الله ﷺ ((اجعلوا فی بیوتکم من صلاتکم، و لا تتخذوها قبوراً)). (ابوداؤد شریف، باب صلوة الرجل یتطوع فی بیته، ص ۱۵۸، نمبر ۱۰۴۳) اس حدیث میں ہے کہ گھر میں بھی نماز پڑھو اور اسکو قبرستان کی طرح نہ بناؤ۔ اس سے معلوم ہوا کہ گھر میں بھی ایک مسجد ہونی چاہئے۔

تاہم گھر میں بھی جس جگہ کو نماز کے لئے متعین کیا ہے اس جگہ ناپاکی ڈالنا اچھا نہیں ہے۔ اس حدیث میں اسکا ثبوت ہے۔ عن عائشة قالت : أمر رسول الله ﷺ ببناء المساجد فی الدور، و أن تنظف و تطیب۔ (ابوداؤد شریف، باب اتحاذ المساجد فی الدور، ص ۱۷، نمبر ۴۵۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ گھروں میں مسجد بناؤ اور اسکو صاف ستھرا رکھو۔

**ترجمہ :** (۴۵۸) اور مکروہ ہے کہ مسجد کا دروازہ بند کیا جائے۔

**ترجمہ :** اسلئے کہ نماز سے روکنے کے مشابہ ہو گیا۔

**تشریح :** مسجد کا دروازہ بند کرنا مکروہ ہے۔ اسلئے کہ مسجد کا دروازہ بند کرنے کا مطلب یہ ہوا کہ مصلی کو نماز سے روکنا چاہتا ہے۔ اور آیت میں ہے کہ نماز سے روکنے والا ظالم ہے۔ اسلئے مسجد کا دروازہ بند کرنا مکروہ ہے۔

**وجہ :** اس آیت میں ہے۔ و من أظلم ممن منع مساجد الله أن يذكر فيها اسمه و سعی فی خرابها۔ (آیت ۱۱۴، سورۃ البقرۃ ۲) اس آیت میں ہے کہ جو مسجد میں اللہ تعالیٰ کا نام لینے سے روکے اس سے بڑا ظالم کون ہوگا۔ اور مسجد کو بند کرنے سے لوگوں کو مسجد میں اللہ کا نام لینے سے روکنا ہے اسلئے مسجد کے دروازے کو بند کرنا مکروہ ہوگا۔

**ترجمہ :** بعض حضرات نے فرمایا کہ مسجد کے سامان پر خطرہ ہو تو نماز کے وقت کے علاوہ بند کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

**تشریح :** بعض علماء نے فرمایا کہ مسجد کے سامان چوری ہونے کا خطرہ ہو تو نماز کے وقت کے علاوہ میں مسجد کے دروازے کو بند کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ اور اسکی وجہ یہ ہے کہ سامان کی اہمیت ہے اسلئے اسکی چوری ہونے کا خطرہ ہو تو دروازہ بند کر سکتا ہے۔

**ترجمہ :** (۴۵۹) اور مسجد کو گچ، سال کی لکڑی، اور سونے کے پانی سے منقش کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

۱۔ و قوله لا بأس يشير الى انه لا يوجر عليه لكنه لا ياتم به وقيل هو قرينة

**تشریح:** مسجد کو بہت زیادہ آرائش و زیبائش کرنا اچھا نہیں ہے لیکن بقدر ضرورت اسکو مضبوط کرنا جائز ہے۔

**وجہ:** (۱) أن عبد الله أخيره أن المسجد كان على عهد رسول الله ﷺ مبنيا بالبنين ، و سقفه الجريد ، و عمدته خشب النخل ، فلم يزد فيه أبو بكر شيئا ، و زاد فيه عمر و بناء على بنيانه في عهد رسول الله ﷺ بالبنين و الجريد ، و أعاد عمدته خشباً ثم غيره عثمان فزاد فيه زيادة كثيرة و بنى جداره بالحجارة المنقوشة و القصة ، و جعل عمدته من حجارة منقوشة و سقفه بالساج ۔ (بخاری شریف، باب بیان المسجد، ص ۶۳، نمبر ۴۳۶) ابوداؤد شریف، باب فی بناء المساجد، ص ۷۱، نمبر ۴۵۱) اس حدیث میں ہے کہ حضرت عثمانؓ نے تھوڑی بہت مسجد کی زینت کی ہے۔ اور مسجد کو مضبوط کیا ہے اسلئے تھوڑی بہت زینت کرنا جائز ہے اور مضبوط کرنا بھی جائز ہے۔

لیکن بہت زیادہ زینت کرنا اچھا نہیں ہے۔ اسکی دلیل یہ حدیث ہے (۱) عن ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ : ما أمرت بتشييد المساجد . قال ابن عباس : لتزخرقنها كما زخرقت اليهود والنصارى ۔ (ابوداؤد شریف، باب فی بناء المساجد، ص ۷۱، نمبر ۴۳۸) اس حدیث میں ہے کہ بلا وجہ مسجد کی بہت زینت کرنا اچھا نہیں ہے یہود و نصاریٰ کا کام ہے۔ (۲) عن يزيد بن الاصم و كان ابن خالة ابن عباس قال : قال النبي ﷺ : ما أمرت بتشييد المساجد قال : و قال ابن عباس أما والله لتزخرقنها ۔ (مصنف عبد الرزاق، باب تزئين المساجد و الامر فی المسجد، ج ثالث، ص ۱۵۲، نمبر ۵۱۲) اس حدیث میں بھی ہے کہ مسجد کو بہت زیادہ زینت کرنا ٹھیک نہیں ہے۔ (۳) أن عليا قال : ان القوم اذا زينوا مساجدهم فسدت أعمالهم ۔ (مصنف عبد الرزاق، باب تزئين المساجد و الامر فی المسجد، ج ثالث، ص ۱۵۳، نمبر ۵۱۳) اس اثر سے معلوم ہوا کہ مسجد کی زیادہ زینت کرنے سے اعمال فاسد ہو جائیں گے ۔

**ترجمہ:** ۱۔ اور مصنف کا قول: لا بأس۔ اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ نقش و نگار کرنے پر اسکو ثواب نہیں دیا جائے گا، لیکن وہ اس سے گناہگار بھی نہیں ہوگا۔ اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ یہ عبادت ہے۔

**تشریح:** - متن میں ((لا بأس)) گزرا، اسلئے اس لا بأس کی تفسیر فرما رہے ہیں کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ مسجد کا نقش و نگار کرے گا تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے، یعنی اس میں کوئی ثواب نہیں دیا جائے گا۔ البتہ اس میں گناہگار بھی نہیں ہوگا۔ اور بعض حضرات نے فرمایا کہ مسجد کا نقش و نگار کرنا عبادت ہے، اسلئے مسجد کو پاک رکھنے اور اسکو اچھے انداز میں رکھنے کی تاکید ہے۔

**وجہ:** (۱) عن عائشة قالت : أمر رسول الله ﷺ ببناء المساجد في الدور ، و أن تنظف و تطيب ۔ (ابوداؤد شریف، باب اتخاذ المساجد فی الدور، ص ۷۱، نمبر ۴۵۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ گھروں میں مسجد بناؤ اور اسکو صاف ستھرا رکھو۔ (۲) ابھی حضرت عثمانؓ کا عمل گزرا کہ انہوں نے مسجد نبویؐ میں نقش و نگار کے پتھر لگائے، تو ظاہر ہے کہ وہ عبادت ہی سمجھ کر



۲۔ وهذا اذا فعل من مال نفسه اما المتولى يفعل من مال الوقف مايرجع الى احكام البناء دون مايرجع الى النقش حتى لو فعل يضمن (والله اعلم بالصواب).

لگائے ہوئے۔ اسلئے تھوڑا بہت نقش و نگار کرنا عبادت ہے۔ یہ حدیث گزر چکی۔ عبد اللہ .... ثم غیرہ عثمان فراد فیہ زیادة کثیرة و بنی جداره بالحجارة المنقوشة و القصصة ، و جعل عمدہ من حجارة منقوشة و سقفه بالساج۔ (بخاری شریف، باب بنیان المسجد، ص ۶۳، نمبر ۴۴۶۶، ابوداؤد شریف، باب فی بناء المساجد، ص ۷۱، نمبر ۴۵۱) اس حدیث میں ہے کہ حضرت عثمانؓ نے تھوڑا بہت مسجد کا نقش و نگار کیا ہے۔ اور مسجد کو مضبوط کیا ہے اسلئے تھوڑا بہت نقش و نگار کرنا جائز ہے اور مضبوط کرنا بھی جائز ہے۔

**ترجمہ:** ۲۔ یہ تھوڑا بہت نقش و نگار کرنا اس وقت ہے کہ اپنے مال سے کیا ہو۔ اور متولی وقف کے مال سے وہ کام کرے گا جو عمارت کی مضبوطی کی طرف لوٹتا ہو، وہ کام نہیں کرے گا جو نقش و نگار کی طرف لوٹتا ہو، یہاں تک کہ اگر نقش و نگار کر لیا تو وہ ضامن ہو جائے گا۔

**تشریح:** اوپر جو اختلاف آیا کہ مسجد کا نقش و نگار کر سکتا ہے یا نہیں؟ یہ اس صورت میں ہے کہ آدمی اپنے مال سے نقش و نگار کرے یا نہیں کرے تو بعض نے فرمایا کہ ٹھیک ہے، اور بعض نے فرمایا کہ عبادت ہے۔ لیکن اگر مسجد کا متولی وقف کے مال سے مسجد کا کام کرانا چاہے تو وہ کام کر سکتا ہے جو مسجد کی بنیاد کو مضبوط کرے کیونکہ یہی کام کرانے کے لئے لوگوں نے مال وقف کیا ہے۔ اور جن کاموں سے نقش و نگار ہوتا ہو وہ کام نہیں کر سکتا۔ اور اگر وقف کے مال سے نقش و نگار کیا تو متولی کو اس مال کا ضمان دینا ہوگا۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ جن لوگوں نے وقف کیا وہ دیوار کو مضبوط کرنے کے لئے وقف کیا ہے نقش و نگار کرنے کے لئے وقف نہیں کیا ہے اسلئے خلاف مقصد کام کیا اسلئے اس مال کا ضامن ہوگا۔

## ﴿باب صلوة الوتر﴾

(۴۶۰) الوتر واجب عند ابی حنیفہ

## ﴿وتر کا بیان﴾

**نوٹ :** نماز وتر کے بارے میں پانچ بحثیں ہیں [۱] وتر کی نماز واجب ہے، یا سنت۔ [۲] وتر کی نماز ایک سلام کے ساتھ تین رکعت ہے، یا ایک رکعت ہے۔ [۳] وتر میں دعاء قنوت رکوع سے پہلے ہے یا رکوع کے بعد [۴] دعاء قنوت پورے سال پڑھے یا صرف رمضان کے اخیر میں [۵] اور نمازوں میں بھی قنوت پڑھے یا صرف وتر کی نماز میں یہ پانچ بحثیں ہیں۔

**ترجمہ :** (۴۶۰) وتر امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک واجب ہے۔

**تشریح :** امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک وتر کی نماز واجب ہے۔ اور تین رکعتیں ایک ساتھ ہیں۔ دو رکعت کے بعد سلام کر کے تیسری رکعت ایک سلام کے ساتھ نہ پڑھے۔ بلکہ تینوں رکعتیں ایک ہی سلام کے ساتھ پڑھے۔

**وجہ :** (۱) وتر کی تاکید بہت سی احادیث میں ہے۔ اور جب تاکید ہوتی ہے تو سنت سے اوپر اٹھا کر واجب میں لے جاتے ہیں۔ لیکن چونکہ آیت سے ثابت نہیں ہے اور نہ اتنی تاکید ہے کہ فرض میں لے جایا جاسکے۔ ورنہ تو پانچ کے بجائے چھ نمازیں فرض ہو جائیں گی۔ اس لئے وتر کو واجب میں رکھا۔

**نوٹ :** امام شافعیؒ کے نزدیک سنت کے بعد فرض کا درجہ ہے۔ واجب کا درجہ نہیں ہے اس لئے وتر ان کے یہاں بھی مؤکد ہے۔ لیکن سنت میں داخل ہے۔ کیونکہ آگے واجب کا درجہ ان کے یہاں نہیں ہے (۲) واجب ہونے کی دلیل یہ حدیث ہے۔ جسکو صاحب حدایہ نے نقل کی ہے۔ قال ابو الولید العدوی قال خرج علينا رسول الله ﷺ فقال ان الله تعالى قد امدكم بصلوة وهي خير لكم من حمر النعم وهي الوتر فجعلها لكم فيما بين العشاء الى طلوع الفجر۔ (ابو داؤد شریف، باب استحباب الوتر، باب تفریع ابواب الوتر ص ۲۰۸ نمبر ۱۳۱۸ ارتزندی شریف، باب ما جاء فی فضل الوتر ص ۱۰۳ نمبر ۴۵۲ راہن ماجہ شریف، باب ما جاء فی الوتر ص ۱۶۳، نمبر ۱۱۶۸) فرض نمازوں پر زیادہ کرنے کا مطلب یہی ہو سکتا ہے کہ وہ بھی فرض کی طرح ہی اہم ہے لیکن ہم فرض تو نہیں کرتے اس لئے واجب قرار دیتے ہیں۔ اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ وتر کا وقت عشاء کے بعد ہے، فجر تک (۳) عن عبد الله بن بريدة عن ابيه قال سمعت رسول الله ﷺ يقول الوتر حق فمن لم يوتر فليس منا، الوتر حق فمن لم يوتر فليس منا، (ابوداؤد شریف، باب فی من لم يوتر ص ۲۰۸ نمبر ۱۳۱۹ سنن للبیہقی، باب تاکید صلوة الوتر ج ۲ ص ۶۵۹، نمبر ۴۳۶۰) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ وتر حق ہے یعنی واجب ہے (۴) عن علي قال قال رسول الله ﷺ يا اهل القرآن اوتروا فان الله وتر يحب الوتر۔ (ابوداؤد

۱۔ وقال سنة لظهور اثار السنن فيه حيث لا يكفر جاحده ولا يؤذن له ۲۔ ولا بى حنیفة قوله عليه السلام ان الله تعالى زادكم صلوة الا وهى الوتر فصلوها ما بين العشاء الى طلوع الفجر

شریف، باب استحباب الوتر ص ۲۰۷ نمبر ۱۴۱۶ ترمذی شریف، باب ماجاء ان الوتر ليس بختم ص ۳۰۳ نمبر ۴۵۳ (اس حدیث میں امر کا صیغہ ہے جو وجوب کے لئے آتا ہے۔ اس سے بھی وتر کے واجب ہونے کا ثبوت ملتا ہے۔

**فائدة: ترجمہ:** ۱۔ صاحبین نے فرمایا کہ سنت ہے، کیونکہ سنت کے آثار اس میں ظاہر ہیں [۱] یہی وجہ ہے کہ وتر کا انکار کرنے والا کافر نہیں ہوتا [۲] اور نہ اس کے لئے اذان دی جاتی ہے۔

**تشریح:** صاحبین کی رائے یہ ہے کہ وتر سنت ہے اور یہی رائے حضرت امام شافعیؒ کی بھی ہے۔ اور اسکی وجہ بیان فرماتے ہیں کہ وتر میں سنت کے آثار ظاہر ہیں۔ اور ان آثار کی دو مثالیں دے رہے ہیں۔ [۱] ایک وجہ یہ ہے کہ اگر وتر واجب ہوتا تو اسکا انکار کرنے والا کافر ہوتا، حالانکہ وتر کا انکار کرنے والا بالاجماع کافر نہیں ہوتا، جس سے معلوم ہوا کہ وتر واجب نہیں ہے۔ [۲] اور دوسری مثال یہ ہے کہ وتر کے لئے اذان نہیں دی جاتی، اگر یہ واجب ہوتا تو اسکے لئے مستقل اذان دی جاتی، لیکن اذان نہ دینا سنت کی دلیل ہے۔

**وجہ:** (۱) ان کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن علی قال الوتر ليس بحتم كهينة الصلوة المكتوبة ولكن سنة سنهنا رسول الله ﷺ۔ (ترمذی شریف، باب ماجاء ان الوتر ليس بختم ص ۳۰۳ نمبر ۴۵۴ نسائی شریف، باب الامر بالوتر ص ۱۸۹ نمبر ۱۶۷۷) حضرت علی کے قول سے معلوم ہوا کہ وتر واجب نہیں ہے بلکہ سنت ہے۔ ہم کہتے ہیں کہ فرض کی طرح تو ہم بھی وتر کو فرض نہیں مانتے۔ ہم تو صرف واجب مانتے ہیں۔ (۲) عن عبد الله عن النبي ﷺ قال ان الله وتر يحب الوتر فاوتروا يا اهل القرآن۔ (ابن ماجہ شریف، باب ماجاء في الوتر ص ۱۶۴، نمبر ۱۱۷۰) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اللہ وتر کو پسند کرتے ہیں یہ سنت کی دلیل ہے۔

**ترجمہ:** ۲۔ اور ابو حنیفہؒ کی دلیل حضور کا قول ہے۔ کہ اللہ تعالیٰ نے تم پر ایک اور نماز زیادہ کیا ہے، سن لو وہ وتر ہے اسلئے اسکو عشاء اور طلوع فجر سے پہلے کے درمیان پڑھو۔

**تشریح:** یہ حدیث حضرت امام ابو حنیفہؒ کی دلیل ہے کہ وتر واجب ہے۔ ایک حدیث ابوداؤد شریف کی اوپر گزر چکی ہے۔ اور صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ عن عمر و بن شعيب عن ابيه عن جده قال مكثنا زمانا لا نزيد على الصلوات الخمس، فأمرنا رسول الله ﷺ فاجتمعنا، فحمد الله وأثنى عليه، ثم قال: ((ان الله قد زادكم صلوة)) فأمرنا بالوتر۔ (دارقطنی، باب فضیلتہ الوتر، ج ثانی، ص ۲۱، نمبر ۱۶۴۲) اس حدیث میں ہے کہ پانچ نماز پر ایک اور زیادہ کیا، اور وہ

۳۔ امر وهو للوجوب ۴۔ ولهذا وجب القضاء بالاجماع ۵۔ وانما لا يكره جاحده لانه وجوبه ثبت بالسنة وهو المعنى بما روى عنه انه سنة ۶۔ وهو يؤدى فى وقت العشاء فاكتفى باذانه واقامته (۴۶۱) قال الوتر ثلث ركعات لا يفصل بينهما بسلام ﴿﴾

پانچ فرض تھے اسلئے وتر بھی فرض ہی ہوگا اور اس میں امر کیا گیا ہے جو وجوب کے لئے آتا ہے اس لئے وتر واجب ہے۔

**ترجمہ:** ۳۔ حدیث میں امر کا صیغہ ہے جو وجوب کے لئے آتا ہے۔

**تشریح:** حدیث یہ ہے۔ عن ابی سعید أن النبى ﷺ قال : ((أوتروا قبل أن تصبحوا))۔ (مسلم شریف، باب صلوة اللیل ثنی ثنی والوتر رکعتہ من آخر اللیل، ص ۳۰۶، نمبر ۷۵۴/۷۶۳) اس حدیث میں ہے کہ صبح سے پہلے وتر کی نماز پڑھو، اور اس حدیث میں امر کا صیغہ ہے جو وجوب کے لئے آتا ہے، اسلئے وتر واجب ہے۔

**ترجمہ:** ۴۔ اسلئے بالاجماع وتر کی قضا واجب ہے۔

**تشریح:** یہ دلیل عقلی ہے۔ کہ عینوں اماموں کے نزدیک وتر کی قضا واجب ہے، اور اسی وقت قضا واجب ہوگی جب وہ واجب ہو اس سے پتہ چلا کہ وتر واجب ہے۔ وتر کی قضا واجب ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے۔ اسلئے اس سے استدلال کرنا مشکل ہے۔

**ترجمہ:** ۵۔ اور وتر کا انکار کرنے والا کا فرض نہیں ہوگا۔ اسلئے کہ اسکا وجوب حدیث سے ثابت ہے۔ اور یہی مطلب ہے اس قول کا جو امام ابو حنیفہؒ سے روایت کیا گیا ہے، کہ وتر سنت ہے۔

**تشریح:** یہ امام صاحبینؒ کو جواب ہے۔ انہوں نے فرمایا تھا کہ وتر سنت ہے اور اسکی دلیل دی تھی کہ یہی وجہ ہے کہ اسکا انکار کرنے والا کا فرض نہیں ہوتا، اسکا جواب دیا جا رہا ہے کہ اسکا انکار کرنے والا اسلئے کا فرض نہیں ہوگا کہ اسکا وجوب آیت سے ثابت نہیں ہے، بلکہ اسکا وجوب حدیث سے ثابت ہے، اور حدیث کا انکار کرنے والا کا فرض نہیں ہوتا۔ چنانچہ امام ابو حنیفہؒ کی ایک روایت یہ ہے کہ وتر سنت ہے اسکا مطلب بھی یہی ہے کہ وتر کا وجوب چونکہ سنت یعنی حدیث سے ثابت ہے، اسلئے وتر کو سنت کہا۔

**ترجمہ:** ۶۔ اور وتر عشاء کے وقت ادا کیا جاتا ہے اسلئے عشاء ہی کی اذان اور اسکی اقامت پر اکتفا کیا گیا۔

**تشریح:** یہ بھی امام صاحبینؒ کو جواب ہے۔ انہوں نے فرمایا تھا کہ وتر کیلئے مستقل اذان نہیں دی جاتی جو اسکے سنت ہونے کی دلیل ہے۔ اسکا جواب دیا جا رہا ہے کہ وتر عشاء کے وقت میں ادا کیا جاتا ہے اسلئے عشاء ہی کی اذان اور اسکی اقامت پر اکتفا کیا گیا۔ اسلئے یہ دلیل سنت ہونے کی نہیں ہے۔

**ترجمہ:** (۴۶۱) وتر تین رکعت ہے، اسکے درمیان سلام سے فصل نہ کرے۔

۱۔ لما روت عائشة انه عليه السلام كان يوتر بثلاث ۲۔ وحكى الحسن اجماع المسلمين على الثلث  
۳۔ وهذا احد اقوال الشافعى وفى قول يوتر بتسليمتين وهو قول مالک والحجة عليهما ما روينا ه

**ترجمہ:** ۱۔ اسلئے کہ حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ حضور تین رکعت وتر پڑھتے تھے۔

**تشریح:** امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک وتر تین رکعت ہے اور دو رکعت کے بعد سلام نہ پھیرے بلکہ تین رکعت کے بعد سلام پھیرے۔

اسلئے کہ حضرت عائشہؓ کی روایت ہے کہ حضور وتر تین رکعت ایک سلام کے ساتھ پڑھتے تھے۔

**وجہ:** (۱) صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ عن علی قال کان رسول اللہ ﷺ یوتر بثلاث یقرأ فیہن بتسع سور من المفصل یقرأ فی کل رکعة بثلاث سور آخرهن قل هو الله احد۔ (ترمذی شریف، باب ماجاء فی الوتر ثلاث ص ۱۰۶ نمبر ۴۵۹) (۲) عن ابی بن کعب قال کان رسول اللہ ﷺ کان یقرأ فی الوتر ﴿بسم ربک الاعلیٰ﴾ وفى الركعة الثانية ﴿بقل یا ایہا الکافرون﴾ وفى الثالثة ﴿بقل هو الله احد﴾ ولا یسلم الا فی آخرهن (نسائی شریف، باب ذکر اختلاف الفاظ الناقلین بخبر ابی بن کعب فی الوتر ص ۱۹۱ نمبر ۱۷۰۲ مستدرک للحاکم، کتاب الوتر، ج اول، ص ۴۴۶، نمبر ۱۱۳۹ ترمذی شریف، باب ماجاء ما یقرأ فی الوتر ص ۱۰۶ نمبر ۴۶۳ ابوداؤد شریف، باب ما یقرأ فی الوتر ص ۲۰۸ نمبر ۱۴۲۳) ان احادیث سے معلوم ہوا کہ آپ تین رکعتیں وتر پڑھتے تھے۔ اور یہ بھی معلوم ہوا کہ ایک سلام کے ساتھ پڑھتے تھے۔ کیونکہ ابی بن کعب کی حدیث میں ہے ولا یسلم الا فی آخرهن (۳) مسلم شریف میں حضرت عائشہؓ کی ایک لمبی حدیث ہے جس میں حضورؐ کی تہجد کی نماز کا ذکر ہے۔ اس سے بھی پتہ چلتا ہے کہ آپ وتر تین رکعت پڑھتے تھے انہ سال عائشہ کیف کانت صلوة رسول اللہ ﷺ؟ ... ثم یصلی اربعاً فلا تسأل عن حسنهن وطولهن ثم یصلی ثلاثاً (مسلم شریف، باب صلوة اللیل وعدد رکعات النبیؐ فی اللیل ص ۲۵۴ نمبر ۷۳۸/۱۷۲۳) اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ آپ وتر تین رکعت پڑھتے تھے۔

**ترجمہ:** ۲۔ اور حضرت حسنؓ سے روایت ہے کہ مسلمانوں کا تین رکعت وتر ہونے پر اجماع ہے۔

**تشریح:** حضرت حسنؓ کی روایت یہ ہے۔ عن الحسن قال: أجمع المسلمون عن أن الوتر ثلاث لا یسلم الا فی آخرهن۔ (مصنف ابن ابی حنیہ، باب ۷۵۷ من کان یوتر بثلاث أو اکثر، ج ثانی، ص ۹۱، نمبر ۶۸۳۳) اس اثر میں ہے کہ مسلمانوں کا اجماع ہے کہ وتر تین رکعتیں ہیں، اور اسکے اخیر ہی میں سلام پھیرے۔

**فائدہ:** ترجمہ: ۳۔ اور امام شافعیؒ کے اقوال میں سے ایک قول یہی ہے۔ اور دوسرے قول میں ہے کہ وتر پڑھے گا دو

سلاموں کے ساتھ، اور یہی قول امام مالکؒ کا ہے اور ان دونوں پر حجت وہ روایت ہے جو ہم نے بیان کیا۔

**تشریح:** امام شافعیؒ کا ایک قول یہی ہے کہ وتر تین رکعت ایک ہی سلام کے ساتھ ہے۔ لیکن دوسرا قول یہ ہے کہ وتر تین رکعت دو

(۴۶۲) ویقنت فی الثالثة قبل الركوع ﴿﴾

سلاموں کے ساتھ ہے۔ اور امام مالکؒ کا قول بھی یہی ہے۔

**وجہ:** (۱) ان کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن ابن عمر: أن رجلا سأل رسول الله ﷺ عن صلوة الليل: فقال رسول الله ﷺ صلوة الليل مثنى مثنى فإذا خشي أحدكم الصبح صلى ركعة واحدة توتر له ما قد صلى. (بخاری شریف، باب ماجاء فی الوتر ص ۳۵ نمبر ۹۹۰ مسلم شریف، باب صلوة اللیل وعدد رکعات النبی ﷺ فی اللیل وان الوتر رکعة وان الركعة صلوة صحیحة ص ۲۵۴ نمبر ۳۶۷۷۷۱) ان احادیث سے اور مسلم کی بہت سی احادیث کی بنا پر ان کے یہاں ایک رکعت وتر ہے۔ مسلم شریف کے اوپر کے باب ہی میں ہے عن ابن عمر قال قال رسول الله ((الوتر ركعة من آخر الليل)) (مسلم شریف، باب صلوة اللیل وعدد رکعات النبی ﷺ فی اللیل وان الوتر رکعة وان الركعة صلوة صحیحة ص ۲۵۷ نمبر ۷۵۲۷۷۱) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ وتر ایک رکعت ہے۔

لیکن اوپر کی حدیث امام شافعیؒ اور امام مالکؒ کے خلاف حجت ہے۔

**نوٹ:** تہجد اور صلوة اللیل کو بھی وتر کہتے ہیں جیسا کہ حدیث کے تتبع سے معلوم ہوتا ہے۔ (۱) خود امام ترمذی نے فرمایا قال اسحق ابن ابراهيم معنى ما روى ان النبی ﷺ كان يوتر بثلاث عشرة، قال انما معناه انه كان يصلي من الليل ثلاث عشرة ركعة مع الوتر فنسبت صلوة الليل الى الوتر۔ (ترمذی شریف، باب ماجاء فی الوتر سبع ص ۱۰۳ نمبر ۲۵۷) اس سے معلوم ہوا کہ تہجد کی نماز کو بھی شامل کر کے وتر کہتے تھے۔ (۲) اوپر اس حدیث میں گزر رہا ہے عن ابن عمر: أن رجلا سأل رسول الله ﷺ عن صلوة الليل: فقال رسول الله ﷺ صلوة الليل مثنى مثنى فإذا خشي أحدكم الصبح صلى ركعة واحدة توتر له ما قد صلى. (بخاری شریف، باب ماجاء فی الوتر ص ۳۵ نمبر ۹۹۰ مسلم شریف، باب صلوة اللیل وعدد رکعات النبی ﷺ فی اللیل وان الوتر رکعة وان الركعة صلوة صحیحة ص ۲۵۴ نمبر ۳۶۷۷۷۱) اس حدیث میں ہے کہ حضورؐ تہجد کی نماز پڑھتے رہتے تھے اور جب صبح کا وقت ہوتا تو سب کو وتر بنانے کے لئے ایک رکعت پڑھ لیتے، اس سے معلوم ہوا کہ تہجد کی نماز کو بھی وتر کہتے ہیں۔ اس لئے جہاں پانچ رکعت یا ایک رکعت وتر ہے وہ تہجد کی نماز کے ساتھ ہے۔ وہ وتر نہیں ہے جو خفیہ کے نزدیک تین رکعتیں ہیں۔

**ترجمہ:** (۴۶۲) قنوت پڑھی جائے گی تیسری رکعت میں رکوع سے پہلے۔

**تشریح:** وتر کی تیسری رکعت میں رکوع سے پہلے قنوت پڑھے۔ امام شافعیؒ کے نزدیک رکوع کے بعد پڑھے۔

**وجہ:** (۱) حدیث میں ہے۔ عن ابی بن کعب ان رسول الله ﷺ قنت فی الوتر قبل الركوع. (ابوداؤد شریف،

۱۔ وقال الشافعی بعدہ لما روى انه عليه السلام قنت في آخر الوتر وهو بعد الركوع ۲۔ ولنا ما روى انه عليه السلام قنت قبل الركوع

باب القنوت فی الوتر ص ۲۰۹ نمبر ۱۲۷۷ ارشاد شریف، باب ذکر اختلاف الفاظ الناقلین بخیر ابی بن کعب فی الوتر ص ۱۹۱ نمبر ۷۰۰ ار ابن ماجہ شریف، باب ما جاء فی القنوت قبل الركوع وبعده ص ۱۶، نمبر ۱۱۸۲ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ وتر میں دعاء قنوت تیسری رکعت میں رکوع سے پہلے پڑھی جائے گی (۲) اس اثر میں ہے کہ۔ کان ابن مسعود لا یقنت فی شیء من الصلوات الا فی الوتر قبل الركوع۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، ۵۸۱ فی القنوت قبل الركوع وبعده، ج ثانی، ص ۹۷ نمبر ۶۹۰۳) اس اثر میں ہے کہ کسی اور نماز میں قنوت نہیں پڑھتے سوائے وتر کے اور دوسری بات یہ ہے کہ رکوع کے بعد قنوت پڑھتے تھے۔ (۳) اور جس حدیث سے رکوع کے بعد ہے یا فجر کی نماز میں قنوت پڑھنے کا ثبوت ہے وہ قنوت نازلہ ہے جو کسی مصیبت کے وقت پڑھی جاتی ہے۔ اسکا ثبوت یہ حدیث ہے عن ابن عباس قال قنت رسول الله شهرا متتابعاً في الظهر والعصر والمغرب والعشاء وصلوة الصبح في دبر كل صلاة اذا قال سمع الله لمن حمده من الركعة الآخرة يدعو على احياء من بنی سلیم علی رعل و ذکوان و عصية و يؤمن خلفه۔ (ابوداؤد شریف، باب القنوت فی الصلوة، ص ۲۱۱ نمبر ۱۲۳۳ ار بخاری شریف، باب القنوت قبل الركوع وبعده ص ۱۳۶ نمبر ۱۰۰۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ رکوع کے بعد قنوت نازلہ مصیبت کے وقت تھا۔

**فائدہ:** ترجمہ: ۱۔ اور امام شافعیؒ نے فرمایا کہ رکوع کے بعد قنوت پڑھے۔ اسلئے کہ روایت کی ہے کہ حضور علیہ السلام وتر کی اخیر میں قنوت پڑھا، اور وہ رکوع کے بعد ہے۔

**وجہ:** امام شافعیؒ کے نزدیک قنوت رکوع کے بعد ہے۔ (۱) ان کی دلیل یہ حدیث ہے انس بن مالک افنت النبی ﷺ فی الصبح قال نعم قبل اوقت قبل الركوع؟ قال بعد الركوع یسیرا۔ (بخاری شریف، باب القنوت قبل الركوع وبعده ص ۱۳۶ نمبر ۱۰۰۱ ابوداؤد شریف، باب القنوت فی الصلوة، ص ۲۰۹ نمبر ۱۲۳۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ رکوع کے بعد قنوت پڑھنا چاہئے (۲) سأل انس بن مالک عن القنوت، فقال ((قنت رسول الله ﷺ بعد الركوع، (دارقطنی، باب ما یقرأ فی رکعات الوتر والقنوت فیہ، ج ثانی، ص ۳۳، نمبر ۱۶۵۰) اس حدیث میں ہے کہ قنوت وتر کے بعد پڑھے (۳) صاحب ہدایہ کی پیش کردہ حدیث یہ ہے۔ عن سويد بن غفلة قال: سمعت أبا بكر وعمر وعثمان وعلياً يقولون: ((قنت رسول الله ﷺ فی آخر الوتر، وکان یفعلون ذالک (دارقطنی، باب ما یقرأ فی رکعات الوتر والقنوت فیہ، ج ثانی، ص ۳۳، نمبر ۱۶۲۸) اس حدیث میں ہے کہ وتر کی اخیر میں قنوت پڑھے جو رکوع کے بعد ہوگا۔

**ترجمہ:** ۲۔ اور ہماری دلیل وہ روایت ہے کہ حضور علیہ السلام نے دعاء قنوت رکوع سے پہلے پڑھی۔ یہ روایت گزر چکی

۳ و ما زاد علی نصف الشئ اخره۔ (۴۶۳) یقنت فی جمیع السنۃ ﴿﴾

ہے۔ عن ابی بن کعب ان رسول اللہ ﷺ قنت فی الوتر قبل الركوع۔ (ابوداؤد شریف، باب القنوت فی الوتر ص ۲۰۹ نمبر ۱۴۷۷ انسائی شریف، باب ذکر اختلاف الفاظ الناقضین بخبر ابی بن کعب فی الوتر ص ۱۹۱ نمبر ۷۰۰۷ ابن ماجہ شریف، باب ماجاء فی القنوت قبل الركوع وبعده ص ۱۶، نمبر ۱۱۸۲) اس حدیث میں ہے کہ رکوع سے پہلے دعائے قنوت پڑھی۔

**ترجمہ:** ۳ اور جو نصف شئ سے زیادہ ہو وہ اخیر ہوتی ہے۔

**تشریح:** یہ امام شافعیؒ کو جواب ہے، انہوں نے حدیث پیش کی تھی کہ وتر کے اخیر میں قنوت پڑھا۔ حدیث یہ تھی۔ عن سوید بن غفلة قال: سمعت ابا بکر و عمر و عثمان و علیاً یقولون: ((قنت رسول اللہ ﷺ فی آخر الوتر، و کان یفعلون ذالک (دارقطنی، باب لم یقرأ فی رکعات الوتر والقنوت فیہ، ج ثانی، ص ۳۳، نمبر ۱۶۴۸) اس حدیث میں ہے کہ وتر کی اخیر میں قنوت پڑھے۔ جرکا مطلب لیا تھا کہ رکوع کے بعد قنوت پڑھا، اسکا جواب دے رہے ہیں کہ اخیر کا دوسرا مطلب یہ ہے کہ دو رکعت کے بعد یعنی تیسری رکعت میں قنوت پڑھا اور رکوع سے پہلے پڑھا۔ کیونکہ وتر میں تین رکعتیں ہوتی ہیں تو ڈیڑھ رکعت پر نصف ہو جائے گا اور تیسری رکعت میں قنوت پڑھے تو نصف سے زیادہ ہو جائیگا۔ اور اس حدیث میں یہ ثبوت نہیں ہے کہ رکوع سے پہلے پڑھایا بعد میں اسلئے یہ کہہ سکتے ہیں کہ رکوع سے پہلے پڑھا۔ البتہ بخاری شریف کی جس حدیث میں ہے کہ رکوع کے بعد قنوت پڑھا، اس میں یہ جواب نہیں چلے گا۔

**ترجمہ:** (۴۶۳) اور قنوت پورے سال میں پڑھے

پورے سال میں قنوت پڑھنے کی دلیل یہ حدیث ہے قال ابو ہریرۃ او صانی رسول اللہ ﷺ بالوتر قبل النوم۔ (بخاری شریف، باب سماعات الوتر ص ۱۳۵ نمبر ۹۹۵ ابوداؤد شریف، باب فی الوتر قبل النوم ص ۲۱۰ نمبر ۱۴۳۲) ان احادیث سے معلوم ہوا کہ پورے سال وتر پڑھنا ہے۔ اس لئے پورے سال دعائے قنوت بھی اس میں پڑھنا واجب ہوگا۔ کیونکہ ابی بن کعب کی حدیث میں گزری کہ قنت فی الوتر قبل الركوع کہ وتر میں رکوع سے پہلے قنوت پڑھا کرتے تھے اس لئے پورا سال قنوت پڑھی جائے گی (۲) اثر میں ہے۔ عن ابراہیم قال: لا وتر الا بقنوت (مصنف ابن ابی شیبہ، ۵۹۳ من قال لا وتر الا بقنوت، ج ثانی، ص ۱۰۲، نمبر ۶۹۵۹) اس اثر سے معلوم ہوا کہ وتر میں قنوت پڑھنا لازمی ہے۔ (۳) عن ابراہیم قال عبد اللہ: لا یقنت السنۃ کلھا فی الفجر و یقنت فی الوتر کل لیلۃ قبل الركوع قال ابو بکر: هذا القول عندنا۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، ۵۸۶ من قال القنوت فی النصف من رمضان، ج ثانی، ص ۱۰۰، نمبر ۶۹۴۱) رزمندی شریف، باب ماجاء فی القنوت فی الوتر، ص ۱۲۳، نمبر ۴۶۴) اس اثر میں ہے کہ عبد اللہ ابن مسعودؓ پورے سال وتر میں قنوت پڑھتے تھے۔



۱۔ خلافاً للشافعی فی غیر النصف الاخیر من رمضان ۲ لقوله عليه السلام للحسن بن علي حين علمه دعاء القنوت اجعل هذا في وترك من غير فصل (۴۶۳) وبقراءته كل ركعة من الوتر فاتحة الكتاب وسورة ﴿﴾ لقوله تعالى: فاقرءوا ما تيسر من القرآن

**فائدہ:** ترجمہ: ۱۔ خلاف امام شافعی کے رمضان کے نصف اخیر کے علاوہ میں۔

**تشریح:** حضرت امام شافعی فرماتے ہیں کہ رمضان کے نصف اخیر میں قنوت پڑھے اور باقی سال میں نہ پڑھے۔

**وجہ:** (۱) انکی دلیل یہ اثر ہے۔ ان ابی بن کعب امہم یعنی فی رمضان وکان یقنت فی النصف الاخیر من رمضان (ابوداؤد شریف، باب القنوت فی الوتر ص ۲۰۹ نمبر ۱۴۲۸ ارتزندی شریف، باب ماجاء فی القنوت فی الوتر، ص ۱۲۳، نمبر ۴۶۳) اس سے معلوم ہوا کہ ابی بن کعب کا عمل یہ تھا کہ وہ صرف رمضان کے نصف اخیر میں قنوت پڑھا کرتے تھے۔ لیکن ہم نے ثابت کیا کہ حضور رکوع سے پہلے ہمیشہ قنوت پڑھا کرتے تھے (۲) عن ابن عمر أنه کان لا یقنت الا فی النصف، یعنی من رمضان۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ۵۸۶ من قال: القنوت فی النصف من رمضان، ج ثانی، ص ۹۹، نمبر ۶۹۳۱) اس اثر میں ہے کہ حضرت ابن عمر صرف رمضان کے اخیر میں قنوت پڑھتے تھے۔ (۳) یہ اثر ان کی دلیل ہے عن ابی ہریرۃ قال نزلت علیہ عشر سنین فما رأیته قنت فی وترہ (مصنف ابن ابی شیبہ، ۵۸۸ من کان لا یقنت فی الوتر، ج ثانی، ص ۱۰۰، نمبر ۶۹۳۳) اس اثر میں ہے کہ پورے سال قنوت پڑھتے ہی نہیں تھے۔

**ترجمہ:** ۲۔ حضور علیہ السلام کی قول کی وجہ سے حضرت حسن بن علیؓ کو جس وقت اسکو دعاء قنوت سکھایا، کہ اسکو اپنے وتر میں کرلو۔ بغیر کسی تفصیل کے۔

**تشریح:** حضرت حسن بن علیؓ کو حضور نے دعاء قنوت سکھائی اور فرمایا کہ اسکو اپنے وتر میں کرلو۔ اور یہ تفصیل نہیں فرمایا کہ اسکو پورے سال میں پڑھو یا صرف رمضان کے نصف اخیر میں پڑھو اسلئے اس سے یہی مفہوم لیا جائے گا کہ قنوت کو پورے سال میں پڑھے۔ اس حدیث کا مفہوم یہ ہے۔ قال الحسن بن علی: علمنی رسول اللہ ﷺ کلمات اقولہن فی الوتر۔ قال ابن جواس: فی قنوت الوتر اھم اھد فی فین حدیث، الخ۔ (ابوداؤد شریف، باب القنوت فی الوتر، ص ۲۱۳، نمبر ۱۴۲۵ ارتزندی شریف، باب ماجاء فی القنوت فی الوتر، ص ۱۲۳، نمبر ۴۶۳) اس حدیث میں ہے کہ حضور نے مجھے سکھایا اور میں اسکو وتر میں پڑھتا ہوں۔ تو اسکا یہی مطلب ہو سکتا ہے کہ پورے سال میں پڑھتا ہوں۔

**ترجمہ:** (۴۶۳) وتر کی ہر رکعت میں سورۃ فاتحہ پڑھے اور اس کے ساتھ سورۃ ملائے گا۔

**ترجمہ:** ۱۔ فاقرءوا ما تيسر من القرآن کی وجہ سے۔

(۴۶۵) وان اراد ان یقنت کبر ﴿ ۱ ۱ لان الحالة قد اختلفت. (۴۶۶) ورفع یدیه وقت ﴿

**تشریح :** اس مسئلے میں یہ بتانا چاہتے ہیں کہ وتر واجب تو ہے لیکن اسکی ایک حیثیت سنت کی بھی ہے اسلئے اسکی ہر رکعت میں سورت ملائی جائے گی۔ کیونکہ سنت کی ہر رکعت میں سورہ فاتحہ کے بعد سورت ملائی جاتی ہے۔

**وجہ :** (۱) فاقراء واما تیسر من القرآن (آیت ۲۰، سورۃ المزمل ۷۳) کی وجہ سے قرأت تو فرض ہے لیکن وتر مکمل فرض کی طرح نہیں ہے کیسری رکعت میں سورۃ نہ ملائی جائے۔ بلکہ من وجہ سنت کی طرح ہے۔ اس لئے اس کی تیسری رکعت میں بھی سورت ملائی جائے گی (۲) عن ابی بن کعب قال کان رسول اللہ ﷺ کان یقرأ فی الوتر ﴿ بسبح اسم ربک الاعلیٰ ﴿ وفی الركعة الثانیة ﴿ یقل یا ایہا الکافرون ﴿ وفی الثالثة ﴿ یقل هو اللہ احد ﴿ ولا یسلم الا فی آخرہن (نسائی شریف، باب ذکر اختلاف الفاظ التالین، عیسیٰ بن ابی بن کعب فی الوتر ص ۱۹۱ نمبر ۱۷۰۲، مستدرک للحاکم، کتاب الوتر، ج اول، ص ۴۳۶، نمبر ۱۱۳۹، ترمذی شریف، باب ما جاءء بلقرآنی الوتر ص ۱۰۶ نمبر ۴۶۳، ابوداؤد شریف، باب ما یقرآنی الوتر ص ۲۰۸، نمبر ۱۳۲۳) اس حدیث میں ہے کہ وتر کی پہلی رکعت میں سج اسم، اور دوسری رکعت میں قل یا ایہا الکافرون، اور تیسری رکعت میں قل هو اللہ احد، پڑھا کرتے تھے، جس سے معلوم ہوا کہ وتر کی تینوں رکعتوں میں سورت ملائی جائے گی۔

**ترجمہ :** (۴۶۵) پس جبکہ دعائے قنوت کا ارادہ کرے تو تکبیر کہے ۔

**ترجمہ :** ۱۔ اسلئے کہ حالت مختلف ہوگئی ہے۔

**وجہ :** (۱) دعائے قنوت کا ارادہ کرے تو تکبیر کہے اور ہاتھ اٹھائے، اسکی وجہ یہ ہے کہ قرأت کرنے کے بعد اب دعائے قنوت پڑھنے کی طرف بدل رہی ہے، اور پہلے گزر چکا ہے کہ ایک حالت سے دوسری حالت کی طرف بدلے تو تکبیر کہے، اسلئے یہاں حالت بدلنے پر تکبیر کہے۔ (۲) اثر میں ہے۔ أن عبد اللہ بن مسعود کان اذا فرغ من القراءة کبر ثم قنت فاذا فرغ من القنوت کبر ثم رکع . (مصنف ابن ابی شیبہ، باب ۵۹۰ فی التکبیر للقنوت، ج ثانی، ص ۱۰۱، نمبر ۶۹۴) اس اثر میں ہے کہ قنوت پڑھتے وقت تکبیر کہے۔

**ترجمہ :** (۴۶۶) اور ہاتھ اٹھائے پھر قنوت پڑھے۔

**وجہ :** (۱) ہاتھ اٹھانے کا ثبوت اس اثر میں ہے عن عبد اللہ (بن مسعود) انه کان یرفع یدیه فی قنوت الوتر . (مصنف ابن ابی شیبہ، ۵۹۱ فی رفع الیدین فی القنوت ج ثانی ص ۱۰۱، نمبر ۶۹۵) (۲) عبد الرحمن بن الاسود عن ابیہ قال کان ابن مسعود یرفع یدیه فی القنوت الی ثلثیہ (سنن للبیہقی، باب رفع الیدین فی القنوت، ج ثالث، ص ۵۹، نمبر ۴۸۶۷) اس اثر سے معلوم ہوا کہ قنوت پڑھنے سے پہلے ہاتھ اٹھائے گا۔

۱۔ لقوله عليه السلام لا ترفع الايدي الا في سبع مواطن وذكر منها القنوت (۴۶۷) ولا يفتن في صلوة غيرها ۱۔ خلافا للشافعي في الفجر

**ترجمہ:** ۱۔ حضور علیہ السلام کے قول کی وجہ سے کہ ہاتھ نہ اٹھایا جائے مگر سات جگہ پر، اور ان میں سے قنوت کو ذکر کیا۔  
**تشریح:** قنوت پڑھتے وقت ہاتھ اٹھانے کی یہ دلیل ہے کہ سات جگہ اٹھانے کا ذکر کیا اور ان میں سے ایک جگہ قنوت کا وقت بھی ہے۔ اس عبارت میں اس اثر کی طرف اشارہ ہے، لیکن اس میں قنوت کا ذکر نہیں ہے۔ اثر یہ ہے۔ عن ابن عباس قال: لا ترفع الأيدي الا في سبع مواطن: [۱] اذا قام الى الصلوة [۲] و اذا رأى البيت [۳] و على الصفا [۴] و المروة [۵] و في عرفات [۶] و في جمع [۷] و عند الجمار۔ (مصنف ابن ابی عیسیٰ، ۵/من كان يرفع يديه في اول تكبيرة ثم لا يعود، ج ۱، ص ۲۱۳، نمبر ۲۳۵۰ سنن بیہقی، باب رفع اليدين اذ راى البيت، ج ۱، ص ۱۱، نمبر ۹۲۱) اس اثر میں ہے کہ سات جگہ تکبیر کہتے وقت ہاتھ اٹھایا جائے گا۔ اس میں قنوت کا تذکرہ نہیں ہے البتہ اوپر کے اثر میں گزرا کہ عبد اللہ بن مسعود قنوت کے وقت ہاتھ اٹھایا کرتے تھے۔

**ترجمہ:** (۴۶۷) اور قنوت نہ پڑھو وتر کے علاوہ میں۔

**تشریح:** امام ابو حنیفہ کا مسلک یہ ہے کہ وتر کے علاوہ فجر کی نماز وغیرہ میں قنوت نہ پڑھے، بلکہ صرف وتر میں قنوت پڑھے، البتہ کوئی عظیم مصیبت پیش آجائے تو اس وقت فجر کی نماز میں قنوت نازلہ پڑھے۔

**وجہ:** (۱) ان کی دلیل یہ حدیث ہے عن ابن عباس قال قنت رسول الله شهرا متتابعاً في الظهر والعصر والمغرب والعشاء و صلوة الصبح في دبر كل صلوة اذا قال سمع الله لمن حمده من الركعة الآخرة يدعو على احياء من بنى سليم على رعل و ذكوان و عصية و يؤمن خلفه۔ (ابوداؤد شریف، باب القنوت فی الصلوة، ص ۲۱۱ نمبر ۱۳۳۳ بخاری شریف، باب القنوت قبل الركوع و بعده ص ۱۳۶ نمبر ۱۰۰۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ رکوع کے بعد قنوت نازلہ مصیبت کے وقت تھا۔ (۲) صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ عن انس بن مالک ان النبي وقت شهراً ثم تركه۔ (ابوداؤد شریف، باب القنوت فی الصلوة ص ۲۱۱ نمبر ۱۳۳۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ایک ماہ کے بعد آپ نے قنوت نازلہ چھوڑ دی۔ کیونکہ منسوخ ہوگئی۔ (۳) اس حدیث میں تو فجر کی نماز میں قنوت پڑھنے سے منع فرمایا۔ عن ام سلمة قالت: نهى رسول الله ﷺ عن القنوت في الفجر۔ (ابن ماجہ، باب ما جاء في القنوت في صلوة الفجر، ص ۱۷۵، نمبر ۲۳۴۲ اردن قطنی، باب صفۃ القنوت و بیان موضعہ، ج ۲، ص ۱۶۷ نمبر ۱۶۷) اس حدیث میں ہے کہ فجر کی نماز میں قنوت پڑھنے سے منع فرمایا دیا ہے۔

**فائدہ:** **ترجمہ:** ۱۔ خلاف امام شافعی کے فجر کی نماز کے بارے میں۔

**تشریح:** امام شافعی نے فرمایا کہ فجر کی نماز میں قنوت نازلہ پڑھنا مسنون ہے۔

۲۔ لما روى ابن مسعود<sup>ؓ</sup> انه عليه السلام قنت في صلوة الفجر شهر اثم تركه (۴۶۸) فان قنت الامام في صلوة الفجر يسكت من خلفه عند ابى حنيفة ومحمد وقال ابو يوسف يتبعه ﴿

**وجہ :** (۱) ان کی دلیل یہ حدیث ہے۔ اُنہ سمع ابا هريرة يقول : و الله ! لأقربن بكم صلوة رسول الله ﷺ فكان أبو هريرة يقنت في الظهر والعشاء الآخرة و صلوة الصبح ، و يدعو للمومنين ، و يلعن الكفار ۔ (مسلم شریف، باب استحباب القنوت فی جمیع الصلوات اذ انزلت بالمسلمین نازلہ، ص ۲۷۳، نمبر ۶۷۶/۱۵۴۴۶ ابوداؤد شریف، باب القنوت فی الصلوة، ص ۲۱۵، نمبر ۱۴۳۰) اس حدیث میں ہے کہ حضرت ابوہریرہؓ نے حضور کی مشابہت کی نماز پڑھی اور ظہر اور عشاء اور مغرب کی نماز میں قنوت نازلہ پڑھی۔ (۲) عن البراء ان النبی ﷺ كان يقنت في صلوة الصبح زاد ابن معاذ و صلوة المغرب ۔ (ابوداؤد شریف، باب القنوت فی الصلوة ص ۲۱۱ نمبر ۱۴۳۱) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ صبح کی نماز میں قنوت نازلہ پڑھنا مسنون ہے۔ (۳) عن انس ان النبی ﷺ قنت شهرا يدعو عليهم ثم تركه ، و أما في الصبح فلم يزل يقنت حتى فارق الدنيا ۔ (دارقطنی، باب صفۃ القنوت و بیان موضعہ، ج ثانی، ص ۲۸، نمبر ۱۶۷۷) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حضور نے صبح کی نماز میں آخر وقت تک قنوت نازلہ پڑھی، اسلئے امام شافعیؒ کے نزدیک صبح کی نماز میں قنوت نازلہ مسنون ہے۔

**ترجمہ :** ۲۔ اسلئے کہ حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ نے حضور علیہ السلام سے روایت کی ہے کہ انہوں نے فجر کی نماز میں ایک ماہ تک قنوت پڑھا پھر چھوڑ دیا۔

**تشریح :** یہ روایت حضرت انس بن مالک کی یہ ہے۔ عن انس بن مالک ان النبی ﷺ و قنت شهرا ثم تركه۔ (ابوداؤد شریف، باب القنوت فی الصلوة ص ۲۱۱ نمبر ۱۴۳۵)

**نوٹ :** ابھی حنفیہ کے یہاں بھی اس پر عمل ہے کہ مصیبت کے وقت صبح کی نماز میں قنوت نازلہ پڑھتے ہیں۔ جیسا کہ امام مسلمؒ نے باب باندھا ہے۔ مسلم شریف، باب استحباب القنوت فی جمیع الصلوات اذ انزلت بالمسلمین نازلہ، ص ۲۷۳، نمبر ۶۷۶/۱۵۴۴۶ اس باب میں ہے کہ جب مسلمان پر کوئی مصیبت آئے تو اس وقت قنوت نازلہ پڑھے۔

**ترجمہ :** (۴۶۸) پس اگر امام فجر کی نماز میں قنوت پڑھنے لگے تو پیچھے والا چپ رہے امام ابوحنیفہؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک، اور امام ابو یوسفؒ نے فرمایا کہ امام کی اتباع کرے۔

**تشریح :** امام شافعیؒ مذہب کا ماننے والا ہے اور مقتدی حنفی مذہب کا ماننے والا ہے، اب امام نے فجر کی نماز میں قنوت نازلہ شروع کر دی تو امام ابوحنیفہؒ اور امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ مقتدی قنوت نازلہ نہ پڑھے بلکہ پیچھے چپ کھڑا ہے۔

**وجہ :** (۱) اسکی دلیل یہ فرماتے ہیں کہ اوپر حدیث گزری جس سے معلوم ہوا کہ فجر میں قنوت پڑھنا منسوخ ہو چکا ہے، اور منسوخ میں متابعت کرنا اچھا نہیں۔ اسلئے اس قنوت کے وقت چپ رہے۔

۱۔ لانہ تبع لامامہ والقنوت فی الفجر مجتہد فیہ ۲ ولہما انہ منسوخ ولا متابعا فیہ ۳ ثم قیل یقف قائما لیتابعہ فیما تجب متابعتہ ۴ وقیل یقعد تحقیقا للمخالفة لان الساکت شریک الداعی

**ترجمہ:** ۱۔ اسلئے کہ وہ امام کے تابع ہے۔ اور فجر میں قنوت پڑھنا مجتہد فیہ ہے۔ [اسلئے امام کی اتباع کرے]

**تشریح:** یہ امام ابو یوسفؒ کی دلیل ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ امام قنوت پڑھے تو حنفی مقتدی بھی اسکی اقتداء میں قنوت پڑھے۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ مقتدی امام کے تابع ہے، اسلئے جیسا امام کرے گا ویسا ہی مقتدی کو کرنا چاہئے۔ اس حدیث میں ہے۔ عن عائشة ام المؤمنین أنها قالت صلى رسول الله ﷺ في بيته وهو شاك، فصلى جالسا و صلى ورائه قوم قياماً، فأشار اليهم أن اجلسوا، فلما انصرف قال (( انما جعل الامام ليؤتم به، فاذا ركع فاركعوا، واذا رفع فارفعوا، واذا قال سمع الله لمن حمد؛ فقولوا: ربنا لك الحمد، واذا صلى جالسا فصلوا جلوساً ))۔ بخاری شریف، باب انما جعل الامام ليؤتم به، ص ۹۵، نمبر ۶۸۸) اس حدیث میں ہے کہ مقتدی کو چاہئے کہ امام کی پوری اتباع کرے۔ اسلئے جب وہ قنوت پڑھے تو مقتدی بھی قنوت پڑھے۔ (۲) اور دوسری دلیل یہ دیتے ہیں کہ فجر میں قنوت پڑھنے کے بارے میں ائمہ کا اختلاف ہے کسی نے فرمایا قنوت پڑھنا سنت ہے اور کسی نے فرمایا کہ یہ منسوخ ہے، اس لئے اس کے بارے میں شک ہو گیا، اور اوپر کی حدیث کی بناء پر امام کی اتباع کرنا ضروری ہے اسلئے شک کو چھوڑ کر یقینی والا کام کرے یعنی امام کی اتباع کرے۔

**ترجمہ:** ۲۔ اور طرفین کی دلیل یہ ہے کہ فجر میں قنوت منسوخ ہے اور منسوخ میں متابعت نہیں ہے۔

**تشریح:** اوپر کی حدیث میں ہے کہ فجر میں قنوت پڑھنا منسوخ ہے اور جب یہ منسوخ ہو گیا تو چاہے شافعی امام اسکو پڑھے تب بھی ہم اسکی اتباع نہ کریں۔

**ترجمہ:** ۳۔ پھر کہا گیا کہ کھڑا رہے تاکہ جس چیز میں اتباع کرنا واجب ہے اس میں بقدر امکان اتباع ہو سکے۔

**تشریح:** امام کے ساتھ فجر میں قنوت تو نہ پڑھے، لیکن چپ کھڑا رہے یا بیٹھ جائے؟ اس بارے میں بعض ائمہ کی رائے ہے کہ چپ کھڑا رہے، کیونکہ امام کی اتباع بھی اوپر کی حدیث کی بناء ضروری ہے اور امام کھڑا ہے اسلئے مقتدی بھی کھڑا رہے، اور جتنی متابعت کرنے میں کوئی حرج نہ ہو اتنی متابعت کر لے، اور قنوت نہ پڑھے اسلئے کہ وہ منسوخ ہے۔

**ترجمہ:** ۴۔ اور بعض حضرات نے فرمایا کہ بیٹھ جائے تاکہ مخالفت ثابت ہو جائے۔ اسلئے کہ چپ رہنے والا بلانے والے کا شریک سمجھا جاتا ہے۔

**تشریح:** بعض حضرات کی رائے ہے کہ جب شافعی امام فجر میں قنوت شروع کرے تو حنفی مقتدی بیٹھ جائے تاکہ انکی مخالفت باضابطہ ثابت ہو جائے۔ کیونکہ اگر کھڑے رہے اور چپ رہے تو لوگ ایسا ہی سمجھیں گے کہ یہ بھی قنوت میں شریک ہے، کیونکہ

۵۔ والاؤل اظهر ۶۔ وذآلت المسألة علی جواز الاقتداء بالشفعية وعلی المتابعة فی قراءة القنوت فی الوتر ۷۔ واذا علم المقتدی منه ما یزعم به فساد صلاحته کالفصد وغیره لا یجزیه الاقتداء به

قاعدہ یہ ہے کہ کوئی آدمی کوئی بات کہہ رہا ہو اور دوسرا وہاں چپ کھڑا ہو تو ایسا سمجھا جاتا ہے کہ یہ آدمی بھی کہنے میں شریک ہے اس لئے بیٹھ جائے تاکہ مخالفت واضح ہو جائے

**ترجمہ :** ۵۔ اول زیادہ ظاہر ہے۔

**تشریح :** پہلا مسلک یہ تھا کہ امام کے ساتھ کھڑا ہے اور چپ رہے۔ فرماتے ہیں کہ یہ مسلک زیادہ ظاہر ہے اور اچھا ہے۔

**وجہ :** (۱) انکی وجہ یہ ہے کہ حدیث۔ (( انما جعل الامام لیؤتم به ، فاذا رکع فارکعوا ، واذا رفع فارفعوا ، واذا قال سمع الله لمن حمده ؛ فقولوا : ربنا لک الحمد ، واذا صلی جالسا فصلوا جلوساً ))۔ (بخاری شریف، باب انما جعل الامام لیؤتم به، ص ۹۵، نمبر ۶۸۸) میں ہے کہ امام کی اتباع کرو اسلئے کھڑا ہونے میں اتباع کی جائے گی، اور قنوت منسوخ ہے اسلئے اس میں چپ رہے گا تو دونوں حدیثوں پر عمل ہو گیا۔ اور کوئی قباحہ لازم نہیں آئی۔ اور بیٹھنے کی شکل میں امام کی اتباع والی حدیث پر عمل نہیں ہوگا۔ پھر امام کی مخالفت کر کے بیٹھنا یہ اچھا بھی معلوم نہیں ہوتا۔

**نوٹ :** دعائے قنوت تین قسم کی ہیں [۱] مصیبت کے وقت قنوت نازلہ پڑھنا، حضورؐ نے ایک مہینہ پڑھا اسکے بعد چھوڑ دیا۔ البتہ عظیم مصیبت کے وقت ابھی بھی حنفیہ کے یہاں فجر کی نماز میں پڑھنا مسنون ہے۔ [۲] فجر کی نماز میں ہمیشہ قنوت پڑھنا، یہ حنفیہ کے یہاں نہیں ہے اور امام شافعیؒ کے یہاں ہے۔ [۳] وتر میں دعائے قنوت پڑھنا۔ یہ امام شافعیؒ کے یہاں صرف رمضان کے نصف اخیر میں ہے، باقی دنوں میں نہیں۔ اور حنفیہ کے یہاں پورے سال میں ہے۔۔ دلائل اور تفصیل اوپر گزر گئے۔

**ترجمہ :** ۶۔ یہ مسئلہ شوافع کی اقتداء پر دلالت کرتا ہے۔ اور متابعت پر دلالت کرتا ہے وتر کے قنوت پڑھنے میں۔

**تشریح :** متن کے مسئلے سے دو باتیں معلوم ہوئیں [۱] ایک تو یہ کہ حنفی مقتدی شافعی امام کی اقتداء کر سکتا ہے۔ اسی طرح مالکی اور حنبلی امام کی بھی اقتداء کر سکتا ہے، اور یہ جائز ہے۔ [۲] اور دوسری بات یہ معلوم ہوئی کہ اگر شافعی امام وتر میں قنوت پڑھے تو حنفی مقتدی انکی اقتداء میں قنوت پڑھے۔

**وجہ :** کیونکہ جب فجر کی نماز میں شافعی امام قنوت پڑھے تو انکی اقتداء میں اس وقت کھڑا رہنا بہتر ہے تو جب وہ وتر میں قنوت پڑھے تو ہم بھی انکی اقتداء میں قنوت پڑھیں کیونکہ یہ قنوت تو ہمارے یہاں بھی واجب ہے۔

**ترجمہ :** ۷۔ اور اگر حنفی مقتدی شافعی امام کے بارے میں ایسی بات جان لے جس سے حنفی مقتدی کی نماز فاسد ہوتی ہو، جیسے فصد لگانا وغیرہ تو اس وقت شافعی امام کی اقتداء جائز نہیں ہوگی۔

۸۔ والمختار فی القنوت الاخفاء لانه دعاء۔

**تشریح :** امام شافعی تھے اور مقتدی حنفی تھا، شافعی امام نے اپنے مذہب کے مطابق عمل کیا لیکن ایسا عمل کیا جس سے حنفی مذہب کے مطابق وضو ٹوٹ جاتا تھا، مثلاً امام صاحب نے وضو کرنے کے بعد فصد لگوا یا اور اس سے خون نکلا اب امام شافعی کے مسلک کے مطابق وضو نہیں ٹوٹا اور امام ابو حنیفہ کے مسلک کے مطابق وضو ٹوٹ گیا اب اس حال میں امام نے نماز پڑھادی تو چونکہ امام ابو حنیفہ کے مسلک کے مطابق وضو ٹوٹ گیا ہے اسلئے حنفی مقتدی کو انکی اقتداء میں نماز نہیں پڑھنی چاہئے، کیونکہ مقتدی کے مذہب کے مطابق جب وضو ٹوٹ گیا ہے تو مقتدی کی نماز ہوگی ہی نہیں۔ ہاں اگر ان تمام باتوں کی رعایت کرتے ہوئے نماز پڑھاتے جس سے حنفی کے وضو میں خلل واقع نہیں ہوتا تو حنفی مقتدی کا اقتداء کرنا درست ہوتا۔

**اصول :** [۱] حنفی مقتدی شافعی، مالکی، حنبلی کی اقتداء کر سکتا ہے بشرطیکہ فساد وضو یا فساد نماز کا ارتکاب اس وقت نہ کر رہا ہو۔

**ترجمہ :** ۸۔ اور قنوت میں مختار مذہب اخفاء پڑھنا ہے اسلئے کہ وہ دعاء ہے۔

**تشریح :** وتر میں دعاء قنوت آہستہ پڑھے، اسکی وجہ یہ ہے کہ قنوت دعاء ہے اور دعاء کے بارے میں قرآنی ہدایت یہ ہے کہ آہستہ پڑھے اسلئے وتر میں دعاء قنوت آہستہ پڑھنا بہتر ہے۔ آیت یہ ہے۔ ادعوا ربکم تضرعاً وخفیة انه لا یحب المعتمدین۔ (آیت ۵۵، سورۃ الاعراف) اس آیت میں ہے کہ اللہ کو آہستہ اور گڑ گڑا کر پکارو، اسلئے دعاء قنوت بھی آہستہ پڑھنا چاہئے۔

البتہ فجر میں جو قنوت نازلہ پڑھتے ہیں اسکو حنفیہ کے یہاں بھی زور سے پڑھتے ہیں اور مقتدی اس پر آمین کہتے ہیں۔

**وجہ :** اس حدیث میں اسکا ثبوت ہے۔ عن ابن عباس قال قنت رسول اللہ ﷺ شهراً متتابعاً فی الظهر والعصر والمغرب والعشاء و صلوة الصبح فی دبر کل صلوة اذا قال : (( سمع اللہ لمن حمد )) من الركعة الآخرة یدعو علی أحياء من بنی سلیم علی رعل و ذکوان و عصیة و یؤمن من خلفه . (ابوداؤد شریف ، باب القنوت فی الصلوة ، ص ۲۱۵ نمبر ۱۴۳۳) اس حدیث میں ہے کہ مقتدی قنوت نازلہ پر آمین کہتے تھے، اسکا مطلب یہ ہوا کہ حضور زور سے قنوت نازلہ پڑھتے تھے اسی لئے تو صحابہ اس پر آمین کہتے تھے۔

## ﴿باب النوافل﴾

(۴۶۹) السنقر کعتان قبل الفجر واربع قبل الظهر وبعدها رکعتان واربع قبل العصور ان شاء رکعتین ورکعتان بعد المغرب واربع قبل العشاء واربع بعدها وان شاء رکعتین ﴿

## ﴿باب النوافل﴾

**ضروری نوٹ:** النوافل سے مراد فرض کے علاوہ نماز ہے۔ یہاں نوافل میں سنت اور نوافل دونوں شامل ہیں۔ دلیل یہ حدیث ہے سألَتْ عائشة عن صلوة رسول الله ﷺ عن تطوعه؟ فقالت كان يصلي في بيتي قبل الظهر اربعاً ثم يخرج فيصلّي بالناس ثم يدخل فيصلّي ركعتين وكان يصلي بالناس المغرب ثم يدخل فيصلّي ركعتين ويصلي بالناس العشاء ويدخل بيتي فيصلّي ركعتين... وكان اذا طلع الفجر صلى ركعتين (مسلم شریف، باب جواز النافلة قائماً وقاعداً ص ۲۵۲ نمبر ۳۰/۷۱۶۹۹/۱ ابوداؤد وشریف، ابواب التطوع ورکعات السنۃ ص ۱۸۵ نمبر ۱۲۵۱/ترمذی شریف، باب ماجاء فی من صلی فی یوم ولیلۃ ثمّی عشرۃ رکعۃ من السنۃ مالہ من الفضل ص ۹۴ نمبر ۴۱۴) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ فرض نماز سے پہلے اور فرض نماز کے بعد پورے دن اور رات میں سنت مؤکدہ ہیں اور وہ بارہ رکعتیں ہیں۔ ان کی تاکید آئی ہے۔

**ترجمہ:** (۴۶۹) سنت نماز میں یہ ہے کہ دو رکعتیں فجر نماز سے پہلے، اور چار ظہر نماز سے پہلے، اور اسکے بعد دو رکعتیں، اور چار عصر کی نماز سے پہلے، اور اگر چاہے تو دو رکعتیں، اور دو رکعتیں مغرب کے بعد، اور چار رکعتیں عشاء سے پہلے، اور چار عشاء کے بعد، اور چاہے تو دو رکعتیں پڑھے۔

**تشریح:** ان رکعتوں میں سے کچھ سنت مؤکدہ ہیں اور کچھ سنت غیر مؤکدہ ہیں۔ جنگلی تاکید زیادہ ہے وہ سنت مؤکدہ ہیں اور جنگلی تاکید زیادہ نہیں ہے وہ سنت غیر مؤکدہ ہیں۔

یہ بارہ رکعتیں سنت مؤکدہ ہیں انکی تاکید زیادہ آئی ہے [۱] فجر سے پہلے دو رکعتیں [۲] ظہر سے پہلے چار رکعتیں [۳] ظہر کے بعد دو رکعتیں [۴] مغرب کے بعد دو رکعتیں [۵] عشاء کے بعد چار رکعتیں۔

**وجہ:** - انکی دلیل کے لئے یہ حدیث گزر گئی۔ سألَتْ عائشة عن صلوة رسول الله ﷺ عن تطوعه؟ فقالت كان يصلي في بيتي قبل الظهر اربعاً ثم يخرج فيصلّي بالناس ثم يدخل فيصلّي ركعتين وكان يصلي بالناس المغرب ثم يدخل فيصلّي ركعتين ويصلي بالناس العشاء ويدخل بيتي فيصلّي ركعتين... وكان اذا طلع الفجر صلى ركعتين (مسلم شریف، باب جواز النافلة قائماً وقاعداً ص ۲۵۲ نمبر ۳۰/۷۱۶۹۹/۱ ابوداؤد وشریف، ابواب التطوع ورکعات السنۃ ص ۱۸۵ نمبر ۱۲۵۱/ترمذی شریف، باب ماجاء فی من صلی فی یوم ولیلۃ ثمّی عشرۃ رکعۃ من السنۃ مالہ من الفضل ص ۹۴ نمبر



۱۔ والاصل فیہ قولہ علیہ السلام من ثابر علی ثنتی عشرة رکعة فی الیوم واللیلة بنی اللہ لہ بیتا فی الجنة

(۳۱۴) اس حدیث میں بارہ رکعتوں کا تذکرہ ہے جو سنت مؤکدہ ہیں۔ اور عصر سے پہلے چار رکعتیں یا دو رکعتیں، اسی طرح عشاء سے پہلے چار رکعتیں یہ غیر مؤکدہ ہیں کیوں کہ انکی تاکید کم ہے۔

فجر کی سنت زیادہ مؤکدہ ہے انکی دلیل یہ ہے (۱) عن عائشة قالت لم یکن النبی ﷺ علی شیء من النوافل اشد تعاهدا منه علی رکعتی الفجر (بخاری شریف، باب تعاهد رکعتی الفجر ص ۱۵۶ نمبر ۱۱۶۹ مسلم شریف، باب استحباب رکعتی سنت الفجر ص ۲۵۰ نمبر ۱۶۸۶/۷) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ فجر کی سنت سنت مؤکدہ ہے۔ کیونکہ آپ اس کی بہت تاکید فرماتے تھے۔ (۲) ظہر سے پہلے چار رکعتیں اور ظہر کے بعد دو رکعتیں سنت ہیں (۲) عن عائشة ان النبی ﷺ کان لا یدع اربعاً قبل الظهر ورکعتین قبل الغداة (بخاری شریف نمبر ۱۱۸۲) (۳) دوسری حدیث میں ہے عن ابن عمر قال حفظت من النبی ﷺ عشر رکعات، رکعتین قبل الظهر ورکعتین بعد المغرب فی بیتہ ورکعتین بعد العشاء فی بیتہ ورکعتین قبل صلوۃ الصبح (بخاری شریف، باب رکعتین قبل الظہر ص ۱۵۷ نمبر ۱۱۸۰ ابوداؤد شریف، باب الاربع قبل الظہر وبعدہا ص ۱۸۷ نمبر ۱۲۶۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ظہر سے پہلے چار اور اس کے بعد دو رکعتیں سنت ہیں۔ اور ایک حدیث میں ظہر کے بعد بھی چار رکعت سنت کی حدیث ہے۔ قالت ام حبیبہ قال رسول اللہ ﷺ من حافظ علی اربع رکعات قبل الظہر واربع بعدہا حرم علی النار۔ (ابوداؤد شریف، باب الاربع قبل الظہر وبعدہا ص ۱۸۷ نمبر ۱۲۶۹ ترمذی شریف، باب آخر (باب ماجاء فی الركعتین بعد الظہر ص ۹۸ نمبر ۴۲۷) اس حدیث کی بنا پر اور اوپر کی حدیث کی بنا پر ظہر کے بعد چار رکعتیں سنت ہیں۔ اسی لئے یہ عمل ہے کہ دو رکعت سنت کی نیت سے پڑھتے ہیں۔ پھر دو رکعت نفل کی نیت سے پڑھتے ہیں۔

**ترجمہ:** ۱۔ اور اصل اس میں حضور علیہ السلام کا قول ہے کہ جس نے دن اور رات میں بارہ رکعتوں پر بیٹھنے کی تو اسکے لئے اللہ جنت میں گھر بنائیں گے۔

**تشریح:** صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ عن عائشة قالت قال رسول اللہ ﷺ ((من ثابر علی ثنتی عشرة رکعة من السنة بنی اللہ لہ بیتا فی الجنة: اربع رکعات قبل الظہر، ورکعتین بعدہا، ورکعتین بعد المغرب، ورکعتین بعد العشاء، ورکعتین قبل الفجر)) (ترمذی شریف، باب ماجاء فیمن صلی فی یوم وليلة ثنتی عشرة رکعة من السنة ص ۱۱۲ نمبر ۳۱۴ راہن ماجہ، باب ماجاء فی ثنتی عشرة رکعة من السنة ص ۱۶۰ نمبر ۱۱۴) اس حدیث میں ہے کہ جس نے بارہ رکعت سنت پر بیٹھنے کی تو اسکے لئے اللہ جنت میں گھر بنائے گا۔

۲۔ وفسر علیٰ نحو ما ذکر فی الكتاب غیر انه لم یذكر الاربع قبل العصر فلہذا سماہ فی الاصل حسنا وخیر لا اختلاف الآثار والافضل هو الاربع ۳۔ ولم یذكر الاربع قبل العشاء ولہذا کان مستحبا لعدم المواظبة۔

**ترجمہ:** ۲۔ اور حدیث میں ایسی ہی تفسیر کی جیسا کہ متن میں ذکر کیا گیا ہے۔ البتہ عصر سے پہلے چار رکعتوں کا ذکر نہیں ہے اسی لئے مبسوط میں اسکو حسن کہا ہے، اور احادیث میں اختلاف ہونے کی وجہ سے چار اور دو میں اختیار دیا گیا ہے۔ لیکن افضل چار رکعتیں ہیں۔

**تشریح:** جس طرح متن میں رکعتوں کی تعداد مذکور ہے اسی طرح حدیث میں بھی ذکر کی گئی ہے البتہ اس حدیث میں عصر سے پہلے چار رکعتوں کا تذکرہ نہیں ہے۔ چونکہ اس حدیث میں عصر سے پہلے چار رکعتوں کا تذکرہ نہیں ہے اسلئے مبسوط میں اسکو حسن کہا ہے، اور اسکی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ بعض حدیث میں چار رکعت سنت کہا ہے اور بعض حدیث میں دو رکعت سنت کہا ہے۔ اسلئے عصر سے پہلے نماز حسن ہے، البتہ بہتر یہ ہے کہ چار رکعت پڑھے۔

**وجہ:** (۱) عن ابن عمر قال قال رسول اللہ ﷺ رحمہ اللہ امرء صلی قبل العصر اربعاً (ابوداؤد شریف، باب الصلوۃ قبل العصر ص ۱۸ نمبر ۱۲۷۱ ترمذی شریف، باب ماجاء فی الاربع قبل العصر ص ۹۸ نمبر ۴۳۰) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عصر سے پہلے چار رکعت سنت ہیں۔ لیکن دوسری حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ دو رکعتیں سنت ہیں۔ حدیث میں ہے عن علی ان النبی ﷺ کان یصلی قبل العصر رکعتین۔ (ابوداؤد شریف، باب الصلوۃ قبل العصر ص ۱۸ نمبر ۱۲۷۲ ترمذی شریف، باب ماجاء فی الاربع قبل العصر ص ۹۸ نمبر ۴۳۹) اس حدیث کی بنا پر صاحب کتاب نے فرمایا کہ عصر کی سنت دو رکعت بھی پڑھ سکتا ہے۔

**ترجمہ:** ۳۔ اور عشاء سے پہلے چار رکعتوں کا تذکرہ اوپر کی حدیث میں نہیں ہے، اسی لئے وہ مستحب ہیں۔ اور اسلئے بھی کہ حضورؐ نے اس پر بیٹھائی نہیں کی

**تشریح:** اوپر کی صاحب ہدایہ کی پیش کردہ حدیث میں اس بات کا بھی ذکر نہیں ہے کہ عشاء سے پہلے چار رکعت سنت ہے یا نہیں۔ اس لئے علماء نے اسکو مستحب کہا ہے۔ اور دوسری وجہ یہ ہے کہ حضورؐ نے اس سنت کو ہمیشہ نہیں پڑھی ہے اسلئے بھی یہ مستحب ہے۔

**وجہ:** چونکہ عشاء سے پہلی چار رکعت پڑھنے کی دلیل حدیث مشہورہ میں نہیں ہے اس لئے عشاء سے پہلے چار رکعتیں مندوب ہیں۔ اور چونکہ منع نہیں فرمایا اور حدیث میں ہے عن عبد اللہ بن مغفل قال قال النبی ﷺ بین کل اذانین صلوۃ بین کل

۳ و ذکر فیہ رکعتین بعد العشاء وفی غیرہ ذکر الاربع فلہذا خیر الان الاربع افضل خصوصاً عند ابی حنفیۃ علیٰ ما عرف من مذہبہ

اذا نین صلوۃ ثم قال فی الثالثۃ لمن شاء . (بخاری شریف، باب بین کل اذانین صلوۃ ص ۸۷ باب الاذان نمبر ۶۲) اس اعتبار سے عشا کی اذان اور اقامت کے درمیان کچھ رکعتیں ہونی چاہئے۔ اسلئے عشا سے پہلے چار رکعتیں مندوب ہیں، مستحب ہیں۔

**ترجمہ:** ۳ اور حدیث مذکور میں عشاء کے بعد دو رکعتیں ذکر کی، اور دوسری حدیث میں چار رکعتیں ذکر کی ہیں اسی لئے اختیار دیا گیا ہے، مگر یہ کہ چار افضل ہیں خصوصاً امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک جیسا کہ انکے مذہب سے پہچانا گیا۔

**تشریح:** ترمذی شریف کی حدیث میں ہے کہ عشاء کے بعد دو رکعتیں سنت ہیں لیکن دوسری حدیث میں ہے کہ عشاء کے بعد چار رکعتیں سنت ہیں، اسی لئے صاحب قدوری نے اپنی کتاب میں اختیار دیا ہے کہ دو پڑھو یا چار رکعتیں پڑھو دونوں جائز ہیں، البتہ چار رکعتیں پڑھنا افضل ہے۔

**وجہ:** (۱) عشاء کے بعد دو رکعت کی لمبی حدیث کا ٹکڑا یہ ہے۔ سالت عائشۃ عن صلاۃ رسول اللہ ﷺ عن تطوعہ ؟ .... وبصلی بالناس العشاء ویدخل بیتی فیصلی رکعتین. (مسلم شریف، باب جواز النافلۃ قائماً وقاعداً ص ۲۵۲، نمبر ۳۰/۶۹۹۱ ابوداؤد شریف، ابواب التطوع ورکعات السنۃ ص ۱۸۵، نمبر ۱۲۵۱) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عشا کے بعد دو رکعت سنت ہے۔

(۲) اور عشا کے بعد چار رکعت سنت پڑھنے کی حدیث یہ ہے۔ عن عائشۃ قال سالتھا عن صلوۃ رسول اللہ ﷺ فقالت ما صلی رسول اللہ العشاء قط فدخل علی الاصلی اربع رکعات او ست رکعات (ابوداؤد شریف، باب الصلوۃ بعد العشاء ص ۱۹۲ نمبر ۱۳۰۳ سنن للبیہقی، باب من جعل بعد العشاء اربع رکعات او اکثر شریح ثانی ص ۶۷۱، نمبر ۳۵۰) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عشا کے بعد چار رکعت سنت ہے۔ اس لئے دونوں حدیثوں کی بنا پر خفیوں کا عمل یہ ہے کہ دو رکعت سنت کی نیت سے پڑھتے ہیں اور اس کے بعد دو رکعت نفل کی نیت سے عشا کے بعد پڑھتے ہیں۔ (۳) اور یہ وجہ بھی ہے کہ حضرت امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک رات کی نفل ایک سلام کے ساتھ چار رکعت پڑھنا افضل ہے اسلئے بھی عشاء کے بعد چار رکعت نفل پڑھنی چاہئے۔ (۴) ایک سلام کے ساتھ چار رکعت پڑھنے کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن ابن عباس قال : کان النبی ﷺ یرکع قبل الجمعة أربعاً ، لا یفصل فی شیء منہن . (ابن ماجہ شریف، باب ما جاء فی الصلوۃ قبل الجمعة، ص ۱۵۸، نمبر ۱۱۲۹) (۵) عن ابی ہریرۃ قال : قال رسول اللہ ﷺ (( اذا صلی أحدکم الجمعة فلیصل بعدها أربعاً . (مسلم شریف، باب الصلوۃ بعد الجمعة، ص

۵۔ والاربع قبل الظهر بتسلیمة واحدة عندنا کذا قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (۴۷۰) قال ونوافل النهار ان شاء صلی بتسلیمة رکعتین وان شاء اربعاً وتکره الزیادة علی ذلك فاما نافلة اللیل قال ابو حنیفة ان صلی ثمان رکعات بتسلیمة جاز وتکره الزیادة علی ذلك وقال لا یزید باللیل علی رکعتین بتسلیمة ﴿﴾

۳۵۲، نمبر ۲۰۳۶/۸۸۱، ابن ماجہ شریف، باب ماجاء فی الصلوۃ بعد الجمعة، ص ۱۵۸، نمبر ۱۱۳۲) ان حدیثوں میں ہے کہ جمعہ سے پہلے ایک سلام کے ساتھ چار رکعت پڑھے اسلئے امام ابو حنیفہؒ کا مسلک یہ ہے کہ ایک سلام کے ساتھ چار رکعت نفل پڑھنا افضل ہے۔

**ترجمہ:** ۵۔ اور ظہر سے پہلے چار رکعتیں ایک سلام کے ساتھ ہمارے نزدیک ہے، حضور علیہ السلام نے ایسا ہی فرمایا۔  
**تشریح:** ہمارے نزدیک ظہر سے پہلے چار رکعتیں سنت ہیں۔ (۱) اسکے لئے یہ حدیث گزر چکی ہے۔ سالت عائشة عن صلوۃ رسول اللہ ﷺ عن تطوعه؟ فقالت کان یصلی فی بیتی قبل الظهر اربعاً (مسلم شریف، باب جواز النافلة تماماً وقاعدہ ۲۵۲ نمبر ۳۰/۱۶۹۹، ابوداؤد شریف، ابواب التطوع ورکعات النہ ص ۸۵، نمبر ۱۲۵۱، ترمذی شریف، باب ماجاء فی من صلی فی یوم ولیلۃ ثنتی عشرة رکعة من النہ ما له من الفضل ص ۹۴ نمبر ۴۱۴) اس حدیث میں ہے کہ ظہر سے پہلے حضور چار رکعت سنت پڑھتے تھے۔ (۲) قالت ام حبیبہ زوج النبی ﷺ قال رسول اللہ ﷺ من حافظ علی اربع رکعات قبل الظهر واربع بعدها حرم علی النار (ابوداؤد شریف، باب الاربع قبل الظہر وبعدہا ص ۱۸ نمبر ۱۲۶۹) اس حدیث سے معلوم ہوا ظہر کی سنت چار رکعتیں ہیں

**ترجمہ:** ۱۔ اور اس میں امام شافعیؒ کا اختلاف ہے۔

**تشریح:** امام شافعیؒ کی رائے ہے کہ ظہر کی سنت دو سلاموں کے ساتھ چار رکعت پڑھے۔

**وجہ:** ان کی دلیل یہ حدیث ہے عن ابن عمر عن النبی ﷺ قال صلوۃ اللیل والنہار مثنی مثنی ان تشهد فی کل رکعتین۔ (ابوداؤد شریف، باب فی صلوۃ النہار ص ۹۰ نمبر ۱۲۹۵) اس حدیث میں ہے کہ رات اور دن کی سنتیں دو دو رکعت کر کے پڑھے اسلئے ظہر کہ چار سنتیں بھی دو سلاموں کے ساتھ پڑھے۔

**ترجمہ:** (۴۷۰) دن کے نوافل اگر چاہے تو ایک سلام سے دو رکعتیں پڑھے، اور اگر چاہے تو چار پڑھے، اور اس پر زیادتی کرنا مکروہ ہے، بہر حال رات کی نفلیں تو امام ابو حنیفہؒ نے فرمایا کہ اگر آٹھ رکعتیں ایک سلام کے ساتھ پڑھے تو جائز ہے، اور اس پر زیادتی کرنا مکروہ ہے، اور صاحبینؒ فرماتے ہیں کہ رات کی نوافل میں ایک سلام کے ساتھ دو رکعتوں پر زیادتی نہ کرے۔

**تشریح :** یہاں دو طرح کے مسئلے ہیں [۱] ایک دن کے نوافل [۲] اور دوسرے رات کے نوافل کہ ایک سلام سے کتنی رکعتیں تک پڑھ سکتے ہیں۔ اور یہ اختلاف استحباب میں ہے، اسلئے اسکے خلاف بھی کرے گا تو کوئی حرج نہیں ہے۔ امام ابوحنیفہؒ فرماتے ہیں کہ دن کے نوافل ایک سلام سے دو رکعتیں بھی پڑھ سکتا ہے اور چار بھی پڑھ سکتا۔ البتہ چار سے زیادہ نہ پڑھے تو اچھا ہے۔ لیکن اگر کسی نے پڑھ ہی لیا تو نماز ہو جائے گی۔ اور اگر رات میں نفل پڑھے تو ایک سلام کے ساتھ آٹھ رکعتیں پڑھ سکتا ہے۔

**وجہ :** (۱) اوپر حدیث گزری کہ ظہر کی چار رکعتیں ایک سلام سے پڑھے، حدیث یہ ہے عن عائشة قالت قال رسول الله ﷺ : أربع ركعات قبل الظهر، (ترمذی شریف، باب ماجاء فیمن صلی فی یوم ولیلۃ ثنتی عشرة رکعة من السنۃ، ص ۱۱۲، نمبر ۳۱۳/ ابن ماجہ، باب ماجاء فی ثنتی عشرة رکعة من السنۃ، ص ۱۲۰، نمبر ۱۱۴۰) اس حدیث میں ہے کہ ظہر کی سنت چار رکعت پڑھے۔ (۲) قال سألت عائشة عن صلوة رسول الله ﷺ عن تطوعه؟ فقالت : كان یصلی فی بیتی قبل الظهر أربعاً۔ (مسلم شریف، باب جواز النافلة قائماً وقاعداً، الخ، ص ۲۵۲، نمبر ۳۰/ ۱۶۹۹) اس حدیث میں بھی ہے کہ ظہر کی سنت چار رکعت پڑھتے تھے۔ (۲) عن عائشة قالت : كان رسول الله ﷺ یصلی الضحی أربعاً ویزید ما شاء۔ (مسلم شریف، باب استحباب صلوة الضحی وان اکلھا رکعتان، الخ، ص ۲۴۹، نمبر ۱۹/ ۱۶۶۵) اس حدیث میں ہے کہ چاشت کی نماز چار رکعت پڑھتے تھے۔ اس سے بھی معلوم ہوا کہ دن کی سنت چار رکعت ہے اسلئے ایک سلام کے ساتھ چار رکعت پڑھنا مستحب ہے۔ اور رات کی سنت ایک سلام کے ساتھ آٹھ رکعت پڑھ سکتا ہے۔ انکی وجہ یہ ہے۔ اس لئے کہ حضورؐ نے ایک سلام کے ساتھ آٹھ رکعتوں سے زیادہ نماز نہیں پڑھی ہے۔ اس لئے زیادہ سے زیادہ ایک سلام کے ساتھ آٹھ رکعت نماز پڑھ سکتا ہے۔ اس حدیث میں اس کا ثبوت ہے۔ عن عائشة قالت كان رسول الله یصلی من اللیل ثلاث عشرة رکعة یوتر من ذلك بخمس لا یجلس فی شیء الا فی آخرها۔ (مسلم شریف، باب صلوة اللیل وعدد رکعات النبی فی اللیل ص ۲۵۴، نمبر ۷۳۷) اس حدیث میں ہے کہ تیرہ رکعتیں پڑھی اور پانچ رکعت وتر ہے اور صرف اخیر میں بیٹھے ہیں تو معلوم ہوا کہ آٹھ رکعت ایک سلام کے ساتھ رات میں پڑھی ہے۔ اس لئے ایک سلام کے ساتھ رات میں آٹھ رکعت پڑھنا جائز ہے۔ اس سے زیادہ کا ثبوت نہیں اس لئے ایک سلام کے ساتھ اس سے زیادہ پڑھنا اچھا نہیں ہے۔ (۲) سألت عائشة عن صلوة رسول الله ﷺ؟ فقالت كان یصلی ثلاث عشرة رکعة، یصلی ثمان رکعات ثم یوتر (مسلم شریف، باب صلوة اللیل وعدد رکعات النبی ﷺ فی اللیل، ص ۲۹۸، نمبر ۳۸/ ۱۷۲۴) اس حدیث میں ہے کہ آپؐ آٹھ رکعتیں پڑھتے تھے اس سے ثابت ہوتا ہے کہ رات میں ایک سلام کے ساتھ آٹھ رکعتیں پڑھ سکتا ہے۔ (۳) عن جابر قال قال رسول الله ﷺ ((أفضل الصلوة طول القنوت)) (مسلم شریف، باب أفضل الصلوة طول القنوت، ص ۳۰۶، نمبر ۵۶/ ۱۷۶۸) اس حدیث میں ہے کہ طول قنوت افضل نماز ہے، اسلئے ایک سلام کے ساتھ آٹھ رکعت پڑھے تو طول قنوت ہوگا اسلئے ایک سلام کے ساتھ آٹھ رکعت پڑھ سکتا ہے اس سے زیادہ

۱۔ وفي الجامع الصغير لم يذكر الثمانی فی صلوٰۃ اللیل ۲ ودلیل الکراہۃ انه علیہ السلام لم یزد علی ذلك ولولا الکراہۃ لزدتعلیما للجواز ۳ والافضل فی اللیل عند ابی یوسف ومحمد مثنی مثنی نہیں۔

**فائدہ:** اور صاحبین فرماتے ہیں رات کے نوافل دو دو رکعت ایک سلام کے ساتھ پڑھے اس سے زیادہ نہ پڑھے تو افضل ہے۔  
**وجہ:** (۱) حدیث میں ہے عن ابن عمر عن النبی ﷺ قال صلوٰۃ اللیل مثنی مثنی۔ (ترمذی شریف، باب ماجاء ان صلوٰۃ اللیل مثنی مثنی ص ۹۸ نمبر ۴۳۷) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ رات میں نفل نماز دو دو رکعتیں ہیں۔ (۲) عن ابن عمر أن رجلاً سأل رسول الله ﷺ عن صلوٰۃ اللیل؟ فقال رسول الله ﷺ (( صلوٰۃ اللیل مثنی مثنی فاذا خشی أحدکم الصبح صلی رکعة واحدة توتر له ما قد صلی ) (مسلم شریف باب صلوٰۃ اللیل مثنی مثنی والوتر رکعة من آخر اللیل، ص ۲۵۴، نمبر ۴۳۹/۷۸۷) اس حدیث میں بھی ہے کہ رات کی نماز دو دو رکعتیں ہیں۔ لیکن چونکہ دن کے بارے میں چار کا ثبوت ہے اس لئے دن میں تو چار کے قائل ہو گئے لیکن رات کے بارے میں فرمایا کہ دو دو رکعتیں ہی افضل ہیں۔  
**ترجمہ:** ۱۔ اور جامع صغیر میں رات کی نفل کے بارے میں آٹھ کا تذکرہ نہیں ہے۔

**تشریح:** جامع صغیر کی اصل عبارت میں رات کی نفل کے بارے میں یہ نہیں ہے کہ ایک ساتھ آٹھ رکعتیں پڑھے، البتہ اسکے املاء کرانے میں اس بات کا ذکر ہے۔ جامع صغیر میں یہ عبارت ہے۔ و صلوٰۃ اللیل ان شئت فصل بتکبیرۃ رکعتین، و ان شئت أربعاً و ان شئت ستاً، و ذکر فی (( الاملاء )) ثمانی رکعات، و صلوٰۃ النهار رکعتان و أربع، و یکره أن تزد، و ان فعلت لزمک، و قال أبو یوسف ومحمد: صلوٰۃ اللیل مثنی مثنی۔ (جامع صغیر، باب مسائل لم تدخل فی الابواب، ص ۱۱۱) اس عبارت سے معلوم ہوا کہ جامع صغیر کی اصل عبارت میں آٹھ رکعتوں کا تذکرہ نہیں ہے۔  
**ترجمہ:** ۲۔ اور کراہیت کی دلیل یہ ہے کہ حضور علیہ السلام نے آٹھ پر زیادہ نہیں کی۔ اگر کراہیت نہیں ہوتی تو جواز کی تعلیم کے لئے آٹھ سے زیادہ کرتے۔

**تشریح:** ایک سلام کے ساتھ آٹھ رکعتوں سے زیادہ پڑھنا مکروہ فرمایا اسکی وجہ یہ بتاتے ہیں کہ حضور نے اس سے زیادہ ایک سلام کے ساتھ نہیں پڑھی ہے۔ اگر اس سے زیادہ مکروہ نہ ہوتا تو آپ امت کو بتلانے کے لئے ضرور ایک مرتبہ بھی آٹھ رکعتوں سے زیادہ پڑھ کر بتاتے، لیکن کبھی بھی اس سے زیادہ نہیں پڑھی جس سے معلوم ہوا کہ آٹھ سے زیادہ مکروہ ہے۔ آٹھ رکعتوں کی دلیل اوپر حدیث مسلم گزر گئی

**ترجمہ:** ۳۔ امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک رات میں افضل دو دو رکعتیں ہیں اور دن میں چار چار۔

وفی النهار اربع اربع ۴ وعند الشافعی فیہما مثنی مثنی ۵ وعند ابی حنفیۃ فیہما اربع اربع  
۶ للشافعی قوله علیہ السلام صلوٰۃ اللیل والنهار مثنی مثنی

**تشریح :** صاحبین فرماتے ہیں کہ رات میں نفل دو دو رکعت کر کے پڑھنا افضل ہے۔ اور دن میں ایک سلام کے ساتھ چار چار کر کے افضل ہے

**وجہ :** رات میں دو دو کر کے افضل ہونے کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن ابن عمر عن النبی ﷺ قال صلوٰۃ اللیل مثنی مثنی۔ (ترمذی شریف، باب ماجاء ان صلوٰۃ اللیل مثنی مثنی ص ۹۸ نمبر ۴۳۷) اس حدیث میں ہے کہ رات کی نفل دو دو رکعت ہے۔ اور دن کے بارے میں اوپر حدیث گزری کہ چار رکعت پڑھتے تھے اسلئے دن میں چار رکعت پڑھنے کے قائل ہوئے۔

**ترجمہ :** ۴ اور امام شافعیؒ کے نزدیک دن رات دونوں میں دو دو رکعت پڑھنا افضل ہے۔

**وجہ :** حدیث میں ہے کہ دن اور رات میں دو دو رکعت پڑھے۔ حدیث یہ ہے۔ (۱) عن ابن عمر عن النبی ﷺ قال صلوٰۃ اللیل والنهار مثنی مثنی ان تشهد فی کل رکعتین (ابوداؤد شریف، باب فی صلوٰۃ النہار ص ۱۹۰ نمبر ۱۲۹۵) اس حدیث میں ہے کہ دن میں بھی دو دو رکعت پڑھے اور رات میں بھی دو رکعت پڑھے۔ (۲) حدیث میں ہے۔ عن عائشۃ قالت کان رسول اللہ ﷺ یصلی فیما بین ان یفرغ من صلوٰۃ العشاء وہی التی یدعو الناس العتمة الی الفجر احدی عشر رکعت یسلم بین کل رکعتین۔ (مسلم شریف، باب صلوٰۃ اللیل وعد رکعات النبی ﷺ فی اللیل ص ۲۵۴ نمبر ۷۳۶) اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ رات کی نماز دو دو رکعت پڑھنی چاہئے۔ اور دن کے بارے میں یہ حدیث ہے (۳) عن ام ہانئ بنت ابی طالب ان رسول اللہ ﷺ یوم الفتح صلی سبحة الضحی ثمانی رکعات یسلم من کل رکعتین۔ (ابوداؤد شریف، باب صلوٰۃ الضحی ص ۱۹۰ نمبر ۱۲۹۰) اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ دن کی نماز دو دو رکعتیں پڑھنی چاہئے۔ ان احادیث کی بنا پر امام شافعیؒ رات اور دن میں دو دو رکعت نفل پڑھنے کے قائل ہیں۔

**ترجمہ :** ۵ اور امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک دن میں بھی چار چار رکعت اور رات میں بھی چار چار رکعت پڑھنا افضل ہے۔

**وجہ :** اوپر کئی حدیثیں آگئیں جن میں ہے کہ حضور دن میں بھی سنتیں چار رکعتیں پڑھتے تھے، اور رات میں بھی سنتیں چار رکعتیں پڑھتے تھے۔

**ترجمہ :** ۶ امام شافعیؒ کی دلیل حضور علیہ السلام کا قول ہے کہ دن اور رات کی سنتیں دو دو ہیں۔

**تشریح :** حدیث یہ گزر گئی۔ عن ابن عمر عن النبی ﷺ قال صلوٰۃ اللیل والنهار مثنی مثنی ان تشهد فی کل رکعتین (ابوداؤد شریف، باب فی صلوٰۃ النہار ص ۱۹۰ نمبر ۱۲۹۵) اس حدیث میں ہے کہ دن اور رات کی سنتیں دو دو ہیں۔

۷۔ ولہما الاعتبار بالتراویح ۸۔ ولابی حنیفۃً انہ علیہ السلام کان یصلی بعد العشاء اربعاً روتہ عائشۃؓ ۹۔ وکان یواظب علی الاربع فی الضحیٰ

**ترجمہ:** ۷۔ صاحبین کی دلیل یہ ہے کہ وہ تراویح پر قیاس کرتے ہیں۔

**تشریح:** صاحبین کی رائے تھی کہ دن کی سنتیں چار چار رکعتیں ہوں اور رات کی سنتیں دو دو رکعتیں ہوں، انکی کچھ دلیلیں اوپر گزر گئیں، اور ایک دلیل صاحب ہدایہ نے یہ بھی دی کہ رات میں تراویح کی نماز جو سنت ہے وہ دو دو رکعت پڑھتے ہیں اسلئے رات کی اور سنتیں بھی دو دو رکعت ہی ہونی چاہئے۔ اس اثر میں اسکا ثبوت ہے۔ عن ابی عمر اُنہ صلی خلف ابی ہریرۃ و کان یصلی رکعتین ثم یسلم ثم یقوم فیوتر برکعۃ۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب ۲۸۵ فی کم یسلم الامام، ج ۲، ص ۱۷۰، نمبر ۷۷۳۲) اس اثر میں ہے کہ تراویح میں دو رکعت پر سلام پھیرے، جس سے معلوم ہوا کہ تراویح دو دو رکعت ہے تو اس پر قیاس کرتے ہوئے رات کی سنت بھی دو دو رکعت ہونی چاہئے۔

**ترجمہ:** ۸۔ اور امام ابو حنیفہؒ کی دلیل یہ ہے کہ حضور علیہ السلام عشاء کے بعد چار رکعت پڑھتے تھے اسکو حضرت عائشہؓ نے روایت کی ہے۔

**تشریح:** حضرت عائشہؓ کی روایت یہ۔ عن ابی سلمۃ بن عبد الرحمن اُنہ سال عائشۃ: کیف کانت صلوۃ رسول اللہ ﷺ فی رمضان؟ قالت: ما کان رسول اللہ ﷺ یزید فی رمضان، ولا فی غیرہ علی احدی عشرۃ رکعۃ، یصلی اربعاً فلا تسأل عن حسنہن و طولہن، ثم یصلی اربعاً فلا تسأل عن حسنہن و طولہن، ثم یصلی ثلاثاً۔ (مسلم شریف، باب صلوۃ اللیل و عدد رکعات النبی ﷺ فی اللیل، ص ۲۹۸، نمبر ۱۷۲۳/۷۳۸) اس حدیث میں ہے کہ آپ رات کی سنتیں چار چار رکعتیں پڑھتے تھے۔

**ترجمہ:** ۹۔ اور حضور چاشت کی نماز میں چار رکعت پڑھتے تھے

**تشریح:** حضور اکثر و بیشتر چاشت کی نماز چار رکعتیں پڑھتے تھے۔ اس حدیث میں ہے۔ عن عائشۃ قالت: کان رسول اللہ ﷺ یصلی الضحیٰ اربعاً و یزید ما شاء۔ (مسلم شریف، باب استحباب صلوۃ الضحیٰ وان اقلھا رکعتان، الخ، ص ۲۳۹، نمبر ۱۹۶۵/۱۶۶۵ ابن ماجہ شریف، باب فی صلوۃ الضحیٰ، ص ۱۹۶، نمبر ۱۳۸۱) اس حدیث میں ہے کہ چاشت کی نماز چار رکعت پڑھتے تھے۔ اس سے بھی معلوم ہوا کہ دن کی سنت چار رکعت ہے اسلئے ایک سلام کے ساتھ چار رکعت پڑھنا مستحب ہے۔ اس حدیث میں یہ تو نہیں ہے کہ حضور ہمیشہ ایسا کرتے تھے لیکن، کان یصلی، استمرار کا صیغہ ہے جس سے اندازہ ہوتا ہے کہ آپ اکثراً بیشتر ایسا کرتے تھے۔



۱۰ ولانہ ادوم تحریمۃ فیکون اکثر مشقۃ وازید فضیلۃ ۱۱ ولہذا الونذران یصلی اربعاً بتسلیمۃ لایخرج عنہ بتسلیمتین وعلی القلب یخرج ۱۲ والترایح تؤدّی بجماعۃ فیراعی فیہا جہۃ التیسیر ۱۳ ومعنی مارواہ شفعا لا وترأ۔ واللہ اعلم۔

**ترجمہ:** ۱۰ اس لئے بھی کہ تحریمہ دیر تک رہے گا اسلئے اس میں مشقت زیادہ ہوگی اور فضیلت بھی زیادہ ہوگی۔

**تشریح:** یہ دلیل عقلی ہے۔ کہ چار رکعتوں کا تحریمہ ایک ساتھ باندھے گا تو یہ تحریمہ دیر تک رہے گا اسلئے اس میں مشقت زیادہ ہوگی اور مشقت زیادہ ہونے کی وجہ سے فضیلت اور ثواب بھی زیادہ ہوگا۔ اسلئے چار رکعت ایک ساتھ پڑھنا زیادہ بہتر ہے۔

**ترجمہ:** ۱۱ یہی وجہ ہے کہ اگر نذر مانی کہ ایک سلام کے ساتھ چار رکعت پڑھے گا تو دو سلام سے پڑھنے سے اس نذر سے نہیں نکلے گا۔ اور اسکے اٹنے میں [یعنی دو رکعت کی نذر مانی اور چار رکعت پڑھ لی] تو نذر سے نکل جائے گا۔

**تشریح:** کسی نے نذر مانی کہ ایک سلام سے چار رکعتیں پڑھوں گا، پھر اس نے دو سلام سے چار رکعتیں پڑھی تو نذر پوری نہیں ہو گی۔ اور اگر نذر مانی کہ چار رکعتیں دو سلام کے ساتھ پڑھوں گا، پھر اس نے چار رکعتیں ایک ہی سلام کے ساتھ پڑھ لیا تو نذر پوری ہو جائے گی۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ چار رکعتوں میں مشقت زیادہ ہے اسلئے دو دو رکعتوں کی نذر مانی اور چار رکعتیں پڑھ لی تو نذر پوری ہو جائے گی، اور چار رکعتوں کی نذر مانی تو اس میں زیادہ مشقت تھی اور دو دو رکعت کر کے پڑھی اس میں مشقت کم ہوئی اسلئے نذر پوری نہیں ہوگی۔

**ترجمہ:** ۱۲ اور ترأتوج جماعت کے ساتھ ادا کی جاتی ہے اسلئے اس میں آسانی کی جہت کی رعایت کی گئی ہے۔

**تشریح:** یہ صاحبین کو جواب ہے۔ انہوں نے فرمایا تھا کہ ترأتوج کی نماز دو دو رکعت کر کے پڑھتے ہیں اسلئے رات کی نماز دو دو رکعت کر کے پڑھنا بہتر ہے۔ اسکا جواب ہے کہ ترأتوج جماعت کے ساتھ ادا کی جاتی ہے اسلئے اس میں آسانی اختیار کرنا بہتر ہے اور آسانی اسی میں ہے کہ دو دو رکعت کر کے سنت پڑھی جائے۔ لیکن اور نوافل الگ الگ پڑھتے ہیں اسلئے اسکو چار رکعت ایک ساتھ پڑھنا بہتر ہے۔

**ترجمہ:** ۱۳ اور امام شافعیؒ نے جو روایت کی اسکا معنی یہ ہے کہ شفعہ ادا کرے طاق ادا نہ کرے۔

**تشریح:** یہ امام شافعیؒ کے استدلال کا جواب ہے۔ انہوں نے حدیث پیش کی تھی کہ رات اور دن کی نماز شفی ثقی پڑھے۔ اس ثقی کی تاویل یہ فرماتے ہیں کہ حدیث کا مطلب یہ ہے کہ رات کی نماز طاق طاق نہ پڑھے بلکہ شفعہ شفعہ پڑھے، چاہے دو رکعت کا شفعہ ہو، یا چار رکعت کا شفعہ ہو، اس لئے اس حدیث سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ سنت دو دو رکعت ہی پڑھے۔

## ﴿فصل فی القراءۃ﴾

(۴۷۱) والقراءۃ فی الفرض واجبة فی الركعتین ﴿

## ﴿فصل فی القراءۃ﴾

**ترجمہ:** (۴۷۱) قرأت واجب ہے فرض کی پہلی دو رکعتوں میں**تشریح:** فرض کی جو نماز چار رکعت والی ہے مثلاً ظہر، عصر اور عشاء، یا تین رکعت والی ہے مثلاً مغرب تو ان کی پہلی دو رکعتوں میں قرأت کرنا فرض ہے۔ اگر ایک آیت بڑی بھی قرأت نہیں کی تو نماز فاسد ہو جائے گی۔ اور سورۃ فاتحہ پڑھنا اور سورت ملانا دونوں واجب ہیں۔ دلائل گزر چکے ہیں**وجہ:** (۱) اصل میں فرض میں پہلی دو رکعتیں اصل ہیں اور دوسری دو رکعتیں انکے تابع ہیں۔ اس لئے پہلی دو رکعتوں میں قرأت کرنا فرض ہوگا۔ کیونکہ آیت (( فاقراء ما تيسر من القرآن ))۔ (آیت ۲۰، سورۃ المل ۷۳) سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ ایک رکعت میں بھی قرآن کی آیت پڑھ لی گئی تو فرض کی ادائیگی ہوگئی۔ (۲) حدیث میں ہے۔ عن عبد اللہ بن ابی قتادۃ عن ابیہ ان النبی ﷺ کان یقرأ فی الظہر فی الاولین بام الكتاب و سورتین و فی الركعتین الاخریین بام الكتاب و یسمعا الآیۃ و یطول فی الركعة الاولى ما لا یطیل فی الركعة الثانية و هكذا فی العصر۔ (بخاری شریف، باب یقرأ فی الاخریین بفاتحہ الكتاب ص ۷۰ نمبر ۷۶۷۷ مسلم شریف، باب القراءۃ فی الظہر والعصر ص ۱۸۵ نمبر ۴۵۱۲/۱۰۱۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ دوسری رکعتوں میں صرف سورۃ فاتحہ پڑھا کرتے تھے۔ لیکن یہ ہمارے یہاں بطور سنت کے ہے وجوب کے نہیں (۳) جابر بن سمرۃ قال قال عمر لسعد لقد شکوک فی کل شیء حتی الصلوۃ قال اما انا فامد فی الاولین واحذف فی الاخریین ولا آکو ما اقتدیت بہ من صلوۃ رسول اللہ ﷺ قال صدقت ذلک الظن بک او ظنی بک۔ (بخاری شریف، باب یطول فی الاولین وحذف فی الاخریین ص ۱۰۶ نمبر ۷۷۷۷ مسلم شریف، باب القراءۃ فی الظہر والعصر ص ۱۸۶ نمبر ۴۵۳) احذف فی الاخریین کے دو ترجمے کر سکتے ہیں۔ ایک یہ کہ بالکل قرأت نہیں کرتا ہوں۔ یہ ترجمہ حنفیہ کے مطابق ہوگا کہ دوسری دو رکعتوں میں قرأت نہیں ہے۔ اور دوسرا ترجمہ یہ ہے کہ مختصر قرأت کرتا ہوں یعنی سورۃ فاتحہ پڑھتا ہوں۔ اس ترجمہ سے سورۃ فاتحہ کا ثبوت ہوگا جو حنفیہ کے نزدیک فرض کی دوسری دو رکعتوں میں سنت ہے (۴) عن عبد اللہ بن ابی رافع قال کان یعنی علیاً یقرأ فی الاولین من الظہر والعصر بام القرآن و سورۃ ولا یقرأ فی الاخریین (مصنف عبد الرزاق، باب کیف القراءۃ فی الصلوۃ ج ثانی ص ۶۵، نمبر ۲۶۵۸ مصنف ابن ابی عیینہ، ۱۲۶ من کان یقول یتبع فی الاخریین ولا یقرأ ج اول، ص ۳۲، نمبر ۳۲۳۲) اس اثر سے معلوم ہوا کہ دوسری دو رکعتوں میں قرأت کوئی ضروری نہیں ہے۔ (۵) عن

۱۔ وقال الشافعی: فی الركعات كلها لقوله عليه السلام: لا صلوة الا بقراءة، وكل ركعة صلوة

۲۔ وقال مالک: فی ثلاث ركعات اقامة للاكثر مقام الكل تيسيرا

ابراہیم قال: ما قرأ علقمة فی الركعتین الاخریین حر فاقط۔ (مصنف عبدالرزاق، باب کیف القراءة فی الصلوة ج ثانی ص ۶۵، نمبر ۲۶۶۰ مصنف ابن ابی عیینہ، ۱۳۶ من كان يقول تسبیح فی الاخریین ولا یقرأ، ج اول، ص ۳۲۷، نمبر ۳۷۴۲) اس اثر سے معلوم ہوا کہ دوسری رکعت میں سورت پڑھنا کوئی ضروری نہیں ہے۔

**فائدہ:** ترجمہ: ۱۔ اور امام شافعیؒ نے فرمایا کہ تمام ہی رکعتوں میں پڑھنا ضروری ہے۔ حضورؐ کے قول کی وجہ سے کہ کوئی نماز بغیر قرأت کے نہیں ہوتی اور اسلئے بھی کہ ہر رکعت نماز ہے۔

**تشریح:** امام شافعیؒ کے نزدیک ہر رکعت میں قرأت کرنا فرض ہے، چاہے فرض نماز ہو یا نفل نماز ہو۔

**وجہ:** (۱) ان کے نزدیک ہر رکعت مستقل نماز ہے۔ اور نماز بغیر قرأت کے نہیں ہوتی اس لئے دوسری دور رکعتوں بھی سورۃ فاتحہ

پڑھنا ضروری ہے (۲) صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ عن ابی ہریرۃ أن رسول الله ﷺ قال (( لا صلوة الا بقراءة

((مسلم شریف، باب وجوب قراءة الفاتحة فی کل رکعة، ص ۱۶۹ نمبر ۳۹۶/۸۸۲) اس حدیث میں ہے کہ قرأت کے بغیر نماز ہی

نہیں ہوگی، اور انکے یہاں ہر رکعت نماز ہے اسلئے ہر رکعت میں قرأت فرض ہے۔ (۳) اسی مسئلہ میں بخاری کی یہ حدیث گزری

۔ عن عبد الله بن ابی قتادة عن ابیه ان النبی ﷺ کان یقرأ فی الظهر فی الاولین بام الكتاب و سورتین وفی

الركعتین الاخریین بام الكتاب ویسمعن الآیة ویطول فی الركعة الاولى ما لا یطیل فی الركعة الثانية

وهكذا فی العصر۔ (بخاری شریف، باب یقرأ فی الاخریین بفاتحة الكتاب ص ۷۰ نمبر ۷۷۶/۷۷۷ مسلم شریف، باب القراءة فی الظهر

والعصر ص ۱۸۵ نمبر ۱۰۱۲/۱۰۱۳) جس میں ہے کہ حضورؐ دوسری دور رکعتوں میں سورۃ فاتحہ پڑھتے تھے جس کا مطلب یہ ہے کہ سورۃ فاتحہ

پڑھنا واجب ہے (۴) عن عبادة بن صامت: أن رسول الله ﷺ قال: (( لا صلوة لمن لم یقرأ بفاتحة

الكتاب) (بخاری شریف، باب وجوب القراءة لئلا یام والمأموم فی الصلوات كلها ص ۵۶ نمبر ۵۶۱/۵۶۲ مسلم شریف، باب وجوب قراءة

الفاتحة فی کل رکعة، ص ۱۶۹ نمبر ۳۹۴/۸۷۷) اس حدیث کی وجہ سے بھی فاتحہ پڑھنا ضروری ہے۔

**ترجمہ:** ۲۔ اور امام مالک نے فرمایا کہ تین رکعتوں میں کافی ہے، آسانی کے لئے اکثر کوکل کے قائم مقام کرتے ہوئے۔

**تشریح:** حضرت امام مالکؒ کا مسلک یہ ہے کہ چار رکعت والی نماز میں تین رکعتوں میں قرأت کر لے تب بھی کافی ہو جائے

گی۔

**وجہ:** (۱) اسکی وجہ وہ یہ فرماتے ہیں کہ اکثر میں قرأت کر لی تو یہ کل کے حکم میں ہو گیا، اسلئے یہ کافی ہو گیا۔ (۲) اثر میں اسکا ثبوت

۳ ولنا قوله تعالى فاقراء واما تيسر من القرآن والامر بالفعل لا يقتضى التكرار ۴ وانما اوجنا في الثانية استدلالا بالاولى لانهما تتشاكلان من كل وجه فاما الاخران تفارقانهما في حق السقوط بالسفر وصفة القراءة وقدرها فلا تلحقان بهما

ہے۔ عن ابراهيم قال : اذا لم يقرأ في ثلاث من الظهر أعاد . (مصنف عبدالرزاق، باب من نسي القراءة، ج ثانی، ص ۸۱، نمبر ۶۲۷۲) اس اثر میں ہے کہ تین رکعتوں میں قرأت نہ کرے تو نماز لوٹائے۔

**ترجمہ:** ۳ اور ہماری دلیل اللہ تعالیٰ کا قول ((فاقراء واما تيسر من القرآن))۔ (آیت ۲۰، سورۃ المزمل ۷۳) ہے اور کسی کام کا امر تکرار کا تقاضا نہیں کرتا۔

**تشریح:** یہ امام ابو حنیفہ کی دلیل ہے کہ ہمیں قرآن میں سے جو آسان ہو اسکو پڑھنے کا حکم دیا گیا ہے اور قاعدہ یہ ہے کہ کسی کام کا حکم ہو تو اسکو ایک مرتبہ کر دینے سے ادا ہو جائے گا، اسکو دوبارہ کرنے کی ضرورت نہیں جب تک کہ الگ سے دوبارہ حکم نہ آجائے۔ کیونکہ امر تکرار کا تقاضا نہیں کرتا۔ اسلئے آیت کی وجہ سے صرف ایک رکعت میں قرأت کرنا فرض ہوا، لیکن دوسری رکعت میں بھی فرض اسلئے قرار دیتے ہیں کہ وہ بہت حد تک پہلی رکعت کے مشابہ ہے۔ البتہ تیسری اور چوتھی رکعت پہلے دونوں رکعتوں کے مشابہ نہیں ہیں اسلئے ان میں قرأت کرنا فرض نہیں ہوا بلکہ سنت ہوا۔

**ترجمہ:** ۴ اور ہم نے پہلی رکعت پر قیاس کرتے ہوئے دوسری رکعت میں قرأت واجب کی، اسلئے کہ دونوں ہر اعتبار سے مشابہ تھے۔ بہر حال تیسری اور چوتھی رکعت تو وہ دونوں پہلی دونوں سے مختلف ہیں۔ [۱] سفر میں ساقط ہونے کے حق میں [۲] اور قرأت کی صفت میں [۳] اور اسکی مقدار میں اسلئے دوسری دو رکعتیں پہلی کے ساتھ لاحق نہیں ہوں گی۔

**تشریح:** دوسری دو رکعتیں پہلی دو رکعتوں سے ان باتوں میں مختلف ہیں اسلئے قرأت کی فرضیت میں تیسری چوتھی کو پہلی کے ساتھ لاحق نہیں کر سکتے [۱] سفر میں دوسری رکعت ساقط نہیں ہوتی، لیکن تیسری اور چوتھی رکعت ساقط ہو جاتی ہیں، جس سے معلوم ہوا کہ تیسری اور چوتھی پہلی اور دوسری رکعت کے مشابہ نہیں ہیں۔ [۲] پہلی اور دوسری میں رات میں جہری قرأت پڑھی جاتی ہے۔ جبکہ تیسری اور چوتھی میں سری پڑھی جاتی ہے۔ اس صفت کے اعتبار سے بھی مختلف ہیں۔ [۳] تیسری اور چوتھی کی قرأت مقدار کے اعتبار سے بھی مختلف ہیں۔ کیونکہ پہلی اور دوسری میں سورت ملائی جاتی ہے جبکہ تیسری اور چوتھی میں صرف سورہ فاتحہ پڑھنا کافی ہے سورت ملانے کی ضرورت نہیں۔ اس اعتبار سے بھی مختلف ہیں اسلئے تیسری چوتھی رکعت پہلی رکعت کے ساتھ لاحق نہیں ہوگی اور پہلی رکعت پر قیاس کرتے ہوئے تیسری اور چوتھی رکعت میں قرأت فرض نہیں ہوگی، کیونکہ دونوں مختلف ہیں۔ یہ دلیل عقلی ہے، تیسری اور چوتھی رکعت میں قرأت فرض نہ ہونے کے لئے اصل میں اوپر کی حدیث اور قول صحابی ہیں۔

۵۔ والصلوة فيما روى مذكورة صريحا فتصرف الى الكاملة وهى الركعتان عرفا كمن حلف لا يصلى  
صلوة بخلاف ما اذا حلف لا يصلى (۴۷۲) وهو مخير فى الاخيرين ﴿﴾ معناه ان شاء سكت وان  
شاء قرأ وان شاء سبح كذا روى عن ابى حنيفة وهو الماثور عن على وابن مسعود وعائشة

**ترجمہ:** ۵۔ اور جو امام شافعیؒ نے حدیث روایت کی اس میں ((صلوۃ)) کا لفظ صراحت کے ساتھ مذکور ہے اسلئے صلوۃ کامل  
نماز کی طرف پھیری جائے گی، اور وہ عرف میں دو رکعت ہیں۔ جیسے کوئی قسم کھائے ((لا یصلی صلوۃ)) کہ ایک نماز نہیں پڑھوگا،  
بخلاف جبکہ قسم کھائے ((لا یصلی)) کہ کوئی بھی نماز نہیں پڑھے گا۔

**تشریح:** یہ امام شافعیؒ کے استدلال کا جواب ہے۔ حضرت امام شافعیؒ نے اس حدیث سے استدلال فرمایا تھا۔ عن ابی  
ہریرۃ أن رسول الله ﷺ قال (( لا صلوة الا بقراءة )) (مسلم شریف، باب وجوب قراءة الفاتحة فی کل رکعة، ص ۱۶۹  
نمبر ۸۸۲۳۹۶) اس حدیث میں ہے لا صلوة الا بقراءة اسلئے اس صلوۃ سے ہر رکعت مراد نہیں لی جائے بلکہ پوری نماز مراد لی  
جائے۔ یعنی دو رکعت مراد لی جائے، اور حدیث کا مطلب یہ ہوگا کہ پہلی دو رکعت بغیر قرأت کے درست نہیں ہوگی، کیونکہ عرف  
میں نماز سے کامل نماز مراد لیتے ہیں چنانچہ اگر کسی نے قسم کھائی کہ ((لا یصلی صلوۃ)) کہ میں ایک نماز نہیں پڑھوگا تو اس سے دو  
رکعت والی پوری نماز مراد ہوتی ہے۔ چنانچہ اگر وہ دو رکعت والی پوری نماز پڑھے گا تو حائث ہوگا اور ایک رکعت نماز پڑھے گا تو  
حائث نہیں ہوگا۔ اور اگر یوں قسم کھائی ((لا یصلی)) کہ میں نماز نہیں پڑھوگا، تو اس صورت میں ایک رکعت بھی نماز پڑھے گا تو حائث  
ہو جائے گا، کیونکہ اس صورت میں صلوۃ کا لفظ نہیں بڑھایا اسلئے کامل نماز مراد نہیں ہوگی، ایک رکعت پڑھنے سے بھی حائث ہو جائے  
گا۔

**لغت:** تیسیراً: آسانی کے لئے۔ ملقضى: تقاضا کرتا ہے۔ تنشا کلان: دونوں ایک دوسرے کے مشابہ ہیں۔ لا تلکھان: لاحق نہیں  
ہوئے، نہیں ملائے جائیں گے۔

**ترجمہ:** (۴۷۲) اور اس کو اختیار ہے دوسری دو رکعتوں میں اگر چاہے تو سورۃ فاتحہ پڑھے اور اگر چاہے تو چپ رہے اور اگر  
چاہے تو تسبیح پڑھے۔

**ترجمہ:** ۱۔ امام ابو حنیفہؒ سے ایسے ہی روایت کی گئی ہے۔ یہی حضرت علی، حضرت ابن مسعود، اور حضرت عائشہؓ سے منقول ہے۔  
**تشریح:** فرض کی پہلے دو رکعتوں میں قرأت فرض ہے لیکن دوسری دو رکعتوں میں اس کو اختیار ہے۔ چاہے تو تسبیح کی مقدار چپ  
رہے پھر رکوع میں چلا جائے، اور چاہے تو الحمد پڑھے اور چاہے تو تسبیح پڑھے۔

**وجہ:** (۱) اوپر حدیث سے ثابت کیا جا چکا ہے کہ دوسری دو رکعتوں میں قرأت فرض نہیں ہے اسلئے مصلی کو یہ سب اختیار ہیں۔

۲۔ الا ان الافضل ان یقرأ لانه علیہ السلام داوم علی ذلک ولهذا لا یجب السہو بترکھا فی ظاہر الروایۃ (۴۷۳) والقراءة واجبة فی جمیع رکعات النفل وفی جمیع رکعات الوتر ﴿﴾

(۲) اس اثر میں چپ رہنے کا ثبوت ہے۔ عن ابراہیم قال: ما قرأ علقمة فی الركعتین الاخرین حر فاقط۔ (مصنف عبد الرزاق، باب کیف القراءة فی الصلوة ج ثانی ص ۶۵، نمبر ۲۶۶۰ مصنف ابن ابی شیبہ، ۱۴۶ من کان یقول تسبیح فی الاخرین ولا یقرأ ج اول، ص ۳۲۷، نمبر ۳۷۲) اس اثر سے معلوم ہوا کہ دوسری دور کعتوں میں چپ رہے۔ اور تسبیح پڑھنے کی دلیل یہ اثر ہے۔ عن علی و عبد اللہ أنهما قالا: اقرأ فی الاولین و سبح فی الاخرین۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، ۱۴۶ من کان یقول تسبیح فی الاخرین ولا یقرأ ج اول، ص ۳۲۷، نمبر ۳۷۲ مصنف عبد الرزاق، باب کیف القراءة فی الصلوة ج ثانی ص ۶۵، نمبر ۲۶۵۹) اس اثر میں ہے کہ دوسری دور کعتوں میں تسبیح پڑھتے تھے۔

**ترجمہ:** ۲۔ مگر افضل یہ ہے کہ پڑھے۔ اسلئے کہ حضور علیہ السلام نے اس پر مداومت کی ہے۔ اسی وجہ سے ظاہر روایت میں یہ ہے کہ قرأت چھوڑنے سے سجدہ سہو واجب نہیں ہوگا۔

**تشریح:** حدیث کے انداز سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ اکثر و بیشتر دوسری دور کعتوں میں سورہ فاتحہ پڑھتے تھے اسلئے دوسری دور کعتوں میں سورہ فاتحہ پڑھنا افضل ہے۔ اس حدیث میں ہے۔ عن عبد اللہ بن ابی قتادۃ عن ابیہ ان النبی ﷺ کان یقرأ فی الظهر فی الاولین بام الكتاب و سورتین وفی الركعتین الاخرین بام الكتاب و یسمعا الآیۃ و یطول فی الركعة الاولى ما لا یطیل فی الركعة الثانية و هكذا فی العصر۔ (بخاری شریف، باب یقرأ فی الاخرین بفاتحۃ الكتاب ص ۷۷ نمبر ۷۷۷۷ مسلم شریف، باب القراءة فی الظهر و العصر ص ۱۸۵ نمبر ۱۰۱۲) اس حدیث میں 'کان یقرأ' کا لفظ ہے جو استمرار پر دلالت کرتا ہے، جہاں مطلب یہ ہے کہ اکثر و بیشتر ایسا کرتے تھے کہ دوسری دور کعتوں میں سورہ فاتحہ پڑھتے تھے اسلئے دوسری دور کعتوں میں سورہ فاتحہ پڑھنا افضل ہے۔ (۲) اس حدیث میں اسکی صراحت ہے۔ عن ابی مالک ان النبی ﷺ کان یقرأ فی الظهر و العصر فی کلھن۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، ۱۴۵ من کان یقرأ فی الاولین بفاتحۃ الكتاب و سورۃ و فی الاخرین بفاتحۃ الكتاب، ج اول، ص ۳۲۶، نمبر ۳۷۲۹) اس حدیث میں ہے کہ حضور تمام رکعتوں میں قرأت فرماتے تھے۔ اور چونکہ دوسری دور کعتوں میں قرأت افضل ہے اسلئے کوئی سورہ فاتحہ چھوڑ دے تو اس پر سجدہ سہو لازم نہیں ہے۔ حضرت حسن بن زیاد نے امام اعظم سے ایک روایت یہ بھی نقل کی ہے کہ اگر دوسری دور کعتوں میں قرأت چھوڑ دی تو سجدہ سہو لازم ہوگا۔

**ترجمہ:** (۴۷۳) قرأت واجب ہے نفل کی تمام رکعتوں میں اور وتر کی تمام رکعتوں میں۔

**تشریح:** مثلاً نفل میں چار رکعتوں کی نیت باندھی تو چاروں رکعتوں میں سورہ فاتحہ بھی پڑھے اور سورت بھی ملائے فرض کی طرح

۱۔ اما النفل فلان کل شفع منه صلوة علیٰ حدة والقیام الی الثالثة کتحریمة مبتدأة ۲۔ ولہذا لا یجب بالتحریمة الاولى الا رکعتان فی المشہور عن اصحابنا ۳۔ ولہذا قالوا یتفتح فی الثالثة ای یقول

نہیں ہے کہ صرف پہلی دو رکعتوں میں فاتحہ پڑھے اور دوسری دو رکعتوں میں اختیار ہے۔

**وجہ:** (۱) نفل کی ہر دو رکعت ایک شفعہ ہے اور شفعہ مستقل نماز ہے۔ یہی وجہ ہے کہ چار رکعت کی نیت باندھی تو دو رکعت ہی لازم ہوگی۔ چار رکعت لازم نہیں ہوگی۔ (۲) ہر دو رکعت الگ الگ شفعہ ہے اس کا اشارہ حدیث میں ہے عن ابن عمر عن النبی ﷺ قال صلوة اللیل والنہار مثنی مثنی (ابوداؤد شریف، باب فی صلوة النہار ص ۱۹۰ نمبر ۱۲۹۵) اس لئے ہر شفعہ میں قرأت کرنا لازم ہے۔ اور ہر شفعہ کی ہر رکعت میں قرأت کرنا ضروری ہے

(۳) وتر بھی من وجہ نفل ہے اس لئے اس کی تیسری رکعت میں قرأت کرے گا۔ احتیاط کا بھی تقاضا یہی ہے (۴) وتر کی تیسری رکعت میں قرأت کرنے کا ثبوت حدیث میں ہے سألت عائشة بای شیء کان یوتر رسول اللہ؟ قالت کان یقرأ فی الاولى بسبح اسم ربک الاعلیٰ و فی الثانية بقل یا ایہا الکافرون و فی الثالثة بقل هو اللہ احد والمعوذتین (ترمذی شریف، باب ماجاء ما یقرأ فی الوتر ص ۱۰۶ نمبر ۳۶۳۳) ابوداؤد شریف، باب ما یقرأ فی الوتر ص ۲۰۸ نمبر ۱۳۲۳) اس حدیث میں ہے کہ وتر کی تیسری رکعت میں قل هو اللہ احد پڑھی۔ جس سے ثابت ہوتا ہے کہ وتر کی تیسری رکعت میں سورۃ ملانا واجب ہے۔ اور جب وتر کی تیسری رکعت میں قرأت کی جائے گی تو نفل کی تیسری رکعت میں بدرجہ اولیٰ قرأت کی جائے گی۔

**ترجمہ:** ۱۔ بہر حال نفل تو اسلئے کہ ہر شفعہ اسکی الگ نماز ہے، اور تیسری کی طرف کھڑا ہونا گویا کہ الگ سے تحریمہ باندھنا ہے۔  
**تشریح:** یہاں سے تین دلیلیں دے کر یہ ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ تیسری اور چوتھی رکعت الگ شفعہ ہے اور گویا کہ الگ نماز ہے اسلئے اسکے لئے الگ قرأت چاہئے۔ [۱] نفل کی ہر رکعت میں قرأت کے واجب ہونے کی دلیل ہے، جسکی تفصیل اوپر گزری، کہ نفل کی ہر دو رکعت الگ الگ شفعہ ہے، اور گویا کہ الگ نماز ہے، یہی وجہ ہے کہ تیسری رکعت کے لئے کھڑا ہونا گویا کہ اس نے الگ تحریمہ باندھا اسلئے پہلے شفعہ کی قرأت دوسرے شفعہ کے لئے کافی نہیں ہوگی۔

**ترجمہ:** ۲۔ اسی لئے پہلی تحریمہ سے دو ہی رکعت لازم ہوگی۔ ہمارے اصحاب سے مشہور روایت یہی ہے۔

**تشریح:** [۲] اگر کسی نے چار رکعت کی نیت باندھی تو ہمارے اصحاب کی مشہور روایت یہی ہے کہ اس تحریمہ سے صرف دو رکعت ہی لازم ہوگی چار رکعتیں لازم نہیں ہوگی۔ اسلئے کہ پہلی دو رکعتوں کا شفعہ الگ ہو گیا اور دوسری دو رکعتوں کا شفعہ الگ ہو گیا، اسلئے پہلے تحریمہ سے تیسری اور چوتھی رکعت لازم نہیں ہوگی۔

**ترجمہ:** ۳۔ اسی لئے علماء نے فرمایا کہ تیسری رکعت میں ثناء، یعنی ((سبائح اللہ)) الخ پڑھے۔

سبحانک اللہم ۴۰ واما الوتر فللاحتیاط (۴۷۴) قال ومن شرع فی نافلۃ ثم افسدها قضاهَا ﴿۱﴾  
 ۱۔ وقال الشافعی لا قضاء علیہ لانه متبرع فیہ ولا لزوم علی المتبرع

**تشریح:** [۳] شفعہ الگ ہونے کی یہ تیسری دلیل ہے۔ کہ علماء نے فرمایا کہ چونکہ تیسری رکعت الگ شفعہ اور گویا کہ الگ نماز ہے اسلئے تیسری رکعت کے لئے جب کھڑا ہو تو اس میں پہلی رکعت کی طرح ثنائی یعنی (( سبحانک اللہم و بحمدک ))، الخ بھی پڑھے۔  
**ترجمہ:** ۴۰ بہر حال وتر تو احتیاط کے لئے۔

**تشریح:** یہ دلیل عقلی ہے۔ وتر کی تینوں رکعتوں میں قرأت کرنے کی وجہ یہ فرماتے ہیں کہ وتر اگرچہ واجب ہے، اسلئے فرض کی طرح اسکی تیسری رکعت میں قرأت واجب نہیں ہونی چاہئے، لیکن یہ نفل کی بھی مشابہ ہے، کیونکہ یہ حدیث سے ثابت ہے اسلئے احتیاط کا تقاضا یہ ہے کہ اسکو نفل کے زمرے میں رکھکر اسکی تینوں رکعتوں میں قرأت کی جائے۔۔ اسکے علاوہ حدیث سے ثابت کیا کہ حضورؐ وتر کی تینوں رکعتوں میں سورت فاتحہ بھی پڑھتے تھے اور سورت بھی ملاتے تھے۔

**ترجمہ:** (۴۷۴) جو نفل نماز میں داخل ہو پھر اس کو فاسد کر دے تو اس کی قضا کرے گا۔

**تشریح:** اگر کسی نے نفل کی نیت باندھی اور تحریر کے بعد اس کو توڑ دیا تو دو رکعت کی قضا لازم ہوگی۔

**وجہ:** (۱) نفل جب تک شروع نہ کرے وہ نفل ہے، تبرع ہے۔ لیکن شروع کرنے کے بعد وہ ایک قسم کی عملاً نذر کی طرح ہو جاتی ہے اور نذر کو پوری کرنا ضروری ہے۔ اس لئے نفل شروع کرنے کے بعد توڑ دے تو اس کو قضا کرنا واجب ہوگا۔ نذر پوری کرنے کی دلیل یہ آیت ہے۔ ثم لیقضوا قضاہم ولیوفوا نذورہم۔ (آیت ۲۹، سورۃ الحج ۲۲) اس آیت سے معلوم ہوا کہ نذر پوری کرنا چاہئے (۲)۔ دوسری آیت میں ہے کہ عمل کو باطل نہیں کرنا چاہئے اس لئے نفل کی جب نیت باندھ لی تو وہ ایک عمل بن گیا۔ اس لئے اس کو باطل نہیں کیا جائے گا۔ اور توڑ دیا تو اس کی قضا لازم ہوگی۔ آیت میں ہے یا ایہا الذین آمنوا اطیعوا اللہ واطیعوا الرسول ولا تبطلوا اعمالکم۔ (آیت ۳۳ سورۃ محمد ۴۷) اس آیت سے معلوم ہوا کہ اعمال کو باطل نہیں کرنا چاہئے اور باطل کر دیا تو اس کی قضا کرے۔

**فائدہ:** **ترجمہ:** ۱۔ اور امام شافعیؒ نے فرمایا اس پر قضا نہیں ہے اس لئے کہ وہ استحسانا کر رہا ہے، اور تبرع کرنے والے پر لزوم نہیں ہے۔

**تشریح:** امام شافعیؒ کے یہاں نفل شروع کرنے کے بعد توڑ دے تب بھی وہ نفل ہی رہتی ہے۔ اس کی قضا کرنا واجب نہیں۔ وہ فرماتے ہیں کہ نفل پڑھنے والا تبرع اور احسان کرنے والا ہے اور تبرع اور احسان کرنے والے پر کوئی چیز واجب نہیں ہوتی۔ اسلئے نفل شروع کرنے کے بعد توڑ دے تو اس پر اسکی قضا لازم نہیں ہوگی۔



۱۔ ولنا ان المؤدی وقع قربۃ فیلزم الاتمام ضرورۃ صیانتہ عن البطلان (۳۷۵) وان صلی اربعاً قرأ فی الاولین وقعدتم افسد الاخرین قضی رکعتین ﴿۱﴾ لان الشفع الاول قدتم والقیام الی الثالثۃ

**وجہ :** (۱) ان کی دلیل یہ آیت ہے۔ ما علی المحسنین من سبیل واللہ غفور رحیم۔ (آیت ۹۱ سورہ توبہ ۹) اس آیت میں ہے کہ احسان کرنے والے اور نفل کام کرنے والے پر کوئی راستہ نہیں ہے۔ یعنی واجب نہیں ہے۔ اس لئے نفل نماز شروع کرنے کے بعد توڑ دے تو قضا واجب نہیں ہے (۲) وہ فرماتے ہیں کہ پہلے بھی وہ نفل تھی اسلئے شروع کرنے کے بعد بھی وہ نفل ہی رہے گی واجب نہیں ہوگی۔

**ترجمہ :** ۱۔ اور ہماری دلیل یہ ہے کہ ادا کیا ہوا قربت واقع ہوئی تو اسکو پورا کرنا لازم ہوگا اسکو باطل ہونے سے بچانے کے لئے۔

**تشریح :** نفل اگرچہ تہرع ہے لیکن جتنا ادا کر دیا وہ قربت واقع ہوئی، اور قربت کو پورا کرنا ضروری ہے اور آیت کی وجہ سے قربت کو باطل ہونے سے بچانا بھی ضروری ہے اسلئے ادا کئے ہوئے کو باطل ہونے سے بچائے۔ اور یہ اسی صورت میں ہو سکتا ہے جبکہ نفل کی قضا کرے، اور اسکی قضا کرنا لازم ہو۔ اسلئے نفل کی قضا ہوگی۔ اس کے لئے آیت اوپر گزر گئی۔

**ترجمہ :** (۳۷۵) اگر چار رکعت نماز پڑھی اور دو رکعت میں قرأت کی اور بیٹھ گیا پھر دوسری دو رکعت فاسد کر دی تو دو رکعت ہی قضا کرے۔

**تشریح :** چار رکعت نفل نماز کی نیت باندھی۔ پھر دو رکعت میں قرأت کی پھر تشهد میں بیٹھا اور گویا کہ دو رکعت پوری کی پھر دوسری دو رکعت کو فاسد کر دیا تو دوسری دو رکعت ہی قضا کرے۔ پہلی دو رکعت پوری ہو گئی۔ اور اگر دو رکعت کے بعد تشهد میں نہ بیٹھا تو پھر تیسری رکعت کو فاسد کرتا تو امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک بھی چار رکعت ہی پوری کرے گا، اسلئے کہ جب تشهد میں نہیں بیٹھا تو پہلا شفعہ بھی پورا نہیں ہوا اور تیسری رکعت کو فاسد کر کے اس شفعہ کو بھی خراب کیا اسلئے دونوں شفعے کو قضا کرنا ہوگا۔

**وجہ :** یہ مسئلہ دو اصولوں پر مبنی ہے۔ ایک یہ کہ ہر دو رکعت الگ الگ شفعہ ہے۔ ایک کے فساد سے دوسرے میں کوئی اثر نہیں پڑے گا۔ دوسرا قاعدہ یہ ہے کہ پہلی دو رکعت کے بعد تشهد میں بیٹھ گیا تو وہ دونوں رکعتیں پوری ہو گئیں۔ اب صرف سلام باقی ہے۔ اس لئے دوسری دو رکعتوں کو فاسد کیا تو اس کو قضا کرے گا۔ البتہ پہلی دو رکعتیں پوری ہو گئیں۔ اس پر کوئی اثر نہیں پڑے گا۔

**اصول :** (۱) نفل میں دو رکعت الگ الگ شفعہ ہیں (۲) ایک کے فساد سے دوسرے پر اثر نہیں پڑے گا۔ حدیث صلوۃ اللیل والنہار مثنی مثنی (ابوداؤد شریف نمبر ۱۲۹۵) سے استدلال کر سکتے ہیں۔

**ترجمہ :** ۱۔ اسلئے پہلا شفعہ پورا ہو گیا اور تیسری رکعت کی طرف کھڑا ہونا گویا کہ شروع سے تحریمہ باندھنا ہے اسلئے تیسری چوتھی

بمنزلة التحریمة المبتدأه فیکون ملزما ۲ هذا اذا فسد الاخرین بعد الشروع فیہما ولو افسد قبل الشروع فی الشفع الثانی لا یقضی الاخرین ۳ وعن ابی یوسف انه یقضى اعتبارا للشروع بالنذر

رکعت لازم ہوگی۔

**تشریح :** چار رکعت نفل کی نیت باندھی اور اسکو قرات اور تشہد کے ساتھ پوری کر کے سلام پھیرے بغیر تیسری شروع کی اور تیسری رکعت کو فاسد کیا تو چونکہ پہلا شفعہ پورا ہو چکا ہے، اسلئے اسکی قضاء لازم نہیں ہوگی، اور تیسری رکعت کو شروع کرنا گویا کہ الگ تحریمہ باندھنا ہے، اسلئے اسکو فاسد کرنے سے صرف اس شفعہ کی قضاء لازم ہوگی۔

**ترجمہ :** ۲ یہ واجب ہونا جب ہے کہ دوسری دور رکعتوں کو شروع کرنے کے بعد فاسد کیا ہو۔ اور اگر دوسرے شفعہ کو شروع کرنے سے پہلے فاسد کر دیا تو دوسری دور رکعتوں کی قضاء واجب نہیں ہے۔

**تشریح :** اوپر جو گزرا کہ تیسری اور چوتھی رکعت کی قضاء لازم ہوگی یہ اس وقت ہے کہ دوسرے شفعہ کو شروع کیا پھر اسکو فاسد کر دیا تو دوسرے شفعہ کی قضاء لازم ہوگی، اور اگر دوسرے شفعہ کو ابھی شروع ہی نہیں کیا اور پہلی دور رکعت کے تشہد کے بعد نماز فاسد کر دی تو دوسرے شفعہ کی قضاء واجب نہیں ہے۔

**وجہ :** (۱) اسکی وجہ یہ ہے کہ دوسرا شفعہ پہلے شفعہ سے بالکل الگ ہے، اور چار رکعت کی نیت باندھنے سے چار رکعت لازم نہیں ہوگی بلکہ دو رکعت ہی لازم ہوگی، کیونکہ دونوں شفعے الگ الگ ہیں، اسلئے دوسرے شفعے کو شروع کرنے سے پہلے اسکی قضاء لازم نہیں ہوگی۔ ہاں اسکو شروع کرنے کے بعد فاسد کرے گا تو اسکی قضاء لازم ہوگی۔

**ترجمہ :** ۳ حضرت امام ابو یوسفؒ کی ایک روایت یہ ہے کہ چاروں رکعتوں کی قضاء کرے گا وہ قیاس کرتے ہیں شروع کو نذر کرنے پر۔

**تشریح :** یہ قول اس اصول پر ہے کہ، چار رکعت کی نیت کرنے سے چاروں رکعتیں ایک ساتھ لازم ہونگیں، اسلئے ایک کو بھی فاسد کرنے سے چاروں فاسد ہونگیں اور چاروں کی قضاء لازم ہوگی۔ اب مسئلے کی تشریح یہ ہے کہ چار رکعتوں کی نیت باندھی اور دو رکعت پوری کرنے کے بعد نماز فاسد کر دی تو حضرت امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ چاروں رکعتوں کی قضاء لازم ہوگی۔ جیسے کوئی چار رکعتوں کی نذر مانے اور تیسری رکعت میں فاسد کر دے تو، یا پہلی رکعت میں فاسد کر دے تو چاروں رکعتوں کی قضاء لازم ہوتی ہے اسی طرح یہاں چاروں رکعتوں کی قضاء لازم ہوگی۔ کیونکہ چار رکعت کی نذر ماننے سے چاروں رکعتیں ایک ساتھ ہی لازم ہوتی ہیں۔

۴۔ ولہما ان الشروع ملزم ما شرع فیہ ومالا صحۃ لہ الا بہ وصحة الشفع الاول لاتتعلق بالثانی بخلاف الركعة الثانیة ۵۔ وعلى هذا سنة الظهر لانها نافلة ۶۔ وقيل يقضى اربعاً احتياطاً لانها بمنزلة صلوة واحدة

**ترجمہ:** ۴۔ حضرت امام ابو حنیفہ اور امام محمد کی دلیل یہ ہے کہ جسکو شروع کیا وہی لازم ہوگی، اور وہ لازم ہوگی جسکے بغیر یہ صحیح نہیں ہوتی۔ اور شفع اول کا صحیح ہونا شفع ثانی سے متعلق نہیں ہے، بخلاف رکعت ثانی کے [کہ پہلی رکعت کا صحیح ہونا دوسری رکعت پر موقوف ہے۔

**تشریح:** دوسرے شفع کے لازم نہ ہونے کی یہ دلیل عقلی ہے۔ طرفین کی دلیل یہ ہے کہ جس رکعت کو شروع کی اسکی قضاء لازم ہوگی، اور وہ رکعت بھی لازم ہوگی جس کے بغیر یہ رکعت درست نہ ہوتی ہو۔ مثلاً پہلی رکعت شروع کی تو اسکی قضاء لازم ہوگی، لیکن ایک رکعت پڑھنا صلوة تیرا ہے جو حدیث میں ممنوع ہے اسلئے دوسری رکعت کے بغیر پہلی رکعت صحیح نہیں ہے۔ اسلئے پہلی رکعت شروع کی تو دوسری رکعت کی قضاء بھی لازم ہوگی کیونکہ دوسری رکعت کے بغیر پہلی رکعت درست نہیں ہے۔ شفع ثانی کا حال ایسا نہیں ہے۔ کیونکہ شفع ثانی کے بغیر بھی شفع اول جائز ہے، اسلئے شفع اول شروع کیا تو اس سے شفع ثانی کی قضاء لازم نہیں ہوگی۔

**اصول:** [۱] جس رکعت کو شروع کیا اسکی قضاء واجب ہوگی۔ [۲] اور شروع کی ہوئی رکعت کا صحیح ہونا جس رکعت پر موقوف ہوا اسکی قضاء بھی لازم ہوگی۔ [۳] اور جس پر موقوف نہ ہوا اسکی قضاء لازم نہیں ہوگی۔

**ترجمہ:** ۵۔ اسی اختلاف پر ظہر کی سنت ہے اسلئے کہ وہ بھی نفل ہے۔

**تشریح:** ظہر کی سنت ایک ساتھ چار رکعت ہے، اب کسی نے چار رکعت کی نیت کی اور تیسری رکعت شروع کرنے کے بعد فاسد کر دی تو امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک یہاں بھی پہلی دو رکعت الگ شفع ہے اور دوسری دو رکعت الگ شفع ہے اسلئے دوسرے شفع کو فاسد کرنے کی وجہ سے صرف دوسرے شفع کی ہی قضاء لازم ہوگی، پہلے شفع کی قضاء لازم نہیں ہوگی۔ اور امام ابو یوسف کے نزدیک چاروں رکعتیں ایک ہی نیت کے ساتھ باندھی ہے اسلئے تیسری کو فاسد کرنے کی وجہ سے بھی چاروں رکعتوں کی قضاء لازم ہوگی۔

**ترجمہ:** ۶۔ اور بعض حضرات نے فرمایا کہ احتیاط کے طور پر چار ہی قضاء کرے اسلئے کہ چاروں رکعتیں ایک ہی نماز کے درجے میں ہیں۔

**تشریح:** بعض حضرات کی رائے ہے کہ ظہر کی سنت میں چار رکعتوں کی نیت باندھی تو وہ چاروں رکعتیں ایک ہی نماز کے درجے میں ہیں اسلئے تیسری کو فاسد کیا تب بھی مکمل چار رکعتیں ہی قضاء کرے احتیاط کا تقاضا یہی ہے۔

(۴۷۶) وان صلی اربعاً ولم یقرأ فیہن شیئاً اعاد رکعتین وهذا عند ابی حنفیۃ ومحمد وعند ابی یوسف یقضی اربعاً ﴿

**ترجمہ:** (۴۷۶) اگر چار رکعتیں نماز پڑھی اور کسی میں بھی کچھ قرأت نہیں کی تو امام ابوحنیفہؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک دو ہی رکعتیں لوٹائے، اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک چار رکعتیں قضاء کرے۔

**تشریح:** اس مسئلے کی سولہ صورتیں ہیں، البتہ آٹھ صورتوں میں سب صورتیں شامل ہو جاتیں ہیں اسلئے مصنفؒ نے آٹھ صورتیں ہی بیان کی ہیں۔

### ﴿مسئلے کی سولہ صورتیں﴾

چاروں رکعتوں میں قرأت کی ہو	[۹]	شفع اول اور تیسری رکعت میں قرأت چھوڑ دی
چاروں میں سے کسے میں قرأت نہ کی ہو	[۱۰]	شفع اول اور چوتھی رکعت میں قرأت چھوڑ دی ہو
پہلی دو رکعتوں میں قرأت چھوڑ دی ہو	[۱۱]	پہلی رکعت اور شفیع ثانی میں قرأت چھوڑ دی ہو
دوسری دو رکعتوں میں قرأت چھوڑ دی ہو	[۱۲]	دوسری رکعت اور شفیع ثانی میں قرأت چھوڑ دی ہو
صرف پہلی رکعت میں قرأت چھوڑ دی ہو	[۱۳]	پہلی رکعت اور تیسری رکعت میں قرأت چھوڑ دی ہو
صرف دوسری رکعت میں قرأت چھوڑ دی ہو	[۱۴]	پہلی رکعت اور چوتھی رکعت میں قرأت چھوڑ دی ہو
صرف تیسری رکعت میں قرأت چھوڑ دی ہو	[۱۵]	دوسری رکعت اور تیسری رکعت میں قرأت چھوڑ دی ہو
صرف چوتھی رکعت میں قرأت چھوڑ دی ہو	[۱۶]	دوسری رکعت اور چوتھی رکعت میں قرأت چھوڑ دی ہو

﴿صاحب ہدایہ کی پیش کردہ آٹھ صورتیں یہ ہیں﴾

[۱]	چاروں رکعتوں میں قرأت چھوڑ دی ہو	[۵]	شفع اول کی کسی رکعت میں قرأت چھوڑی ہو
[۲]	شفعہ ثانی میں قرأت چھوڑ دی ہو	[۶]	شفع اول کی کسی ایک رکعت میں اور شفع ثانی کی کسی
[۳]	شفع اول میں قرأت چھوڑ دی ہو		ایک رکعت میں قرأت چھوڑی ہو
[۴]	شفع ثانی کی کسی رکعت میں قرأت چھوڑی ہو	[۷]	شفع ثانی کی دونوں رکعتوں میں اور شفع اول کی کسی
			ایک رکعت میں قرأت چھوڑی ہو
		[۸]	شفع اول کی دونوں رکعتوں میں اور شفع ثانی کی کسی
			ایک رکعت میں قرأت چھوڑی ہو

یہ سب مسائل تین اصولوں پر ہیں۔

**اصول:** امام ابوحنیفہؒ۔ دونوں رکعتوں میں قرأت چھوڑے گا تو تحریمہ باطل ہو جائے گا، اور ایک رکعت میں قرأت چھوڑے گا تو تحریمہ باطل نہیں ہوگا۔

**اصول:** امام محمدؒ۔ ایک رکعت میں بھی قرأت چھوڑے گا تو تحریمہ باطل ہو جائے گا۔

**اصول:** امام ابو یوسفؒ۔ چاروں رکعتوں میں بھی قرأت چھوڑے گا تب بھی تحریمہ باطل نہیں ہوگا۔

﴿تینوں اصولوں کی وجہ﴾

امام ابوحنیفہؒ کے اصول کی وجہ:- امام ابوحنیفہؒ فرماتے ہیں کہ ایک رکعت میں بھی قرأت کر لی تو بعض ائمہ کی رائے ہے کہ نقصان کے ساتھ دونوں رکعتیں ادا ہو گئیں، اور پورا شفع صحیح ہو گیا، کیونکہ پہلے آیت سے ثابت کیا گیا ہے کہ حقیقت میں پہلی رکعت میں قرأت فرض ہے اور دوسری میں اسکے تابع کر کے فرض کی گئی ہے، اسلئے دوسری میں قرأت چھوڑ بھی دی تو شفع صحیح ہو گیا۔ اسلئے ایک رکعت میں قرأت چھوڑنے کی وجہ سے تحریمہ باطل نہیں ہوگا، اور جب پہلے شفع کا تحریمہ باطل نہیں ہوا تو دوسرے شفع کا اس پر بناء کرنا درست ہو گیا۔

اور اگر دونوں رکعتوں میں قرأت چھوڑ دی تو کسی امام کے نزدیک نماز نہیں ہوئی اور جب نماز ہی نہیں ہوئی تو تحریمہ باطل ہو گیا، اسلئے اب دوسرے شفع کو اس پر بناء کرنا درست نہیں رہا۔ اس اثر میں ہے۔ أن عمر صلی المغرب فلم یقرأ، فأمر المؤذن فأعاد الأذان والاقامة، ثم أعاد الصلوة۔ (مصنف عبدالرزاق، باب من نسی القراءۃ، ج ثانی، ص ۸۱، نمبر ۲۷۵۷) اس اثر میں ہے کہ مغرب کی کسی رکعت میں قرأت نہیں کی تو اس نماز کو دوبارہ لوٹایا۔

۱۔ وھذہ المسأله علی ثمانیۃ اوجہ ۲۔ والاصل فیہا ان عند محمد ترک القراءۃ فی الاولین اوفی احدهما یوجب بطلان التحریمة لانہا تعقد للافعال

امام محمدؒ کے اصول کی وجہ :- امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ تحریمہ افعال کے لئے منعقد کیا گیا ہے اور قرأت جیسے اہم فعل چھوڑ دیا تو ایک رکعت بھی اہم فعل سے خالی ہوگی تو تحریمہ باطل ہو جائے گا، اور تحریمہ باطل ہو گیا تو اس پر دوسرے شفع کو بنا نہیں کر سکتا۔  
امام ابو یوسفؒ کے اصول کی دلیل :- امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ چاروں رکعتوں میں بھی قرأت چھوڑ دے گا تب بھی تحریمہ باطل نہیں ہوگا، اسکی وجہ یہ فرماتے ہیں [۱] کہ قرأت ایک زائد رکن ہے، یہی وجہ ہے کہ گونگا قرأت نہیں کر سکتا ہے اسکے باوجود اسکی نماز ہو جاتی ہے۔ اسلئے قرأت چھوڑنے سے نماز تو صحیح نہیں ہوگی لیکن تحریمہ باطل نہیں ہوگا [۲] دوسری وجہ یہ فرماتے ہیں کہ خود نماز کو ادا کرنا چھوڑ دے تو تحریمہ باطل نہیں ہوتا تو ایک رکن قرأت چھوڑ دے تو تحریمہ باطل کیسے ہوگا۔ مثلاً کسی آدمی کو حدیث ہوا اور وہ نماز چھوڑ کر وضو کرنے گیا تو واپس آکر دوبارہ بنا کر سکتا ہے اسلئے کہ اسکا تحریمہ باطل نہیں ہوا جب نماز چھوڑنے پر تحریمہ باطل نہیں ہوتا تو ایک رکن قرأت کے چھوڑنے پر بھی تحریمہ باطل نہیں ہوگا اور جب قرأت چھوڑنے سے شفع اول کا تحریمہ باطل نہیں ہوا تو شفع ثانی کا اس پر بنا کر سکتا ہے۔

### ﴿تشریح مسائل﴾

**مسئلے کی تشریح :** یہ ہے کہ چار رکعتیں نفل نماز پڑھی اور کسی رکعت میں قرأت نہیں کی تو امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک پہلی دور رکعتوں کو لوٹائے گا۔

**وجہ :** امام ابو حنیفہؒ کا اصول گزرا کہ پہلی دونوں رکعتوں میں قرأت نہیں کی تو اسکا تحریمہ ٹوٹ گیا اسلئے دوسری دور رکعتوں کو اس پر بناء کرنا درست نہیں، اسلئے دوسری دور رکعتوں کی نیت ہی نہیں ہوئی، اسلئے پہلی دور رکعتوں کو لوٹائے گا، اسلئے کہ اس میں قرأت نہیں کی ہے۔ اور امام محمدؒ کے نزدیک تو ایک ہی رکعت میں قرأت نہ کرنے کی وجہ سے اسکا تحریمہ ٹوٹ گیا اسلئے دوسری دور رکعتوں کو اس پر بناء کرنا صحیح نہیں ہوا، اسلئے صرف پہلی دور رکعتوں کو قرأت کے ساتھ ادا کرے گا۔

اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک چاروں رکعتوں میں قرأت چھوڑنے سے تحریمہ نہیں ٹوٹا، اسلئے دوسری دور رکعتوں کو اس پر بناء کرنا صحیح ہوا، لیکن چاروں رکعتوں میں قرأت نہیں کی اسلئے چاروں رکعتوں کو دوبارہ پڑھے۔

**ترجمہ :** ۱۔ یہ مسئلہ آٹھ طریقوں پر ہے۔

**تشریح :** یہ آٹھ طریقے اوپر ذکر کردئے گئے ہیں۔ انکو دوبارہ دیکھ لیں۔

**ترجمہ :** ۲۔ ان مسکوں میں قاعدہ یہ ہے۔ کہ امام محمدؒ کے نزدیک پہلے دو میں قرأت چھوڑے یا ان میں سے ایک میں قرأت

۳۔ وعندابی یوسف ترک القراءۃ فی الشفع الاول لایوجب بطلان التحریمة وانما یوجب فساد الاداء لان القراءۃ رکن زائد الاتری ان للصلوة وجودا بدونها غیر انه لاصحة للاداء الابهہ  
۴۔ وفساد الاداء لایزید علی ترکہ فلا یبطل التحریمة

چھوڑے تو تحریمے کو باطل کر دیتی ہے، اسلئے کہ تحریمہ افعال کے لئے منعقد کیا گیا ہے [اور افعال یعنی قرأت نہ ہو تو جس کے لئے منعقد کیا گیا ہے وہی نہ ہو تو تحریمہ باطل ہو جائے گا۔

**تشریح:** مصنف یہاں سے امام محمد کا اصول بیان فرما رہے ہیں، کہ تحریمہ اسلئے باندھا تھا کہ رکعتوں میں افعال کریں گے اور جب قرأت جیسی اہم چیز چھوڑ دی تو تحریمہ کا فائدہ ہی نہیں رہا اسلئے تحریمہ باطل ہو جائے گا۔ اسلئے اس پر دوسری دور رکعتوں کو بناء کرنا صحیح نہیں، البتہ پہلی دور رکعتیں نقص کے ساتھ اداء ہوئی ہیں، اسلئے انکو بھی دوبارہ اداء کرنا ہوگا۔

**ترجمہ:** ۳۔ اور امام ابو یوسف کے نزدیک پہلی دور رکعتوں میں قرأت کو چھوڑنا تحریمہ کو باطل نہیں کرتی، صرف اداء فاسد ہوگی۔ اسلئے کہ قرأت زائد رکن ہے، کیا نہیں دیکھتے ہیں کہ قرأت کے بغیر بھی نماز کا وجود ہے۔ یہ اور بات ہے کہ قرأت کے بغیر نماز کی ادائیگی صحیح نہیں ہوتی۔

**تشریح:** حضرت امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ قرأت ایک زائد رکن ہے اسلئے اسکو تمام رکعتوں میں بھی چھوڑنے سے بھی تحریمہ نہیں ٹوٹے گا چنانچہ گونگا قرأت نہیں کرتا ہے پھر بھی نماز ہو جاتی ہے، اور جب تحریمہ نہیں ٹوٹا تو اس پر دوسری دور رکعتوں کی بناء جائز ہے، ہاں یہ بات ہے کہ بغیر قرأت کے نماز صحیح نہیں ہوگی اسلئے چاروں رکعتوں کو دہرانا ہوگا۔

**لغت:** انما یوجب فساد الاداء: کا مطلب یہ ہے کہ بغیر قرأت کے نماز درست نہیں ہوگی۔ اور ان للصلوة وجوداً بدونها: کا مطلب یہ ہے کہ قرأت کے بغیر بھی نماز کا وجود ہے۔ جیسے گونگے کی نماز میں قرأت نہیں ہوتی اسکے باوجود اسکی نماز ہو جاتی ہے۔ غیر انه لاصحة للاداء الابهہ: کا مطلب یہ ہے کہ قرأت چھوڑنے سے تحریمہ تو نہیں ٹوٹے گا کیونکہ وہ بڑی چیز ہے۔ لیکن قرأت کے بغیر نماز کی ادائیگی بھی صحیح نہیں ہوگی، اسلئے نماز دہرانی ہوگی۔

**ترجمہ:** ۴۔ اداء کا فساد اسکے چھوڑنے سے زیادہ نہیں ہے اسلئے بھی تحریمہ باطل نہیں ہوگا۔

**تشریح:** نماز کو اداء ہی کرنا چھوڑ دے تب بھی تحریمہ باطل نہیں ہوتا وہ اتنا مضبوط ہوتا ہے تو نماز کی ادائیگی میں فساد آ جائے تو بدرجہ اولیٰ تحریمہ نہیں ٹوٹنا چاہئے۔ مثلاً کسی کو حدیث پیش آ جائے اور وہ نماز چھوڑ کر وضو کرنے جائے تب بھی تحریمہ نہیں ٹوٹتا تو قرأت چھوڑنے سے نماز کی ادائیگی میں خرابی آ جائے تو کیسے تحریمہ ٹوٹے گا! اور جب تحریمہ نہیں ٹوٹا تو دوسری دور رکعتوں کا اسپر بناء کرنا جائز ہے۔ پھر چاروں رکعتوں میں قرأت چھوڑنے کی وجہ سے نقص آیا تو چاروں کو دہرانا ضروری ہوگا۔

۵۔ وعند ابی حنیفۃ ترک القراءة فی الاولین یوجب بطلان التحریمة وفی احدهما لا یوجب لان کل شفع من التطوع صلوۃ علیٰ حدة وفسادها بترک القراءة فی رکعة واحدة مجتہد فیہ فقضیٰ بالفساد فی حق وجوب القضاء وحکمنا ببقاء التحریمة فی حق لزوم الشفع الثانی احتیاطاً

۶۔ اذا ثبت هذا نقول اذا لم یقرأ فی الكل قضی رکعتین عندهما لان التحریمة قد بطلت بترک القراءة فی الشفع الاول عندهما فلم یصح الشروع فی الثانی ۷۔ وبقيت عند ابی یوسف فصیح

**ترجمہ :** ۵۔ اور امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک دونوں رکعتوں میں قرأت چھوڑنے سے تحریمہ باطل ہوتا ہے۔ اور دونوں میں سے ایک میں چھوڑنے سے تحریمہ باطل نہیں ہوگا، اسلئے کہ نفل کا ہر شفع الگ الگ نماز ہے اور ایک رکعت میں قرأت کے چھوڑنے سے نماز کا فاسد ہونا مجتہد فیہ ہے، اسلئے قضاء کے واجب ہونے کے حق میں ہمنے فساد کا فیصلہ کیا اور دوسرے شفع کے لازم ہونے کے حق میں احتیاط کے طور پر تحریمہ کے باقی رہنے کا فیصلہ کیا۔

**تشریح :** دونوں رکعتوں میں قرأت چھوڑ دے تو امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک تحریمہ باطل ہو جائے گا۔ اسلئے کہ آیت [ فاقروا ما تیسر من القرآن ] کی وجہ سے کم سے کم ایک رکعت میں بھی قرأت کرنا فرض تھا اور کسی میں بھی قرأت نہیں کی تو نماز بھی نہیں ہوئی اور اسکی وجہ سے تحریمہ بھی باطل ہو گیا۔ اور ایک رکعت میں قرأت کی اور ایک میں نہیں کی تو کم سے کم ایک رکعت میں فرض کی ادائیگی کر لی اور بعض ائمہ مثلاً حضرت حسن بصریؒ کی رائے ہے کہ ایک رکعت میں بھی قرأت کر لی تو نماز ہو جائے گی۔ اسلئے ایک رکعت میں قرأت کرنے سے نماز کے صحیح ہونے اور نہ ہونے کا مسئلہ مجتہد فیہ ہے۔ اسلئے ہمنے احتیاط اختیار کیا اور یوں کہا کہ تحریمہ تو باقی رہے گا تاکہ اس پر شفع ثانی کی بناء کی جاسکے لیکن قرأت نہ کرنے کی وجہ سے نماز فاسد ہوئی اسلئے اسکی قضاء واجب ہوگی۔

**ترجمہ :** ۶۔ جب یہ سب اصول سمجھ گئے تو ہم کہتے ہیں جب چاروں رکعتوں میں قرأت نہیں کی تو امام ابوحنیفہؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک دہری رکعت قضاء کرے گا اسلئے کہ شفع اول میں قرأت چھوڑنے کی وجہ سے ان دونوں کے نزدیک تحریمہ باطل ہو گیا اسلئے دوسرے شفع کا شروع صحیح نہیں ہوا

**تشریح :** اصول بیان کرنے کے بعد مسئلے کو اس پر چسپاں کر رہے ہیں۔ کہ امام ابوحنیفہؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک پہلی دونوں رکعتوں میں قرأت نہ کرنے کی وجہ سے تحریمہ باطل ہو گیا، اسلئے دوسری دور رکعتوں کو ان پر بناء کرنا صحیح نہیں ہوا، اور جب صحیح نہیں ہوا تو اسکی قضاء کرنے کی ضرورت نہیں رہی، البتہ پہلی دور رکعتوں میں قرأت نہ کرنے کی وجہ سے وہ اداء نہیں ہوئی اسلئے پہلی دور رکعتوں کو قضاء کرے گا۔

**ترجمہ :** ۷۔ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک تحریمہ باقی رہا اسلئے شفع ثانی کو شروع کرنا صحیح ہوا، پھر قرأت چھوڑنے کی وجہ سے کل



الشروع فی الشفع الثانی ثم اذا فسد الكل بترك القراءة فيه فعليه قضاء الاربع عنده (۴۷۷) ولو قرأ فی الاولین لا غیر فعليه قضاء الاخرین بالاجماع ﴿۱﴾ لان التحریمة لم تبطل فصح الشروع فی الشفع الثانی ثم فسادہ بترك القراءة لا یوجب فساد الشفع الاول (۴۷۸) ولو قرأ فی الاخرین لا غیر فعليه قضاء الاولین بالاجماع ﴿۱﴾ لان عندهما لم یصح الشروع فی الشفع الثانی.

رکعتوں کو فاسد کر دیا تو اس پر چاروں رکعتوں کی قضاء ہے۔

**تشریح :** پہلی دور رکعتوں میں قرأت چھوڑنے کے باوجود تحریمہ باقی رہا اسلئے دوسری دور رکعتوں کو اس پر بناء کرنا صحیح ہوا، لیکن چاروں رکعتوں میں قرأت ہی نہیں کی ہے اسلئے چاروں رکعتوں کو دوبارہ قضاء کرے۔

**ترجمہ :** (۴۷۷) اور اگر پہلی دور رکعتوں میں قرأت کی اور دوسری دور رکعتوں میں قرأت نہیں کی تو اس پر بالاجماع دوسری دو رکعتوں کی قضاء واجب ہے۔

**تشریح :** چار رکعت کی نیت باندھی اور پہلی دور رکعتوں میں قرأت کی اور گویا کہ انکو صحیح پڑھی، اسلئے کسی کے یہاں تحریمہ باطل نہیں ہوا اسلئے ان پر دوسری دور رکعتوں کی بناء درست ہے، لیکن دوسری دور رکعتوں میں قرأت نہیں کی ہے اسلئے سب کے نزدیک انکی قضاء واجب ہوگی۔

**ترجمہ :** اسلئے کہ کسی کے یہاں تحریمہ باطل نہیں ہوا اسلئے دوسرے شفع کو شروع کرنا صحیح ہوا پھر قرأت کے چھوڑنے سے دوسرے شفع کا فساد دفع اول کے فساد کو واجب نہیں کرتا [اسلئے پہلا شفع صحیح اداء ہوا اور دوسرے شفع کو قضاء کرنا پڑے گا]

**تشریح :** پہلی دور رکعتوں میں قرأت کی ہے اسلئے تحریمہ باطل نہیں ہوا اسلئے دوسرے شفع کی بناء صحیح ہوئی۔ اور پہلی دور رکعتوں میں قرأت کر کے انکو صحیح اداء کیا ہے اسلئے ان دونوں کو قضاء کرنے کی ضرورت نہیں ہے البتہ دوسرے شفع میں قرأت نہیں کی ہے اسلئے اسکی قضاء کرے گا۔

**ترجمہ :** (۴۷۸) اور اگر دوسری دور رکعتوں میں قرأت کی اور پہلی دور رکعتوں میں نہیں کی ہے تو اس پر بالاجماع پہلی دور رکعتوں کی قضاء ہے۔

**ترجمہ :** اسلئے کہ امام ابوحنیفہؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک دوسرے شفع کو شروع کرنا صحیح نہیں ہے۔

**تشریح :** چار رکعتوں کی نیت باندھی، اور دوسری دور رکعتوں میں قرأت کی اور پہلی دور رکعتوں میں قرأت نہیں کی تو امام ابوحنیفہؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک پہلی دور رکعتوں میں قرأت نہ کرنے کی وجہ سے تحریمہ باطل ہو گیا اسلئے دوسری دور رکعتوں کی بناء اس پر جائز نہیں، اسلئے وہ بیکار گئیں، اور پہلی دور رکعتوں میں قرأت نہیں کی ہے اسلئے اسکی قضاء واجب ہے۔

۱۔ وعند ابی یوسف ان صح فقد اداهما (۴۷۹) ولو قرأ فی الاولین واحدی الآخرین فعليه قضاء الآخرین بالاجماع ﴿ (۴۸۰) ولو قرأ فی الآخرین واحدی الاولین فعليه قضاء الاولین بالاجماع ﴾ (۴۸۱) ولو قرأ فی احدی الاولین واحدی الآخرین علی قول ابی یوسف قضاء الاربع وكذا عند ابی حنفیۃ ﴿

**ترجمہ :** ۱۔ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک اگرچہ دوسرے شفع کو بناء کرنا صحیح ہے لیکن اسکو اداء بھی کر دیا۔

**تشریح :** امام ابو یوسفؒ کے نزدیک پہلی دو رکعتوں میں قرأت نہ کرنے کی وجہ سے تحریمہ باطل نہیں ہوا اسلئے شفع ثانی کو اس پر بناء کرنا درست ہوا لیکن شفع ثانی میں قرأت کی ہے اسلئے وہ اداء ہو گیا، اسلئے اسکو دوبارہ اداء کرنے کی ضرورت نہیں ہے، البتہ پہلی دو رکعتوں میں قرأت نہیں کی ہے اسلئے اسکو اداء کرے گا۔ حاصل یہ ہے کہ تینوں اماموں کے نزدیک پہلی ہی دو رکعتوں کو ہی اداء کرے گا، البتہ وجہ ہر ایک کی الگ الگ ہیں۔

**ترجمہ :** (۴۷۹) اگر پہلی دو رکعتوں میں قرأت کی اور دوسری دو رکعتوں میں سے ایک میں قرأت کی تو اسکے اوپر بالاجماع دوسری دو رکعتوں کی قضاء ہے۔

**تشریح :** چونکہ پہلی دو رکعتوں میں قرأت کی ہے اسلئے تحریمہ سب کے نزدیک باقی ہے اسلئے دوسری دو رکعتوں کو شروع کرنا صحیح ہے، لیکن دوسری دو رکعتوں میں سے ایک میں قرأت نہیں ہے اسلئے اسکو سب کے نزدیک دہرائے گا۔

**ترجمہ :** (۴۸۰) اور اگر دوسری دو رکعتوں میں قرأت کی اور پہلی دو رکعتوں میں سے ایک میں قرأت کی تو بالاجماع اسپر پہلی دو رکعتوں کی قضاء ہے۔

**وجہ :** پہلی دو رکعتوں میں سے ایک میں قرأت کی ہے اسلئے امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک تحریمہ باطل نہیں ہوا اسلئے دوسرے شفع کی بناء کرنا صحیح ہوا اور اس کی دونوں رکعتوں میں قرأت کی ہے اسلئے وہ شفع اداء بھی ہو گیا، البتہ پہلی دو رکعتوں میں سے ایک میں قرأت نہیں کی ہے اسلئے اسکو دوبارہ اداء کرے، اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک بھی یہی بات ہوئی کہ تحریمہ باطل نہیں ہوا اسلئے دوسرے شفع کی بناء صحیح ہے، لیکن اس میں قرأت کر چکا ہے اسلئے اسکی ادائیگی ہو گئی۔ اور پہلے شفع میں قرأت نہیں کی ہے اسلئے اسکو دوبارہ اداء کرے۔ اور امام محمدؒ کے نزدیک پہلے شفع میں قرأت نہ کرنے کی وجہ سے تحریمہ باطل ہو گیا اسلئے دوسرے شفع کو شروع کرنا صحیح نہیں ہوا اسلئے پہلے شفع کو اداء کرے۔

**ترجمہ :** (۴۸۱) اور پہلی دو رکعتوں میں سے ایک میں قرأت کی اور دوسری دو رکعتوں میں سے ایک میں قرأت کی تو امام ابو یوسفؒ کے نزدیک چار رکعتیں قضاء کرے گا اور یہی حال ہے امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک۔

۱۔ لان التحریمة باقية ۲۔ وعند محمد قضاء الاولین لان التحریمة قد ارتفعت عنده  
 ۳۔ وقد انکر ابو یوسف هذه الروایة عنه وقال روت لك عن ابی حنیفة انه یلزمه قضاء رکعتین

**ترجمہ:** ۱۔ اسلئے کہ تحریمہ باقی ہے۔

**تشریح:** پہلی دو رکعتوں میں سے ایک میں قرأت کی اسلئے امام ابو حنیفہؒ کے یہاں تحریمہ باقی رہا اسلئے تیسری اور چوتھی رکعتوں کا بناء کرنا صحیح ہوا اور چاروں رکعتوں کی نیت صحیح ہوئی لیکن پہلے شفع کے ایک رکعت میں قرأت نہیں کی ہے اسلئے اسکو دوبارہ اداء کرنا ہوگا اور دوسرے شفع کی ایک رکعت میں بھی قرأت نہیں کی ہے اسلئے اسکو بھی دوبارہ پڑھنا ہوگا، اس طرح چاروں رکعتوں کی قضاء انکے یہاں لازم ہوگی۔ اور یہی حال امام ابو یوسفؒ کے یہاں ہے کہ انکے یہاں تحریمہ باطل نہیں ہوا اسلئے دوسرے شفع کا بناء کرنا درست ہوا اور دونوں شفع میں قرأت نہیں کی ہے اسلئے چاروں رکعتوں کی قضاء کرے۔ جامع صغیر کی عبارت یہ ہے۔ وقال أبو یوسف "بعد أربعاً وان لم یقرأ فیہن جمیعاً، (جامع صغیر، باب فی القراءة فی الصلوة، ص ۹۹)

**ترجمہ:** ۲۔ اور امام محمدؒ کے نزدیک پہلی دو کی قضاء کرے گا اسلئے کہ تحریمہ انکے نزدیک ختم ہو چکا ہے۔

**تشریح:** اور امام محمدؒ کے نزدیک پہلے شفع کے ایک رکعت میں قرأت چھوڑنے کی وجہ سے تحریمہ ہی باطل ہو گیا اسلئے دوسرے شفع کی بناء اس پر درست نہیں اسلئے صرف پہلی دو رکعتوں کی قضاء لازم ہوگی۔

**ترجمہ:** ۳۔ حضرت امام ابو یوسفؒ نے حضرت امام ابو حنیفہؒ سے اس روایت کا انکار کیا، اور فرمایا کہ آپ کے سامنے امام ابو حنیفہؒ کی یہ روایت کی تھی کہ اسکو دو ہی رکعت قضاء واجب ہوگی، لیکن امام محمدؒ نے اس سے رجوع نہیں کیا۔

**تشریح:** حضرت امام محمدؒ نے جامع صغیر لکھی اور امام ابو یوسفؒ کو پیش کی تو انہوں نے فرمایا کہ میں نے امام ابو حنیفہؒ کی روایت آپ سے یہ بیان کی تھی کہ شفع اول میں سے ایک رکعت میں اور شفع ثانی میں سے ایک رکعت میں قرأت نہ کی ہو تو مصلی امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک دو ہی رکعت قضاء کرے گا، اور آپ نے جامع صغیر میں لکھ دی کہ چار رکعت قضاء کرے گا؟ اس جملہ کے کہنے کے بعد بھی امام محمدؒ نے رجوع نہیں فرمایا اور یہی لکھا کہ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک چار رکعت ہی قضاء کرے گا۔ جامع صغیر کی عبارت یہ ہے۔ رجل صلی أربع رکعات تطوعاً لم یقرأ فیہن شیئاً اعد رکعتین، وان لم یقرأ فی الثانية و الرابعة اعد أربعاً (جامع صغیر، باب فی القراءة فی الصلوة، ص ۹۹) اس عبارت میں ہے کہ دوسری اور چوتھی رکعت میں قرأت نہیں کی تو چار رکعتیں قضاء کرے گا۔

امام ابو حنیفہؒ کا جو اصول اوپر بیان کیا اس سے امام محمدؒ کی تائید ہوتی ہے کہ چار رکعت قضاء کرے، کیونکہ ایک رکعت میں قرأت چھوڑنے سے انکے یہاں تحریمہ باطل نہیں ہوگا اسلئے دوسرے شفع کا بناء کرنا صحیح ہے اور دونوں شفع میں قرأت نہیں کی ہے اسلئے دونوں شفع کی قضاء کرے، یعنی چار رکعت قضاء کرے۔

ومحمد لم يرجع عن رواية عنه (۴۸۲) ولو قرأ في إحدى الأولين لا غير قضى اربعاً عندهما وعند محمد قضى ركعتين (۴۸۳) ولو قرأ في إحدى الآخرين لا غير قضى اربعاً عند أبي يوسف وعندهما ركعتين (۴۸۴) قال وتفسير قوله عليه السلام لا يصلى بعد صلوة مثلها يعني ركعتين بقراءة وركعتين بغير قراءة فيكون بيان فرضية القراءة في ركعات النفل كلها

البتہ دوسری روایت میں ہے کہ دوسری اور چوتھی رکعت میں قرأت چھوڑ دے تو دو رکعت ہی قضاء کرے گا۔ جامع صغیر کی عبارت یہ ہے۔ و ان لم يقرأ في الأولين أو في الآخرين أعاد اللتين لم يقرأ فيهما، وهو قول محمد إلا اذا لم يقرأ في الثانية والرابعة، فانه يعيد ركعتين، (جامع صغیر، باب فی القراءۃ فی الصلوۃ، ص ۹۹) اس عبارت میں ہے کہ دو ہی رکعت قضاء کرے۔

**ترجمہ:** (۴۸۲) اور اگر پہلی دو میں سے ایک میں قرأت کی اور اسکے علاوہ میں قرأت نہیں کی امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک چار رکعت قضاء کرے، اور امام محمدؒ کے نزدیک دو رکعت قضاء کرے۔

**تشریح:** پہلی ایک رکعت میں قرأت کی اسلئے امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک تحریمہ باطل نہیں ہوا اسلئے دوسرے شفع کا بناء کرنا صحیح ہوا اور پہلے شفع کی ایک رکعت میں قرأت نہیں کی ہے اور دوسرے شفع کی دونوں رکعتوں میں قرأت نہیں کی ہے اسلئے چاروں رکعتوں کی قضاء کرے۔ اور امام ابو یوسفؒ کے یہاں بھی تحریمہ باقی رہا اسلئے دوسرے شفع کا بناء کرنا صحیح ہوا اسلئے دونوں شفع کی قضاء کرے۔ اور امام محمدؒ کے نزدیک ایک رکعت میں قرأت چھوڑنے کی وجہ سے تحریمہ باطل ہو گیا اسلئے دوسرے شفع کا بناء کرنا صحیح نہیں ہوا اسلئے صرف پہلے شفع کی قضاء کرے۔

**ترجمہ:** (۴۸۳) اور اگر تیسری اور چوتھی میں سے ایک میں قرأت کی اسکے علاوہ میں قرأت نہیں کی تو امام ابو یوسفؒ کے نزدیک چار رکعت قضاء کرے، اور امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک دو رکعت قضاء کرے۔

**تشریح:** چونکہ پہلی دونوں رکعتوں میں قرأت نہیں کی ہے اسلئے امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک تحریمہ باطل ہو گیا اسلئے دوسرے شفع کو بناء کرنا صحیح نہیں ہوا اسلئے پہلی دو رکعتوں کی ہی قضاء کرے گا۔ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک دونوں رکعتوں میں قرأت چھوڑنے کے باوجود تحریمہ باقی رہا اسلئے دوسرے شفع کا بناء کرنا صحیح ہو اسلئے دونوں شفع یعنی چار رکعت کی قضاء لازم ہوگی۔

**ترجمہ:** ۱۔ جامع صغیر میں حضور ﷺ کا قول (( لا يصلى بعد صلوة مثلها )) کی تفسیر بیان کی کہ دو رکعت قرأت کے ساتھ اور دو رکعت بغير قرأت کے نہ پڑھے تو یہ بیان ہو گیا کہ نفل کے تمام رکعتوں میں قرأت فرض ہے۔

**تشریح:** جامع صغیر کی عبارت یہ ہے۔ و تفسير قوله ﷺ (( لا يصلى بعد صلوة مثلها )) يعني ركعتين

(۴۸۴) (وبصلى النافلة قاعداً مع القدرة على القيام) لـ لقوله عليه السلام صلوة القاعد على النصف من صلوة القائم ۲ ولان الصلوة خیر موضوع وربما يشق عليه القيام فيجوز له تركه كيلا

بقراءة وركعتين بغير قراءة . (جامع صغير، باب فی القراءۃ فی الصلوة ص ۹۹) اس عبارت میں حضرت امام محمدؒ نے یہ حدیث (ایک نماز کے بعد اسی کی مثل نماز نہ پڑھو) کا مطلب یہ بیان کیا کہ چار رکعت والی نفل نماز کی پہلی دو رکعت میں قرأت کرے اور فرض کی طرح دوسری دو رکعت میں قرأت نہ کرے، ایسا نہ کرے بلکہ نفل کی دوسری دو رکعتوں میں بھی قرأت کرے۔ گویا کہ نفل کی چاروں رکعتوں میں قرأت فرض ہے۔ فرض کی طرح نہیں ہے کہ پہلی دو رکعتوں میں فرض ہو اور دوسری دو رکعتوں میں فرض نہ ہو۔ البتہ حدیث کا یہ مطلب علماء نے مناسب نہیں سمجھا، کیونکہ حدیث کا واضح مطلب یہ ہے کہ ایک ہی فرض کو دو مرتبہ نہ پڑھے۔ اصل حدیث یہ ہے۔ أتيت ابن عمر على البلاط وهم يصلون، فقلت الا تصلى معهم؟ قال قد صليت، اني سمعت رسول الله ﷺ يقول (( لا تصلوا صلوة في يوم مرتين )) (ابوداؤد شریف، باب اذا صلى في جماعة ثم أدرك جماعة يعيد، ص ۹۳، نمبر ۵۷۹، نسائی شریف، باب سقوط الصلوة عن من صلى مع الامام في المسجد جماعة، ص ۱۱۹، نمبر ۸۶۱) اور مصنف ابن ابی شیبہ میں حضرت عبداللہ ابن عمرؓ کا قول اس طرح ہے۔ قال عبد الله : لا يصلى على أثر صلوة مثلها (مصنف ابن ابی شیبہ، ص ۴۶۳، من کرہ ان یصلی بعد الصلوة مثلها، ج ثانی، ص ۲۲، نمبر ۵۹۹۸) اس اثر میں ہے کہ جو نماز پڑھ چکا ہو اس طرح پھر نہ پڑھو۔

**ترجمہ:** (۴۸۴) نفل نماز کھڑے ہونے پر قدرت ہونے کے باوجود بیٹھ کر پڑھ سکتا ہے۔

**ترجمہ:** ۱۔ حضور علیہ السلام کے قول کی وجہ سے بیٹھنے والے کی نماز کا ثواب کھڑے ہونے والے سے آدھا ہے۔

**تشریح:** فرض میں تو کھڑا ہونا فرض ہے، لیکن نفل نماز میں گنجائش ہے کہ کھڑا ہونے پر قدرت ہو پھر بھی بیٹھ کر نماز پڑھنا چاہے تو پڑھ سکتا ہے، البتہ اس میں کھڑے ہونے سے آدھا ثواب ملے گا۔

**وجہ:** (۱) صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے عن عمران بن حصین قال سألت النبی ﷺ عن صلوة الرجل وهو قاعد فقال من صلى قائما فهو افضل ومن صلى قاعدا فله نصف اجر القائم ومن صلى نائما فله نصف اجر القاعد (بخاری شریف، باب صلوة القاعد ص ۱۵۰، ابواب تقصیر الصلوة نمبر ۱۱۱۶ رتزدی شریف، باب ما جاء ان صلوة القاعد على النصف من صلوة القائم ص ۸۵ نمبر ۳۷۱) حدیث سے معلوم ہوا کہ نفل نماز قدرت کے باوجود بیٹھ کر پڑھ سکتا ہے، البتہ اس کو ثواب کھڑے ہونے والے سے آدھا ملے گا۔

**ترجمہ:** ۲۔ اور اسلئے بھی کہ نماز بہت اچھا کام ہے اور کبھی کبھی کھڑا ہونے میں مشقت ہوتی ہے اسلئے اسکو چھوڑنا بھی جائز قرار

ینقطع عنه ۳۔ واختلّفوا فی کیفیۃ القعود والمختار ان یقعّد كما یقعّد فی حالة التشہد لانه عهد مشرّوعاً فی الصلوٰۃ (۳۸۵) وان افصحها قائما ثم قعد من غیر عذر جاز عند ابی حنیفۃ ۴۔ وهذا استحسان

دیا گیا تاکہ اس سے یہ خیر کا کام منقطع نہ ہو جائے۔

**تشریح:** یہ دلیل عقلی ہے۔ کہ نماز بہت اچھا کام ہے۔ اور کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کھڑا ہو تو سکتا ہے لیکن کھڑا ہونا دشوار ہوتا ہے اب اگر نفل نماز میں بھی ہمیشہ کھڑے ہونے ہی کی شرط لگا دی جائے تو اس خیر کے کام سے محروم ہو جائے گا اسلئے یہ کہا گیا کہ کھڑے ہونے پر قدرت کے باوجود بیٹھ کر نفل نماز پڑھنا چاہئے تو پڑھ سکتا ہے البتہ اس صورت میں اسکو آدھا ثواب ملے گا۔

**ترجمہ:** ۳۔ بیٹھنے کی کیفیت میں علماء نے اختلاف کیا ہے۔ لیکن مختار یہ ہے کہ ایسے ہی بیٹھے جیسے تشہد کی حالت میں بیٹھتے ہیں، اسلئے کہ نماز کی حالت میں یہی مشہور بھی ہے اور مشروع بھی ہے۔

**تشریح:** نفل نماز میں کس طرح بیٹھے اس بارے میں مختلف اقوال ہیں۔ لیکن جس طرح تشہد میں بیٹھتے ہیں یہ زیادہ پسندیدہ ہے، اور نماز میں یہ مشروع ہے، اور اس طرح کا بیٹھنا نماز میں مشہور بھی ہے۔ تشہد میں بیٹھنے کی کیفیت یہ ہے کہ دایاں پاؤں کھڑا کرے اور بایاں بچھائے اور اس پر سرین رکھ کر اس پر بیٹھ جائے۔ اس کے لئے یہ حدیث گزر گئی ہے۔ فقال ابو حمید الساعدی.... فاذا جلس فی الركعتین جلس علی رجله اليسرى ونصب اليمنى واذا جلس فی الركعة الآخرة قدم رجله اليسرى ونصب الاخرى وقعد علی مقعدته۔ (بخاری شریف، باب سنة الجلوّس فی التشہد ص ۱۳ نمبر ۸۲۸ مسلم شریف، باب ما یجمع صفۃ الصلوٰۃ وما یفترق ص ۱۹۲ نمبر ۱۱۱۰/۳۹۸) مسلم شریف میں یہ حدیث حضرت عائشہؓ سے منقول ہے (۲) عن وائل بن حجر قال قدمت المدینة قلت لانظرن الی صلوٰۃ رسول اللہ ﷺ فلما جلس یعنی للتشہد افترش رجله اليسرى ووضع یدہ اليسرى یعنی علی فخذه اليسرى ونصب رجله اليمنى۔ (ترمذی شریف، باب کیف الجلوّس فی التشہد ص ۶۵ نمبر ۲۹۲) اس حدیث میں ہے کہ بایاں پاؤں بچھائے اور اس پر سرین رکھ کر بیٹھ کر جائے اور دایاں پاؤں کھڑا رکھے، یہی زیادہ مختار ہے۔

**ترجمہ:** (۳۸۵) اگر کھڑے ہو کر نفل شروع کی پھر بغیر عذر کے بیٹھ گیا تو جائز ہے امام ابو حنیفہ کے نزدیک۔

**ترجمہ:** ۱۔ اور یہ اتحسان ہے۔

**تشریح:** کھڑا ہو کر نفل نماز پڑھ رہا تھا اسلئے بہتر یہی ہے کہ کھڑا ہو کر ہی نماز پوری کرے، لیکن پھر بھی بغیر عذر کے بیٹھ گیا تو جائز

۲۔ وعندہما لایجزیہ وهو قیاس لان الشروع معتبر بالندر۔ ۳۔ لہ انہ لم یأشر القیام فیما بقی ولما بأشر صحۃ بدونہ

ہے، کوئی گناہ نہیں یہ استحسان کا تقاضا ہے کیونکہ جب بغیر عذر کے پوری نماز بیٹھ کر پڑھ سکتا ہے تو کھڑا ہونے کے بعد آدھی نماز بھی بیٹھ کر پڑھ سکتا ہے۔

**وجہ:** (۱) وجہ امام ابوحنیفہ: پہلے گزر چکا ہے کہ نفل میں کھڑا ہونا لازم نہیں ہے۔ اس لئے جتنی دیر تک کھڑا رہا کھڑا رہا اور آگے کے کھڑے ہونے کو لازم نہیں کیا ہے۔ اس لئے وہ بیٹھ سکتا ہے (۲) حدیث میں ہے عن عائشة ان رسول اللہ ﷺ کان یصلی جالسا فیکرأ فاذا بقی من قرآنہ نحو من ثلثین آیۃ او اربعین آیۃ قام فقرأها وهو قائم ثم رکع ثم سجد بفعل فی الركعة الثانية مثل ذلک۔ (بخاری شریف، باب اذا صلی قاعدا ثم صح او وجد ختم ثم ما بقی، ص ۱۵۰ نمبر ۱۱۱۹ / مسلم شریف، باب جواز النافلة قائما وقاعدا ص ۲۵۲ نمبر ۳۱۷۴ / ترمذی شریف، باب من تطوع جالسا ص ۸۵ نمبر ۳۷۴) اس حدیث میں آپ نے بیٹھ کر بھی نماز پڑھی اور کھڑے ہو کر بھی جس کا مطلب یہ ہے کہ کھڑے ہو کر شروع کیا تو بیٹھ کر پوری کر سکتا ہے۔ اگرچہ کھڑا ہو کر ہی پوری کرنا بہتر ہے۔

**ترجمہ:** ۲۔ اور صاحبین کے نزدیک کافی نہیں ہے اور قیاس کا تقاضا بھی یہی ہے اسلئے کہ شروع کرنا نذر پر قیاس کیا جائے گا۔  
**تشریح:** صاحبین کی رائے یہ ہے کہ کھڑا ہو کر نفل نماز شروع کی تو اب بغیر عذر کے بیٹھ کر نماز پڑھنا کافی نہیں ہے۔

**وجہ:** (۱) صاحبین فرماتے ہیں کہ کھڑے ہو کر نفل شروع کیا تو گویا کہ اس نے اپنے اوپر کھڑے ہونے کو لازم کیا تو گویا کہ یہ عملاً نذر ہوگئی جس طرح کوئی آدمی کھڑا ہو کر نماز پڑھنے کی نذر مانی تو اسکے لئے بیٹھ کر نماز پڑھنا جائز نہیں اسی طرح کھڑا ہو کر نماز شروع کی تو بیٹھ کر نماز پڑھنا کافی نہیں ہے۔ اس لئے بغیر عذر کے بیٹھنا جائز نہیں ہے۔ قیاس کا تقاضا بھی یہی ہے۔ (۲) حدیث میں ہے۔ سألنا عائشة عن صلوة رسول اللہ ﷺ فقالت کان رسول اللہ یكثر الصلوة قائما وقاعدا فاذا افتتح الصلوة قائما رکع قائما واذا افتتح الصلوة قاعدا رکع قاعدا (مسلم شریف، باب جواز النافلة قائما وقاعدا ص ۲۵۲ نمبر ۳۰۷۴۱) اس حدیث میں ہے کہ کھڑے ہو کر نماز شروع کرتے تو کھڑے ہو کر ہی رکوع سجدہ کرتے تھے۔

**ترجمہ:** ۳۔ امام ابوحنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ باقی میں قیام نہیں کیا اور ایسا بھی اختیار نہیں کیا جس کے بغیر صحیح نہ ہو۔

**تشریح:** انہ لم یأشر القیام فیما بقی: اس عبارت کا مطلب یہ ہے کہ رکعت کے جس حصے میں قیام کیا اس میں تو قیام کر لیا، اور جس حصے میں قیام نہیں کیا اسکے قیام کو لازم نہیں کیا ہے، اور حدیث سے معلوم ہوتا ہے بغیر قیام کے بھی وہ حصہ جائز ہے کیونکہ نفل نماز بیٹھ کر بھی جائز ہے اسلئے جتنا حصہ کھڑا ہو کر پڑھا وہ ٹھیک ہے اور جتنے حصے میں بیٹھ گیا وہ بھی ٹھیک ہے۔

بحلاف النذر لانہ التزمہ نصا حتی لو لم یصل علی القیام لایلزم القیام عند بعض المشائخ

(۴۸۶) ومن کان خارج المصر تنفل علی دابته الی ای جهة تو جهت یومی ایما

و لما باشر صحة بدونه: اس عبارت کا مطلب یہ ہے۔ مثلاً دوسری رکعت کے بغیر پہلی رکعت صحیح نہیں ہے ورنہ نماز تیرہ ہو جائے گی اسلئے پہلی رکعت پڑھے گا تو دوسری رکعت بھی پڑھنا ہوگا۔ لیکن قیام میں ایسی بات نہیں ہے کہ آدمی رکعت میں قیام کیا ہو تو باقی آدمی میں قیام کئے بغیر صحیح نہ ہو اسلئے جتنے میں قیام کیا وہ کر لیا اور باقی میں قیام لازم نہیں ہے بیٹھ کر بھی پڑھ سکتا ہے۔

**ترجمہ:** بحلاف نذر کے اسلئے کہ نذر مان کر صراحت کے ساتھ اپنے اوپر قیام کو لازم کیا، یہاں تک کہ اگر قیام کی صراحت نہ کی ہو تو بعض مشائخ کے نزدیک اسکو قیام لازم نہیں ہوگا۔

**تشریح:** یہ صاحبین کو جواب ہے۔ انہوں نے فرمایا تھا کہ جس طرح کھڑے ہونے کی نذر مانی ہو تو کھڑے ہو کر نماز پڑھنا ضروری ہے اسی طرح کھڑا ہو کر نفل شروع کی ہو تو باقی میں بھی قیام کرنا ضروری ہے، کیونکہ نذر فعلی ہو گئی۔ اسکا جواب یہ دے رہے ہیں کہ نذر ماننے کی صورت میں باضابطہ زبان سے اقرار کیا ہے کہ کھڑا ہو کر نفل پوری کرے گا اسلئے کھڑا ہوئے بغیر نذر پوری نہیں ہو گی، کھڑا ہو کر نفل شروع کرنے کی صورت میں صراحت کے ساتھ کھڑا ہونے کا اقرار نہیں کیا ہے اسلئے اس پر کھڑا ہونا لازم نہیں ہوگا۔ یہی وجہ ہے کہ اگر کسی نے صرف یوں کہا کہ نفل پڑھوگا، اور یوں صراحت نہیں کی کھڑا ہو کر نفل پڑھوگا تو اس نذر میں بعض مشائخ کے نزدیک اس پر کھڑا ہو کر نفل پوری کرنا لازم نہیں ہے بیٹھ کر نفل پڑھ لے گا تب بھی نذر پوری ہو جائے گی۔ حاصل یہ ہے کہ صراحت کے ساتھ کھڑے ہونے کی نذر ماننے کا تو کھڑا ہونا لازم ہوگا، اور صرف کھڑا ہو کر نفل شروع کرے گا تو کھڑا ہونا لازم نہیں ہوگا۔

**ترجمہ:** (۴۸۶) جو شہر سے باہر ہو وہ نفل پڑھ سکتا ہے سواری پر جس جانب بھی متوجہ ہو اشارہ کر کے۔

**تشریح:** شہر سے باہر ہو تو نفل نماز سواری پر بیٹھ کر پڑھ سکتا ہے۔ اور سواری قبلہ کی طرف متوجہ نہ ہو تو ظاہر ہے کہ قبلہ کی جانب رخ نہیں کر سکے گا اس لئے قبلہ کی خلاف جانب رخ کر کے بھی نفل نماز پڑھ سکتا ہے۔ نیز سواری پر رکوع و سجدہ بھی پورے طور پر نہیں کر سکے گا تو اشارہ سے رکوع اور سجدہ کرے گا۔ اس کی بھی گنجائش ہے۔

**وجہ:** (۱) نفل نماز ہر وقت پڑھ سکتا ہے اس کو زیادہ سے زیادہ پڑھے اس لئے یہ تمام سہولتیں شریعت نے دی ہے کہ خلاف قبلہ ہو، رکوع اور سجدہ کا اشارہ ہو۔ سواری پر ہوتے بھی نفل نماز پڑھ سکتا ہے۔ فرض کے لئے قدرت ہو تو سواری سے اترے گا (۲) حدیث میں ہے جابر بن عبد اللہ اخبرہ ان النبی ﷺ کان یصلی التطوع وهو راكب فی غیر القبلة۔ (بخاری شریف، باب صلوة التطوع علی الدواب حیثما توجهت بہ ص ۱۳۸ نمبر ۱۰۹۴، مسلم شریف، باب جواز صلوة النافلة علی الدابة فی سفر حیث توجهت ص ۲۳۴ نمبر ۷۰۰/۱۶۱۰) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ قبلہ کے رخ کے خلاف نفل نماز پڑھ لے تب بھی جائز ہوگی (۳) عامر



۱۔ لحديث ابن عمر قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى على حمار وهو متوجه الى خير يؤمى ايماء ۲ ولان السوافل غير مختصة بوقت فلو الزمناه النزول والاستقبال تنقطع عنه النافلة او ينقطع هو عن القافلة

بن ربيعة اخبره قال رأيت النبي ﷺ وهو على الراحلة يسبح يؤمى برأسه قبل الى اى وجه توجه ولم يكن رسول الله ﷺ يصنع ذلك فى الصلوة المكتوبة . (بخارى شريف، باب ينزل للمكتوبة ص ۱۳۸ نمبر ۱۰۹، مسلم شريف، باب جواز صلوة النافلة على الدابة فى السفر حيث توجهت ص ۲۳۳ نمبر ۱۶۱۸/۷۰۰) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نفل نماز میں سواری پر رکوع سجدے کا اشارہ کرے گا۔ اور فرض نماز میں اگر نماز پڑھنا ہوگی۔

**ترجمہ:** ۱۔ عبد اللہ ابن عمر کی حدیث کی وجہ سے، وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو گدھے پر نماز پڑھتے ہوئے دیکھا اس حال میں کہ وہ خیر کی متوجہ تھے، اور اشارہ کر رہے تھے۔

**تشریح:** اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ سواری جس طرف متوجہ ہو اسی طرف رخ کر کے نفل پڑھنا جائز ہے، اور رکوع سجدہ نہیں کر سکے گا اسلئے رکوع سجدے کا اشارہ کرے۔ صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ عن ابن عمر قال رأيت رسول الله ﷺ يصلى على حمار وهو متوجه الى خير . (مسلم شريف، باب جواز صلوة النافلة على الدابة فى السفر ص ۲۳۳ نمبر ۱۶۱۸/۷۰۰) اور یومی کا لفظ دوسری حدیث میں ہے وہ یہ ہے۔ عامر بن ربيعة اخبره قال رأيت النبي ﷺ وهو على الراحلة يسبح يؤمى برأسه قبل الى اى وجه توجه ولم يكن رسول الله ﷺ يصنع ذلك فى الصلوة المكتوبة . (بخارى شريف، باب ينزل للمكتوبة ص ۱۳۸ نمبر ۱۰۹) اس حدیث میں ہے کہ حضور سر کے اشارے سے نفل نماز پڑھتے تھے۔

**ترجمہ:** ۲۔ اسلئے کہ نوافل کسی وقت کے ساتھ خاص نہیں ہے، پس اگر مصلی کو اتارنا لازم کریں اور قبلے کا استقبال لازم کریں تو اس سے نفل چھوٹ جائے گی، یا وہ قافلے سے دور ہو جائے گا۔

**تشریح:** نوافل کسی وقت کے ساتھ خاص نہیں ہے کسی وقت بھی پڑھ سکتا ہے اسلئے اگر نفل پڑھنے کے لئے یہ شرط لگائیں کہ سواری سے نیچے اترے اور قبلہ کی طرف متوجہ ہو کر ہی نفل پڑھے تو اس صورت میں بہت مرتبہ نماز نہیں پڑھ سکے گا، پھر اگر نماز پڑھے گا تو قافلے سے دور ہو جائے گا اس سہولت کی خاطر نہ اتارنے کی شرط لگائی اور نہ استقبال قبلہ کی شرط لگائی تاکہ ہمہ وقت نفل پڑھ سکے۔

۳۔ اما الفرائض مختصة بوقت ۴۔ والسنن الرواتب نوافل ۵۔ وعن ابی حنیفۃؒ انه ينزل لسنة الفجر لانه اکدمن سائرھا ۶۔ والتقييد بخارج المصر ينفي اشتراط السفر والجواز في المصر

**ترجمہ:** ۳۔ بہر حال فرائض تو وقت کے ساتھ خاص ہیں۔

**تشریح:** چونکہ فرائض وقت کے ساتھ خاص ہیں اسلئے اس خاص وقت میں اتر کر نماز پڑھ لے گا اسلئے اس میں اترنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

**ترجمہ:** ۴۔ اور سنن رواتب نوافل کے درجے میں ہیں۔

**تشریح:** فرض نماز سے پہلے اور اسکے بعد جو بارہ سنتیں ہیں وہ نوافل کے درجے میں ہیں اسلئے انکو بھی سواری پر بیٹھ کر اشارے سے پڑھنا جائز ہے وہ فرض کے درجے میں نہیں ہیں۔

**ترجمہ:** ۵۔ اور امام ابوحنیفہؒ سے ایک روایت یہ ہے کہ فجر کی سنت کے لئے اترے اسلئے کہ اور نوافل سے وہ زیادہ مؤکد ہے۔

**تشریح:** فجر کی سنت اور سنتوں سے اہم ہے اسلئے امام ابوحنیفہؒ سے ایک روایت یہ ہے کہ فجر کی سنت کے لئے سواری سے اترے اور رکوع اور سجود کے نماز اداء کرے۔

**وجہ:** (۱) فجر کی سنت اہم ہونے کی دلیل یہ حدیث ہے: عن عائشة قالت: أن رسول الله ﷺ لم يكن على شيء من النوافل أشد معاهدة منه على الركعتين قبل الصبح. (ابوداؤد شریف، باب رکعتی الفجر، ص ۱۸۸، نمبر ۱۲۵۴) (۲) عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ (( لا تدعوهما و ان طردتكم الخيل. (ابوداؤد شریف، باب فی تخفيفهما. ای رکعتی الفجر، ص ۱۸۸، نمبر ۱۲۵۸) اس حدیث میں ہے کہ فجر کی سنت اور سنتوں سے اہم ہے اسلئے اسکو سواری سے نیچے اتر کر پڑھے۔

**ترجمہ:** ۶۔ متن میں شہر سے باہر ہونے کی قید سفر کی شرط کی نفی کرتی ہے اور شہر میں جائز ہونے کی بھی نفی کرتی ہے۔

**تشریح:** متن میں یہ قید لگائی کہ جو آدمی شہر سے باہر ہو وہ سواری پر سوار ہو کر نفل پڑھ سکتا ہے، اس قید سے دو باتیں معلوم ہوئیں [۱] ایک تو یہ کہ اس آدمی کے لئے مدت سفر ہونا ضروری نہیں ہے صرف شہر سے باہر ہو تو سواری پر سوار ہو کر نفل پڑھ سکتا چاہے تھوڑے ہی فاصلے کے لئے سفر کر رہا ہو، [۲] اور دوسری بات یہ معلوم ہوئی کہ شہر سے باہر ہوتے ہی سواری پر نفل پڑھ سکتا ہے اگر شہر میں ہو تو نہیں پڑھ سکتا۔

**وجہ:** (۱) حدثني انس ابن مالك: أن رسول الله ﷺ كان اذا سافر فأراد أن يتطوع استقبل بناقته القبلة فكبر ثم صلى حيث وجهه ركابه. (ابوداؤد شریف، باب التطوع علی الرحلة والوتر، ص ۱۸۲، نمبر ۱۲۲۵) اس حدیث

کے وعن ابی یوسفؒ انه يجوز فی المصر ایضاً ۱۔ ووجه الظاهر ان النص ورد خارج المصر والحاجة الى الركوب فيه اغلب (۳۸۷) فان افصح التطوع راكبا ثم نزل يني وان صلى ركعة نازلا ثم ركب استقبال

میں ہے کہ سفر میں ہوتے تھے تب سواری پر نفل پڑھتے تھے جس سے معلوم ہوا کہ شہر سے باہر سواری پر سوار ہو کر نفل پڑھے، شہر کے اندر نہیں (۲) حدیث میں ہے کان عبد اللہ بن عمر یصلی فی السفر علی راحلته اینما توجهت به یومی و ذکر عبد اللہ ان النبی ﷺ کان یفعلہ . (بخاری شریف، باب الایماء علی الدلیۃ ص ۱۳۸ ابواب تقصیر الصلوۃ نمبر ۱۰۹۶ / مسلم شریف، باب جواز صلوۃ النافلۃ علی الدلیۃ فی السفر ص ۲۳۳ نمبر ۱۶۱۳/۷۷۰) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حضرت عبد اللہ بن عمر سفر میں قبلہ کے خلاف رخ پر نماز پڑھتے تھے۔ جس کا مطلب یہ ہوا کہ شہر میں ایسا کرنا جائز نہیں ہے۔

**ترجمہ:** کے حضرت امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ شہر میں بھی سواری پر نفل پڑھنا جائز ہے

**تشریح:** حضرت امام ابو یوسفؒ سے ایک روایت یہ ہے کہ شہر کے اندر رہتے ہوئے بھی سواری پر نفل پڑھ سکتا ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ اس حدیث میں یہ نہیں ہے کہ شہر سے باہر ہوا سئلے شہر کے اندر بھی رہ کر سواری پر نفل پڑھ سکتا ہے۔ عامر بن ربیعۃ أخبرہ قال رأیت النبی ﷺ وهو علی الراحلة یسبح یومی برأسه قبل الی ای وجه توجه ولم یکن رسول اللہ ﷺ یصنع ذلک فی الصلوۃ المکتوبۃ . (بخاری شریف، باب یزل للمکتوبۃ ص ۱۳۸ نمبر ۱۰۹۷) اس حدیث میں ہے کہ آپ سواری پر نفل پڑھ رہے تھے اور یہ نہیں ہے کہ شہر کے باہر تھے اسلئے شہر کے اندر بھی سواری پر نفل پڑھ سکتا ہے۔

**ترجمہ:** ۱۔ اور ظاہر کی وجہ یہ ہے کہ حدیث میں جو وارد ہوا ہے وہ شہر سے باہر ہے اور شہر سے باہر ہی سوار ہونے کی زیادہ ضرورت ہے۔

**تشریح:** اوپر جو امام ابو حنیفہؒ کا مسلک بیان کیا گیا ہے کہ شہر سے باہر ہو تب ہی نفل سواری پر پڑھ سکتا ہے۔ اسکی وجہ یہ بیان کر رہے کہ اوپر حدیث میں تھا کہ آپؐ سفر میں تھے اور خیبر کی طرف جا رہے تھے اور نفل سواری پر پڑھ رہے تھے جس سے معلوم ہوا کہ شہر سے باہر ہو تب ہی نفل سواری پر پڑھے۔ اور دوسری وجہ یہ بیان کر رہے ہیں کہ شہر سے باہر ہی زیادہ تر سواری پر سوار ہونے کی ضرورت پڑتی ہے اسلئے شہر سے باہر ہی سواری پر نفل پڑھ سکتا ہے۔

**ترجمہ:** (۳۸۷) اگر سوار ہو کر نفل شروع کی پھر نیچے اتر تو اس پر بناء کرے گا۔ اور اگر ایک رکعت اتر کر نفل پڑھی پھر سوار ہوا تو شروع سے نماز پڑھے گا۔

**تشریح:** سواری پر سوار ہو کر نفل کی نیت کی پھر سواری سے اتر کر نفل پوری کرنا چاہتا ہے تو کر سکتا ہے، اور نیچے اتر کر نفل کی تحریمہ

۱۔ لان احرام الراكب انعقد بمجرد الركوع والسجود لقدرته على النزول فاذا اتى بهما صح

باندھا اور ایک رکعت پڑھ کر اب سواری پر سوار ہو کر نفل پوری کرنا چاہتا ہے تو نہیں کر سکتا۔

**وجہ :** (۱) اسکی وجہ یہ ہے کہ سواری پر تحریمہ باندھا تو اپنے اوپر لازم کیا کہ رکوع سجدے کا اشارہ کرے گا اور ہو سکے گا تو پورا رکوع اور سجدہ بھی کرے گا، تو گویا کہ اشارہ کر کے اور باضابطہ رکوع اور سجدہ کرے گا دونوں کا تحریمہ باندھا ہے۔ اسلئے سواری پر بھی نفل پڑھے اور نیچے اتر کر بھی بناء کر سکتا ہے (۲) دوسری وجہ یہ ہے کہ سواری پر رکوع اور سجدے کا اشارہ کرے گا اور قیام بھی نہیں کر سکے گا اسلئے سواری پر نماز کمزور ہے اور نیچے اترے گا رکوع اور سجدے کا اتمام کرے گا اور قیام بھی کرے گا اسلئے نیچے اترنے میں تحریمہ قوی ہے، اسلئے ضعیف کی بناء قوی پر ہو سکتی ہے، اسلئے بھی سواری سے اتر کر بناء کر سکتا ہے، (۳) تیسری وجہ یہ ہے کہ سواری سے نیچے اترنے میں عمل کثیر نہیں ہے اسلئے بھی بناء کر سکتا ہے۔

**اصول :** ضعیف کی بناء قوی پر ہو سکتی ہے۔ لیکن قوی کی بناء ضعیف پر نہیں ہو سکتی ہے۔

اور زمین پر تحریمہ باندھا اور ایک رکعت پڑھ چکا ہے اب سواری پر چڑھ کر بناء کرنا چاہے تو نہیں کر سکتا۔ اسکی وجہ یہ ہے (۱) جب زمین پر تحریمہ باندھا تو اس بات کا التزام کیا کہ رکوع سجدے کا اتمام کرے گا اشارے کے ساتھ نہیں اداء کرے گا، اور قیام بھی کرے گا، اب سواری پر سوار ہو کر بناء کرے گا تو رکوع سجدے کا اشارہ کرے گا اور قیام بھی نہیں کر سکے گا تو اکمل شروع کر کے اضعف سے پورا کرنا چاہتا ہے اسلئے اضعف کی بناء قوی پر نہیں کر سکے گا۔ (۲) دوسری وجہ یہ ہے کہ سواری پر سوار ہوتے وقت عمل کثیر ہوگا جس سے تحریمہ باطل ہونے کا خطرہ ہے اسلئے بھی زمین سے شروع کر کے سواری پر بناء نہیں کر سکتا۔ (۳) اور تیسری وجہ یہ ہے کہ زمین پر تحریمہ باندھا تو اکمل کا تحریمہ باندھا، اضعف کا نہیں باندھا، اسلئے اکمل کا تحریمہ باندھ کر اضعف اداء نہیں کر سکتا اسلئے کہ اس کا تحریمہ ہی نہیں باندھا ہے۔

**ترجمہ :** ۱۔ اسلئے کہ سوار ہونے والے کا تحریمہ رکوع اور سجدے کو جائز کرنے والا منعقد ہوا ہے اترنے پر قدرت ہونے کی وجہ سے پس جبکہ اتر کر اسکو اداء کیا تو صحیح ہے۔

**تشریح :** . مجوزا للركوع والسجود : کا مطلب یہ ہے کہ رکوع اور سجدہ جائز ہیں یعنی رکوع سجدے کا اشارہ کرنا بھی جائز ہے اور رکوع سجدے کا اتمام یعنی پورا رکوع سجدہ بھی جائز ہیں۔ پوری عبارت کا مطلب یہ ہے کہ سوار ہونے والے کا تحریمہ رکوع سجدے کے اشارے کے لئے بھی منعقد ہوا ہے اور رکوع اور سجدے کے اتمام کے لئے بھی منعقد ہوا ہے اسلئے سواری پر اشارے سے بھی اداء کر سکتا ہے اور اتر کر اتمام بھی کر سکتا ہے، اور دونوں کر لیا تو بناء کرنا صحیح ہے۔

۲ واحرام النازل انعقد لوجوب الركوع والسجود فلا يقدر على ترك ما نزمه من غير عذر  
 ۳ وعن ابی یوسف انه يستقبل اذا نزل ايضاً. ۴ وكذا عن محمد اذا نزل بعد ماصلى ركعة والاصح  
 هو الظاهر.

**ترجمہ:** ۲ احرام النازل انعقد لوجوب الركوع والسجود: کا مطلب یہ ہے کہ رکوع سجدہ واجب منعقد ہوئے  
 ہیں، یعنی رکوع بھی پورا کرنا ہے اور سجدہ بھی پورا کرنا ہے اشارہ کرنا کافی نہیں۔ پوری عبارت کا مطلب یہ ہے کہ زمین پر جو تحریر  
 باندھا ہے تو وہ تحریر پورا رکوع سجدہ اداء کرنے کے لئے منعقد ہوا ہے اسلئے جو اس نے لازم کیا ہے بغیر بیماری کے عذر کے اسکو چھوڑ  
 نہیں سکتا۔ اسلئے سواری پر سوار ہو کر اس پر بناء نہیں کر سکتا۔

**ترجمہ:** ۳ امام ابو یوسف کی ایک روایت یہ ہے کہ جب سواری سے اترے تب بھی شروع سے نماز پڑھے۔  
**تشریح:** امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ سواری پر نفل کی نیت باندھی تو سواری سے اتر کر بناء کرنا چاہے تو بناء نہیں کر سکتا۔ اسکی وجہ  
 یہ فرماتے ہیں کہ سواری پر نفل کمزور ہے کیونکہ اشارے سے رکوع سجدہ اداء کرے گا اور زمین پر نفل قوی ہے کیونکہ پورا رکوع سجدہ  
 کرے گا، اور قوی کی بناء ضعیف پر نہیں ہوتی، جیسے کوئی بیمار آدمی لیٹ کر اشارے سے نماز پڑھ رہا ہو اسکو درمیان نماز میں قوت ہو  
 جائے اور رکوع سجدہ پورا کرنے پر قدرت ہو جائے تو یہ پہلے پر بناء نہیں کر سکتا ہے بلکہ شروع سے نماز پڑھے اسلئے کہ قوی کی بناء  
 ضعیف پر ہے، اسی طرح یہاں قوی کی بناء ضعیف پر ہے اسلئے زمین پر اترنے کے بعد سواری کی نفل پر بناء نہیں کر سکتا۔

**ترجمہ:** ۴ ایسے ہی امام محمد سے روایت ہے کہ اگر ایک رکعت پڑھنے کے بعد اترے تو بناء کرنا جائز نہیں، لیکن صحیح ظاہر روایت  
 ہی ہے۔

**تشریح:** امام محمد سے روایت یہ ہے کہ اگر نفل کی ایک رکعت سواری پر پڑھ چکا ہے اسلئے بعد سواری سے اتر کر زمین پر بناء کرنا  
 چاہے تو بناء نہیں کر سکتا۔ اور ایک رکعت پڑھنے سے پہلے بناء کرنا چاہے تو بناء کر سکتا ہے۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ ایک رکعت پوری کرنے  
 سے پہلے صرف تحریر ہے اور تحریر کمزور نماز کے لئے بھی ہوتا اور قوی نماز کے لئے بھی ہوتا ہے اسلئے کمزور نماز کا تحریر باندھ کر قوی  
 نماز پڑھ سکتا ہے، اور ایک رکعت پڑھنے کے بعد وہ صرف تحریر باقی نہیں رہا بلکہ نماز ہو گئی اور یہ ضعیف نماز ہے، اور اوپر گزرا کہ  
 ضعیف نماز پر قوی نماز کی بناء نہیں کر سکتا اسلئے ایک رکعت کے بعد سواری سے اتر اتواب سواری والی نماز پر بناء نہیں کر سکتا۔ صاحب  
 حدایہ فرماتے ہیں کہ ظاہر روایت جو گزری کہ سواری پر نفل پڑھنے والا نیچے اتر کر بناء کر سکتا ہے اور نیچے والا سواری پر چڑھنے کے بعد  
 بناء نہیں کر سکتا یہی روایت صحیح ہے۔

## ﴿فصل فی قیام رمضان﴾

(۴۸۸) يستحب ان يجتمع الناس فی شهر رمضان بعد العشاء فیصلی بهم امامهم خمس ترویحات کل ترویحة بتسلیمتین ﴿

## ﴿نصل فی قیام رمضان﴾

**ضروری نوٹ:** قیام رمضان سے مراد یہاں تہجد نہیں ہے بلکہ تراویح ہے۔ مسلم شریف میں 'باب الترغیب فی قیام رمضان وهو التراویح' باب باندھا ہے کہ قیام رمضان وہ تراویح ہے۔

**ترجمہ:** (۴۸۸) مستحب یہ ہے کہ لوگ رمضان کے مہینہ میں عشا کے بعد جمع ہوں اور امام ان کو پانچ ترویج پڑھائے  
**تشریح:** رمضان میں عشاء کے بعد امام لوگوں کو پانچ ترویج پڑھائے، تو اسکا مطلب یہ ہوا کہ تراویح میں رکعتیں پڑھائے، اسلئے کہ ایک ترویج جب دو سلام کے ساتھ ہوگا تو ہر سلام دو رکعتوں پر مشتمل ہوگا، تو دو سلام چار رکعتوں پر مشتمل ہوگا اس طرح ہر ترویج چار رکعتوں پر مشتمل ہوا، اور پانچ ترویج میں رکعتیں ہو گئیں۔

**وجہ:** تراویح پڑھنے کی دلیل یہ حدیث ہے (۱) ان عائشة اخبرته ان رسول الله ﷺ خرج ليلة من جوف الليل فصلی فی المسجد وصلی رجال بصلاته فاصبح الناس فتحدثوا فاجتمع اکثر منهم فصلی فصلوا معه فاصبح الناس فتحدثوا فكثر اهل المسجد من الليلة الثالثة فخرج رسول الله فصلی بصلوته فلما كانت الليلة الرابعة عجز المسجد عن اهلہ حتى خرج لصلوة الصبح فلما قضی الفجر اقبل علی الناس فتشهد ثم قال اما بعد ! فانه لم يخف علی مکانکم لکنی خشیت ان تفرض علیکم فتعجزوا عنها فتوفی رسول الله والامر علی ذلک۔ (بخاری شریف، باب فضل من قام رمضان ص ۲۶۹ نمبر ۲۰۱۲ / مسلم شریف، باب الترغیب فی قیام رمضان وهو التراویح ص ۲۵۹ نمبر ۷۶۱ / ۸۳۱ / ابوداؤد شریف، کتاب تفریع ابواب شهر رمضان باب فی قیام شهر رمضان ص ۲۰۲ نمبر ۱۳۷۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حضور تراویح کے لئے رمضان میں تین راتیں کھڑے ہوئے تھے اور لوگوں کو تراویح پڑھائی تھی۔ البتہ ہمیشہ اس لئے نہیں پڑھائی کہ کہیں فرض نہ ہو جائے۔ (۲) أن ابا هريرة قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول لرمضان (( من قامه ایمانا و احتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه )۔ (بخاری شریف، باب فضل من قام رمضان ص ۲۶۹ نمبر ۲۰۰۸ / مسلم شریف، باب الترغیب فی قیام رمضان وهو التراویح ص ۲۵۹ نمبر ۷۵۹ / ۷۶۱ / ابوداؤد شریف، کتاب تفریع ابواب شهر رمضان باب فی قیام شهر رمضان ص ۲۰۲ نمبر ۱۳۷۱) اس حدیث میں ہے کہ ایمان کے ساتھ جو تراویح پڑھے گا اسکا گناہ معاف

کر دیا جائے گا۔ اس میں تراویح کا ثبوت ہے۔

میں رکعت تراویح کی دلیل یہ حدیث ہے (۱)۔ عن ابن عباس قال کان النبی ﷺ یصلی فی شہر رمضان عشرين رکعة والوتر۔ (طبرانی الکبیر، باب مقسم عن ابن عباس، ج ۱، حادی عشر، ص ۳۱۱، نمبر ۱۲۱۰۲ سنن للبیہقی، باب ماروی فی عدد رکعات القیام فی شہر رمضان ج ۲، ص ۶۹۸، نمبر ۳۶۱۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حضورؐ میں رکعتیں تراویح پڑھتے تھے (۲) ان عمر بن خطاب امر رجلا یصلی بہم عشرين رکعة (مصنف ابن ابی شیبہ، ۶۷۷، کم یصلی فی رمضان من رکعة، ج ۲، ص ۱۶۵، نمبر ۶۸۱) مصنف عبدالرزاق، باب قیام رمضان ج ۲، ص ۲۰۰، نمبر ۷۷۶) اس حدیث اور عمل صحابہ سے معلوم ہوا کہ تراویح کی نماز میں رکعتیں ہیں۔ (۳) ان علیا امر رجلا یصلی بہم عشرين رکعة۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، ۶۷۷، کم یصلی فی رمضان من رکعة، ج ۲، ص ۱۶۵، نمبر ۶۸۰ سنن للبیہقی، باب ماروی فی عدد رکعات القیام فی شہر رمضان ج ۲، ص ۶۹۸، نمبر ۳۶۲۰) اس اثر میں بھی ہے کہ حضرت علیؓ میں رکعتیں تراویح پڑھنے کا حکم دیا کرتے تھے۔

(۴) امام ترمذیؒ نے فرمایا کہ اہل مدینہ کی ایک رائے ہے کہ ۳۱ رکعتیں تراویح پڑھے، البتہ امام شافعیؒ کا مسلک یہ بیان فرمایا کہ وہ میں رکعتیں پڑھنے کے قائل ہیں ترمذی شریف کی عبارت یہ ہے۔ و اختلف اهل العلم فی قیام رمضان، فرأى بعضهم أن یصلی احدى و اربعین رکعة مع الوتر، و هو قول أهل المدينة، و العمل علی هذا عندهم بالمدينة و أكثر اهل العلم علی ما روى عن علی و عمر و غیرهما من أصحاب النبی ﷺ عشرين رکعة و هو قول سفیان الثوری و ابن المبارک و الشافعی، و قال الشافعی و هکذا أدرکت ببلدنا بمكة یصلون عشرين رکعة۔ (ترمذی شریف، باب ماجاء فی قیام شہر رمضان، ۲۰۱، نمبر ۸۰۶) اس عبارت سے معلوم ہوا کہ امام شافعیؒ کا مسلک بھی یہی ہے کہ تراویح میں رکعتیں پڑھی جائے۔

**نوٹ:** (۱) حضرت عائشہؓ کی ایک حدیث ہے جس سے یہ استدلال کرتے ہیں کہ تراویح کی نماز صرف آٹھ رکعتیں ہیں، لیکن اس حدیث سے استدلال کرنا اسلئے صحیح نہیں ہے کہ امام بخاری، امام مسلم، امام ابوداؤد اور امام ترمذیؒ نے اس حدیث کو حضورؐ کے تہجد کے باب میں نقل کیا ہے، جس کا مطلب یہ نکلا کہ یہ حضرات اس حدیث کو تہجد کے ساتھ خاص مانتے تھے کہ آپؐ میں آٹھ رکعتیں پڑھا کرتے تھے تراویح میں نہیں۔ حدیث یہ ہے۔ سأل عائشة کیف كانت صلوة رسول الله ﷺ فی رمضان؟ فقالت: ما كان رسول الله ﷺ یزید فی رمضان ولا فی غیرہ علی احدى عشرة رکعة، یصلی اربعا فلا تسأل عن حسنهن و طولهن، ثم یصلی ثلاثا۔ (بخاری شریف، باب قیام النبی ﷺ باللیل فی رمضان وغیرہ، ص ۱۸۳، نمبر ۱۱۴) مسلم شریف، باب صلوة اللیل و عدد رکعات النبی ﷺ فی اللیل و ان الوتر رکعة، ص ۲۹۹، نمبر ۷۳۸/۷۳۹ ابوداؤد شریف، باب فی صلوة اللیل، ص ۱۹۹، نمبر ۱۳۳۱ ترمذی شریف، باب ماجاء فی وصف صلوة النبی ﷺ باللیل، ص ۹۹، نمبر ۴۳۹) یہ

حدیث مسلم شریف، ابوداؤد شریف، ترمذی شریف میں صرف تہجد کے باب میں ذکر فرمایا ہے تراویح کے باب میں ذکر نہیں فرمایا جس کا مطلب یہ ہے کہ حضور تہجد میں آٹھ رکعتیں پڑھتے تھے (۲) اس حدیث سے بھی اسکی تائید ہوتی ہے۔ عن ابن عباس قال کان النبی ﷺ یصلی من اللیل ثمان رکعات ویوتر بثلاث۔ (طبرانی کبیر، باب یحیی بن وثاب عن ابن عباس، ج ثانی عشر، ص ۱۰۶، نمبر ۱۲۶۹۰) اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ تہجد کی نماز حضور ﷺ آٹھ رکعتیں پڑھتے تھے۔

(۳) صرف امام بخاری نے اس حدیث کو تراویح کے باب میں بھی ذکر فرمایا ہے، اور تہجد کے باب میں بھی ذکر فرمایا ہے۔ تہجد کے بارے میں بخاری کی اوپر حدیث گزر چکی اور تراویح کے بارے میں حدیث کا باب یہ ہے۔ سال عائشة کیف کانت صلوة رسول اللہ ﷺ فی رمضان؟ فقالت: ما کان یزید فی رمضان ولا فی غیرہ علی احدى عشرة رکعة یمصلی اربعاً فلا تسأل عن حسنہن و طولہن، ثم یمصلی اربعاً فلا تسأل عن حسنہن و طولہن ثم یمصلی ثلاثاً۔ (بخاری شریف، باب فضل من قام رمضان، ص ۳۲۲، نمبر ۲۰۱۳) اس آٹھ رکعتوں کی حدیث کو امام بخاری نے قیام رمضان، یعنی تراویح کے باب میں ذکر فرمایا ہے۔ (۴) اس حدیث میں تذکرہ ہے کہ آپ چار رکعتیں ایک ساتھ پڑھا کرتے تھے جن کے حسن کا کیا کہنا۔ اور تراویح کی نماز ایک ساتھ چار رکعت نہیں ہوتی۔ بلکہ دو دو رکعت کر کے ہوتی ہے۔ اس لئے وہ حدیث تراویح کے بارے میں نہیں ہے بلکہ تہجد کے بارے میں ہے۔ (۳) سنن للبیہقی نے دونوں روایتوں کو اس طرح جمع کیا ہے کہ پہلے گیارہ رکعت تہجد پڑھتے ہوں گے۔ پھر بیس رکعت تراویح پڑھتے ہوں گے۔ ان کا جملہ اس طرح ہے ویمکن الجمع بین الروایتین فانہم کانوا یقومون باحدى عشرة ثم کانوا یقومون بعشرین ویوترون بثلاث (سنن للبیہقی، باب ما روی فی عدد رکعات القیام فی شہر رمضان ج ثانی ص ۶۹۹، نمبر ۳۶۱۸) اس عبارت سے معلوم ہوا کہ رمضان میں بھی پہلے تہجد کی نماز آٹھ رکعتیں پڑھتے ہوئے، اسکے بعد تراویح کی بیس رکعتیں پڑھتے تھے۔

اور امام جماعت کے ساتھ تراویح اور وتر پڑھائے اسکی دلیل یہ اثر ہے (۱) ان عمر بن خطاب امر رجلاً یمصلی بہم عشرين رکعة (مصنف ابن ابی شیبہ، ۶۷۷ کم یمصلی فی رمضان من رکعة، ج ثانی، ص ۱۶۵، نمبر ۶۸۱) مصنف عبدالرزاق، باب قیام رمضان ج رابع ص ۲۰۰ نمبر ۷۷۷) (۲) ان علیاً امر رجلاً یمصلی بہم عشرين رکعة۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، ۶۷۷ کم یمصلی فی رمضان من رکعة، ج ثانی، ص ۱۶۵، نمبر ۶۸۰) سنن للبیہقی، باب ما روی فی عدد رکعات القیام فی شہر رمضان ج ثانی ص ۶۹۸، نمبر ۳۶۲۰) ان دونوں اثروں سے معلوم ہوا کہ حضرت عمرؓ اور حضرت علیؓ کسی امام کو حکم فرماتے کہ وہ لوگوں کو جماعت کے ساتھ تراویح پڑھائے جس سے ثابت ہوا کہ تراویح کی نماز جماعت کے ساتھ ہوگی۔

اور تراویح دو دو رکعتیں پڑھائے اسکی دلیل یہ اثر ہے۔ عن ابی عمر أنه صلی خلف ابی ہریرة و کان یمصلی رکعتین ثم یسلم ثم یقوم فیوتر برکعة۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب ۶۸۵ فی کم یسلم الامام، ج ثانی، ص ۱۷۰، نمبر ۷۷۳) اس اثر میں



۲ والنبی علیہ السلام بین العذر فی ترکہ المواظبۃ وهو خشیۃ ان تکتب علینا (۴۹۱) والسنة فیہا

الجماعۃ

راشدین اسکو ہمیشہ پڑھتے رہے ہیں۔ اور خلفاء راشدین جس بات کو ہمیشہ کرتے رہے ہوں وہ سنت ہوتی ہے۔ اور حضورؐ نے ہمیشہ تراویح اسلئے نہیں پڑھی کہ کہیں وہ امت پر فرض نہ ہو جائے، چنانچہ حدیث میں اسکو بیان بھی فرمایا۔

**وجہ :** (۱) خلفاء راشدین نے تراویح ہمیشہ پڑھی اسکے لئے یہ اثر ہے۔ عن السائب بن یزید قال : کانوا یقومون علی عہد عمر بن الخطابؓ فی شہر رمضان بعشرين رکعة قال : و کانوا یقرأون بالمئین و کانوا یتوکأون علی عصیہم فی عہد عثمان بن عفانؓ من شدۃ القیام۔ (سنن للبیہقی، باب ما روی فی عدد رکعات القیام فی شہر رمضان ص ۶۹۹، نمبر ۴۶۱۷) اس اثر میں ہے کہ حضرت عمرؓ اور حضرت عثمانؓ کے زمانے میں لوگ تراویح پڑھتے تھے اور دیر تک کھڑے رہنے کی وجہ سے لکڑیوں پر ٹیک لگاتے تھے۔

(۲) اس حدیث میں ((کان النبی ﷺ یصلی)) ہے جس سے معلوم ہوا کہ حضورؐ اس پر بیٹھگی کرتے تھے اسلئے بھی تراویح سنت ہے۔ حدیث یہ گزری۔ عن ابن عباس قال کان النبی ﷺ یصلی فی شہر رمضان عشرين رکعة والوتر۔ (طبرانی الکبیر، باب مقسم عن ابن عباس، ج ۱، حدیث ۳۱۱، نمبر ۱۲۱۰۲، سنن للبیہقی، باب ما روی فی عدد رکعات القیام فی شہر رمضان ج ۲، ص ۶۹۸، نمبر ۴۶۱۵) اس حدیث میں کان یصلی سے تراویح سنت معلوم ہوتی ہے۔

**ترجمہ :** ۲ اور نبی علیہ السلام نے بیٹھگی کے چھوڑنے کے بارے میں عذر بیان فرمایا، وہ یہ کہ اس ڈر چھوڑ دیا کہ ہم لوگوں پر تراویح فرض نہ ہو جائے۔

حضورؐ نے ہمیشہ تراویح کی نماز نہیں پڑھی جسکی وجہ یہ فرمایا کہ اگر میں ہمیشہ تراویح پڑھوں تو خطرہ ہے کہ امت پر فرض نہ ہو جائے اسلئے ہمیشہ تراویح کی نماز نہیں پڑھی۔ لمی حدیث مسئلہ نمبر ۲۸۸ میں گزر چکی ہے جسکا نقل ایہ ہے۔ ان عائشة اخبرته ان رسول اللہ ﷺ خرج لیلة من جوف اللیل .... اما بعد ! فانه لم یخف علی مکانکم لکنی خشیت ان تفرض علیکم فتعجزوا عنها فتوفی رسول اللہ والامر علی ذلک۔ (بخاری شریف، باب فضل من قام رمضان ص ۲۶۹، نمبر ۲۰۱۲، مسلم شریف، باب الترغیب فی قیام رمضان وهو التراویح ص ۲۵۹، نمبر ۶۱۷۸، ابوداؤد شریف، کتاب تفریع ابواب شہر رمضان باب فی قیام شہر رمضان ص ۲۰۲، نمبر ۱۳۷۳) اس حدیث میں ہے کہ امت پر فرض ہونے کے خوف سے تراویح ہمیشہ نہیں پڑھ رہا ہوں۔

**ترجمہ :** (۴۹۱) اور تراویح میں سنت جماعت ہے۔

**تشریح :** تراویح میں سنت جماعت ہے، اور اگر جماعت چھوڑ کر الگ الگ نماز پڑھے تو جماعت کی فضیلت نہیں ملے گی۔

**وجہ :** (۱) اوپر حدیث گزری کہ تراویح کے لئے صحابہ جمع ہوئے اور حضورؐ نے تین دن تک جماعت کے ساتھ نماز پڑھائی۔ حدیث

۱۔ لکن علی وجہ الکفایۃ حتی لو امتنع اہل المسجد عن اقامتها کانوا مسیین ولو اقامها البعض فالمتخلف عن الجماعة تارک للفضیلة لان افراد الصحابة یروی عنهم التخلف۔

یہ گزری

ان عائشۃ اخبرته ان رسول اللہ ﷺ خرج لیلۃ من جوف اللیل فصلی فی المسجد وصلی رجال بصلاته فاصبح الناس فتحدثوا فاجتمع اکثر منهم فصلی فصلوا معه فاصبح الناس فتحدثوا فکثر اہل المسجد من اللیلۃ الثالثۃ فخرج رسول اللہ فصلی بصلوته فلما كانت اللیلۃ الرابعۃ عجز المسجد عن اہله حتی خرج لصلوۃ الصبح فلما قضی الفجر اقبل علی الناس فتشهد ثم قال اما بعد ! فانه لم یخف علی مکانکم لکنی خشیت ان تفرض علیکم فنعجزوا عنها فتوفی رسول اللہ والامر علی ذلک۔ (بخاری شریف، باب فضل من قام رمضان ص ۲۶۹ نمبر ۲۰۱۲ / مسلم شریف، باب الترغیب فی قیام رمضان وهو التراتوتح ص ۲۵۹ نمبر ۶۱۷۷ / ابوداؤد شریف، کتاب تفریع ابواب شہر رمضان باب فی قیام شہر رمضان ص ۲۰۲ نمبر ۱۳۷۳) اس حدیث میں ہے کہ صحابہ تراتوتح کے لئے جمع ہوئے، جس سے تراتوتح کی جماعت ثابت ہوتی ہے۔ (۲) امام جماعت کے ساتھ تراتوتح اور وتر پڑھائے انکی دلیل یہ اثر ہے (۱) ان عمر بن خطاب امر رجلا یصلی بہم عشرين رکعة (مصنف ابن ابی شیبۃ، ۶۷۷ کم یصلی فی رمضان من رکعة، ج ثانی، ص ۱۶۵، نمبر ۲۸۱ / مصنف عبد الرزاق، باب قیام رمضان ج رابع ص ۲۰۰ نمبر ۷۷۷۰) (۳) ان علیا امر رجلا یصلی بہم عشرين رکعة۔ (مصنف ابن ابی شیبۃ، ۶۷۷ کم یصلی فی رمضان من رکعة، ج ثانی، ص ۱۶۵، نمبر ۶۸۰ / سنن للبیہقی، باب ما روی فی عدد رکعات القیام فی شہر رمضان ج ثانی ص ۶۹۸ نمبر ۴۶۲۰) ان دونوں اثروں سے معلوم ہوا کہ حضرت عمرؓ اور حضرت علیؓ کسی امام کو حکم فرماتے کہ وہ لوگوں کو جماعت کے ساتھ تراتوتح پڑھائے جس سے ثابت ہوا کہ تراتوتح کی نماز جماعت کے ساتھ ہوگی۔

**ترجمہ:** ۱۔ لیکن کفایۃ کے طور پر ہے، یہاں تک کہ مسجد والے جماعت قائم کرنے سے رک جائے تو سب گنہگار ہونگے، اور اگر بعض نے جماعت کر لی تو جماعت کو چھوڑنے والے فضیلت کو چھوڑنے والے ہونگے، اسلئے کہ افراد صحابہ کا پیچھے رہنا مروی ہے۔  
**تشریح:** فرماتے ہیں کہ تراتوتح کی جماعت سنت کفایۃ ہے اسلئے اگر کسی نے بھی جماعت نہیں کی تو سب گنہگار ہونگے، اور اگر کچھ لوگوں نے جماعت کر لی تو سب سے گناہ ختم ہو جائے گا، البتہ جن لوگوں نے جماعت کے ساتھ نماز نہیں پڑھی انہوں نے جماعت کی فضیلت چھوڑ دی، انکی وجہ یہ ہے کہ بعض صحابہ سے ثابت ہے کہ انہوں نے تہا تراتوتح کی نماز پڑھی ہے۔

**وجہ:** اثریہ ہے۔ عن ابن عمر أنه کان لا یقوم مع الناس فی شہر رمضان قال: وکان سالم والقاسم لا

۲۔ والمستحب فی الجلوس بین الترویحتین مقدار الترویحة وكذا بین الخامسة و بین الوتر لعادة اهل الحرمین ۳۔ واستحسن البعض الاستراحة علی خمس تسلیمات و لیس بصحیح

یقومون مع الناس۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب ۶۸۰، من کان لا یقوم مع الناس فی رمضان، ج ثانی، ص ۱۶۸، نمبر ۷۱۳) اس اثر میں ہے کہ حضرت ابن عمر، حضرت سالم اور حضرت قاسم لوگوں کے ساتھ تراویح کی نماز نہیں پڑھتے تھے بلکہ تنہا پڑھتے تھے اس سے معلوم ہوا کہ تراویح کی جماعت سنت کفایہ ہے، اور تنہا پڑھنے کی بھی گنجائش ہے۔

**نکتہ:** مسعین: سئی سے مشتق ہے، گناہگار۔ المکلف: خلف سے مشتق ہے، پیچھے رہنے والے۔ افراد: فرد کی جمع ہے، بعض حضرات۔

**ترجمہ:** ۲۔ اور مستحب دو ترویجہ کے درمیان بیٹھنا ایک ترویجہ کی مقدار ہے اور ایسے ہی پانچویں ترویجہ اور وتر کے درمیان اہل حرمین کی عادت کی وجہ سے۔

**تشریح:** تراویح: راح سے مشتق ہے، جس کا معنی ہی ہے آرام کرنا، اسلئے تراویح میں ہر چار رکعتوں کے بعد آرام کرنا مستحب ہے۔ اہل حرم کے بعض حضرات اس آرام کے درمیان دو رکعتیں نماز پڑھا کرتے تھے۔ لیکن صاحب ہدایہ اس بات کی طرف اشارہ کر رہے ہیں کہ اس موقع پر آرام کرے، اور اتنی دیر تک آرام کرے جتنی دیر دو رکعتیں پڑھنے میں لگی ہے۔

**وجہ:** آرام کرنے کے لئے اوپر یہ اثر گزر گیا۔ (۱) کان عمر بن خطاب یروحنا فی رمضان یعنی بین الترویحتین قدر ما ینذهب الرجل من المسجد الی سلع۔ (سنن للبیہقی، باب ما روی فی عدد رکعات القیام فی شہر رمضان ص ۷۰۰، نمبر ۳۶۲۲) اس اثر میں ہے کہ حضرت عمرؓ ترویجہ کے درمیان اتنی دیر آرام کرنے کے لئے دیتے جتنی دیر میں آدمی مقام سلع تک جاسکتا ہے۔ (۲) اور اس درمیان نماز نہ پڑھے اسکے لئے یہ اثر ہے۔ عن سعید ابن جبیر انه کان یکره ان یقوم بین الترویحتین الصلوة۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، ۶۸۳ فی الصلوة بین الترویحتین، ج ثانی، ص ۱۶۹، نمبر ۷۱۳) اس اثر میں ہے کہ تراویح کے درمیان نماز پڑھنا مکروہ سمجھتے تھے (۳) اور اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ وقت آرام کرنے کے لئے ہے تاکہ چستی کے ساتھ تراویح پڑھ سکے نماز پڑھنے کے لئے نہیں ہے۔

**ترجمہ:** ۳۔ بعض حضرات نے پانچویں سلام کے بعد آرام کرنا اچھا سمجھا، لیکن یہ صحیح نہیں ہے۔

**تشریح:** پانچ سلام کے بعد کا مطلب یہ ہے کہ دس رکعتوں کے بعد بھی آرام کے لئے بیٹھے، لیکن یہ اچھا اسلئے نہیں ہے کہ پھر دو ترویجہ کے بعد بیٹھنا نہیں ہوگا بلکہ آٹھ رکعت کے بعد، پھر دس رکعت کے بعد، پھر بارہ رکعت کے بعد بیٹھنا ہو جائے گا تو ان رکعتوں میں چار کے بجائے ہر دو رکعت کے بعد بیٹھنا ہو جائے گا۔ اسلئے یہ اچھا نہیں ہے کیونکہ اوپر حضرت عمرؓ کے اثر میں تھا کہ ہر دو ترویجہ یعنی

۴۔ وقوله ثم یوتر بهم یشیر الی ان وقتها بعد العشاء قبل التوروبه قال عامة المشائخ والاصح ان وقتها بعد العشاء الی اخر اللیل قبل التوروبه وبعده لانها نوافل سُنت بعد العشاء ۵۔ ولم یذكر قبل القراءة واكثر المشائخ علی ان السنة فیها الختم مرة فلا یترك لكسل القوم بخلاف ما بعد التشهد من الدعوات حیث یتركها لانها لیست سنة

ہر چار رکعت کے بعد آرام کے لئے بیٹھنا ہے۔

**ترجمہ:** ۴۔ متن میں تھا (ثم یوتر بهم) یہ عبارت اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ تراویح کا وقت عشاء کے بعد اور وتر سے پہلے ہے، عام مشائخ نے یہی فرمایا، لیکن صحیح بات یہ ہے کہ تراویح کا وقت عشاء کے بعد سے آخر رات تک ہے، چاہے وہ وتر سے پہلے ہو یا وتر کے بعد ہو، اسلئے کہ تراویح نوافل ہے، اور عشاء کے بعد سنت قرار دی گئی ہے۔

**تشریح:** متن میں یہ عبارت تھی (ثم یوتر بهم) کہ تراویح کے بعد لوگوں کو وتر پڑھائے، جس کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ تراویح کا وقت عشاء کے بعد اور وتر سے پہلے ہے، چنانچہ بہت سے مشائخ نے یہی فرمایا، لیکن صحیح بات یہ ہے کہ تراویح کا وقت عشاء کے بعد ہے چاہے وہ وتر سے پہلے پڑھ لے چاہے وتر کے بعد پڑھ لے۔ عشاء کے بعد تو اسلئے ہے کہ تراویح سنت ہے اور عشاء کے بعد مسنون کیا گیا ہے اسلئے عشاء کے بعد ہی ہونا چاہئے، کیونکہ یہ عشاء کے تابع ہے۔ اور وتر سے پہلے یا بعد ہونے کی شرط اسلئے نہیں ہے کہ تراویح وتر کے تابع نہیں ہے۔

**وجہ:** عن ابی ذر قال : صمنا مع رسول اللہ ﷺ رمضان فلم یقم بنا شیئا من الشهر .... فلما كانت الثالثة جمع أهلہ و نسانہ و الناس فقام بنا حتی خشینا أن یفوتنا الفلاح ، قال قلت : ما الفلاح ؟ قال السحور ، ثم لم یقم بنا بقیة الشهر ۔ (ابوداؤد شریف، باب فی قیام شھر رمضان، ص ۲۰۵، نمبر ۱۳۷۵) اس حدیث میں ہے کہ سحری تک تراویح پڑھتے رہے جس کا مطلب یہ ہوا کہ سحری تک تراویح کا وقت ہے۔ اور یہ بھی معلوم ہوا کہ عشاء کے بعد تراویح کا وقت ہے۔ البتہ چونکہ وتر کو آخر وقت میں پڑھنا مستحب ہے اسلئے وتر کو تراویح کے بعد پڑھتے تو بہتر ہے، لیکن وتر سے پہلے بھی پڑھ لے تو کوئی حرج نہیں ہے۔

**ترجمہ:** ۵۔ قرأت کی مقدار ذکر نہیں کی، اور اکثر مشائخ اس بات پر ہے کہ تراویح میں سنت ایک مرتبہ قرآن ختم کرنا ہے، اسلئے قوم کی سستی کی وجہ سے نہ چھوڑے، بخلاف تشہد کے بعد جو اور دعائیں ہیں اس طرح کہ اسکو چھوڑ سکتا ہے اسلئے کہ وہ سنت نہیں ہیں۔

**تشریح:** تراویح کی ایک رکعت میں کتنی آیتیں پڑھے متن میں اس کا تذکرہ نہیں ہے۔ لیکن سنت یہ ہے کہ پورے رمضان میں

(۴۹۲) ولا یصلی الوتر بجماعة فی غیر شهر رمضان ﷺ علیہ اجماع المسلمین. واللہ اعلم بالصواب.

تراویح میں کم سے کم ایک مرتبہ قرآن کریم ختم کرے۔ اور قوم کی سستی کی وجہ سے ایک مرتبہ ختم کرنا نہ چھوڑے۔ البتہ اگر لوگوں پر گراں گزرتا ہو تو تشہد کے بعد جو دعائیں ہیں انکو چھوڑ دے کیوں کہ وہ اتنی اہم سنتوں میں سے نہیں ہیں، تاہم ایک مرتبہ قرآن ختم کرنا نہ چھوڑے۔ تشہد کے بعد درود شریف پڑھنا پھر بھی نہ چھوڑے کیونکہ درود شریف امام شافعیؒ کے یہاں فرض ہے اسلئے ہمارے یہاں اہم سنت ہوگی اسلئے قوم کتنی ہی سست ہو تراویح میں درود شریف پڑھنا نہ چھوڑے۔

**وجہ :** (۱) اس حدیث میں ہے۔ عن عبد اللہ ابن عمر و ان النبی ﷺ قال له : ((أقرأ القرآن فی شهر)) قال انی اجد قوۃ قال : أقرأ فی عشرين . (ابوداؤد شریف، باب فی کم ھزأ القرآن، ص ۲۰۸، نمبر ۱۳۸۸) اس حدیث میں ہے کہ قرآن کو ایک مہینے میں ختم کرنا چاہئے۔ اس لئے پورے رمضان میں ایک مرتبہ قرآن ختم کرے۔ (۲) عن ابی عثمان قال : دعا عمر القراء فی رمضان فأمر اسرعہم قراءة أن یقرأ ثلاثین آیۃ و الوسط خمساً و عشرين آیۃ و البطیء عشرين آیۃ۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب ۶۷۶ فی صلوۃ رمضان، ج ثانی، ص ۱۶۳، نمبر ۷۶۷۱ سنن بیہقی، باب قدر قرآن ھتم فی قیام شھر رمضان، ج ثانی، ص ۷۰۰، نمبر ۴۶۲۳) اس اثر میں ہے کہ ست پڑھنے والے کو بھی بیس آیتیں پڑھنے کے لئے کہتے تھے۔ اب ہر رکعت میں بیس آیتیں پڑھے تو ایک دن کی بیس رکعتوں میں چار سو آیتیں ہو گئیں اور بیس دنوں میں بارہ ہزار آیتیں ہو گئیں۔ قرآن کریم میں ۶۲۳۶ آیتیں ہیں اسلئے بارہ ہزار کو ۶۲۳۶ سے تقسیم دیں تو پورے رمضان میں دو ختم ہوئے، اسکا مطلب یہ ہوا کہ حضرت عمرؓ پورے رمضان میں دو ختم کرواتے تھے، لیکن سہولت کے لئے ہم کہتے ہیں کہ کم سے کم ایک ختم کرے۔ اس سے حافظ صاحبان کا قرآن بھی یاد رہے گا۔ (۳) ایک مرتبہ ختم کرنے کا ثبوت اس اثر میں ہے۔ کان عمر بن عبد العزیز یأمر الذین یقرأون فی رمضان فی کل رکعة بعشر آیات عشر آیات . (مصنف ابن ابی شیبہ، باب ۶۷۶ فی صلوۃ رمضان، ج ثانی، ص ۱۶۳، نمبر ۷۶۷۵) اس اثر میں ہے کہ ہر رکعت میں دس دس آیتیں پڑھنے کا حکم دیا کرتے تھے تو پورے رمضان میں چھ ہزار آیتیں پڑھی جائے گی جس سے ایک قرآن کریم ختم ہوگا۔

**ترجمہ :** (۴۹۲) رمضان کے مہینے کے علاوہ میں وتر جماعت کے ساتھ نہ پڑھے۔

**ترجمہ :** ۱۔ اسی پر مسلمانوں کا اجماع ہے۔

**وجہ :** (۱) وتر ایک قسم کی سنت ہے اور سنت کے بارے میں یہ ہے کہ جہاں جہاں اسکی جماعت ثابت ہے وہیں اسکی جماعت مسنون ہوگی ورنہ عام حالات میں تنہا تنہا اسکی نماز پڑھی جائے گی، چونکہ وتر کے بارے میں صرف رمضان میں اسکی جماعت ثابت ہے اسلئے صرف رمضان میں اسکو جماعت کے ساتھ پڑھی جائے گی، اور سال کے باقی حصے میں تنہا تنہا پڑھی جائے گی۔ (۲) تراویح

کے بعد وتر جماعت کے ساتھ پڑھنے کے بارے میں یہ اثر گزر چکا ہے۔ عن علی قال دعا القراء فی رمضان فامرهم منهم رجلا یصلی بالناس عشرين رکعة قال وکان علی یوتر بهم۔ (سنن للبیہقی، باب ما روی فی عدد رکعات القیام فی شہر رمضان ص ۶۹۹، نمبر ۴۶۲۰) اس اثر سے معلوم ہوا کہ رمضان میں وتر جماعت کے ساتھ پڑھائی جائے گی۔ اور دنوں میں لوگ اپنے اپنے طور پر وتر پڑھیں گے۔ واللہ اعلم۔

## ﴿باب ادراک الفریضۃ﴾

(۴۹۳) ومن صلی رکعة من الظهر ثم اقيمت يصلى اخرى ﴿صيانة للمؤدى عن البطلان﴾ ثم يدخل مع القوم ﴿احراز الفضيلة الجماعة

## ﴿باب ادراک الفریضۃ﴾

**ضروری نوٹ :** اس باب میں تمام مسائل جامع صغیر سے لئے گئے ہیں، (جامع صغیر، باب الرجل یدرک الفریضۃ فی جماعۃ وقد صلی بعض صلوۃ، ص ۸۹) اور دو قاعدے سے مستنبط ہیں۔ [۱] ایک تو ہے کہ اگر فرض نماز جماعت کے ساتھ پڑھی جا رہی ہو تو اس میں شریک ہونا چاہئے اور اپنی نماز چھوڑ دینی چاہئے، اور اگر فرض پڑھ چکا ہو تو دوبارہ جماعت کے ساتھ شامل ہو جانا چاہئے، یہ نماز نفل ہوگی اور پہلے پڑھی ہوئی نماز فرض برقرار رہے گی۔ اور اگر سنت پڑھ رہا ہو تو اسکو چھوڑ کر جماعت میں شریک ہو جانا چاہئے۔

**وجہ :** اسکی وجہ یہ ہے جماعت کی ایک اہمیت ہے اسکے لئے یہ حدیث ہے (۱)۔ عن ابی ہریرۃ أن النبی ﷺ قال ((و الذی نفسی بیدہ لقد هممت ان آمر بحطب لیحطب ثم آمر بالصلوة فیؤذن لہائم آمر رجلا فیؤم الناس، ثم أحالف الی رجال فأحرق علیہم بیوتہم، و الذی نفسی بیدہ ! لو یعلم أحدہم أنه یجد عرقا سمینا، أو مرماتین حسنین لشہد العشاء۔ (بخاری شریف، باب وجوب صلوۃ الجماعۃ، ص ۸۹، نمبر ۶۴۴۲) مسلم شریف، باب فضل صلوۃ الجماعۃ و بیان التشدید فی التحلف عنہا و أمّا فرض کفایہ، ص ۲۶۲، نمبر ۱۶۵۱/۱۳۸۱) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جماعت کے ساتھ شریک ہونا چاہئے۔ (۲) عن ابی ہریرۃ عن النبی ﷺ قال : (( اذا أقيمت الصلوة فلا صلوة الا المكتوبة ))۔ مسلم شریف، باب کراہیۃ الشروع فی نافلۃ بعد شروع المؤذن فی اقامۃ الصلوۃ، الخ، ص ۲۸۸، نمبر ۱۰۷۱/۱۶۳۳ ترمذی شریف، باب ما جاء اذا اقيمت الصلوة فلا صلوۃ الا المكتوبة، ص ۱۱۳، نمبر ۴۲۱) اس حدیث میں ہے کہ فرض نماز کی اقامت کہی جا رہی ہو تو کوئی نماز نہ پڑھے، بلکہ فرض ہی پڑھے۔

**ترجمہ :** (۴۹۳) کسی نے ظہر کی ایک رکعت پڑھی پھر ظہر ہی کی اقامت کہی گئی تو ایک رکعت ملا لے [اداء کی ہوئی نماز کو باطل سے بچانے کے لئے] پھر قوم کے ساتھ داخل ہو جائے۔

**ترجمہ :** ۱۔ جماعت کی فضیلت کو حاصل کرنے کیلئے۔

**تشریح :** ایک آدمی نے اپنے طور پر مثلاً ظہر کی ایک رکعت فرض پڑھی اسی دوران ظہر کی ہی جماعت کھڑی ہو گئی تو اسکو چاہئے کہ اپنی نماز کے ساتھ ایک رکعت اور ملا لے تاکہ یہ نماز تیرا یعنی ایک رکعت نہ رہ جائے، بلکہ شفع ہو جائے اور پڑھی ہوئی نماز باطل نہ جائے بلکہ دو رکعتوں کا ثواب مل جائے۔ پھر جماعت کی فضیلت کو حاصل کرنے کے لئے جماعت کے ساتھ مل جائے۔

(۴۹۴) وان لم یقید الاولیٰ بالسجدة یقطع ویشرع مع الامام هو الصحیح ﴿

**وجہ:** (۱) حدیث میں ہے کہ جماعت ہو رہی ہو تو دوسری نماز نہیں پڑھنی چاہئے۔ اسکے لئے حدیث یہ ہے۔ عن ابی ہریرۃ عن النبی ﷺ قال: (( اذا اقيمت الصلوة فلا صلوة الا المكتوبة )) (مسلم شریف، باب کراہیۃ الشروع فی نافلۃ بعد شروع المؤذن فی اقامۃ الصلوة، الخ، ص ۲۸۸، نمبر ۱۶۴۴۷۱۰، ترمذی شریف، باب ما جاء اذا اقيمت الصلوة فلا صلوة الا المكتوبة، ص ۱۱۳، نمبر ۴۲۱) اس حدیث میں ہے کہ فرض نماز کی اقامت کہی جا رہی ہو تو کوئی نماز نہ پڑھے، بلکہ فرض ہی پڑھے۔ (۲) عن ابن بحنہ قال: اقيمت صلوة الصبح، فرأى رسول الله ﷺ رجلا يصلي والمؤذن يقيم فقال: (( أتصلي الصبح أربعاً ))؟۔ (مسلم شریف، باب کراہیۃ الشروع فی نافلۃ بعد شروع المؤذن فی اقامۃ الصلوة، الخ، ص ۲۸۸، نمبر ۱۶۵۰۷۱۱) اس حدیث میں ہے کہ اقامت کے وقت اکیلے اکیلے فجر کا فرض پڑھ رہا تھا تو آپؐ نے انکو کہا کہ کیا چار رکعت فجر پڑھ رہے ہو، جس سے معلوم ہوا کہ جماعت کے وقت اپنی الگ نماز نہیں پڑھنی چاہئے۔ (۳) اور جماعت میں شریک ہو جائے اسکے لئے یہ حدیث ہے۔ عن ابی ہریرۃ أن النبی ﷺ قال (( والذى نفسى بيده لقد هممت ان آمر بحطب ليحطب ثم آمر بالصلوة فيؤذن لهائم آمر رجلا فيؤم الناس، ثم أخالف الى رجال فأحرق عليهم بيوتهم، والذى نفسى بيده لو يعلم أحدهم أنه يجعد عرفا سمينا، أو مرتاتين حسنتين لشهد العشاء )) بخاری شریف، باب وجوب صلوة الجماعة، ص ۸۹، نمبر ۶۴۴۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جماعت کے ساتھ شریک ہونا چاہئے۔

**ترجمہ:** (۴۹۴) اور اگر پہلی رکعت کو جہدے سے مقید نہیں کیا تو امام کے ساتھ شروع کر دے، صحیح یہی ہے۔

**تشریح:** نماز اپنے طور پر شروع کیا تھا لیکن ابھی ایک رکعت پوری نہیں ہوئی تھی، یعنی رکعت کو جہدے سے مقید نہیں کیا تھا کہ اسی نماز کی جماعت شروع ہوگئی، تو اسی وقت اپنی نماز چھوڑ کر جماعت کے ساتھ شریک ہو جانا چاہئے، صحیح یہی ہے۔

**هو الصحیح:** کہہ کر اس بات کی طرف اشارہ کیا کہ امام سرخسؒ نے فرمایا کہ اس صورت میں بھی دو رکعت پوری کرے اسکے بعد جماعت کے ساتھ شریک ہو۔ وہ فرماتے ہیں کہ اگر سنت پڑھ رہا ہو اور فرض کی جماعت کھڑی ہوگئی ہو تو سنت کی دو رکعتیں پوری کرتے ہیں اسکے بعد سلام پھیر کر جماعت میں شریک ہونے کا حکم ہے اسی طرح فرض میں بھی دو رکعت پوری کرنے کے بعد سلام پھیر کر جماعت میں شریک ہونا چاہئے۔ لیکن صحیح بات یہ ہے کہ چونکہ ابھی تک ایک رکعت پوری نہیں ہوئی ہے اسلئے اسی وقت نماز توڑ کر جماعت کے ساتھ شریک ہو جائے۔

**اصول:** یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ جہدہ کرنے سے پہلے مکمل رکعت نہیں ہے بلکہ ابھی تحریمہ ہے۔ جہدہ کرنے کے بعد نماز

بتیرا بنے گی

**وجہ:** اگر رکعت کا جہدہ نہیں کیا تو ابھی رکعت مکمل نہیں ہوئی اسلئے صلوة پتیرا بھی نہیں ہوئی اسلئے اسکو چھوڑ سکتا ہے اور اسکو چھوڑ کر



۱۔ لانہ بمحل الرفض ۲۔ والقطع للاکمال ۳۔ بخلاف ما اذا کان فی النقل لانہ لیس للاکمال۔  
 ۴۔ ولو کان فی السنة قبل الظهر والجمعة فاقیم او خطب یقطع علی راس الرکعتین یروی ذلک  
 عن ابی یوسف

جماعت میں شریک ہو سکتا ہے۔ کیونکہ یہ چھوڑنا اسکو اعلیٰ درجے پر پورا کرنے کے لئے ہے اسلئے یہ چھوڑنا نہیں ہے بلکہ اکمال ہے۔

**ترجمہ:** ۱۔ اسلئے کہ یہ رکعت چھوڑنے کی جگہ میں ہے۔

**تشریح:** یہ رکعت ابھی سجدہ نہ کرنے کی وجہ سے تیرا نہیں ہوئی ہے اسلئے اس درجے میں ہے کہ اسکو چھوڑ دیا جائے۔ اسلئے اسکو چھوڑ کر جماعت میں شریک ہو سکتا ہے۔

**ترجمہ:** ۲۔ اور توڑنا اعلیٰ درجے پر پورا کرنے کے لئے ہے۔

**تشریح:** یہ ایک اشکال کا جواب ہے۔ اشکال یہ ہے کہ نماز کے چھوڑنے میں اسکو باطل کرنا ہے، اور ابھی اوپر گزرا کہ عمل کو باطل کرنا اچھا نہیں ہے۔ تو یہاں نماز کو چھوڑ کر جماعت میں شریک ہونا کیسے جائز ہوگا؟ اسکا جواب دیا جا رہا ہے کہ، یہاں پہلی نماز کو اسلئے باطل کر رہے ہیں کہ اسکو کمال کے درجے میں جماعت کے ساتھ اداء کیا جائے، تو یہ باطل کرنا نہیں ہے بلکہ اسکو اس سے اعلیٰ درجے پر اداء کرنا ہے، جیسے مسجد کو اسلئے شہید کرتے ہیں کہ اسکو اس سے اعلیٰ درجے پر تعمیر کی جائے تو اس سے اور ثواب ملے گا عذاب نہیں ہوگا، اسی طرح یہاں ہے کہ توڑنا اکمال کے لئے ہے۔

**ترجمہ:** ۳۔ بخلاف جبکہ نفل میں ہو اسلئے کہ وہ اعلیٰ درجے پر اداء کرنے کے لئے نہیں ہے۔

**تشریح:** یہ حضرت امام سرحسیؒ کو جواب ہے، انہوں نے فرمایا تھا کہ جس طرح سنت کو دو رکعت سے پہلے نہیں چھوڑتے اسی طرح فرض کو بھی دو رکعت سے پہلے نہیں چھوڑنا چاہئے۔ اسکا جواب دے رہے ہیں کہ سنت کو درمیان میں چھوڑنے کے بعد اسکو اعلیٰ درجے پر پورا کرنے کے لئے جماعت میں شریک نہیں ہو رہا، اسلئے سنت کو چھوڑنا اسکو باطل کرنا ہے اسلئے سنت کو دو رکعت پوری کئے بغیر نہ چھوڑے اور فرض کو درمیان میں چھوڑ کر جماعت میں شریک ہونا اسی فرض کو اعلیٰ درجے پر پورا کرنا ہے اسلئے فرض کو درمیان میں چھوڑ سکتا ہے۔

**ترجمہ:** ۴۔ اور اگر ظہر اور جمعہ سے پہلے کی سنت میں مشغول ہو اور اقامت کہی گئی، یا خطبہ شروع کیا گیا تو دو رکعتوں پر سنت چھوڑ دے، حضرت امام ابو یوسفؒ سے یہی روایت ہے

**تشریح:** یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ ظہر سے پہلے کی چار رکعت سنت اور جمعہ سے پہلے چار رکعت سنت ایک نماز ہے، یا نفل کی طرح دو شفع ہے، اگر ایک نماز ہے تو چاروں رکعت پڑھنے کے بعد سلام پھیر کر جماعت میں شریک ہو اور اگر دو شفع ہیں تو دو رکعت

۵۔ وقد قیل یتمہا (۴۹۵) وان کان قد صلی ثلثا من الظهر یتمہا ﴿﴾

پوری کرنے کے بعد سلام پھیر کر جماعت میں شریک ہو جائے۔ چنانچہ فرماتے ہیں کہ امام ابو یوسفؒ کی روایت یہی ہے کہ یہ دو شفیع ہیں اسلئے اگر ظہر کی سنت پڑھتے وقت جماعت شروع ہوگئی تو دو رکعت پر سلام پھیر کر جماعت میں شریک ہو جائے، اسی طرح جمعہ سے پہلی والی چار سنت پڑھ رہا تھا کہ خطبہ شروع ہو گیا تو دو رکعت پر سلام پھیر کر خطبہ سننے میں شریک ہو جائے۔

**وجہ :** انکی دلیل یہ حدیث ہے، اس لمبی حدیث کا ٹکڑا یہ ہے۔ سألنا علیا عن تطوع رسول اللہ ﷺ بالنہار فقال : ..... و اربعاً قبل الظهر اذ ازلت الشمس ، و رکعتین بعدها ، و اربعاً قبل العصر ، یفصل بین کل رکعتین بالتسلیم علی الملائکۃ المقربین و النبیین ، و من تبعہم من المسلمین و المؤمنین . (ابن ماجہ، باب ماجاء فیما یستحب من التطوع بالنہار، ص ۱۶۳، نمبر ۱۱۶۱) اس حدیث میں ہے کہ ہر دو رکعتوں کے درمیان سلام پھیرے جس سے معلوم ہوا کہ ہر دو رکعتیں الگ الگ شفیع ہیں

**ترجمہ :** ۵۔ اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ چار رکعت پوری کرے۔

**تشریح :** اور دوسرے حضرات نے فرمایا کہ پوری چار رکعت ایک نماز ہے اسلئے چاروں رکعتیں پوری کرنے کے بعد جماعت اور خطبہ میں شریک ہوں۔

**وجہ :** (۱) انکی رائے ہے کہ چاروں رکعتیں ایک ہی نماز ہے اسلئے چاروں رکعتیں پڑھنے کے بعد ہی سلام پھیرے۔ (۲) اس حدیث سے پتہ چلتا ہے کہ چاروں رکعتیں ایک ہی نماز ہے دو شفیع نہیں ہے۔ حدیث یہ ہے۔ عن ابی ایوب عن النبی ﷺ قال : (( اربع قبل الظهر لیس فیہن تسلیم تفتح لہن أبواب السماء )) (ابوداؤد شریف، باب الاربع قبل الظهر و بعدھا، ص ۱۹۰، نمبر ۱۲۷۰) اس حدیث میں ہے کہ درمیان میں سلام نہ ہو جبکہ مطلب یہ ہے کہ وہ ایک ہی نماز ہے۔

**ترجمہ :** (۴۹۵) اور اگر ظہر کی تین رکعتیں پڑھ چکا ہو تو ظہر کو پوری کرے گا۔

**تشریح :** ظہر کی فرض تین رکعتیں پوری کر چکا تھا اور تیسری رکعت کا سجدہ کر چکا تھا اور جماعت کی اقامت کہی گئی تو اب فرض کی چاروں رکعتیں پوری کرے اسکے بعد سلام پھیر کر جماعت میں شریک ہو، تیسری رکعت کو چھوڑ کر جماعت میں شریک نہ ہو۔

**وجہ :** تین رکعت پوری کر چکا ہے تو اکثر نماز پڑھ چکا ہے اور اکثر کا حکم کل کا حکم ہوتا ہے اسلئے اسکو توڑنا اچھا نہیں، اسلئے تین رکعت کے بعد نہ توڑے بلکہ چوتھی رکعت ملا لے اور سلام پھیرنے کے بعد اگر جماعت جاری ہو تو شریک ہو جائے ورنہ معاملہ ختم ہو گیا۔ اور اگر تیسری رکعت کا سجدہ نہیں کیا ہے تو تیسری رکعت نہیں پڑھی تو گویا کہ دو ہی رکعت ابھی فرض پڑھی ہے اور دو رکعت پر نماز چھوڑ کر جماعت میں شریک ہو سکتا ہے اسلئے جماعت میں شریک ہو جائے۔

١ لان لكثر حكم الكل فلا يحتمل النقص بخلاف ما اذا كان في الثالثة بعدولم يقيد ها بالسجدة  
حيث يقطعها لانه بمحل الرفض ٢ ويتخير ان شاء عاد فقعد وسلم وان شاء كبر قائما ينوي  
الدخول في صلوٰة الامام (٣٩٦) واذا اتمها يدخل مع القوم والذي يصلى معهم نافلة ﴿ ١ لان  
الفرض لا يتكرر في وقت واحد.

**ترجمہ:** ۱۔ اس لئے کہ اکثر حکم کل کا حکم ہے، اسلئے توڑنے کا احتمال نہیں رکھتا، بخلاف جبکہ ابھی تیسری رکعت میں ہو اور سجدہ نہ کیا ہو اس حیثیت سے کہ اسکو توڑ سکتا ہے اسلئے کہ وہ توڑنے کی جگہ پر ہے۔

**تشریح:** اگر تیسری رکعت کا سجدہ کر چکا ہو تو یہ رکعت مکمل ہو گئی اور اکثر رکعتیں ہو گئیں جو کل کے حکم میں ہے اسلئے وہ توڑنے کے درجے میں نہیں ہے اسلئے اب چار رکعت مکمل کرے اور سلام پھیر کر جماعت میں شریک ہو، اور تیسری رکعت کا سجدہ نہ کیا ہو تو اسکو توڑ کر جماعت میں شریک ہو جائے کیونکہ وہ توڑنے کے محل میں ہے

**ترجمہ:** ۲۔ اور اختیار ہے کہ توڑتے وقت لوٹ کر بیٹھیں اور سلام پھیرے پھر جماعت کے ساتھ ملے اور چاہے تو کھڑے کھڑے تکبیر کہے اور امام کی نماز میں داخل ہونے کی نیت کر لے۔

**تشریح :** جماعت کے ساتھ کس طرح ملے اسکی دو صورتیں بتاتے ہیں۔ [۱] ایک صورت یہ ہے کہ جب جماعت میں شریک ہو نے کا ارادہ ہو تو بیٹھ کر سلام پھیرے اور پہلی نماز سے باہر نکلنے کے بعد جماعت میں شریک ہو۔ [۲] اور دوسری صورت یہ ہے کہ کھڑے کھڑے ہی تکبیر کہہ کر جماعت میں شریک ہو جائے اور جماعت میں شریک ہونے کی نیت کر لے۔ بہتر یہ ہے کہ بیٹھ کر سلام پھیرے پھر جماعت میں شریک ہو جائے۔

**ترجمہ:** (۳۹۶) اور جب نماز پوری کر لے تو قوم کے ساتھ شامل ہو جائے، اور جو نماز قوم کے ساتھ پڑھی ہے وہ نقل ہوگی۔

**ترجمہ:** ۱۔ اس لئے کہ فرض ایک وقت میں دو بار نہیں ہوتی۔

**تشریح :** اگر اکیلے میں پڑھے ہوئے فرض کو پورا نہیں کیا اور جماعت میں شامل ہو گیا، پس اگر پہلی دور رکعت مکمل کر کے شامل ہوا ہے تب تو وہ نفل ہوگی اور اگر ایک رکعت سے پہلے چھوڑ دی ہے تو وہ بیکار جائے گی، اور امام کے ساتھ جو نماز پڑھی ہے وہ فرض شمار کی جائے گی۔ اور اگر پہلی فرض پوری کرنے کے بعد امام کے ساتھ نماز میں شریک ہو تو جو فرض اکیلے میں پہلے پڑھی ہے وہ فرض شمار کی جائے گی اور جو نماز امام کے ساتھ پڑھی ہے وہ نفل شمار کی جائے گی۔

**وجہ :** (۱) ایک دن میں ایک ہی فرض نماز پڑھی جاتی ہے اسلئے لازمی طور پر ایک نماز نفل ہوگی اور دوسری نماز فرض ہوگی، اسلئے کہ پہلی نماز فرض کی نیت سے پڑھی گئی ہے اسلئے وہ فرض ہوگی۔ اور امام کے ساتھ نفل۔ (۲) ایک دن میں ایک ہی فرض ہے اسلئے

(٢٩٤) فان صلى من الفجر ركعة ثم اقيم قطع ويدخل معهم لانه ﴿لو اضاف اليها اخرى

### تفاوتہ الجماعۃ

لئے یہ حدیث ہے۔ اتیت ابن عمر علی البلاط و ہم یصلون ، فقلت الا تصلى معهم ؟ قال قد صلیت ، انی سمعت رسول اللہ ﷺ یقول (( لا تصلو صلوۃ فی یوم مرتین ۔ (ابوداؤد شریف، باب اذا صلی فی جماعۃ ثم ادرک جماعۃ یعدی ص ۹۳، نمبر ۵۷۹، رسائی شریف، باب سقوط المصلوۃ عن من صلی مع الامام فی المسجد جماعۃ، ص ۱۱۹، نمبر ۸۶۱) (۳) اور مصنف ابن ابی شیبہ میں حضرت عبداللہ ابن عمر کا قول اس طرح ہے۔ قال عبد اللہ : لا یصلی علی اثر صلوۃ مثلها (مصنف ابن ابی شیبہ، ۴۶۳، من کرہ ان یرسل بعد المصلوۃ مشکھا، ج ثانی، ص ۲۲، نمبر ۵۹۹۸) اس اثر میں ہے کہ جو نماز پڑھ چکا ہو اس طرح پھر نہ پڑھو۔ (۴) اور اکیلے میں پڑھی ہوئی نماز فرض ہوگی اور جماعت کے ساتھ پڑھی ہوئی نماز نفل ہوگی اسکی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن جابر بن یزید الاسود عن ابيه أنه صلی مع رسول اللہ ﷺ و هو غلام شاب .... فقال ما منع کما أن تصلیا معنا ؟ قال : قد صلینا فی رحالنا ، فقال لا تفعلوا اذ ا صلی أحدکم فی رحله ثم ادرک الامام ولم یصل فلیصل معه فانها له نافلة ۔ (ابوداؤد شریف، باب فین صلی فی منزله ثم ادرک الجماعۃ یرسل معہم، ص ۹۵، نمبر ۵۷۵) اس حدیث میں ہے کہ اگر فرض ایک مرتبہ پڑھ چکا ہو دوبارہ جماعت کھڑی ہوگی تو اسکے ساتھ دوبارہ نماز پڑھ لے اور یہ نماز نفل ہوگی۔

**ترجمہ:** (۴۹۷) پس اگر فجر کی ایک رکعت پڑھی پھر اقامت کہی گئی تو نماز توڑ دے اور قوم کے ساتھ داخل ہو جائے۔

**ترجمہ:** اس لئے کہ اگر دوسری رکعت ملائے گا تو اسکی جماعت فوت ہو جائے گی۔

**تشریح :** فجر کی نماز دو ہی رکعت ہے، اور دوسری مجبوری یہ ہے کہ فجر کے فرض کے بعد کوئی نفل نہیں ہے۔ اب چاہے ایک رکعت پڑھ چکا ہو اور اس رکعت کو سجدے سے مقید کر چکا ہو پھر بھی اسکو اسی وقت چھوڑ کر جماعت میں شریک ہو جائے۔ اسی طرح اگر فجر کی دوسری رکعت کے لئے کھڑا ہو گیا ہو اور ابھی اسکا سجدہ کر کے دوسری رکعت کو مکمل نہ کیا ہو تو بھی اسکو چھوڑ کر جماعت میں شامل ہو جائے۔

**وجہ :** (۱) اگر دوسری رکعت ملایا تو اسکا فرض پورا ہو جائے گا اب وہ جماعت کے ساتھ شریک نہیں ہو سکے گا، اسلئے کہ اگر جماعت کے ساتھ بھی فرض کی نیت کی تو فرض دومرتبہ ہو جائے گا، اور ابھی گزرا کہ ایک فرض کو دومرتبہ نہیں پڑھ سکتا۔ اور اگر بعد میں نفل کی نیت سے جماعت میں شریک ہو تو فجر کے بعد نفل نہیں ہے اسلئے بہتر یہ ہے کہ دوسری رکعت ملائے بغیر نماز توڑ کر جماعت میں شریک ہو جائے۔ (۲) حدیث میں اسکا ثبوت ہے۔ عن ابن کحیمة قال اقيمت صلاة الصبح، فرأى رسول الله ﷺ رجلاً يصلي، والمؤذن يقيم فقال: اتصلي الصبح أربعا؟ (مسلم شریف، باب کراهية الشروع في نافلة بعد شروع المؤذن في اقامة الصلوة، الخ، ص ۲۸۸، نمبر ۷۱۶۵۰) اس حدیث میں ہے کہ جماعت کے وقت فجر کی نماز اکیلے پڑھ رہے تھے تو آپؐ نے فرمایا کہ کیا فجر چار رکعت پڑھ رہے ہو،

۲۔ وكذا اذا قام الى الثانية قبل ان يقيدھا بالسجدة ۳۔ وبعد الاتمام لا يشرع في صلوة الامام لكرامية النفل بعده ۴۔ وكذا بعد المغرب في ظاهر الرواية لان التفل بالثلث مكروه وفي جعلها اربعا مخالفة لا مامه (۴۹۸) و من دخل مسجد اقدان فيه يكره له ان يخرج حتى يصلي ﴿ ۱۔ لقوله عليه السلام لا يخرج من المسجد بعد النداء الا منافق اورجل يخرج لحاجة يريد الرجوع

جبکہ مطلب یہ تھا کہ آپ کو جماعت میں شریک ہو جانا چاہئے۔ اور فرض پوری کرنے کے بعد نفل کے طور پر جماعت میں شریک ہوگا تو فجر کے فرض کے بعد نفل نہیں ہے اسلئے فرض کرنے کے بعد کیسے جماعت میں شریک ہوگا؟ فجر کے فرض کے بعد نفل نہیں ہے اسکی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن ابن عباس .... أن النبی ﷺ نہی عن الصلوة بعد الصبح حتی تشرق الشمس ، و بعد العصر حتی تغرب . (بخاری شریف ، باب الصلوة بعد الفجر حتی ترتفع الشمس ، ص ۸۲ ، نمبر ۵۸۱ / مسلم شریف ، باب الاوقات الی نہی عن الصلوة فیہا ، ص ۳۳۳ ، نمبر ۸۲۵ / ۱۹۲۰) اس حدیث میں ہے کہ فجر کے فرض کے بعد کوئی نفل نہیں ہے ، اسلئے فرض پڑھنے کے بعد فجر کی جماعت میں شریک نہیں ہو سکتا۔

**ترجمہ:** ۲۔ ایسے ہی اگر دوسری رکعت کے لئے کھڑا ہوا اسکو سجدے سے مقید کرنے سے پہلے۔

**تشریح:** اکیلا آدی فجر کا فرض پڑھ رہا تھا اور دوسری رکعت میں تھا ابھی اسکو سجدہ سے مقید نہیں کیا تھا کہ جماعت کھڑی ہو گئی تب بھی اسکو تو ذکر جماعت کے ساتھ مل جانا چاہئے ، کیونکہ دوسری رکعت پوری کرے گا تو جماعت کے ساتھ نہیں مل پائے گا ، وہ جماعت کی فضیلت سے محروم رہے گا۔

**ترجمہ:** ۳۔ اور فرض مکمل کرنے کے بعد امام کی نماز میں شریک نہ ہو ، فرض کے بعد نفل مکروہ ہونے کی وجہ سے۔

**تشریح:** پہلے گزر چکا ہے کہ فجر کے فرض کے بعد نفل مکروہ ہے اسلئے اگر فرض مکمل کر لیا تو اب جماعت میں شریک نہ ہو۔

**ترجمہ:** ۴۔ اور ایسے ہی مغرب کے بعد ظاہر روایت میں اسلئے کہ تین رکعت نفل مکروہ ہے ، اور اسکو چار رکعت کرنے میں اپنے امام کی مخالفت ہے۔

**تشریح:** مغرب کا فرض پڑھنے کے بعد جماعت کھڑی ہو رہی ہو تو ظاہر روایت میں ہے کہ جماعت کے ساتھ شریک نہ ہو ، اسکی وجہ یہ ہے کہ فرض پڑھ چکا ہے اسلئے امام کے ساتھ یہ نماز نفل ہوگی ، پس اگر امام کے ساتھ تین رکعت پڑھے گا تو تین رکعت وتر کے علاوہ کوئی نفل نہیں ہے ، اور اگر چوتھی رکعت ملائے گا تو امام کی مخالفت ہوگی ، اسلئے بہتر یہ ہے کہ جماعت میں شریک ہی نہ ہو۔

**ترجمہ:** (۴۹۸) کوئی ایسی مسجد میں داخل ہوا جس میں اذان دی جا چکی ہو تو اسکے لئے نماز پڑھنے سے پہلے نفل مکروہ ہے۔

**ترجمہ:** ۱۔ حضور علیہ السلام کے قول کی وجہ سے کہ اذان کے بعد مسجد سے نہیں نکلتا ہے مگر منافق ، یا ایسا آدی جو ضرورت کے

(۴۹۹) قال الا اذا كان ينتظم به امر جماعة ﴿لانه ترك صورة تکمیل معنی

لئے نکلا ہو پھر واپس آنے کا ارادہ رکھتا ہو۔

**تشریح :** اگر ابھی تک فرض نماز نہیں پڑھی ہو اور مسجد میں اذان ہو جائے تو نماز پڑھے بغیر مسجد سے نکلنا مکروہ ہے، ہاں کسی ضرورت سے جائے اور جماعت کے وقت واپس آنے کی نیت ہو تو نکل سکتا ہے، یا وہ کسی اور مسجد کا منتظم یا امام وغیرہ ہو کہ دوسری مسجد میں جماعت کا انتظام کرنا ہو تو اسکے لئے مسجد سے نکلنا مکروہ نہیں ہے۔

**وجہ :** (۱) اس حدیث میں ہے کہ اذان کے بعد بغیر نماز پڑھے ہوئے منافق ہی نکل سکتا ہے، یا ضرورت والا نکل سکتا ہے۔ صاحب حدایہ کی حدیث یہ ہے۔ عن عثمان قال قال رسول الله ﷺ (( من ادركه الأذان في المسجد ثم خرج لم يخرج لحاجة و هو لا يريد الرجعة فهو منافق )) (ابن ماجہ شریف، باب اذا اذن وانت في المسجد فلا تخرج، ص ۱۰۵، نمبر ۷۳۲) اس حدیث میں ہے کہ منافق ہی نکل سکتا ہے (۲) عن ابی ہریرۃ .... ثم قال امرنا رسول الله ﷺ اذا كنتم في المسجد فبودى بالصلوة، فلا يخرج أحدكم حتى يصلى۔ (مسند احمد، باب مسند ابی ہریرۃ، ج ثالث، ص ۳۵۶، نمبر ۱۰۵۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اذان کے بعد مسجد سے نماز پڑھے بغیر نہیں نکلنا چاہئے (۳) عن ابی الشعثاء قال : كنا قعودا في المسجد مع ابی ہریرۃ، فأذن المؤذن، فقام رجل من المسجد يمشى فاتبعه أبو هريرة بصره حتى خرج من المسجد، فقال أبو هريرة : أما هذا فقد عصى أبا القاسم ﷺ. (مسلم شریف، باب لنهي عن الخروج من المسجد إذا أذن المؤذن، ص ۲۶۳، نمبر ۶۵۵/۱۳۸۹، ابو داود شریف، باب الخروج من المسجد بعد الأذان، ص ۸۶، نمبر ۵۳۶/ترمذی شریف، باب ما جاء في الكراهية الخروج من المسجد بعد الأذان، ص ۵۷، نمبر ۲۰۴) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اذان ہونے کے بعد بغیر نماز پڑھے ہوئے مسجد سے نکلنا اچھا نہیں ہے۔

**ترجمہ :** (۴۹۹) مگر یہ کہ اسکے ذریعہ جماعت کے کام کا انتظام ہوتا ہو۔

**ترجمہ :** اسلئے کہ صورت میں جماعت چھوڑنا ہے اور معنی کے اعتبار سے اسکی تکمیل ہے۔

**تشریح :** اگر وہ آدمی دوسری جگہ جماعت کا انتظام کرتا ہو، یا وہ دوسری جگہ نماز پڑھتا ہو تو اسکے لئے اس مسجد سے نکلنا مکروہ نہیں ہے۔ اس لئے کہ ظاہر میں جماعت کو چھوڑنا ہے لیکن حقیقت میں اور معنوی طور پر جماعت کی تکمیل کر رہا ہے اسلئے اسکے لئے آذان کے بعد اس مسجد سے نکلنا مکروہ نہیں ہے۔ اور اگر فرض ایک مرتبہ پڑھ چکا ہے تو اسکے لئے گنجائش ہے۔

**وجہ :** اس حدیث میں اس بات کا اشارہ ہے کہ ضرورت کے لئے جانا چاہئے تو کراہیت نہیں ہے۔ عن عثمان قال قال رسول الله ﷺ (( من ادركه الأذان في المسجد ثم خرج لم يخرج لحاجة و هو لا يريد الرجعة فهو

(٥٠٠) وان كان قد صلى وكانت الظهر والعشاء فلا بأس بان يخرج ﴿١﴾ لانه اجاب داعى الله مرة. (٥٠١) الا اذا اخذ المؤذن فى الاقامة ﴿٢﴾ لانه يتهم لمخالفة الجماعة عيانا (٥٠٢) وان كانت العصر او المغرب او الفجر خرج وان اخذ المؤذن فيها ﴿٣﴾ لكراهية النفل بعدها

منافق۔ (ابن ماجہ شریف، باب اذا اذن وانت فی المسجد فلا تخرج، ص ۱۰۵، نمبر ۷۳۲) اس حدیث میں ہے کہ ضرورت کے لئے نکلنا چاہے تو نکل سکتا ہے، اور دوسری مسجد کے انتظام کی ضرورت ہو تو بدرجہ اولیٰ نکل سکتا ہے۔

**ترجمہ:** (۵۰۰) اور اگر نماز پڑھ چکا ہے اور ظہر اور عشاء کا وقت ہے تو مسجد سے نکلنے میں کوئی حرج نہیں ہے

**ترجمہ:** ۱۔ اس لئے کہ ایک مرتبہ اللہ کے پکار کو قبول کر لیا

**تشریح :** اگر ایک مرتبہ فرض نماز پڑھ چکا ہے اور مسجد میں اس نماز کی اذان ہو گئی اور ظہر اور عشاء کا وقت ہے تب بھی اسکے لئے گنجائش ہے کہ مسجد سے نکل جائے۔ کیونکہ ایک مرتبہ وہ نماز پڑھ چکا ہے اور اللہ تعالیٰ کی پکار کو قبول کر چکا ہے اسلئے دوبارہ اسکی پکار کو قبول کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔ البتہ امام کے پیچھے نفل کی نیت باندھ کر دوبارہ نماز پڑھ لے تو بہتر ہے کیونکہ ان دونوں نمازوں کے بعد نفل ہے، اور لوگوں کے دلوں میں بھی یہ نہیں آئے گا کہ یہ آدمی مسجد سے بھاگ گیا۔

**ترجمہ: (۵۰۱)** مگر یہ کہ مؤذن اقامت کہنے لگے [تو جماعت کے ساتھ نماز پڑھ لے]

**ترجمہ:** ۱۔ اس لئے کہ وہ ظاہری طور پر جماعت کی مخالفت کا متہم ہوگا۔

**تشریح:** اگر اقامت کہی جا رہی ہو اور عشاء یا ظہر کا وقت ہو تو جماعت کے ساتھ نفل نماز پڑھ لینا ہی چاہئے۔ کیونکہ نہیں پڑھے گا تو سامنے جماعت کی مخالفت ظاہر ہوگی، اس لئے پڑھ ہی لے۔ (۲) عن ابی ہریرۃ.... ثم قال أمرنا رسول اللہ ﷺ اذا كنتم في المسجد فتدعى بالصلوة، فلا يخرج أحدكم حتى يصلي۔ (مسند احمد، باب مسند ابی ہریرۃ، ج ثالث، ص ۳۵۶، نمبر ۱۰۵۵۱) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اذان کے بعد مسجد سے نماز پڑھے بغیر نہیں نکلنا چاہئے، تو اقامت کے بعد بدرجہ اولیٰ نہیں نکلنا چاہئے۔

**ترجمہ:** (۵۰۲) اور اگر عصر یا مغرب یا فجر کا وقت ہو تو مسجد سے نکل جائے، چاہے مؤذن اقامت کہنا شروع کر دے۔

**ترجمہ:** اس لئے کہ ان نمازوں کے بعد نفل مکروہ ہے۔

**تشریح:** عصر، یا فجر، یا مغرب کی نماز ہو اور فرض پڑھ چکا ہو اور جماعت کھڑی ہوئی تو جماعت میں شریک نہیں ہوگا۔ اسکی وجہ گزر چکی ہے کہ عصر اور فجر کے بعد نفل مکروہ ہے، اور یہ آدمی فرض پڑھ چکا ہے اسلئے نفل کی نیت سے ہی جماعت میں شریک ہوگا۔ اور مغرب میں شریک ہوگا تین رکعت نفل پڑھنا پڑے گا، اور تین رکعت نفل نہیں ہے، اور چوتھی رکعت ملائے گا تو امام کی مخالفت ہوگی،

(۵۰۳) ومن انتهى الى الامام في صلوة الفجر وهو لم يصل ركعتي الفجر ان تفوته ركعة ويدرك الاخرى يصلى ركعتي الفجر عند باب المسجد ثم يدخل لانه ﴿ امكنه الجمع بين الفضيلتين ﴾ وان خشى فوتها دخل مع الامام ﴿ لان ثواب الجماعة اعظم والوعيد بالترك الزم

اسلئے مغرب میں بھی جماعت میں شریک نہ ہو۔

**وجہ :** (۱) عصر اور فجر کے بعد نفل مکروہ ہے اسکے لئے یہ حدیث گزر چکی ہے۔ عن ابن عباس .... أن النبي ﷺ نهى عن الصلوة بعد الصبح حتى تشرق الشمس ، و بعد العصر حتى تغرب . (بخاری شریف، باب الصلوة بعد الفجر حتی ترتفع الشمس، ص ۸۲، نمبر ۵۸۱ / مسلم شریف، باب الاوقات التي نهى عن الصلوة فيها، ص ۳۳۳، نمبر ۸۲۵ / ۱۹۲۰) اس حدیث میں ہے کہ فجر اور عصر کے فرض کے بعد کوئی نفل نہیں ہے، اسلئے فرض پڑھنے کے بعد فجر اور عصر کی جماعت میں شریک نہ ہو۔

**ترجمہ :** (۵۰۳) کوئی فجر کی نماز میں امام تک پہنچا اور اس نے فجر کی دو سنتیں نہیں پڑھی ہیں، پس اگر خوف ہو کہ فرض کی ایک رکعت نکل جائے گی اور دوسری پالے گا، تو فجر کی دو سنتیں مسجد کے دروازے کے پاس پڑھ لے پھر فرض میں داخل ہو جائے [اسلئے کہ دونوں فضیلتوں کو جمع کرنا ممکن ہے] اور اگر ڈر ہو کہ دوسری رکعت بھی فوت ہو جائے گی تو امام کے ساتھ شامل ہو جائے۔

**ترجمہ :** اسلئے کہ جماعت کا ثواب زیادہ ہے، اور جماعت چھوڑنے کی وعید بہت سخت ہے۔

**تشریح :** فجر کی جماعت ہو رہی تھی اس وقت مسجد میں پہنچا، اور اس نے فجر کی سنت ابھی نہیں پڑھی تھی، پس اگر اس بات کا غالب گمان ہو کہ سنت پڑھنے کے باوجود کم سے کم فرض کی ایک رکعت مل جائے گی تو بہتر یہ ہے کہ صف سے باہر مسجد کے کسی کونے میں یا مسجد کے دروازے کے پاس دو رکعت سنت پڑھ لے پھر جماعت میں شریک ہو جائے، تاکہ فجر کی جماعت بھی مل جائے اور فجر کی سنت بھی اس سے نہ چھوٹے، اور دونوں فضیلتیں مل جائے۔ اور اگر اس بات کا خطرہ ہو کہ سنت پڑھنے جاگے گا تو جماعت کی دونوں رکعتیں ختم ہو جائیں گی تو ایسی صورت میں جماعت کے ساتھ مل جائے اور سنت چھوڑ دے۔

**وجہ :** (۱) جماعت کے فوت ہونے کے خطرے سے سنت چھوڑ کر جماعت میں اس لئے شریک ہو جائے کہ جماعت کا ثواب بہت ہے، اور اسکے چھوڑنے کی وعید بھی بہت سخت ہے۔ (۲) جماعت کا ثواب یہ ہے۔ عن عبد الله بن عمر : أن رسول الله ﷺ قال : (( صلوة الجماعة تفضل صلوة الفرد بسبع و عشرين درجة . (بخاری شریف، باب فضل صلوة الجماعة، ص ۸۹، نمبر ۶۳۵ / مسلم شریف، باب فضل صلوة الجماعة و بيان التشديد في التخلف عنها و انما فرض كفاية، ص ۲۶۲، نمبر ۶۵۰ / ۱۳۷۸) اس حدیث میں ہے کہ جماعت کا ثواب ستائس گنا زیادہ ہے۔ (۳) اور اسکی وعید یہ ہے۔ عن ابی ہریرۃ أن النبی ﷺ قال



۲ بخلاف سنة الظهر حيث يتركها في الحالين لانه يمكنه ادائها في الوقت بعد الفرض وهو الصحيح

((والذى نفسى بيده لقد هممت ان آمر بحطب ليحطب ثم آمر بالصلوة فيؤذن لهاثم آمر رجلا فيؤم الناس، ثم أخالف الى رجال فأحرق عليهم بيوتهم، والذى نفسى بيده! لو يعلم أحدكم أنه يجد عرقا سميئا، أو مرتاتين حسنتين لشهد العشاء۔ (بخاری شریف، باب وجوب صلوة الجماعة، ص ۸۹، نمبر ۶۳۳) مسلم شریف، باب فضل صلوة الجماعة وبيان التمسيد في التخلف عنها وأنها فرض كلفية، ص ۲۶۲، نمبر ۱۶۵۱/۱۳۸۱) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جماعت کے ساتھ شریک نہ ہو تو اس کا گھر جلا دینا چاہئے۔ (۳) عن عثمان قال قال رسول الله ﷺ ((من أدركه الأذان في المسجد ثم خرج لم يخرج لحاجة وهو لا يريد الرجعة فهو منافق۔ (ابن ماجہ شریف، باب اذا اذن وانت في المسجد فلا تخرج، ص ۱۰۵، نمبر ۷۳۲) اس حدیث میں ہے کہ منافق ہی بغیر ضرورت شدیدہ کے مسجد سے نکل سکتا ہے۔

اور فجر کی سنت پڑھے اسکی دلیل یہ حدیث ہے (۱)۔ عن علی قال قال كان النبی ﷺ یصلی الركعتین عند الإقامة۔ (ابن ماجہ شریف، باب ما جاء في الركعتين قبل الفجر، ص ۱۶۰، نمبر ۱۱۲۷) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ فجر کی سنت اتنی اہم ہے کہ فرض کی اقامت کے وقت بھی اسکو پڑھ سکتا ہے۔ (۲) اور دروازے کے پاس سنت پڑھے اسکی دلیل یہ اثر ہے۔ عن سعید بن جبیر أنه جاء الى المسجد والامام في صلاة الفجر فصلی الركعتين قبل أن يلج المسجد عند باب المسجد۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب الرجل يدخل المسجد في الفجر، ج ۲، ص ۵۶، نمبر ۶۳۱۲) اس اثر میں ہے کہ فجر کی جماعت کھڑی ہوگئی ہو تو مسجد کے دروازے کے پاس سنت پڑھ لینی چاہئے۔ (۳) عن حارثة بن مضرب أن ابن مسعود و أبا موسى خرجا من عند سعيد بن العاص فأقيمت الصلوة فرکع ابن مسعود ركعتين ثم دخل مع القوم في الصلوة و أما أبو موسى فدخل في الصف (مصنف ابن ابی شیبہ، باب الرجل يدخل المسجد في الفجر، ج ۲، ص ۵۶، نمبر ۶۳۱۳) اس اثر میں ہے کہ فجر کی سنت اتنی اہم ہے کہ فرض نماز کھڑی ہوگئی ہو تب بھی فجر کی سنت پڑھے تب فرض میں شریک ہو۔ (۴) فجر کی سنت بہت اہم ہے اسلئے جماعت کے وقت بھی پڑھنے کی اسکی تاکید ہے۔ اسکے لئے یہ حدیث ہے۔ عن ابی ہریرۃ قال قال رسول الله ﷺ ((لا تدعوهما و ان طردتكم الخيل)) (ابوداؤد شریف، باب فی تخفیفہما [ای سۃ الفجر] ص ۱۸۹، نمبر ۱۲۵۸) اس حدیث میں ہے کہ گھوڑا بھی روند دے تب بھی فجر کی سنت پڑھنی چاہئے۔

**ترجمہ:** ۲ بخلاف ظہر کی سنت اس طرح کہ اسکو دونوں حالتوں میں چھوڑے، اسلئے کہ فرض کے بعد وقت ہی میں اسکا اداء کرنا ممکن ہے۔ صحیح یہی ہے

**تشریح:** ظہر کی سنت نہ پڑھی ہو اور نہ ابھی شروع کی ہو اور ظہر کی جماعت کھڑی ہوگئی تو چاہے فرض کی چوتھی رکعت ملنا ممکن ہو

۳ وانما الاختلاف بین ابی یوسف و محمدؐ فی تقدیمہا علی الرکعتین وتاخیرہا عنہما

۴ ولا کذلک سنة الفجر علی مانبین ان شاء اللہ تعالیٰ

پھر بھی سنت نہ پڑھے، بلکہ جماعت میں شریک ہو جائے۔

**وجہ :** (۱) اسکی وجہ یہ ہے کہ ظہر کی سنت فجر کی سنت کی طرح اہم نہیں ہے (۲) دوسری وجہ یہ ہے کہ فجر کی سنت چھوٹنے کے بعد طلوع آفتاب سے پہلے اسکو نہیں پڑھ سکتے کیونکہ حدیث میں آیا کہ فجر کے بعد کوئی سنت نہیں ہے اسلئے وہ قضاء ہو جائے گی اور وقت میں نہیں پڑھ سکے گا، اسکے برخلاف ظہر کے فرض کے بعد سنت کا وقت ہے اسلئے اس سنت کو فرض کے بعد وقت ہی میں اداء کر سکتا ہے اسلئے اسکو ابھی چھوڑ دے۔ (۳) حدیث میں ہے کہ ظہر سے پہلے کی سنت چھوٹ جائے تو ظہر کے بعد اسکو اداء کر لے۔ حدیث یہ ہے۔ عن عائشة قالت : کان رسول اللہ ﷺ اذا فاتتہ الاربع قبل الظهر ، صلاھا بعد الرکعتین بعد الظهر۔ (ابن ماجہ شریف، باب من فاتتہ الاربع قبل الظهر، ص ۱۶۲، نمبر ۱۱۵۸) اس حدیث میں ہے کہ ظہر کی چھوٹی ہوئی سنت فرض کے بعد اداء کرے۔

**ترجمہ :** ۳ صرف اختلاف امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کے درمیان اس بارے میں ہے کہ پہلے کی چار رکعتوں کو ظہر کی دو رکعتوں سے پہلے پڑھے یا انکے بعد۔

**تشریح :** اس بارے میں تو متفق ہیں کہ ظہر کی چھوٹی ہوئی سنت ظہر کے بعد پڑھے، البتہ اس بارے میں اختلاف ہے کہ ظہر کے بعد جو دو رکعت سنت ہے اسکے بعد چھوٹی ہوئی سنت پڑھے یا پہلے پڑھے۔ حضرت امام ابو یوسفؒ نے فرمایا کہ پہلے چھوٹی ہوئی پڑھے اسکے بعد دو رکعت پڑھے۔ کیونکہ جو پہلے چھوٹی ہے اسکو پہلے اداء کرے اس حدیث میں اسکا اشارہ ہے۔ عن عائشة أن النبی ﷺ کان اذا لم یصل أربعا قبل الظهر صلاھن بعدھا۔ (ترمذی شریف، باب منہ [ای من الرکعتین بعد الظهر] آخر، ص ۱۱۵، نمبر ۴۲۶) اس حدیث میں ہے کہ پہلے کی چار رکعت سنت ظہر کے فرض کے بعد پڑھے، یعنی فوراً بعد پڑھے۔

اور امام محمدؒ نے فرمایا کہ چھوٹی ہوئی سنت اپنے وقت سے مؤخر ہو چکی ہے اسلئے ظہر کے بعد کی رکعت کو اپنے وقت سے مؤخر نہ کریں اسکو ظہر کے بعد حصلاً اپنے وقت میں پڑھے اور چھوٹی ہوئی سنت کو اسکے بعد پڑھے۔

**وجہ :** اس حدیث میں ہے کہ ظہر کی دو رکعت کے بعد ظہر سے پہلے کی چھوٹی ہوئی سنت کو پڑھے۔ حدیث یہ گزر چکی ہے۔ عن عائشة قالت : کان رسول اللہ ﷺ اذا فاتتہ الاربع قبل الظهر ، صلاھا بعد الرکعتین بعد الظهر۔ (ابن ماجہ شریف، باب من فاتتہ الاربع قبل الظهر، ص ۱۶۲، نمبر ۱۱۵۸) اس حدیث میں ہے کہ ظہر کی چھوٹی ہوئی سنت فرض کے بعد جو دو رکعت سنت ہے اسکے بعد اداء کرے

**ترجمہ :** ۴ فجر کی سنت میں ایسی بات نہیں ہے، جیسا کہ ہم اسکو انشاء اللہ بیان کریں گے۔

۵۔ والتقیید بالاداء عند باب المسجد يدل على الكراهة في المسجد اذا كان الامام في الصلوة.

۶۔ والافضل في عامة السنن والنوافل المنزل هو المروى عن النبی علیہ السلام

**تشریح :** فجر کی سنت کا معاملہ ایسا نہیں ہے کہ اسکو فرض کے بعد اسکے وقت میں پڑھے، کیونکہ فجر کے فرض کے بعد حدیث سے معلوم ہوا کہ نوافل ہے ہی نہیں اگر اسکو اداء بھی کرنا ہو تو سورج طلوع ہونے کے بعد اداء کرے، وقت میں نہیں اسلئے فجر کی سنت نہ پڑھی ہو تو فرض کی ایک رکعت ملنے کی امید ہو تب بھی سنت پڑھ کر جماعت میں شامل ہو۔ اور ظہر کی سنت ظہر کے فرض کے بعد میں وقت ہی میں پڑھ سکتا ہے اسلئے ظہر کی سنت شروع نہ کی ہو تو جماعت میں شامل ہو جائے اور فرض کے بعد وقت ہی میں پڑھ لے۔

**ترجمہ :** ۵۔ مسجد کے دروازے پر اداء کرنے کی قید دلالت کرتی ہے مسجد میں مکروہ ہونے پر جبکہ امام نماز میں ہو۔

**تشریح :** متن میں یہ تھا کہ فجر کی جماعت شروع ہو چکی ہو تو فجر کی سنت مسجد کے دروازے پر پڑھے، یہ جملہ اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ اگر مسجد میں نماز ہو رہی ہو تو مسجد میں سنت پڑھنا مکروہ ہے۔

**وجہ :** (۱) مسجد میں نماز ہو رہی ہو تو وہاں سنت پڑھنا مکروہ ہے اسکی دلیل یہ حدیث ہے۔ ابی ہریرۃ عن النبی ﷺ قال : (( اذا اقيمت الصلوة فلا صلوة الا المكتوبة )) . مسلم شریف، باب کراهية الشروع في نافلة بعد شروع آموزن في اقامة الصلوة، الخ، ص ۲۸۸، نمبر ۱۰۷۱/۶۴۴۲ ازندی شریف، باب ما جاء اذا اقيمت الصلوة فلا صلوة الا المكتوبة، ص ۱۱۳، نمبر ۴۲۱) اس حدیث میں ہے کہ فرض نماز کی اقامت کہی جا رہی ہو تو کوئی نماز نہ پڑھے، بلکہ فرض ہی پڑھے۔ اس سے استدلال کرتے ہیں کہ جماعت کے وقت مسجد ہی میں سنت شروع کرنا مکروہ ہے۔ لیکن کراہیت شدیدہ نہیں ہے اسکی وجہ یہ اثر ہے۔ عن مسروق أنه دخل المسجد و القوم في صلوة الغداة و لم يكن صلى الركعتين فصلاهما في ناحية ثم دخل مع القوم في صلاتهم۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب الرجل يدخل المسجد في الفجر، ج ثانی، ص ۵۶، نمبر ۶۴۱۱) اس اثر میں ہے کہ مسجد کے کنارے میں سنت پڑھے۔

**ترجمہ :** ۶۔ عام سنت اور نوافل کے بارے میں افضل یہ ہے کہ گھر میں پڑھے، یہی نبی علیہ السلام سے مروی ہے۔

**تشریح :** تراویح وغیرہ مخصوص سنتوں کے علاوہ عام سنت اور نوافل میں افضل یہی ہے کہ اسکو گھر میں پڑھے، حضور سے یہی منقول ہے۔ صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ عن زید بن ثابت أن رسول الله ﷺ اتخذ حجرة .... فصلوا ايها الناس في بيوتكم فان افضل الصلوة صلوة المرء في بيته الا المكتوبة . (بخاری شریف، باب صلاة الليل، ص ۱۱۹، نمبر ۷۳۱) مسلم شریف، باب استحباب صلوة النافلة في بيته و جواز حائى المسجد، الخ، ص ۳۱۷، نمبر ۸۱/۱۸۲۵ ابوداؤد شریف، باب فضل التطوع في البيت، ص ۲۱۶، نمبر ۱۴۴۷) اس حدیث میں ہے کہ نفل نماز گھر میں پڑھنا بہتر ہے۔

اصول :- [۱] فجر کی سنت کی زیادہ اہمیت ہے [۲] اسکے بعد ظہر کی سنت کی [۳] اسکے بعد مغرب اور عشاء کی سنت کی [۴] اسکے بعد عصر

(۵۰۴) واذا فاتته ركعتا الفجر لا يقضيها قبل طلوع الشمس ﴿۱﴾ لانه يبقى نفلا مطلقا وهو مكروه بعد الصبح (۵۰۵) ولا بعد ارتفاعها عند ابی حنیفہ و ابی یوسف وقال محمد احب الی ان يقضيها الى وقت الزوال ﴿۲﴾ لانه عليه السلام قضاهما بعد ارتفاع الشمس غداة ليلة التعريس

سے پہلے کی سنت۔۔ ان سنتوں کو ((سنن رواتب)) کہتے ہیں [۵] اسکے بعد جو نوافل ان نمازوں کی سنتوں کے بعد ہیں [۶] اسکے بعد تہجد کی نماز کی [۷] اسکے بعد باقی نوافل کی۔ اور وقت میں گنجائش ہونے پر اسی ترتیب پر انکوائداء کرنے کی تاکید ہے۔

**ترجمہ:** (۵۰۴) اگر فجر کی دو سنتیں فوت ہو جائے تو اسکو سورج طلوع ہونے سے پہلے قضاء نہ کرے۔

**ترجمہ:** ۱۔ اسلئے کہ وہ صرف نفل باقی رہی اور نفل فجر کے فرض کے بعد مکروہ ہے۔

**تشریح:** فجر کی دو سنتیں فوت ہو گئی اسکو نہ پڑھ سکا اور فجر کا فرض پڑھ لیا، تو اب اس سنت کو سورج کے طلوع ہونے سے پہلے نہ پڑھے۔

**وجہ:** (۱) ایک وجہ تو یہ ہے کہ سنت اپنے وقت سے فوت ہونے کے بعد اب سنت نہیں رہی بلکہ فقط نفل ہو گئی، اور اگر حدیث گزر چکی ہے کہ فجر کے فرض کے بعد نفل پڑھنا مکروہ ہے اسلئے سورج طلوع ہونے سے پہلے نہ پڑھے۔ (۲) حدیث یہ گزر چکی ہے عن ابن عباس.... أن النبی ﷺ نهى عن الصلوة بعد الصبح حتى تشرق الشمس، و بعد العصر حتى تغرب. (بخاری شریف، باب الصلوة بعد الفجر حتى ترتفع الشمس، ص ۸۲، نمبر ۵۸۱ مسلم شریف، باب الاوقات التي نهي عن الصلوة فيها، ص ۳۳۳، نمبر ۸۲۵/۱۹۲۰) اس حدیث میں ہے کہ فجر کے فرض کے بعد کوئی نفل نہیں ہے، اسلئے فرض پڑھنے کے بعد فجر کی جماعت میں شریک نہیں ہو سکتا۔

**ترجمہ:** (۵۰۵) اور سورج بلند ہونے کے بعد بھی امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک نہ پڑھے۔ اور امام محمد نے فرمایا کہ مجھے زیادہ پسند یہ یہ ہے کہ ان دونوں رکعتوں کو زوال سے پہلے تک قضاء کر لے۔

**ترجمہ:** ۱۔ اسلئے کہ حضور علیہ السلام نے اسکو لیلۃ التعلیس میں سورج بلند ہونے کے بعد قضاء فرمائی۔

**تشریح:** سورج کے طلوع ہونے کے بعد فجر کی سنت قضاء کرے یا نہیں اس بارے میں اختلاف ہے، امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ سورج بلند ہونے کے بعد بھی قضاء نہ کرے۔

**وجہ:** (۱) انکی دلیل یہ ہے کہ سنت اپنے وقت سے ہٹ جانے کے بعد ایک نفل باقی رہ جاتی ہے، اور نفل کی قضاء نہیں ہے، قضاء تو واجب کی ہے اسلئے انکی قضاء نہ کرے۔ (۲) اور لیلۃ التعلیس میں جو حضور ﷺ نے فجر کی سنت طلوع آفتاب کے بعد قضاء کی اسکا جواب دیتے ہیں کہ وہ فرض کے تابع کر کے کی ہے مستقل طور پر سنت کی قضاء نہیں ہے (۳) چنانچہ خود لیلۃ التعلیس کی سنت کے

۲۔ ولہما ان الاصل فی السنۃ لاتقضى باختصاص القضاء بالواجب۔

بارے میں آپؐ نے فرمایا کہ کسی کو سنت پڑھنا ہو تو پڑھو جس سے معلوم ہوا کہ اب یہ سنت اہم نہیں رہی۔ حدیث یہ ہے۔ حدثنی ابو قتادۃ الانصاری فارس رسول اللہ ﷺ قال : بعث رسول اللہ ﷺ جيش الامراء ، بهذه القصة ..... حتی اذا تعالت الشمس قال رسول اللہ ﷺ (( من كان منكم یرکع رکعتی الفجر فلیبرکعہما )) فقام من كان یرکعہما و من لم یکن یرکعہما ، فرکعہما ۔ (ابوداؤد شریف، باب فی من نام عن صلوٰۃ اُنسیھا، ص ۵۷، نمبر ۴۳۸) اس حدیث میں ہے کہ جس کو سنت پڑھنی ہو وہ پڑھے، جس سے معلوم ہوا کہ وقت سے ہٹ جانے کے بعد سنت نفل ہو جاتی ہے۔

اور امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ فجر کی سنت بغیر فرض کے بھی فوت ہو جائے تو افضل یہ ہے کہ زوال سے پہلے اسکی قضاء کر لے، البتہ یہ قضاء کرنا واجب نہیں ہے صرف افضل ہے۔

**وجہ :** (۱) فجر کی سنت کی بہت اہمیت ہے اسلئے اسکی قضاء افضل ہے (۲) حدیث میں ہے کہ فجر کی سنت فوت ہو جائے تو سورج طلوع ہونے کے بعد اسکو پڑھے۔ حدیث یہ ہے۔ عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ (( من لم یصل رکعتی الفجر فلیصہما بعد ما تطلع الشمس ۔ (ترمذی شریف، باب ما جاء فی اعادة تہما بعد طلوع الشمس، ص ۱۱۴، نمبر ۴۲۳، ابن ماجہ، شریف، باب ما جاء فیمن فاتتہ الرکعتان قبل صلوٰۃ الفجر متی یقضیہما، ص ۱۶۲، نمبر ۱۱۵۵) اس حدیث میں ہے کہ فجر کی سنت فوت ہو گئی تو سورج طلوع ہونے کے بعد اسکی قضاء کرے۔ (۳) حدیث میں ہے کہ لیلة التعلیس میں فجر کی سنت کی قضاء کی۔ صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ عن ابی ہریرۃ قال عرسنا مع نبی اللہ ﷺ فلم نستقیظ حتی طلعت الشمس .... و قال یعقوب : ثم صلی سجدتین ثم اقیمت الصلوٰۃ فصلی الغداة ۔ (مسلم شریف، باب قضاء الصلوٰۃ الفاترۃ واستحباب تعیل قضا کھا، ص ۲۳۸، نمبر ۳۸۰، ۱۵۶۱، ابوداؤد شریف، باب من نام عن صلوٰۃ اُنسیھا، ص ۵۷، نمبر ۴۳۳) اس حدیث میں ہے کہ فجر کے فرض کو بھی سورج طلوع ہونے کے بعد قضاء کیا اور اسکی سنت کی بھی قضاء کی

**ترجمہ :** ۲۔ اور امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کی دلیل یہ ہے کہ سنت میں اصل یہ ہے کہ قضاء نہ کی جائے، کیونکہ قضاء واجب کے ساتھ خاص ہے۔

**تشریح :** یہ طرفین کی دلیل ہے کہ سنت کی اصل یہ ہے کہ اسکی قضاء نہیں ہے، قضاء واجب ہونا واجب کی خصوصیت ہے۔ اور یہ واجب نہیں اسلئے اسکی قضاء بھی نہیں۔

۳۔ والحديث ورد في قضائهما تبعاً للفرض فبقى ماوراءه على الاصل ۴۔ وانما تقضى تبعاً له وهو يصلى بالجماعة او وحده الى وقت الزوال وفيما بعده اختلاف المشائخ ۵۔ واما سائر السنن سواها لاتقضى بعد الوقت وحدها واختلف المشائخ في قضائهما تبعاً للفرض

**ترجمہ:** ۳۔ اور حدیث جو قضاء کے بارے میں وارد ہوئی ہے وہ فرض کے تابع ہے اس لئے اسکے علاوہ سنت اصل پر باقی رہی۔  
**تشریح:** یہ امام محمدؒ کی پیش کردہ حدیث کا جواب ہے۔ انہوں نے کہا تھا کہ لیلۃ النعریس میں فجر کی سنت قضاء کی ہے۔ تو اس کا جواب دے رہے ہیں کہ وہاں فرض بھی قضاء ہوئی تھی اس لئے جب فرض کی قضاء کی گئی تو اسکے تابع کر کے اسکی سنت کی بھی قضاء کر دی گئی۔ لیکن مستقل طور پر سنت کی قضاء واجب نہیں۔

**ترجمہ:** ۴۔ فرض کے تابع کر کے سنت کی قضاء کی جائے گی چاہے جماعت کے ساتھ قضاء کرے، چاہے تنہا زوال کے وقت تک۔ اور زوال کے بعد قضاء کرنے میں مشائخ کا اختلاف ہے۔

**تشریح:** فرض کے تابع کر کے فجر کی سنت زوال تک ہی قضاء کرے، یہ بالاتفاق ہے، اور زوال کے بعد فرض پڑھے تو اسکے تابع کر کے سنت قضاء کرے یا نہیں اس بارے میں مشائخ کا اختلاف ہے، بعض حضرات نے فرمایا کہ سنت کی بھی قضاء کرے اور بعض حضرات نے فرمایا کہ صرف فرض کی قضاء کرے اب سنت کی قضاء نہ کرے۔ البتہ زوال سے پہلے پہلے فرض جماعت کے ساتھ پڑھا ہو تب بھی سنت کی قضاء کرے اور تنہا پڑھا ہو تب بھی سنت کی قضاء کر سکتا ہے۔ دونوں کی گنجائش ہے۔

**ترجمہ:** ۵۔ بہر حال فجر کے علاوہ ساری سنتوں کا حال یہ ہے کہ وقت کے بعد تنہا قضاء نہیں کی جائے گی۔ اور فرض کے تابع کر کے اسکی قضاء کرنے میں مشائخ کا اختلاف ہے۔

**تشریح:** فرض قضاء نہیں ہوا صرف سنت قضاء ہوئی تو فجر کی سنت کے علاوہ کا حال یہ ہے کہ وقت کے بعد اسکی قضاء نہیں کی جائے گی۔ اور فرض کے تابع کر کے قضاء کرے تو اس بارے میں مشائخ کا اختلاف ہے۔

**وجہ:** فجر کی سنت کی اہمیت تھی، اور اسکی قضاء کے بارے میں لیلۃ النعریس کی حدیث بھی تھی جسکی وجہ سے یہ کہا گیا کہ اسکی قضاء کر لے، لیکن دوسری سنتوں کی اتنی اہمیت نہیں ہے اس لئے وقت سے ہٹ جانے کے بعد تنہا اسکی قضاء نہیں ہے۔ البتہ استحباب کے طور پر قضاء کرنا چاہئے تو کر سکتا ہے۔ اور فرض کے تابع کر کے قضاء کرے یا نہیں اسکے بارے میں مشائخ کا اختلاف ہے۔

**فائدہ:** بعض حضرات کی رائے ہے کہ سنت کی قضاء سنت ہے اور کرنا چاہئے تو کر سکتا ہے۔

**وجہ:** انکی دلیل یہ حدیث ہے (۱) فسأل أم سلمة فقالت فقلت ان رسول الله ﷺ بينما هو يتوضأ في بيتي للظهر.... ثم قال (( شغلني أمر الساعى أن أصليهما بعد الظهر فصليتهما بعد العصر )) (ابن ماجہ شریف، باب

(۵۰۶) ومن ادرك من الظهر ركعة ولم يدرك الثلث فانه لم يصل الظهر بجماعة وقال محمد:

قد ادرك فضل الجماعة ﴿﴾

فیمن فاته الركعتان بعد الظهر، ص ۱۶۲، نمبر ۱۱۵۹ ابوداؤد شریف، باب الصلوۃ بعد العصر، ص ۱۹۱، نمبر ۱۲۳۳ اس حدیث میں ہے کہ ظہر کے بعد کی سنت فوت ہوگئی تو اسکو عصر کے بعد اداء کی۔ اس سے معلوم ہوا کہ اور سنتوں کی قضاء سنت ہے (۲)۔ عن عائشة قالت: كان رسول الله ﷺ اذا فاتته الاربع قبل الظهر، صلاها بعد الركعتين بعد الظهر۔ (ابن ماجہ شریف، باب من فاته الاربع قبل الظهر، ص ۱۶۲، نمبر ۱۱۵۸) اس حدیث میں ہے کہ ظہر کی چھوٹی ہوئی سنت فرض کے بعد جو دو رکعت سنت ہے اسکے بعد اداء کی، جس سے معلوم ہوا کہ سنت کی قضاء ہے۔ (۳) اور عام نوافل کی قضاء کے بارے میں یہ حدیث ہے۔ عن عمر بن الخطاب يقول: قال رسول الله ﷺ ((من نام عن حربه أو عن شيء منه فقرأه فيما بين صلاة الفجر و صلاة الظهر كتب له كأنما قرأه من الليل. (۴) عن عائشة أن رسول الله ﷺ كان اذا فاتته الصلوة من الليل من وجع أو غيره صلى من النهار ثلثي عشرة ركعة (مسلم شریف، باب من جامع صلوۃ الليل ومن نام عنه أو مرض، ص ۳۰۳ نمبر ۲۷۵/۲۷۶ نمبر ۱۷۳۳/۱۷۳۴) اس حدیث میں ہے کہ تہجد کی نماز چھوٹ جائے تو دن میں اسکی قضاء کرے۔

**اصول:** یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ سنت کی قضاء سنت ہے، واجب کی قضاء واجب ہے، فرض کی قضاء فرض ہے، اور نفل کی قضاء نفل ہے۔

**ترجمہ:** (۵۰۶) کسی نے ظہر کی ایک رکعت پائی اور تین رکعتیں نہیں پائیں تو اس نے ظہر کی نماز جماعت کے ساتھ نہیں پڑھی۔ اور امام محمدؒ نے فرمایا کہ اس نے جماعت کی فضیلت پالی۔

**تشریح:** یہاں دو باتیں ہیں [۱] ایک ہے جماعت کی فضیلت پانا۔ ایک رکعت بھی پائے گا تو جماعت کی فضیلت پالے گا۔ اور یہ کہا جائے گا کہ اس نے جماعت کی فضیلت پالی۔

**وجہ:** (۱) حدیث میں اسکا ثبوت ہے۔ حدیث یہ ہے۔ عن ابی ہریرۃ قال قال رسول الله ﷺ ((من أدرك ركعة من الصلوة فقد أدرك الصلوة)) (ابوداؤد شریف، باب من أدرك من الجمعة ركعة، ص ۱۶۸، نمبر ۱۱۳۱ ترمذی شریف، باب ما جاء فيمن يدرك من الجمعة ركعة، ص ۱۳۸، نمبر ۵۲۲) اس حدیث میں ہے کہ ایک رکعت بھی پائی تو اس نے جماعت کی فضیلت پالی۔

[۲] اور دوسری بات ہے پوری نماز کو جماعت کے ساتھ پڑھنا۔ یہ اس وقت ہوگا جب اکثر نماز جماعت کے ساتھ پڑھی ہو، چنانچہ اگر ظہر کی نماز میں دو رکعت یا دو سے کم جماعت کے ساتھ پڑھی تو کہا جائے گا جماعت کے ساتھ نماز نہیں پڑھی، البتہ جماعت کی فضیلت پالی۔

۱۔ لان من ادرك اخر الشئ فقد ادركه فصار محرزاً ثواب الجماعة لكنه لم يصلها بالجماعة حقيقة ۲۔ ولهذا يحث به في يمينه لا يدرك الجماعة ولا يحث في يمينه لا يصلی الظهر بالجماعة (۵۰۷) ومن اتى مسجداً قد صلى فيه فلا بأس بان يتطوع قبل المكتوبة ما بداله مادام في الوقت ﴿

**اصول :** اکثر چیز کو پانے سے اس چیز کا پانا شمار کیا جاتا ہے۔

متن کی تشریح یہ ہے کہ ظہر کی چار رکعت میں سے صرف ایک رکعت پائی اور تین رکعت نہیں پائی تو فرماتے ہیں کہ ظہر کی پوری نماز جماعت کے ساتھ نہیں پڑھی، اور امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ جماعت کی فضیلت مل گئی۔ یہی رائے حضرت امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کی بھی ہے۔

**وجہ :** (۱) اسکی وجہ یہ ہے کہ اکثر رکعت ملتی تو گویا کہ وہ چیز ملتی اور اکثر رکعت نہیں ملی اسلئے اس نے جماعت کے ساتھ ظہر نہیں پڑھی۔

**ترجمہ :** ۱۔ اسلئے کہ جس نے آخری چیز کو پایا تو گویا کہ اس نے جماعت کے ثواب کو جمع کر لیا، لیکن اسکو حقیقت میں جماعت کے ساتھ نہیں پڑھا۔

**تشریح :** یہ دلیل عقلی ہے کہ جس نے چیز کے اخیر حصے کو پایا تو گویا کہ اسکو ثواب کو جمع کر لیا، لیکن یوں نہیں کہا جائے گا کہ اس نے حقیقت میں جماعت کے ساتھ پوری نماز کو پڑھا۔ اسلئے فضیلت جماعت کو پانے والا تو ہوا لیکن پوری نماز کو جماعت کے ساتھ پڑھنے والا نہیں ہوا۔ محرزاً: حرز سے مشتق ہے جمع کرنے والا۔

**ترجمہ :** ۲۔ اسی لئے کوئی قسم کھائے کہ جماعت نہیں پائے گا [تو ایک رکعت کے پانے سے حائث ہو جائے گا] اور کوئی قسم کھائے کہ ظہر کو جماعت کے ساتھ نہیں پڑھے گا [تو ایک رکعت کے پانے سے حائث نہیں ہوگا]

**تشریح :** یہ اوپر کے قاعدے پر قسم کھانے کو متفرع کر رہے ہیں۔ کسی نے قسم کھائی کہ (( لا يدرك الجماعة )) جماعت کو نہیں پائے گا۔ پھر ظہر کی ایک رکعت جماعت کے ساتھ پڑھ لی تو قسم میں حائث ہو جائے گا، کیونکہ اسنے ایک رکعت جماعت تو پالی، اور قسم کھائی تھی کہ جماعت نہیں پائے گا، اسلئے قسم میں حائث ہو جائے گا۔

اور قسم کھائی (( لا يصلی الظهر بالجماعة )) ظہر کی نماز کو جماعت کے ساتھ نہیں پڑھے گا، اور ایک رکعت جماعت کے ساتھ پڑھی تو حائث نہیں ہوگا اسلئے کہ ایک رکعت پانے میں ظہر کی نماز جماعت کے ساتھ پڑھنے والا نہیں ہوا۔

**ترجمہ :** (۵۰۷) کوئی ایسی مسجد میں آیا جس میں جماعت کے ساتھ نماز پڑھی جا چکی ہو تو کوئی حرج کی بات نہیں ہے کہ فرض سے پہلے جتنا ہو سکے وقت کے اندر نفل کی نماز پڑھے۔



۱۔ و مراده اذا كان فى الوقت سعة وان كان فيه ضيق تركه ۲۔ قيل هذا فى غير سنة الظهر والفجر لان لهما زياده مزيّة قال عليه السلام فى سنة الفجر صلوا ولو طردتكم الخيل

**تشریح:** ایسی مسجد میں کوئی آدمی آیا جس میں جماعت کے ساتھ نماز پڑھی جا چکی ہے۔ پس اگر فجر اور ظہر کا وقت ہے اور اتنا وقت ہے کہ فجر کی سنت اور فرض پڑھ سکے، یا ظہر سے پہلے کی سنت اور اس کا فرض پڑھ سکے تو پہلے سنت پڑھے پھر فرض پڑھے، اور اگر اتنا تنگ وقت ہے کہ صرف فرض پڑھ سکتا ہے تو اب مجبوری ہے صرف فرض پڑھ لے۔ دوسری سنتوں کی اگر چہ اتنی اہمیت نہیں ہے تاہم اگر وقت میں گنجائش ہو تو پڑھ لے، اسکی وجہ یہ ہے کہ سنتیں فرض کو تکمیل کرنے والی ہیں اسلئے تنہا نماز پڑھ رہا تب بھی سنتوں کا اہتمام کرے۔

**وجہ:** (۱) فجر کی سنت اہم ہے اسلئے تھوڑی سی بھی وقت میں گنجائش ہو تو اسکو پڑھ لے، اسکی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ (( لا تدعوهما و ان طردتکم الخیل )) (ابوداؤد شریف، باب فی تخفیفہما ای سنتہ الفجر ص ۱۸۹، نمبر ۱۲۵۸) اس حدیث میں ہے کہ گھوڑا بھی روند دے تب بھی فجر کی سنت پڑھنی چاہئے۔ (۲) اس حدیث میں ہے کہ فجر اور ظہر کی سنت اہم ہے۔

اسلئے اسکو بھی نہیں چھوڑنا چاہئے۔ حدیث یہ ہے۔ عن عائشۃؓ أن النبی ﷺ کان لا یدع أربعاً قبل الظهر، و رکعتین قبل العداۃ۔ (بخاری شریف، باب الرکعتین قبل الظهر، ص ۱۸۸، نمبر ۱۱۸۱) اس حدیث میں ہے کہ ظہر سے پہلے اور فجر سے پہلے کی سنتیں آپ نہیں چھوڑتے تھے۔

**ترجمہ:** ۱۔ اسکی مراد یہ ہے کہ جب وقت میں گنجائش ہو، اور وقت میں تنگی ہو تو سنت کو چھوڑ دے گا۔

**تشریح:** یہ متن کا مطلب بتا رہے ہیں، متن میں تھا کہ جہاں تک ہو سکے وقت میں سنت پڑھے، اسکا مطلب یہ ہے کہ وقت میں گنجائش ہو تو سنت پڑھے، اور اگر وقت میں گنجائش نہ ہو تو سنت کو چھوڑ دے۔ یہ سنت رواتب کے بارے میں ہے۔ فجر سے پہلے دو رکعتیں، ظہر سے پہلے چار رکعتیں، ظہر کے بعد دو رکعتیں، عصر سے پہلے چار رکعتیں، مغرب کے بعد دو رکعتیں، اور عشاء کے بعد دو رکعتیں یہ سنت رواتب ہیں، انکی تاکید حدیث میں گزر چکی ہے

**ترجمہ:** ۲۔ وقت تنگ ہو تو سنت چھوڑ دے، یہ بات ظہر اور فجر کی سنت کے علاوہ میں ہے۔ اسلئے کہ ظہر اور فجر کی سنت کی زیادہ اہمیت ہے۔ چنانچہ حضور علیہ السلام نے فجر کی سنت کے بارے میں فرمایا کہ اسکو پڑھو چاہے تمکو گھوڑا روند دے۔

**تشریح:** وقت میں تھوڑی بہت بھی گنجائش ہو تو فجر اور ظہر کی سنت ضرور پڑھ لے کیونکہ اور سنتوں کے مقابلے میں فجر اور ظہر کی سنتوں کی اہمیت زیادہ ہے، چنانچہ حدیث میں ہے کہ چاہے گھوڑا روند دے پھر بھی فجر کی سنت پڑھو، اسکا مطلب یہ ہے کہ اسکی اہمیت

۳۔ وقال فی الاخری من ترک الاربع قبل الظهر لم تنله شفاعتی ۴۔ وقیل هذا فی الجمیع لانه علیہ السلام واطب علیہا عند اداء المكتوبات بالجماعة ولا سنة دون المواظبة ۵۔ والاولی ان لا یشترکہا فی الاحوال کلہا لکونہا مکملات للفرائض الا اذا خاف فوت الوقت

زیادہ ہے۔ صاحب حدایہ کی حدیث یہ گزری۔ عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ (( لا تدعوہما و ان طردتکم الخیل )) (ابوداؤد شریف، باب فی تخیفہما [ای سنۃ الفجر] ص ۱۸۹، نمبر ۱۲۵۸) اس حدیث میں ہے کہ گھوڑا بھی روند دے تب بھی فجر کی سنت پڑھنی چاہئے۔

**ترجمہ:** ۳۔ اور ظہر کی سنت کے بارے میں فرمایا کہ جس نے ظہر سے پہلے چار رکعت چھوڑ دی اسکو میری شفاعت نہیں ملے گی۔

**تشریح:** یہ حدیث اس الفاظ کے ساتھ نہیں ملی۔ البتہ ترمذی شریف میں اس طرح ہے۔ عن ام حبیبۃ قالت: قال رسول اللہ ﷺ (( من صلی قبل الظهر اربعا و بعدها اربعا حرمہ اللہ علی النار )) (ترمذی شریف، باب منہ [فی الرکعتین بعد الظهر] آخر ص ۱۱۵، نمبر ۴۲۷) اس حدیث میں ہے کہ ظہر سے پہلے چار رکعت پڑھے تو اس پر جہنم حرام کر دی جائے گی۔

**ترجمہ:** ۴۔ کہا گیا کہ سنتوں کو نہ چھوڑے یہ تمام سنتوں کے بارے میں ہے، اسلئے کہ حضور علیہ السلام نے جماعت کے ساتھ فرض کی ادائیگی کے وقت اس پر ہمیشگی کی ہے۔ اور بغیر ہمیشگی کے سنت نہیں ہو سکتی۔

**تشریح:** حضرت صدر الاسلام نے فرمایا کہ وقت میں گنجائش ہو تو تمام ہی سنن رواتب کو اداء کرنا چاہئے۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ حضورؐ نے جماعت کے ساتھ فرض اداء کی تو تمام سنتوں کو ہمیشہ اداء کیا اور اس پر مواظبت کی اسلئے تمام ہی سنتوں کو اداء کر لینا چاہئے۔ اور جب کبھی سنت وقت میں نہ پڑھ سکے تو بعد میں اسکی قضاء کی۔ جسکی دلیل اوپر گزر چکی ہے، یہاں تک کہ رات کی تہجد فوت ہوئی تو اسکو دن میں اداء کر لیا۔ عن عمر بن الخطاب یقول: قال رسول اللہ ﷺ (( من نام عن حزبه أو عن شیء منہ فقرأہ فیما بین صلوۃ الفجر و صلوۃ الظهر کتب لہ کأنما قرأہ من اللیل )) (۴) عن عائشۃ أن رسول اللہ ﷺ کان اذا فاتتہ الصلوۃ من اللیل من وجع أو غیرہ صلی من النہار ثنتی عشرة رکعة (مسلم شریف، باب من جامع صلوۃ اللیل ومن نام عنہ أو مرض، ص ۳۰۳ نمبر ۷۴۷/۷۴۵ نمبر ۴۶۱/۷۴۳) اس حدیث میں ہے کہ تہجد کی نماز چھوٹ جائے تو دن میں اسکی قضاء کرے۔ اسلئے فجر اور ظہر کی سنتوں کے علاوہ کو بھی اہتمام سے اداء کرنا چاہئے۔

**ترجمہ:** ۵۔ زیادہ بہتر ہے کہ تمام احوال میں سنتوں کو نہ چھوڑے اسلئے کہ وہ فرائض کو مکمل کرنے والی ہیں۔ مگر جبکہ وقت کے فوت ہونے کا خوف ہو

(۵۰۸) ومن انتهى الى الامام في ركوعه فكبر و وقف حتى رفع الامام رأسه لا يصير مدر كالنلك الركعة ﴿١﴾ خلافاً لـ زفرؒ وهو يقول ادرك الامام فيما له حكم القيام ۲ ولنا ان الشرط هو المشاركة في افعال الصلوة ولم يوجد في القيام ولا في الركوع المشاركة في افعال الصلوة ولم يوجد في القيام ولا في الركوع

**تشریح :** زیادہ بہتر یہ ہے کہ کسی بھی سنت رواتب کو کسی بھی وقت میں نہ چھوڑے، کیونکہ وہ فرائض کو پوری کرنے والی ہیں، ہاں وقت کے فوت ہونے کا خوف ہو تو اب چھوڑ دے کیونکہ اسکو اداء کرنے جائے گا تو فرض ہی قضاء ہو جائے گا۔

**ترجمہ :** (۵۰۸) کوئی آدمی امام تک اس کے رکوع میں پہنچا، پس اس نے تکبیر کہی اور ٹھہرا رہا یہاں تک کہ امام نے اپنا سر اٹھالیا تو آدمی اس رکعت کو پانے والا نہیں ہوا۔

**تشریح :** کوئی آدمی اس وقت صف میں پہنچا جبکہ امام رکوع میں تھے، اس آدمی نے تکبیر کہی اور ابھی کھڑا ہی تھا کہ رکوع میں شامل نہیں ہوا تھا کہ امام نے رکوع سے سر اٹھالیا تو اس آدمی نے اس رکعت کو نہیں پایا، اس رکعت کو دوبارہ پڑھنا ہوگا۔

**وجہ :** (۱) اثر میں ہے۔ عن ابن عمر قال : اذا أدركت الامام راكعاً فركعت قبل ان يرفع فقد أدركت ، وان رفع قبل أن تركع فقد فاتتک . (مصنف عبدالرزاق، باب الرجل يدرك الامام وهو راكع فيرفع الامام قبل أن يركع، ج ثانی، ص ۱۸۱، نمبر ۳۳۷۰ مصنف ابن ابی شیبہ، باب من قال اذا أدركت الامام وهو راكع فوضعت يديك على ركبتيك من قبل أن يرفع رأسه فقد أدركته، ج اول، ص ۲۲۰، نمبر ۲۵۲۰) اس اثر میں ہے کہ امام کے سر اٹھانے سے پہلے امام کو رکوع میں پایا یا تو وہ رکعت طے کر چکا ہوگا۔ (۲) اور دلیل عقلی یہ ہے کہ نماز کے افعال میں شرکت سے وہ رکعت طے گی، اور قیام قرأت اور رکوع فرض ہیں، اب قیام اور قرأت میں شریک نہ ہو سکا تو کم سے کم رکوع میں تو شریک ہوا اب اگر اس میں بھی شریک نہ ہو سکے تو تین فرائض چھوٹ جائیں گے، اب اتنے فرائض چھوٹنے سے کیسے رکعت طے گی۔

گی! اس لئے امام کے ساتھ رکوع میں طے گا تو رکعت طے گی ورنہ نہیں۔

**ترجمہ :** ۱۔ خلاف امام زفرؒ کے، وہ فرماتے ہیں کہ امام کو ایسی حالت میں پایا جبکہ حکم قیام کا ہے۔

**تشریح :** امام زفرؒ فرماتے ہیں کہ رکوع آدھا قیام ہے تو مقتدی بھی قیام میں ہے اور امام بھی رکوع یعنی قیام میں ہے، تو گویا کہ قیام میں دونوں کی شرکت ہوگئی، اور ایک رکن میں شرکت ہوگئی تو اس رکعت کو پایا۔

**ترجمہ :** ۲۔ اور ہماری دلیل یہ ہے کہ شرط افعال نماز میں شرکت کرنا ہے اور وہ نہیں پائی گئی، نہ قیام میں اور نہ رکوع میں [اس لئے اس رکعت کو نہیں پایا]

(۵۰۹) ولو رکع المقتدی قبل امامہ فادرکہ الامام فیہ جاز ﴿۱﴾ وقال زفر لا یجزیہ لان ماتنی بہ قبل

الامام غیر معتد بہ فکذا ما ینبئ علیہ

**تشریح :** ہماری دلیل عقلی یہ ہے کہ رکعت پانے کے لئے افعال نماز میں شرکت شرط ہے۔ یا قیام میں شرکت ہو یا رکوع میں شرکت ہو۔ اور یہ آدمی نہ قیام میں شرکت کر پایا اور نہ امام کے ساتھ رکوع میں شریک ہو سکا، اسلئے وہ رکعت نہیں ہوئی، اسکو دوبارہ پڑھنی ہوگی۔

**ترجمہ :** (۵۰۹) اگر مقتدی امام سے پہلے رکوع میں گیا پھر امام نے اسکو رکوع میں پایا تو رکوع ہو گیا۔

**تشریح :** مقتدی امام سے پہلے ہی رکوع میں چلا گیا بعد میں امام رکوع میں گیا تو مقتدی کا رکوع ہوا یا نہیں؟ تو فرماتے ہیں کہ مقتدی کا رکوع ہو گیا، اور اسکی اقتداء بھی درست ہوگئی

**وجہ :** اسکی وجہ یہ ہے کہ اقتداء کے لئے، یا رکوع درست ہونے کے لئے امام اور مقتدی کا ایک ساتھ شریک ہونا شرط ہے، اور دونوں رکوع میں شریک ہو گئے اسلئے رکوع ہو گیا، یہ اور بات ہے کہ امام کو پہلے رکوع میں جانا چاہئے اور مقتدی کو بعد میں، لیکن یہاں لانا ہو گیا، تاہم رکوع ہو جائے گا

مقتدی امام سے پہلے رکوع سجدے میں جائے یہ مکروہ ہے۔ اسکی دلیل یہ حدیث ہے۔ (۱) سمعت ابا ہریرۃ عن النبی ﷺ قال : (( أما یخشی أحدکم أو لا یخشی أحدکم اذا رفع رأسہ قبل الامام أن یجعل اللہ رأسہ رأس حمار ؟ أو یجعل اللہ صورته صورة حمار )) (بخاری شریف، باب اثم من رفع رأسہ قبل الامام، ص ۹۶، نمبر ۶۹۱، ابوداؤد شریف، باب التثدیہ فیمن یرفع قبل الامام أو ینزع قبلہ، ص ۹۸، نمبر ۶۲۳) اس حدیث میں ہے کہ امام سے پہلے رکوع سجدے میں چلا جائے تو کہیں اسکا سر گدھے کے سر میں تبدیل نہ ہو جائے۔ (۲) عن معاویۃ بن ابی سفیان قال : قال رسول اللہ ﷺ (( لا تباعدونی برکوع ولا بسجود فانه مهما أسبقکم به اذا رکعت تدر کونی به اذا رفعت انی قد بدنت ))۔ (ابوداؤد شریف، باب ما یؤمر بہ لما موم من اتباع الامام، ص ۹۲، نمبر ۶۱۹) اس حدیث میں ہے کہ مجھ سے پہلے رکوع سجدے میں مت جایا کرو۔ اسلئے امام سے پہلے رکوع یا سجدے میں جانا مکروہ ہے۔ تاہم نماز ہو جائے گی۔

**ترجمہ :** امام زفرؒ نے فرمایا کہ اسکو رکوع کافی نہیں ہے، اسلئے کہ جو کچھ امام سے پہلے لایا اسکا اعتبار نہیں ہے، اور اس چیز کا بھی اعتبار نہیں جو اس پر بناء کی گئی۔

**تشریح :** امام زفرؒ فرماتے ہیں کہ مقتدی نے امام سے پہلے رکوع کیا اور پھر بعد میں امام بھی اس رکوع میں شریک ہو گیا پھر بھی مقتدی کا وہ رکوع نہیں ہوا۔

**وجہ :** اسکی وجہ یہ فرماتے ہیں کہ رکوع کا جو حصہ امام سے پہلے اداء کیا اسکا اعتبار نہیں ہے، اور امام کے شریک ہونے کے بعد رکوع کا

۲۔ ولنا ان الشرط هو المشاركة فی جزء واحد کما فی الطرف الاول .... واللہ اعلم۔

جو حصہ اداء ہوا اسکی بناء رکوع کے پہلے حصے پر ہوا جو فاسد ہے، اور قاعدہ یہ ہے کہ فاسد پر جسکی بناء ہوگی وہ بھی فاسد ہو جائے گی، اسلئے رکوع کے بعد والا حصہ بھی فاسد ہو گیا، اور گویا کہ پورا رکوع فاسد ہو گیا، اور جب رکوع فاسد ہوا تو پوری رکعت بیکار گئی اسکو دوبارہ اداء کرنا ہوگا۔

**ترجمہ:** ۲۔ اور ہماری دلیل یہ ہے کہ کسی ایک جز میں شرکت شرط ہے، جیسے کہ پہلے ہی حصے میں شریک ہو جاتا۔

**تشریح:** ہماری دلیل یہ ہے کہ امام کے ساتھ رکوع کے کسی ایک حصے میں شریک ہو جانا ہی رکوع پانے کے لئے کافی ہے، چاہے شروع کے حصے میں، یا درمیان کے حصے میں، یا آخر کے حصے میں، اور اس آدمی نے درمیان کے حصے میں امام کے ساتھ شرکت کر لی اسلئے رکوع مل گیا، اور رکوع ملنے کی وجہ سے پوری رکعت مل گئی۔ اب اسکو اس رکعت کو لوٹانے کی ضرورت نہیں ہے۔ واللہ اعلم۔

<https://darsenizamibooks.wordpress.com/>

## ﴿باب قضاء الفوائت﴾

(۵۱۰) من فاتته صلوٰۃ قضاها اذا ذكرها وقدمها على فرض الوقت ﴿﴾

## ﴿باب قضاء الفوائت﴾

**ضروری نوٹ:** قضاء الفوائت : جو نماز فوت ہو جائے اور چھوٹ جائے اس کو فوائت کہتے ہیں۔ اور اس کے پڑھنے کو قضا کہتے ہیں۔ نماز قضا کرنا فرض ہے۔ کیونکہ نماز کو وقت پر پڑھنا فرض تھا جب وقت پر نہ پڑھ سکا تو اب قضا کرنا فرض ہوگا۔ اس کی دلیل یہ حدیث ہے عن انس بن مالک عن النبی ﷺ قال من نسی صلوٰۃ فليصل اذا ذكر لا كفارة لها، الا ذلك ﴿﴾ و اقم الصلوٰۃ لذكری ﴿﴾، آیت ۱۴ سورہ طہ ۲۰ (بخاری شریف، باب من نسی صلوٰۃ فليصل اذا ذكر ص ۸۴ نمبر ۵۹/۱ ابو داؤد شریف، باب فی من نام عن صلوٰۃ اونسبھا ص ۷۰ نمبر ۴۳۵) اس حدیث اور آیت سے معلوم ہوا کہ فوت نماز پڑھنا فرض ہے۔

**اصول:** یہ مسائل اس اصول پر ہیں کہ: جو نماز پہلے فوت ہوئی ہے اسکو پہلے اداء کرنا چاہئے۔ اسلئے اگر وقت میں گنجائش ہو تو فوت شدہ نماز پہلے پڑھے اور اسکے بعد وہی نماز پڑھے، اسی طرح اگر مثلاً چار نمازیں فوت ہوئیں ہیں تو جو نماز پہلے فوت ہوئی ہے اسکو پہلے پڑھے اور جو اسکے بعد فوت ہوئی ہے اسکو اسکے بعد پڑھے مثلاً ظہر عصر اور مغرب فوت ہوئی ہیں تو پہلے ظہر پڑھے اسکے بعد عصر پڑھے، اسکے بعد مغرب پڑھے۔ ایسے آدمی کو صاحب ترتیب کہتے ہیں۔

**ترجمہ:** (۵۱۰) جس کی نماز فوت ہوگئی اس کو قضا کرے جب یاد آئے۔ اور قضا نماز کو وہی فرض پر مقدم کرے۔

**تشریح:** کسی کی نماز فوت ہوگئی ہو تو تین شرطیں پائی جائیں تو فوت شدہ نماز کو پہلے پڑھنا واجب ہے [۱] ایک تو یہ کہ وقت تنگ نہ ہو۔ اگر وقت اتنا سہی کہ وہی نماز ہی پڑھ سکتا ہے تو وہی نماز پڑھے فائزہ نماز چھوڑ دے اب ترتیب واجب نہیں رہی [۲] دوسری شرط یہ ہے کہ بھولا نہ ہو۔ اگر فائزہ نماز یاد ہی نہیں تھی کہ وہی نماز پڑھ لی تو ترتیب ساقط ہو جائے گی۔ [۳] فوت شدہ نماز کثیر نہ ہو جائے، یعنی چھ نماز نہ ہو جائے۔ اگر چھ نماز سے کم فوت ہوئی ہے تو ترتیب واجب ہے اور چھ نماز ہوگئی تو ترتیب ساقط ہو جائے گی۔ اب یہ صاحب ترتیب نہیں رہا۔

**وجہ:** (۱) اوپر کی حدیث بخاری کے الفاظ 'فليصل اذا ذكر' سے معلوم ہوا کہ فائزہ کا وقت یاد آتے ہی قضا واجب ہوئی۔ اور وہی کا وقت اس کے بعد ہوگا۔ اس لئے پہلے فائزہ ادا کی جائے گی بعد میں وہی۔ حدیث کی اس تاکید سے ترتیب واجب ہوتی ہے (۲) صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ عن عبد الله بن عمر ان رسول الله ﷺ قال من نسی صلوٰۃ فلم يذكرها الا وهو مع الامام فليصل مع الامام فاذا فرغ من صلوٰۃ فليعد الصلوٰۃ التي نسی ثم ليعد الصلوٰۃ التي صلى مع الامام (سنن للبیہقی، باب من ذکر صلوٰۃ وھو فی اخری ج ۳ ص ۳۱۳، نمبر ۳۱۹۳ رد دارقطنی، باب الرجل یذکر صلوٰۃ وھو فی

۱۔ والاصل فيه ان الترتيب بين الفوائض وفرض الوقت عندنا مستحق ۲۔ وعند الشافعي مستحب لان كل فرض اصل بنفسه فلا يكون شرطا لغيره

آخری، ج اول، ص ۴۰۰، نمبر ۱۵۴۴) اس حدیث میں ہے کہ امام کے ساتھ بھی وقیہ نماز پڑھی ہے تو فائزہ قضا کرے۔ ترتیب برقرار رکھنے کے لئے وقیہ کولٹائے۔ اس سے معلوم ہوا کہ فائزہ اور وقیہ کے درمیان ترتیب واجب ہے (۳) فائزہ اور وقیہ کے درمیان ترتیب برقرار رکھنے کی حدیث بخاری میں ہے عن جابر قال جعل عمر يوم الخندق يسب كفارهم وقال يا رسول الله! ما كدت اصلي العصر حتى غربت الشمس قال فنزلنا بطحان فصلى رسول الله ﷺ بعدما غربت الشمس ثم صلى المغرب (بخاری شریف، باب قضاء الصلوات الاول فالاولی ص ۸۴ نمبر ۵۹۸/ترمذی شریف، باب ما جاء في الرجل تقوته لصلوات باتهن يبدأ ص ۴۳ نمبر ۱۷۹۰/۱۸۰۷) اس حدیث میں عصر کی فائزہ پہلے پڑھی پھر مغرب کی وقیہ پڑھی۔ جس سے معلوم ہوا کہ فائزہ اور وقیہ کے درمیان ترتیب ضروری ہے۔ ورنہ تو مغرب کو مؤخر نہ کرتے۔ (۴) اثر میں ہے۔ عن عامر وعن مغيرة عن عن ابراهيم قالا: اذا كنت في صلاة العصر فذكرت أنك لم تصل الظهر فانصرف فصل الظهر ثم صل العصر. (مصنف ابن ابی شیبہ، باب ۲۸۷، الرجل يذکر صلوٰۃ علیہ وھو فی آخری، ج اول، ص ۴۱۲، نمبر ۴۷۵۷) اس اثر میں ہے کہ پہلے فائزہ نماز پڑھے اسکے بعد وقیہ نماز پڑھے۔

**ترجمہ:** ۱۔ اصل اس میں یہ ہے کہ فوت نماز کے درمیان اور وقت کے فرض کے درمیان ترتیب مستحق ہے، یعنی واجب ہے۔

**تشریح:** وقیہ نماز اور فوت شدہ نماز کے درمیان ہمارے یہاں ترتیب واجب ہے۔ اسکی دلیل حدیث اوپر گزر چکی ہے۔

**ترجمہ:** ۲۔ اور امام شافعی کے نزدیک مستحب ہے۔ اسلئے کہ ہر فرض خود اصل ہے، اسلئے دوسرے کے لئے شرط نہیں ہوگی۔

**تشریح:** امام شافعی کے یہاں اور دیگر ائمہ کرام کے یہاں وقیہ اور فائزہ کے درمیان ترتیب مستحب ہے، اسی طرح خود فائزہ

نمازوں کے درمیان بھی ترتیب مستحب ہے واجب نہیں ہے۔ موسوعہ میں انکی عبارت یہ ہے۔ قال الشافعي: من فاتته الصلوة

فذكرها وقد دخل في صلاة غيرها مضى على صلواته التي هو فيها ولم تفسد عليه، اماما كان أو ماموما،

فاذا فرغ من صلواته صلى الصلوة الفائتة (موسوعہ امام شافعی، الرجل يصلي وقتا فانساه قبلها صلوة، ج الثاني، ص ۴۴، نمبر

۱۰۴۳) اس عبارت میں ہے کہ امام شافعی کے یہاں ترتیب سنت ہے۔

**وجہ:** انکی دلیل عقلی یہ دے رہے ہیں کہ فوت شدہ نماز بھی اصل فرض ہے اور وقیہ نماز بھی اصل فرض ہے، اسلئے وقیہ نماز صحیح ہو

نے کے لئے فوت شدہ نماز کو اداء کر لینے کی شرط ہو بیچتا چکی صحیح نہیں ہے، اسلئے ترتیب کے ساتھ نماز پڑھنا زیادہ سے زیادہ مستحب ہونا

چاہئے (۲) امام شافعی اور دیگر ائمہ کے نزدیک فائزہ اور وقیہ کے درمیان اسی طرح بہت سی فائزہ کے درمیان ترتیب سنت ہے۔ وہ

۳۔ ولنا قوله عليه السلام من نام عن صلوة او نسيها فلم يذكرها الا وهو مع الامام فليصل التي هو فيها ثم ليصل التي ذكرها ثم ليعد التي صلى مع الامام

بھی اوپر کی احادیث سے استدلال کرتے ہیں۔ اور ایک حدیث یہ بھی ہے جو سنت پر دلالت کرتی ہے عن علی بن طالب انہ قال شغل رسول اللہ ﷺ يوم الاحزاب عن صلوة العصر حتى صلى ما بين المغرب والعشاء فقال شغلونا عن الصلوة الوسطى صلوة العصر ملا اللہ قبورہم وبيوتہم نازاً (سنن للبیہقی، باب من قال بترك الترتیب فی قضاء کھن وهو قول طاووس والحسن ج ثانی ص ۳۱۲، نمبر ۳۱۸۹) اس حدیث میں آپؐ نے عصر کی نماز مغرب کے بعد پڑھی ہے۔ جس سے معلوم ہوا کہ فائزہ اور وقفیہ کے درمیان ترتیب واجب نہیں سنت ہے۔ (۳) اس حدیث میں ہے کہ وقفیہ نماز پڑھنے لگے اور فائزہ یاد آجائے تو پہلے وقفیہ پڑھ لے بعد میں فائزہ قضاء کرے، اس حدیث میں یہ جملہ نہیں ہے کہ فائزہ قضاء کرنے کے بعد پھر دوبارہ وقفیہ قضاء کرے جس سے معلوم ہوا کہ فائزہ اور وقفیہ کے درمیان ترتیب واجب نہیں ہے، صرف سنت ہے۔ حدیث یہ ہے۔ عن عبد اللہ بن عباس قال : قال رسول اللہ ﷺ (( اذا نسي أحدكم الصلوة فذكرها و هو في صلاة مكتوبة ، فليبدأ بالتی هو فيها ، فاذا فرغ منها صلى التی نسی . (دارقطنی، باب الرجل یذکر صلوة وهو فی آخری، ج اول، ص ۴۰۰، نمبر ۱۵۴۳ سنن للبیہقی، باب من ذکر صلوة وهو فی آخری ج ثانی ص ۳۱۳، نمبر ۳۱۹۶) اس حدیث میں ہے کہ وقفیہ شروع کر دیا ہو تو پہلے وقفیہ پڑھے پھر فائزہ نماز پڑھے۔ جس سے معلوم ہوا کہ ترتیب واجب نہیں ہے، سنت ہے۔

**ترجمہ:** ۳۔ اور ہماری دلیل حضور علیہ السلام کا قول: جو نماز سے سو گیا یا بھول گیا، اور اسکو یاد نہیں آیا مگر یہ کہ وہ امام کے ساتھ ہو تو وہ نماز پڑھے جس میں وہ ہے، پھر وہ نماز پڑھے جو یاد آئی، پھر وہ نماز لوٹائے۔ یہ حدیث گزر چکی ہے، وہ یہ ہے۔ عن عبد اللہ بن عمر ان رسول اللہ ﷺ قال من نسی صلوة فلم يذكرها الا وهو مع الامام فليصل مع الامام فاذا فرغ من صلوته فليعد الصلوة التی نسی ثم ليعد الصلوة التی صلى مع الامام (سنن للبیہقی، باب من ذکر صلوة وهو فی آخری ج ثانی ص ۳۱۳، نمبر ۳۱۹۳، دارقطنی، باب الرجل یذکر صلوة وهو فی آخری، ج اول، ص ۴۰۰، نمبر ۱۵۴۳) اس حدیث میں ہے کہ امام کے ساتھ جو وقفیہ نماز پڑھی ہے، فوت شدہ نماز پڑھنے کے بعد اس وقفیہ نماز کو بھی لوٹائے تاکہ فوت شدہ اور وقفیہ نماز کے درمیان ترتیب برقرار ہو جائے، اس سے ترتیب کے واجب ہونے کا اشارہ ملتا ہے۔ ان ابا جمعة حبيب بن سباع و كان قد ادرک النبی ﷺ (( ان النبی ﷺ عام الاحزاب صلى المغرب ، فلما فرغ قال : هل علم أحدکم انی صلیت العصر ؟ قالوا : یا رسول اللہ ما صلیتها ، فأمر المؤذن فأقام الصلوة فصلی العصر ثم أعاد المغرب . (مسند احمد، مسند حدیث ابی جمعة حبيب بن سباع، ج خامس، ص ۷۷، نمبر ۱۶۵۲۷) اس حدیث میں ہے کہ مغرب کی نماز پڑھ لی



(۵۱۱) ولو خاف فوت الوقت یقدم الوقتیة ثم یقضیها ﴿۱﴾ لان الترتیب یسقط بضیق الوقت ۲  
وکذا بالنسیان ۳ وکثرة الفوائض کیلا یؤدّی الی تفویت الوقتیة

تھی، پھر یاد آیا کہ عصر کی نماز نہیں پڑھی تو عصر کی نماز پڑھ کر مغرب کی نماز لوٹائی، جس سے معلوم ہوا کہ ترتیب واجب ہے۔  
**ترجمہ:** (۵۱۱) اور اگر وقتیہ نماز فوت ہونے کا خوف ہو تو وقتیہ نماز کو مقدم کرے پھر فوت شدہ نماز کو قضاء کرے۔  
**ترجمہ:** ۱۔ اسلئے کہ ترتیب وقت کے تنگ ہونے سے ساقط ہو جاتی ہے۔

**تشریح:** یہاں سے ان تین شرطوں کا بیان ہے جن سے ترتیب ساقط ہو جاتی ہے۔ ان میں سے پہلی شرط یہ ہے کہ وقت اتنا تنگ ہو کہ اگر فوت شدہ نماز اداء کریں تو وقتی نماز کا وقت نہیں رہے گا، وہ قضاء ہو جائے گی۔

**وجہ:** کیونکہ فوت شدہ نماز پڑھنے میں جب وقتیہ ہی قضاء ہو جائے گی اور فوت ہو جائے گی تو فوت شدہ نماز کو کیسے پڑھیں؟ اس سے تو وقتیہ جو اصلی ہے اس کا حق مارا جائے گا۔ اسلئے وقت تنگ ہو تو ترتیب ساقط ہو جائے گی۔ عن الحسن قال: اذا نسی الصلوات فلیبدأ بالاولی فالاولی فان خاف الفوت یبدأ بالثانی یخاف فوتها۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب ۲۸۳ فی الرجل ینسی المصلوات جمیعاً، ج اول، ص ۳۱۰، نمبر ۴۵۲۵) اس اثر میں ہے کہ وقتیہ نماز کے فوت ہونے کا خوف ہو تو وقتیہ نماز پڑھے اور وقت تنگ ہونے کی وجہ سے ترتیب ساقط ہو جائے گی۔

**ترجمہ:** ۲۔ اور ایسے ہی بھول جانے سے۔

**تشریح:** آدمی بھول گیا کہ اس پر نماز قضاء ہے، اور وقتیہ نماز پڑھ لی تو نماز ہو جائے گی، اور ترتیب ساقط ہوگی

**وجہ:** (۱) اس اثر میں اسکا ثبوت ہے۔ سألت الحکم و حماد عن رجل ذکر صلوٰۃ و هو فی صلوٰۃ قال: اذا ذکرها قبل أن یتشهد أو یجلس مقدار التشهد ترک هذه و عاد الی تلک فان ذکرها بعد ذالک اعتد بهذه و عاد الی تلک۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب ۲۸۷، الرجل یدکر صلوٰۃ علیہ و هو فی آخری، ج اول، ص ۳۱۴، نمبر ۴۷۶۱) اس اثر میں ہے کہ بھول کر عصر کی نماز پوری پڑھ لی بعد میں یاد آیا کہ مجھ پر ظہر کی نماز قضاء ہے تو اب ترتیب ساقط ہوگئی اور عصر کی نماز صحیح ہوگئی۔ (۲) بھول جانا عذر ہے اسلئے اس سے بھی ترتیب ساقط ہو جائے گی۔

**ترجمہ:** ۳۔ اور فائزہ نماز کثیر ہو جائے [تب بھی ترتیب ساقط ہو جائے گی] تا کہ وقتیہ کے فوت ہونے تک نہ پہنچائے

**تشریح:** ایک دن ایک رات کی نماز پانچ ہوتی ہیں، یہ قلیل ہیں اور اس سے زیادہ ہو جائے، یعنی چھ نمازیں قضاء ہو جائے تو یہ کثیر ہیں اس سے بھی ترتیب ساقط ہو جاتی ہے۔

**وجہ:** اسکی وجہ یہ ہے کہ ان تمام کو اداء کرنے جائے گا تو اس میں اتنا وقت صرف ہو جائے گا کہ وقتیہ نماز جب کا وقت ہے وہی قضاء ہو جائے گی، اور اس کا حق مارا جائے گا اسلئے نماز زیادہ ہونے سے بھی ترتیب ساقط ہو جائے گی۔

(۵۱۲) ولو قدم الفائتة جاز <sup>۱</sup> لان النهی عن تقديمها لمعنی فی غیرها <sup>۲</sup> بخلاف ما اذا كان فی الوقت سعة وقدّم الوقیة حیث لا یجوز لانه اذاها قبل وقتها الثابت بالحديث

**ترجمہ:** (۵۱۲) اور اگر فوت شدہ نماز کو پہلے پڑھ لیا تو جائز ہے۔

**تشریح:** وقت اتنا تنگ ہے کہ فوت شدہ نماز پڑھے گا تو وقیہ نماز فوت ہو جائے گی اسلئے اسکو وقیہ نماز پڑھنی چاہئے، لیکن پھر بھی اس نے فوت شدہ نماز پڑھ لی اور وقیہ نماز فوت کر دی، تو فوت شدہ نماز ہو جائے گی، البتہ وقیہ نماز کو فوت کرنے کا گناہ ہوگا۔

**وجہ:** یہ وقت وقیہ نماز کا بھی ہے اور اس میں فوت شدہ نماز بھی پڑھ سکتا ہے، اسلئے وقیہ چھوڑ کر فائتہ پڑھ لیا تو فائتہ نماز ہو جائے گی۔ اگر چہ ایسا نہیں کرنا چاہئے۔ کیونکہ فائتہ پڑھنے سے وقیہ فوت ہوگی۔

**ترجمہ:** <sup>۱</sup> اسلئے کہ مقدم کرنے سے جو روکا گیا ہے وہ ایسے معنی کی وجہ سے ہے جو غیر میں ہے۔

**تشریح:** اس عبارت کا مطلب یہ ہے کہ تنگ وقت میں فوت شدہ نماز پہلے پڑھنے سے اسلئے روکا گیا ہے کہ غیر کا حق مارا جائے گا، یعنی وقیہ نماز جو اصل ہے وہ بھی فوت ہو جائے گی۔ تاہم فوت شدہ نماز کا بھی یہ وقت ہے اسلئے اسکو پڑھنے سے اداء ہو جائے گی۔

**ترجمہ:** <sup>۲</sup> بخلاف جبکہ وقت میں گنجائش ہو اور وقیہ کو پہلے پڑھ لے تو جائز نہیں ہے اسلئے کہ وقیہ کو اسکے وقت سے پہلے اداء کر لیا جو حدیث سے ثابت ہے۔

**تشریح:** وقت میں اتنی گنجائش ہو کہ فوت شدہ نماز پڑھ سکے پھر بھی یاد ہوتے ہوئے فوت شدہ نماز نہیں پڑھی اور وقیہ نماز پڑھ لی تو یہ وقیہ نماز ہوگی ہی نہیں۔ فوت شدہ نماز پڑھنے کے بعد وقیہ کو دوبارہ پڑھنی ہوگی۔

**وجہ:** اسکی وجہ یہ ہے کہ حدیث سے پتہ چلا کہ وقت میں گنجائش ہو تو فوت شدہ نماز اداء کرنے کے بعد وقیہ نماز کا وقت آتا ہے اور اس نے فوت شدہ نماز پڑھنے سے پہلے وقیہ پڑھ لی تو گویا کہ وقیہ کو وقت سے پہلے پڑھی، اور قاعدہ یہ ہے کہ وقت سے پہلے نماز

پڑھی ہو تو وہ نماز ہی نہیں ہوتی اسلئے یہ وقیہ نماز ہی نہیں ہوگی۔ (۲) اس حدیث میں بھی ہے کہ فوت شدہ نماز سے پہلے وقیہ پڑھ لی تو اسکو دہرائے۔ اور اسکی وجہ یہی ہو سکتی ہے کہ گویا کہ وقت سے پہلے پڑھ لی۔ حدیث یہ ہے۔ صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔

عن عبد الله بن عمر ان رسول الله ﷺ قال من نسي صلوة فلم يذكرها الا وهو مع الامام فليصل مع الامام فاذا فرغ من صلوته فليعد الصلوة التي نسي ثم ليعد الصلوة التي صلى مع الامام (سنن للبيهقي، باب من ذكر صلوة وهو في اخرى ج ۲ ص ۳۱۳، نمبر ۳۱۹۳ رد دار قطنی، باب الرجل يترك صلوة وهو في اخرى، ج ۱ ص ۴۰۰، نمبر ۱۵۴۴) اس حدیث میں ہے کہ فوت شدہ نماز سے پہلے وقیہ پڑھ لی تو اس نماز کو دوبارہ پڑھے۔

**(نوٹ)** بعض علماء کی رائے ہے کہ حدیث سے اتنا تو پتہ چلتا ہے کہ فوت شدہ نماز اور وقیہ کے درمیان ترتیب باقی رکھنے کے لئے وقیہ کو دوبارہ پڑھ لے۔ لیکن اس حدیث سے یہ نہیں معلوم ہوتا ہے کہ وقیہ نماز فاسد ہو جائے گی، اور یہ بھی معلوم نہیں ہوتا ہے کہ یہ

(۵۱۳) ولو فاتته صلوات رتبها في القضاء كما وجبت في الاصل ﴿ ۱ ۱ لان النبي عليه السلام شغل عن اربع صلوات يوم الخندق فقضا من مرتبها ثم قال صلوا كما رأيتموني اصلي ﴾ (۵۱۴) الا ان يزيد الفوائض على ستة صلوات ﴿

اسکا وقت بھی نہیں ہے۔

**ترجمہ:** (۵۱۳) اور اگر بہت سی نمازیں اس سے فوت ہو گئیں تو قضاء میں انکو ترتیب وار کرے جیسا کہ اصل میں واجب ہوئی **تشریح:** جس طرح فائزہ اور وقیہ میں ترتیب ضروری ہے اسی طرح بہت سے فوائض ہو جائیں تو ان کے درمیان میں بھی ترتیب ضروری ہے۔ مثلاً پہلے ظہر پھر عصر پھر مغرب پھر عشاء پڑھے گا۔ جس ترتیب سے اصل میں وقیہ نماز واجب ہوئی تھی، اسی ترتیب سے قضاء بھی واجب ہوگی۔ اس کی دلیل یہ حدیث ہے جس کی طرف صاحب ہدایہ نے اشارہ کیا ہے۔ قال عبد الله ان المشرکین شغلوا رسول الله عن اربع صلوات يوم الخندق حتى ذهب من الليل ما شاء الله فامر بلالا فاذا نثم اقام فصلی الظهر ثم اقام فصلی العصر ثم اقام فصلی المغرب ثم اقام فصلی العشاء (ترمذی شریف، باب ماجاء فی الرجل تقویتہ المصلوات باتمھن ید اے ۴۳، نمبر ۹۷۱ انسائی شریف، باب کیف یقضى الفوائض من المصلوة ص ۸۵، نمبر ۶۲۳) اس حدیث میں ترتیب کے ساتھ نماز پڑھی گئی ہے۔ پہلے ظہر پھر عصر پھر مغرب پھر عشاء پڑھی ہے۔ جس سے معلوم ہوا کہ کئی نمازیں فوت ہوئیں ہوں تو ان کے درمیان بھی ترتیب ضروری ہے۔ لیکن اگرچہ نمازیں قضا ہو جائیں تو چونکہ اب ان کو قضا کرتے کرتے وقیہ بھی فوت ہو جائے گی۔ اس لئے اب ترتیب ساقط ہو جائے گی۔ تاہم وقت طے تو ترتیب برقرار رکھے۔

**ترجمہ:** ۱۔ اسلئے کہ نبی علیہ السلام جنگ خندق کے دن چار نمازوں سے مشغول ہو گئے تو انکو ترتیب وار قضاء فرمائی۔ پھر فرمایا کہ ایسے ہی نماز پڑھو جیسے تم لوگ مجھے نماز پڑھتے ہوئے دیکھے۔

**تشریح:** یہ حدیث دو حدیثوں کا مجموعہ ہے۔ اس حدیث کا ایک ٹکڑا ابھی اوپر گزرا، (ابوداؤد شریف، نمبر ۹۷۱ انسائی شریف، نمبر ۲۶۳) اور دوسرا کثرایہ ہے۔ حدثنا مالک قال: أتينا الى النبي ﷺ ونحن شية متقاربون فأقمنا عنده عشرين يوماً وليلة.... و صلوا كما رأيتموني أصلي فاذا حضرت المصلوة فليؤذن لكم أحدكم وليؤمكم أكبركم (بخاری شریف، باب الاذان للمسافرين اذا كانوا جماعة والاقامة وكذا لك بعرفة وجمع، ص ۸۷، نمبر ۶۳۱) اس حدیث میں ہے کہ ((و صلوا كما رأيتموني أصلي)) کہ جس طرح تم مجھے نماز پڑھتے دیکھتے ہو اسی طرح نماز پڑھا کرو۔

**ترجمہ:** (۵۱۴) مگر یہ کہ فوت شدہ نمازیں چھ سے زیادہ ہو جائے [تو ترتیب ساقط ہو جائے گی]

**وجہ:** (۱) انکی وجہ یہ ہے یہ نمازیں کثیر ہو گئیں، اب ان سب کو اداء کرنے جائیں تو وقیہ نماز بھی فوت ہو سکتی ہے اسلئے اب ترتیب

۱۔ لان الفوائت قد كثرت فتسقط الترتیب فیما بین الفوائت بنفسها كما يسقط بينها وبين الوقتية  
 ۲۔ وحده الكثرة ان تصیر الفوائت ستا بخروج وقت الصلوة السادسة وهو المراد بالمذكور فی  
 الجامع الصغير وهو قوله

ساقط ہو جائے گی۔ (۲) عن ابراهيم قال : كان يقول في المغمى عليه اذا اغمى عليه يوم و ليلة أعاد و اذا كان  
 اكثر من ذلك لم يعد۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، ۵۴۷، ما یعید المغمى عليه من الصلوة، ج ۲، ص ۱۷، نمبر ۲۵۹۱، مصنف عبد  
 الرزاق، باب صلوة المريض علی الدلابة وصلوة المغمى عليه، ج ۲، ص ۳۱۷، نمبر ۴۱۶۳) اس اثر میں ہے کہ ایک دن رات سے زیادہ  
 نمازیں بیہوشی میں گزر جائیں تو اسکی قضاء نہیں ہے اور اس سے کم ہو تو اسکی قضاء ہے، جس سے معلوم ہوا کہ ایک دن رات یعنی پانچ  
 نمازوں تک کم ہے اور اس سے زیادہ کثیر ہے۔ (۳) اس اثر میں ہے۔ عن الحسن قال : اذا نسی الصلوات فليبدأ  
 بالاولی فالاولی فان خاف الفوت يبدأ بالتی يخاف فوتها۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب ۲۸۳ فی الرجل نسی الصلوات  
 جميعا، ج ۱، ص ۴۱۰، نمبر ۴۷۲۵) اس اثر میں ہے کہ وقتیہ نماز کے فوت ہونے کا خوف ہو تو وقتیہ نماز پڑھے اور وقت تنگ ہونے کی  
 وجہ سے ترتیب ساقط ہو جائے گی۔

**ترجمہ:** ۱۔ اس لئے کہ فوت شدہ نماز زیادہ ہو گئی تو خود فوت شدہ نمازوں کے درمیان ترتیب ساقط ہو جائے گی، جیسے کہ وقتیہ اور  
 فوت شدہ کے درمیان ترتیب ساقط ہو جائے گی۔

**تشریح:** یہ ترتیب ساقط ہونے کی دلیل عقلی ہے۔ کہ نماز زیادہ ہو جائے تو وقتیہ اور فوت شدہ کے درمیان ترتیب ساقط ہو جاتی  
 ہے۔ اسی طرح خود فوت شدہ نمازوں کے درمیان بھی ترتیب ساقط ہو جاتی ہے۔

**ترجمہ:** ۲۔ اور کثرت کی حد یہ ہے کہ فوت شدہ نمازیں چھ ہو جائیں، چھٹی نماز کے وقت کے نکل جانے سے۔ جامع صغیر میں  
 جو مذکور ہے اسکا یہی مطلب ہے۔

**تشریح:** یہاں سے یہ بتاتے ہیں کہ چھٹی نماز کا وقت نکل جائے اور فوت ہو جائے تب چھ نمازیں پوری ہو گئیں اور اسکے بعد وقتیہ  
 نماز پڑھے تو اسکے لئے پڑھنا جائز ہے، کیونکہ ترتیب ساقط ہو گئی۔ جامع صغیر میں ایک عبارت ہے اسکا مطلب بھی یہی ہے۔ جامع  
 صغیر کی عبارت یہ ہے۔ محمد عن يعقوب عن ابی حنیفۃ فی رجل فاتته صلوة يوم و ليلة أو اقل فصلى صلوة  
 دخل وقتها قبل أن يبدأ بما فاتته لم یجز، و ان فاتته أكثر من يوم و ليلة أجزته التی بدأ۔ (جامع صغیر، باب فمن  
 تقوۃ الصلوة، ص ۱۰۶) اس عبارت میں ہے کہ ایک دن سے کم نماز فوت ہوئی ہو تو ترتیب واجب ہے اور ایک دن سے زیادہ یعنی چھ  
 نمازیں قضاء ہو جائے تو ترتیب ساقط ہو جاتی ہے۔ اور ایک دن رات سے زیادہ ہونے کا مطلب یہ ہے چھٹی نماز کا وقت نکل جائے۔

(۵۱۵) وان فاتته اکثر من صلوات يوم وليلة اجزأته التي بدأ بها ﴿ ۱ 》 لانه اذا زاد على يوم وليلة تصير ستاً ۲ وعن محمد انه اعتبر دخول وقت السادسة ۳ والاوّل هو الصحيح لان الكثرة بالدخول في حد التكرار وذلك في الاول

**ترجمہ:** (۵۱۵) اور اگر ایک دن اور ایک رات سے زیادہ کی نماز فوت ہو جائے تو جس نماز کو شروع کیا وہ جائز ہو جائے گی۔

**ترجمہ:** ۱۔ اسلئے کہ ایک دن اور ایک رات سے زیادہ ہو جائے تو چھ نمازیں ہو جائیں گی۔

**تشریح:** متن کی یہ عبارت جامع صغیر کی ہے جسکو اوپر لکھ چکا ہوں۔ جرکا مطلب یہ ہے کہ ایک دن ایک رات سے زیادہ نماز فوت ہو جائے اور چھٹی نماز کا بھی وقت نکل جائے تو چھ نماز ہو جائے گی اور اب انکو یاد کرتے ہوئے بھی وہی نماز پڑھ لے وہی نماز فاسد نہیں ہوگی، بلکہ ہو جائے گی۔

**ترجمہ:** ۲۔ اور محمدؐ سے ایک روایت یہ ہے کہ انہوں نے چھٹی کے وقت کے داخل ہونے کا اعتبار کیا۔

**تشریح:** امام محمدؐ کی ایک روایت یہ ہے کہ چھٹی نماز کا وقت صرف داخل ہو گیا، پھر بھی کثیر ہو گئی اور اب وہی نماز پڑھنا جائز ہو گیا۔

**ترجمہ:** ۳۔ پہلی روایت صحیح ہے۔ اسلئے کہ کثرت ہوتی ہے حد تکرار میں داخل ہونے سے، اور یہ پہلی روایت میں ہے

**تشریح:** پہلی روایت یہ ہے کہ چھٹی نماز کا وقت نکل جائے تب کثیر ہوگی، صرف داخل ہونے سے کثیر نہیں ہوگی۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ کثیر اس وقت ہوگی جب قضاء نماز کی تکرار ہو جائے، مثلاً فجر سے عشاء تک قضاء ہوئی ہے تو تکرار اس وقت ہوگی جب اگلے دن کی فجر بھی قضاء ہو جائے، اور اگلے دن کی فجر اس وقت قضاء شمار کی جائے گی جب اسکا وقت نکل جائے، کیونکہ وقت باقی ہو تو ابھی اداء کر سکتا ہے، اسلئے چھٹی نماز کا وقت نکل جائے تو نماز کثیر ہوگی اور اب ترتیب ساقط ہوگی۔

**وجہ:** اس اثر میں اسکا ثبوت ہے۔ (۱) عن ابراهيم قال : كان يقول في المغني عليه اذا اغمى عليه يوم و ليلة اعادة و اذا كان اكثر من ذلك لم يعد۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، ۵۴۷ ملعیۃ المغنی علیہ من الصلوۃ، ج ۲، ص ۱۷، نمبر ۶۵۹۱ مصنف عبد الرزاق، باب صلوۃ المريض علی الدابة و صلوۃ المغنی علیہ، ج ۲، ص ۳۱، نمبر ۴۱۶۳ کتاب الآثار لامام محمدؐ، باب صلوۃ المغنی علیہ، ص ۳۳، نمبر ۱۶۹) (۲) عن نافع عن ابن عمر أنه اغمى عليه أياما فأعاد صلوۃ يومه الذي أفاق فيه و لم يعد شيئا مما مضى۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، ۵۴۷ ملعیۃ المغنی علیہ من الصلوۃ، ج ۲، ص ۱۷، نمبر ۶۵۸۵ مصنف عبد الرزاق، باب صلوۃ المريض علی الدابة و صلوۃ المغنی علیہ، ج ۲، ص ۳۱، نمبر ۴۱۶۳) ان دونوں اثروں سے معلوم ہوا کہ چھٹی نماز قضاء ہو جائے تب وہ کثیر ہوگی۔

(۵۱۶) ولو اجتمعت الفرائض القديمة والحديثة قبل يجوز الوقية مع تذكر الحديث لكثرة الفرائض ﴿۱﴾ وقيل لا يجوز ويجعل الماضي كان لم يكن زجراله عن التهاون (۵۱۷) ولو قضى بعض الفرائض حتى قل ما بقى عاد الترتيب عند البعض ﴿۲﴾ وهو الاظهر

**ترجمہ:** (۵۱۶) اگر پرانی فوت شدہ نماز اور نئی فوت شدہ نماز جمع ہو گئیں، تو کہا گیا ہے کہ نئی نماز کو یاد کرتے ہوئے وقفہ نماز پڑھنا جائز ہے، فوت شدہ نماز کی کثرت ہونے کی وجہ سے۔

**تشریح:** مثلاً پانچ نمازیں پرانی قضاء ہوئیں اور پانچ نمازیں نئی قضاء ہوئیں، تو دونوں ملا کر دس ہوئیں، لیکن نئی نمازیں تو پانچ ہی ہیں جو کثیر نہیں ہیں، تاہم اس وقت میں گنجائش تو ان پانچ نمازوں کو یاد کرتے ہوئے وقفہ نماز پڑھنا جائز ہے، اسلئے کہ پرانی اور نئی دونوں کو ملا کر دس نمازیں ہو گئیں جو کثیر ہے، اسلئے وقفہ نماز جائز ہے۔

**ترجمہ:** ﴿۱﴾ اور بعض حضرات نے فرمایا کہ وقفہ پڑھنا جائز نہیں ہے، اور پرانی نمازوں کو ایسا سمجھو کہ قضاء ہوئی ہی نہیں سستی سے تنبیہ کرنے کے لئے۔

**تشریح:** بعض حضرات نے فرمایا کہ سستی کی وجہ سے اس پر تنبیہ کرنے کے لئے پرانی نماز کو کالعدم کیا جائے گا اور نئی کو سامنے رکھا جائے گا اور نئی نمازیں کثیر نہیں ہیں اسلئے وقفہ نماز پڑھنا جائز نہیں ہے۔

**لغت:** حدیث: نئی نماز۔ زجر: تنبیہ کرنا۔ تهاون: سستی۔

**ترجمہ:** (۵۱۷) اگر بعض فوت شدہ نماز کو قضاء کر لی یہاں تک کہ باقی نمازیں چھ سے کم ہو گئی تو بعض کے نزدیک ترتیب لوٹ آئے گی۔

**ترجمہ:** ﴿۱﴾ ظاہر روایت یہی ہے۔

**تشریح:** مثلاً سات نمازیں قضاء ہو گئیں جنکی وجہ سے ترتیب ساقط ہو گئی، لیکن اس آدمی نے چار نمازیں قضاء کر لی اور اس پر صرف تین نمازیں باقی رہیں تو اب یہ آدمی دوبارہ صاحب ترتیب بن جائے گا یا نہیں۔ اس بارے میں بعض حضرات کی رائے یہ ہے کہ ترتیب واپس آ جائے گی۔ اور ان تین نمازوں کو یاد کرتے ہوئے وقفہ پڑھنا جائز نہیں ہوگا۔ ظاہر روایت یہی ہے۔

**وجہ:** (۱) زیادہ نماز فوت ہونے سے ترتیب اس لئے ساقط کی گئی کہ اتنی نمازوں کو پڑھنے میں خود وقفہ نماز فوت ہونے کا خطرہ ہے۔ اور جب نماز قضاء کرتے کرتے پانچ سے کم ہو گئی تو اب اسکو اداء کرنے میں وقفہ نماز کے فوت ہونے کا خطرہ نہیں ہے اسلئے

ترتیب واپس لوٹ آئی چاہئے۔ (۲) اس اثر میں اسکا اشارہ ہے عن الحسن قال: اذا نسي الصلوات فليبدأ بالاولى فالاولى فان خاف الفوت يبدأ بالتي يخاف فوتها (مصنف ابن ابی شیبہ، باب ۲۸۳ فی الرجل ينسى الصلوات جميعاً، ج

۲۔ فانہ رُوِی عن محمدؐ فی من ترک صلوٰۃ یوم و لیلۃ وجعل یقضی من الغد مع کل وقتیۃ فائتۃ  
فالفوائت جائزۃ علی کل حال و الوقئیات فاسدۃ ان قدمھا لدخول الفوائت فی حد القلۃ

اول، ص ۳۱۰، نمبر ۲۵ (۴۷) اس اثر میں ہے کہ وکھتہ فوت ہونے کا خطرہ ہو تو فائت نہ پڑھے بلکہ وکھتہ پڑھے، اس سے معلوم ہوا کہ کثرت نماز سے وکھتہ فوت ہونے کا خطرہ ہو تو ترتیب ساقط ہوگی، اور پانچ نماز سے کم باقی رہی ہو تو اسکے اداء کرنے میں وکھتہ فوت ہونے کا خطرہ نہیں ہے اسلئے اب ترتیب لوٹ آئے گی۔

**ترجمہ:** ۲۔ چنانچہ امام محمدؒ سے روایت ہے کہ کسی نے ایک دن ایک رات کی نماز چھوڑ دی، اور اگلے دن ہر وکھتہ کے ساتھ فوت شدہ نماز قضاء کرتا رہا، تو فائت ہر حال میں جائز ہیں، اور وقتیات فاسد ہوتی رہیں گی اگر انکو فائت سے مقدم کیا، اسلئے کہ فوت شدہ نماز قلیل کی حد میں داخل ہوتی رہی۔

**تشریح:** اس عبارت سے ثابت یہ کرنا چاہتے ہیں کہ امام محمدؒ کے نزدیک بھی فائت نمازیں قضاء کرتے کرتے چھ سے کم ہو جائیں تو ترتیب لوٹ آتی ہے، جس سے معلوم ہوا کہ فائت کم ہونے سے ترتیب لوٹ آئے گی۔

مسئلے کی صورت یہ ہے کہ، ایک آدمی نے ایک دن اور ایک رات کی پانچ نمازیں چھوڑ دیں، اسلئے یہ آدمی صاحب ترتیب ہے، مثلاً پیر کے دن کی فجر، ظہر، عصر، مغرب، اور عشاء چھوڑی۔ دوسرے دن یعنی منگل کے دن ہر وکھتہ نماز کے ساتھ ایک نماز کی قضاء کرنی شروع کی۔ تو اب دو صورتیں ہیں [۱] ایک تو یہ کہ ہر وقت میں وکھتہ نماز پہلے پڑھے اور فوت شدہ بعد میں [۲] اور دوسری صورت یہ ہے کہ ہر وقت میں فوت شدہ نماز پہلے پڑھے اور اسکے بعد وکھتہ نماز پڑھے۔ دونوں صورتوں میں فوت شدہ نماز اداء ہوتی جائے گی اور وکھتہ نماز کا حال یہ ہوگا کہ جن صورتوں میں وہ صاحب ترتیب ہے ان صورتوں میں وکھتہ نماز فاسد ہو جائے گی۔ اور جن صورتوں میں وہ صاحب ترتیب نہیں ہے ان صورتوں میں وکھتہ نماز صحیح ہوگی۔

**نوٹ:** ان تمام صورتوں میں دو باتیں قدر مشترک ہیں [۱] ان تمام صورتوں میں فائت نمازیں اداء ہوتی جاتیں ہیں۔ اور صاحب ترتیب ہونے کی وجہ سے وکھتہ نمازیں فاسد ہوتیں جاتیں ہیں۔ [۲] جب جب اس پر چھ نمازیں قضاء ہوتیں ہیں تو وہ صاحب ترتیب باقی نہیں رہتا۔ اور جو ہی اداء کرتے کرتے چھ سے کم ہو جاتیں ہیں تو یہ واپس صاحب ترتیب بن جاتا ہے۔ اب تفصیل دیکھیں۔

﴿ وکھتہ نماز پہلے اور فوت شدہ بعد میں پڑھنے کا اثر ﴾

[۱۔ فجر]۔ منگل کے دن کی فجر وکھتہ کے ساتھ پیر کی فجر کی بھی قضاء کی۔ لیکن وکھتہ پہلے پڑھی اور فوت شدہ فجر بعد میں، اب جیسے ہی وکھتہ فجر پڑھی تو وہ فاسد ہو گئی، کیونکہ اس آدمی پر پیر کے دن کی صرف پانچ نمازیں (۱۔ فجر، ۲۔ ظہر، ۳۔ عصر، ۴۔ مغرب، ۵۔ عشاء

(قضاء ہونے کی وجہ سے صاحب ترتیب تھا۔ لیکن اب اس پر چھ نمازیں فوت ہو گئیں۔ پانچ نمازیں پیر کے دن کی اور منگل کے دن کی (۶۔ فجر)۔ اور یہ آدمی صاحب ترتیب نہیں رہا، اب تین منٹ کے بعد اس نے پیر کے دن کی فوت شدہ فجر پڑھی تو وہ جائز ہو گئی، کیونکہ اس آدمی پر چھ نمازیں قضاء ہونے کی وجہ سے صاحب ترتیب نہیں رہا۔ لیکن جیسے ہی پیر کے دن کی فجر کی قضاء کی اور وہ جائز بھی ہو گئی تو اب اس پر صرف پانچ نمازیں ہی فوت رہی۔۔ پیر کے دن کی (۱۔ ظہر، ۲۔ عصر، ۳۔ مغرب، ۴۔ عشاء)، اور منگل کے دن کی (۵۔ فجر)۔ کل پانچ نمازیں ہوئیں۔ اور یہ آدمی دوبارہ صاحب ترتیب لوٹ آیا۔

[۲۔ ظہر] پھر منگل کے دن منگل کی وقفہ ظہر پہلے پڑھی تو وہ فاسد ہو گئی۔ کیونکہ وہ صاحب ترتیب ہے۔ لیکن پھر اس پر چھ نمازیں قضاء ہو گئیں۔ پیر کے دن کی (۱۔ ظہر، ۲۔ عصر، ۳۔ مغرب، ۴۔ عشاء)۔ اور منگل کے دن کی (۵۔ فجر، ۶۔ ظہر) اسلئے یہ صاحب ترتیب نہیں رہا۔

اب تین منٹ کے بعد پیر کی فوت شدہ ظہر پڑھی تو وہ جائز ہو جائے گی۔ اور اس پر صرف پانچ نمازیں باقی رہیں گی۔ پیر کے دن کی (۱۔ عصر، ۲۔ مغرب، ۳۔ عشاء)۔ اور منگل کے دن کی (۴۔ فجر، ۵۔ ظہر) اسلئے اب یہ صاحب ترتیب لوٹ آیا۔ [۳۔ عصر] پھر منگل کے دن منگل کی وقفہ عصر پہلے پڑھی تو وہ فاسد ہو گئی کیونکہ وہ صاحب ترتیب ہے۔ لیکن پھر اس پر چھ نمازیں قضاء ہو گئیں۔ پیر کے دن کی (۱۔ عصر، ۲۔ مغرب، ۳۔ عشاء)۔ اور منگل کے دن کی (۴۔ فجر، ۵۔ ظہر، ۶۔ عصر) اسلئے یہ صاحب ترتیب نہیں رہا۔

اب تین منٹ کے بعد پیر کی فوت شدہ عصر پڑھی تو وہ جائز ہو جائے گی۔ اور اس پر صرف پانچ نمازیں باقی رہیں گی۔ پیر کے دن کی (۱۔ عصر، ۲۔ مغرب، ۳۔ عشاء)۔ اور منگل کے دن کی (۴۔ فجر، ۵۔ ظہر) اسلئے اب یہ صاحب ترتیب لوٹ آیا۔ [۴۔ مغرب] پھر منگل کے دن منگل کی وقفہ مغرب پہلے پڑھی تو وہ فاسد ہو گئی کیونکہ وہ صاحب ترتیب ہے لیکن پھر اس پر چھ نمازیں قضاء ہو گئیں۔ پیر کے دن کی (۱۔ مغرب، ۲۔ عشاء)۔ اور منگل کے دن کی (۳۔ فجر، ۴۔ ظہر، ۵۔ عصر، ۶۔ مغرب) اسلئے یہ صاحب ترتیب نہیں رہا۔

اب تین منٹ کے بعد پیر کی فوت شدہ مغرب پڑھی تو وہ جائز ہو جائے گی۔ اور اس پر صرف پانچ نمازیں باقی رہیں گی۔ پیر کے دن کی (۱۔ عشاء)۔ اور منگل کے دن کی (۲۔ فجر، ۳۔ ظہر، ۴۔ عصر، ۵۔ مغرب) اسلئے اب یہ صاحب ترتیب لوٹ آیا۔ [۵۔ عشاء] پھر منگل کے دن منگل کی وقفہ عشاء پہلے پڑھی تو وہ فاسد ہو گئی کیونکہ وہ صاحب ترتیب ہے لیکن پھر اس پر چھ نمازیں قضاء ہو گئیں۔ پیر کے دن کی (۱۔ عشاء)۔ اور منگل کے دن کی (۲۔ فجر، ۳۔ ظہر، ۴۔ عصر، ۵۔ مغرب، ۶۔ عشاء) اسلئے یہ صاحب ترتیب نہیں رہا۔

اب تین منٹ کے بعد پیر کی فوت شدہ عشاء پڑھی تو وہ جائز ہو جائے گی۔ اور اس پر صرف پانچ نمازیں باقی رہیں گی۔



۳۔ وان اخرها فكذاک ۴۔ الا العشاء الاخيرة لانه لا فائتة عليه في ظنه حال ادائها

منگل کے دن کی (۱۔ فجر، ۲۔ ظہر، ۳۔ عصر، ۴۔ مغرب، ۵۔ عشاء) اسلئے اب یہ صاحب ترتیب لوٹ آیا۔

اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ کثیر نماز والا نماز اداء کرتے کرتے چھ سے کم پر آ جائے تو پھر وہ دوبارہ صاحب ترتیب بن جائے گا۔ البتہ مسئلہ نمبر ۵۲۰ سے پتہ چلتا ہے کہ ایک دن ایک رات تک وقفہ نماز فاسد ہوتی رہے گی، اسکے بعد اگر انہوں نے ترتیب کی رعایت نہیں کی تو سمجھا جائے گا کہ یہ پرانی نماز بھول گیا، اور قاعدہ یہ ہے کہ فائتہ نماز بھول کر وقفہ پڑھ لے تو وقفہ نماز ہو جاتی ہے۔ اسلئے اب اس آدمی کی وقفہ نماز ہوتی جائے گی۔

﴿نوت شدہ نماز پہلے اور وقفہ بعد میں پڑھے تو اسکا اثر﴾

**ترجمہ:** ۳۔ اور اگر وقفہ کو بعد میں پڑھا تو بھی ایسا ہی ہوگا کہ [کہ وقفہ فاسد ہوتی جائے گی اور فائتہ اداء ہوتی جائے گی]۔

**تشریح:** اگر وقفہ نماز پہلے پڑھی تو اس پر صرف پانچ نمازیں فوت ہیں اسلئے وہ فاسد ہوتی جائے گی، اور اسکے بعد جو فائتہ نماز پڑھتا جا رہا ہے وہ اداء ہوتی جائے گی۔ جیسا کہ پہلے گزرا۔ اور اگر فائتہ نماز پہلے پڑھی تو وہ ہو جائے گی، اور صاحب ترتیب ہونے کی وجہ سے وقفہ نماز فاسد ہوتی جائے گی۔ مثلاً پیر کے دن کی (۱۔ فجر، ۲۔ ظہر، ۳۔ عصر، ۴۔ مغرب، ۵۔ عشاء)، قضاء ہوگئی۔ اب اسکو منگل کے دن اس ترتیب سے قضاء کر رہا ہے کہ نوت شدہ نماز پہلے پڑھی اور وقفہ نماز بعد میں۔ اب پیر کے دن کی فجر پہلے پڑھی تو وہ اداء ہوگئی، اور اس آدمی پر پیر کے دن کی صرف چار نمازیں فوت رہیں، ۱۔ ظہر، ۲۔ عصر، ۳۔ مغرب، ۴۔ عشاء، اور یہ صاحب ترتیب باقی رہا، تین منٹ کے بعد منگل کے دن کی وقفہ فجر پڑھی تو وہ فاسد ہوگئی، اسلئے کہ یہ صاحب ترتیب ہے، لیکن اب اس پر پانچ نمازیں فوت ہو گئیں۔ پیر کے دن کی (۱۔ ظہر، ۲۔ عصر، ۳۔ مغرب، ۴۔ عشاء) اور منگل کے دن کی (۵۔ فجر) تاہم یہ ابھی بھی صاحب ترتیب ہے اسلئے کہ اس پر صرف پانچ نمازیں ہی فوت ہیں۔ اس صورت میں ہر موقع پر چار نمازیں فوت ہو گئیں، یا پانچ نمازیں۔ چھ نمازیں کبھی فوت نہیں ہوں گئیں اسلئے آدمی ہمیشہ صاحب ترتیب ہی رہے گا

**ترجمہ:** ۴۔ مگر آخر عشاء [فاسد نہیں ہوگی] اسلئے اسکے اداء کرنے کے وقت اسکے گمان میں ہے کہ اس پر نوت شدہ نماز نہیں ہے۔

**تشریح:** آخر عشاء سے مراد ہے دوسرے دن کی وقفہ عشاء، پچھلی مثال میں منگل کے دن کی عشاء بنتی ہے۔ یہ وقفہ عشاء صاحب ترتیب ہونے کے باوجود فاسد نہیں ہوگی، جائز ہو جائے گی۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ پڑھنے والا فائتہ نماز کو اداء نہیں کر رہا ہے تو اسکا مطلب یہ ہے کہ گویا کہ وہ اسکو بھولا ہوا ہے، یا یاد ہے لیکن یہ مسئلہ معلوم نہیں ہے کہ وہ صاحب ترتیب ہے، اور اسکی وقفہ نماز فاسد ہوتی چلی جا رہی، تو وہ بھی فائتہ کے بھولنے والے ہی کے درجے میں ہے، اور بھول کر وقفہ پڑھ لے تو وہ جائز ہو جاتی ہے، اسلئے

(۵۱۸) ومن صلى العصر وهو ذاكرانه لم يصل الظهر فهي فاسدة الا اذا كان في اخر الوقت ﴿﴾

۱۔ وہی مسئلہ الترتیب (۵۱۹) واذا فسدت الفرضية لا يبطل اصل الصلوة عند ابی حنیفہ وابی یوسف ﴿﴾

دوسرے دن کی عشاء بھی جائز ہو جائے گی۔ چنانچہ بعض حضرات نے فرمایا کہ اسکو یاد ہو کہ اس پر فائز ہے، اور مسئلہ بھی معلوم ہو کہ صاحب ترتیب کی وقتیہ فاسد ہو جاتی ہے تو اسکی یہ عشاء فاسد ہو جائے گی۔

**ترجمہ:** (۵۱۸) کسی نے عصر کی نماز پڑھی یہ یاد کرتے ہوئے کہ اس نے ظہر کی نماز نہیں پڑھی ہے تو عصر کی نماز فاسد ہو جائے گی۔ مگر جبکہ آخری وقت میں ہو۔

**ترجمہ:** ۱۔ اور یہ ترتیب کا مسئلہ ہے۔ [دوبارہ اصل نماز اور وصف نماز کو بیان کرنے لئے لایا ہے۔]

**تشریح:** کسی نے عصر کی نماز پڑھی، اور اسکو یاد ہے کہ اس نے ظہر کی نماز نہیں پڑھی اور وقت میں گنجائش بھی ہے تو اسکی عصر کی نماز فاسد ہو جائے گی۔ یہ مسئلہ گزر چکا ہے لیکن یہ بیان کرنے لئے کہ ترتیب کو چھوڑنے کی وجہ سے نماز باطل ہوئی تو اصل نماز بھی باطل ہوگئی، یا صرف نماز کا وصف باطل ہوا، اسلئے اس مسئلے کو دوبارہ ذکر کیا۔

**وجہ:** (۱) اسکی وجہ یہ ہے کہ اس آدمی پر ایک نماز قضاء ہے اسلئے یہ صاحب ترتیب ہے، اور وقت میں بھی گنجائش ہے اسلئے فوت شدہ نماز کو یاد کرتے ہوئے وقتیہ پڑھے گا تو وہ فاسد ہو جائے گی۔ ہاں اگر وقت تنگ ہو اور آخری وقت میں عصر کی نماز پڑھ رہا ہو تو عصر کی نماز فاسد نہیں ہوگی، کیونکہ وقت کے تنگ ہونے کی وجہ سے ترتیب ساقط ہو جاتی ہے (۲) اس اثر میں اسکا ثبوت ہے۔ عن عامر وعن مغيرة عن ابراهيم قالا: اذا كنت في صلوة العصر فذكرت أنك لم تصل الظهر فانصرف فصل الظهر ثم صل العصر. (مصنف ابن ابی عیینہ، باب ۲۸۷، الرجل یذکر صلوة علیہ وھو فی آخری، ج اول، ص ۳۱۴، نمبر ۴۷۵) اس اثر میں ہے کہ عصر پڑھ رہا ہو اور اسکو یاد آجائے کہ اس نے ظہر کی نماز نہیں پڑھی تو، ظہر کی نماز پڑھ کر پھر عصر لوٹائے۔

**ترجمہ:** (۵۱۹) جب فرض فاسد ہو جائے تو امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے یہاں اصل نماز باطل نہیں ہوگی۔

**تشریح:** ایک ہے اصل نماز جو کم سے کم نفل ہوتی ہے، آدمی مطلق نماز کی نیت کرے گا تو وہ نفل ہوگی۔ البتہ فرض یا واجب، یا سنت کی صفت کی زیادتی کرے گا تو پھر فرض یا واجب یا سنت ہوگی۔ اور دوسری ہے فرضیت کی صفت۔ امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسفؒ کی رائے ہے کہ اگر فائز یاد کرتے ہوئے صاحب ترتیب نے وقتیہ نماز پڑھی اور وہ فاسد ہوگئی تو وہ بالکل باطل نہیں ہوگی بلکہ نفل کے درجے میں باقی رہے گی۔

**وجہ:** اسکی وجہ یہ ہے کہ تحریمہ دو باتوں کا مجموعہ تھا، ایک اصل نماز جو نفل ہے، اور دوسری فرضیت کی صفت۔ اب فرضیت کی صفت

۱۔ و عند محمد تبطل لان التحریمة عقدت للفرض فاذا بطلت الفرضية بطلت التحریمة اصلاً  
 ۲۔ ولهما انها عقدت لاصل الصلوة بوصف الفرضية فلم يكن من ضرورة بطلان الوصف بطلان  
 الاصل (۵۲۰) ثم العصر يفسد فساداً ﴿موقوفاً﴾ حتى لو صلى ست صلوات ولم يعد الظهر انقلب  
 الكل جائزاً ﴿﴾ وهذا عند ابی حنيفة.

فاسد ہوئی تو کم سے کم اصل نماز باقی رہی جو نفل ہے، اسلئے صاحب ترتیب کی نماز فاسد ہونے کے بعد نفل باقی رہے گی۔  
**ترجمہ:** ۱۔ اور محمدؐ کے نزدیک اصل نماز باطل ہو جائے گی۔ اسلئے کہ تحریمہ فرض کے لئے منعقد ہوا ہے پس جب فرضیت باطل  
 ہوئی تو اصل تحریمہ باطل ہو جائے گا۔

**تشریح:** امام محمدؐ فرماتے ہیں کہ جس کام کے لئے تحریمہ باندھا ہے وہ کام ہی فاسد ہو گیا تو اسکی وجہ سے تحریمہ ہی باطل ہو جائے  
 گا۔ اسلئے صاحب ترتیب کی نماز فاسد ہوئی تو اب وہ نفل بھی باقی نہیں رہے گی اصل نماز بھی باطل ہو جائے گی۔  
**ترجمہ:** ۲۔ شیخین کی دلیل یہ ہے کہ تحریمہ اصل نماز کے لئے منعقد ہوا ہے، فرضیت کی صفت کے ساتھ، پس صفت کے باطل  
 ہونے سے کوئی ضروری نہیں ہے کہ اصل نماز بھی باطل ہو جائے۔

**تشریح:** شیخین کی دلیل یہ ہے کہ تحریمہ نماز کے لئے منعقد ہوا ہے، فرضیت کی صفت کے ساتھ، اب صاحب ترتیب کی فرضیت  
 ختم ہو گئی تو کوئی ضروری نہیں ہے کہ اصل نماز بھی ختم ہو جائے۔ اصل نماز نفل باقی رہے گی۔ اسکی مثال یہ ہے کہ ایک غریب آدمی کفارہ  
 یمین کے لئے روزہ رکھ رہا تھا، وہ دن میں مالدار ہو گیا تو اب وہ کھانا کھلا کر یا کپڑا پہنا کر کفارہ اداء کرے گا، کیونکہ مالدار آدمی کا  
 کفارہ کھانا کھانا ہے یا کپڑا پہنانا ہے، لیکن جو روزہ وہ رکھ رہا تھا وہ باطل نہیں ہوگا بلکہ نفل ہو جائے گا، اسی طرح یہ نماز نفل ہو جائے  
 گی۔

**ترجمہ:** (۵۲۰) پھر عصر فساد موقوف ہوگا یہاں تک کہ اگر چھ نمازیں پڑھ لی اور ظہر کو نہیں لوٹا یا تو کل نمازیں جائز ہو جائیں  
 گی۔

**ترجمہ:** ۱۔ یہ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک ہے۔

**تشریح:** صورت مسئلہ یہ ہے کہ صاحب ترتیب آدمی پر ظہر کی نماز قضا تھی، اسکو یاد کرتے ہوئے عصر کی نماز پڑھ لی تو عصر کی نماز  
 فاسد ہو گئی۔ اور یہ فساد موقوف ہے۔ یعنی، ۱۔ عصر فاسد ہوئی۔ پھر ظہر یاد کرتے ہوئے ۲۔ مغرب پڑھ لی، اسلئے وہ بھی فاسد ہو گئی۔  
 پھر ظہر یاد کرتے ہوئے ۳۔ عشاء پڑھ لی اسلئے وہ بھی فاسد ہو گئی، پھر ظہر یاد کرتے ہوئے ۴۔ فجر پڑھ لی اسلئے وہ بھی فاسد ہو گئی۔ پھر  
 ظہر یاد کرتے ہوئے دوسرے دن کی ۵۔ ظہر پڑھ لی اسلئے وہ بھی فاسد ہو گئی، پھر ظہر یاد کرتے ہوئے دوسرے دن کی ۶۔ عصر پڑھ لی

۲۔ وعندهما یفسد فساداً باتاً لا جواز لہا بحال وقد عرف ذلک فی موضعہ (۵۲۱) ولو صلی الفجر وهو ذا کرانہ لم یوتر فہی فاسدۃ ﴿۱﴾ عند ابی حنیفۃ خلافا لہما

اسلئے وہ بھی فاسد ہوگی۔

اور قضاء شدہ ظہر نہیں پڑھی، اب چھ نمازیں فاسد ہوئیں، اسلئے اب یہ صاحب ترتیب نہیں رہا، اس سے ترتیب ساقط ہوگئی، اور ترتیب ساقط ہونے کا حکم پہلے دن کے ظہر کے وقت سے ہی لگایا جائے گا اسلئے پہلے دن کی عصر اب واپس صحیح ہوگئی اور اسکے بعد کی بھی ساری نمازیں واپس صحیح ہو گئیں۔ اسی کو [فساد موقوف] کہتے ہیں کہ چھ نمازوں سے پہلے فاسد شدہ نمازیں اداء کر لے تو اداء ہو جائے گی، اور اداء نہیں کی تو چھ نمازوں کے بعد ترتیب ساقط ہونے کی وجہ سے واپس سب نمازیں صحیح ہو جائیں گی۔

**ترجمہ:** ۲۔ اور صاحبین کے نزدیک فساد بات [یعنی فساد قطعی] ہوگی کسی حال میں بھی واپس جائز نہیں ہوگی۔ اور یہ اپنے موقع پر معلوم ہو چکا ہے۔

**تشریح:** صاحبین فرماتے ہیں کہ چھٹی نمازیں فاسد ہونے سے پہلے جتنی نمازیں فاسد ہوئیں وہ سب دوبارہ جائز نہیں ہوئیں وہ فاسد ہی رہیں گی انکو دوبارہ اداء کرنا ہوگا۔

**وجہ:** چھ نمازوں سے پہلے وہ صاحب ترتیب تھا اسی لئے اسکی نمازیں فاسد ہوئیں۔ چھٹی نماز کے بعد اسکی ترتیب ساقط ہوئی، اسلئے اس سے پہلے جو نماز فاسد ہوئی وہ فاسد ہی رہے گی، کیونکہ ترتیب ساقط ہونے کی علت بعد میں آئی ہے۔ باتا: کتنا، یہاں مراد ہے فاسد ہی باقی رہ جاتا۔

**ترجمہ:** (۵۲۱) اگر فجر کی نماز پڑھی یہ یاد کرتے ہوئے کہ اس نے وتر نہیں پڑھی ہے تو فجر فاسد ہے۔

**ترجمہ:** ۱۔ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک خلاف صاحبین کے

**تشریح:** کوئی آدمی صاحب ترتیب تھا، اس پر وتر کی نماز قضاء تھی اسکو یاد کرتے ہوئے فجر کی نماز پڑھے تو امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک فجر کی نماز فاسد ہو جائے گی۔

**وجہ:** امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک وتر کی نماز واجب ہے، جو فرض کے درجے میں ہے، اور فرض نماز کو یاد کرتے ہوئے فجر کی نماز پڑھے تو وہ فاسد ہو جائے گی، اسی طرح وتر کو یاد کرتے ہوئے فجر کی نماز پڑھے تو وہ فاسد ہو جائے گی۔

اور صاحبین کے نزدیک وتر سنت ہے اسلئے وتر یاد کرتے ہوئے فجر کی نماز پڑھی تو فجر فاسد نہیں ہوگی، کیونکہ سنت اور فرض کے درمیان ترتیب نہیں ہے۔ وہ فرض اور واجب کے درمیان ہے۔

۲۔ وهذا ابناء علیٰ ان الوتر واجب عنده. سنة عندهما ولا ترتیب فیما بین الفرائض والسنن.

۳۔ وعلیٰ هذا اذا صلی العشاء ثم توضأ وصلى السنة والوتر تبين انه صلی العشاء بغير طهارة فعنده یعید العشاء والسنة دون الوتر لان الوتر فرض علی حدة عنده وعنهما یعید الوتر ایضاً لکونه تبعاً للعشاء.. والله اعلم.

**ترجمہ:** ۲۔ یہ اختلاف اس بنیاد پر ہے وتر امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک واجب ہے، اور صاحبینؒ کے نزدیک سنت ہے۔ اور فرض اور سنت کے درمیان ترتیب نہیں ہے۔

**تشریح:** ۲۔ ہدایہ، مسئلہ نمبر ۴۶۰، باب صلوٰۃ الوتر، میں عبارت اس طرح ہے۔ (الوتر واجب عند ابی حنیفہؒ و قالوا سنة) جس سے معلوم ہوا کہ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک وتر واجب ہے اور صاحبینؒ کے نزدیک سنت ہے۔ اسی بنیاد پر یہ اختلاف ہے کہ وتر یاد کرتے ہوئے فجر پڑھی تو امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک فجر فاسد ہو جائے گی اور صاحبینؒ کے نزدیک فاسد نہیں ہوگی۔ کیونکہ واجب فرض کے درجے میں ہے اور فرضوں کے درمیان ترتیب ضروری ہے، اور صاحبینؒ کے نزدیک سنت ہے اور فرض اور سنت کے درمیان ترتیب نہیں ہے۔

**ترجمہ:** ۳۔ اسی اختلاف پر ہے۔ کہ اگر عشاء کی نماز پڑھی پھر وضو کیا اور سنت اور وتر پڑھی، پھر معلوم ہوا کہ عشاء کی نماز بغير وضو کے پڑھی ہے، تو امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک عشاء اور سنت لوٹائے۔ وتر نہیں لوٹائے، اسلئے کہ وتر انکے نزدیک الگ فرض ہے۔ اور صاحبینؒ کے نزدیک وتر بھی لوٹائے گا اسلئے کہ وہ عشاء کے تابع ہے۔

**تشریح:** یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ جو واجب ہو گا وہ کسی فرض کے تابع نہیں ہوگا، وہ مستقل چیز ہے، اسلئے اگر فرض لوٹایا تو اسکے تابع کر کے واجب کو لوٹانے کی ضرورت نہیں، اور جو سنت کسی فرض کے تابع ہے اور اسکے بعد ہے تو اگر فرض کو لوٹایا تو ترتیب باقی رکھنے کے لئے اسکے بعد والی سنت کو بھی لوٹانا ہوگا۔

اس اصول پر مسئلے کی تشریح یہ ہے کہ کسی نے عشاء کی نماز پڑھی اسکے بعد وضو کی اور عشاء کی سنت پڑھی اور وتر بھی پڑھی، بعد میں معلوم ہوا کہ عشاء کی نماز بغير طہارت کے پڑھی ہے اسلئے عشاء کی نماز کو دہرایا، تو امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک صرف عشاء کی سنت دہرائی ہوگی، وتر کو دہرانے کی ضرورت نہیں ہے، اسکی وجہ یہ ہے کہ وتر واجب ہے اور مستقل چیز ہے، عشاء کے تابع نہیں ہے کہ عشاء کے تابع کر کے اسکو دہرانے کی ضرورت ہو، اور وتر کو پڑھی بھی ہے طہارت کے ساتھ اسلئے اسکو دہرانے کی ضرورت نہیں، البتہ عشاء کی بعد والی سنت عشاء کے تابع ہے اسلئے فرض اور سنت کے درمیان ترتیب باقی رکھنے کے لئے عشاء کے ساتھ اسکی سنت بھی دہرائے گا۔ یہ اور بات ہے کہ عام حالات میں وتر عشاء کے بعد پڑھتے ہیں لیکن یہاں عشاء کو دہرانے کی وجہ سے یہ ترتیب باقی نہیں رہی۔ اور

صاحبین کے نزدیک وتر سنت ہے، تو گویا کہ عشاء کی نماز کے تابع ہے، اسلئے جب عشاء کی نماز دہرائی تو جس طرح اسکے تابع کر کے عشاء کی سنت دہرائے گا تو وتر بھی اسکے تابع کر کے دہرائے گا، کیونکہ وہ بھی تو سنت ہی ہے۔ واللہ اعلم۔

## ﴿باب سجود السهو﴾

(۵۲۲) یسجد للسهو فی الزیادة والنقصان سجدتین بعد السلام ثم یتشهد ثم یسلم ﴿

## ﴿باب سجود السهو﴾

**ضروری نوٹ :** سجود السهو : کوئی واجب بھول جائے یا واجب کی زیادتی ہو جائے یا فرائض کمراد ہو جائیں تو اس کو گویا کہ پورا کرنے کے لئے سجدہ سہو واجب ہے۔ سنت کے چھوڑنے سے سجدہ سہو نہیں ہے۔ فرض چھوٹ جائے تو نماز فاسد ہو جاتی ہے۔ (۱) واجب کے بھولنے میں سجدہ سہو ہے، اسکی دلیل یہ ہے۔ عن المغيرة بن شعبة قال قال رسول الله ﷺ (( اذا قام الامام فی الركعتین فان ذکر قبل أن یستوی قائما فلیجلس ، فان استوی قائما فلا یجلس و یسجد سجدتی السهو ))۔ (ابوداؤد شریف، باب من نسی أن یتشهد وهو جالس، ص ۱۵۷، نمبر ۱۰۳۶، ارتزاقی شریف، باب ماجاء فی سجدتی السهو قبل السلام، ص ۹۰، نمبر ۳۹۱) اس حدیث میں ہے کہ قاعدہ اولی بھول جائے تو سجدہ سہو کرے، اور قاعدہ اولی واجب ہے جس سے معلوم ہوا کہ واجب کے چھوٹنے سجدہ سہو واجب ہوگا۔

اس حدیث میں ہے کہ ہر بھول کے لئے سجدہ سہو ہے، لیکن احادیث سے پتہ چلتا ہے سنت کے بھولنے سے سجدہ نہیں ہے بلکہ واجب کے بھولنے سے سجدہ ہے حدیث یہ ہے۔ (۲) عن ثوبان عن النبی ﷺ قال : (( لکل سہو سجدتان بعد ما یسلم ))۔ (ابوداؤد شریف، باب من نسی أن یتشهد وهو جالس، ص ۱۵۷، نمبر ۱۰۳۸، ابن ماجہ شریف، باب ماجاء فی سجدہما بعد السلام، ص ۱۷۱، نمبر ۱۲۱۹) اس حدیث میں ہے کہ ہر بھول میں سجدہ سہو ہے۔ (۳) عن عمران بن حصین قال سلم رسول الله ﷺ فی ثلاث رکعات من العصر ثم قام فدخل الحجرة فقام رجل بسیط الیدین فقال اقصر الصلوة یا رسول الله فخرج مغضبا فصلی الركعة التي كان ترک ثم سلم ثم سجد سجدتی السهو ثم سلم (مسلم شریف، باب فصل من ترک الركعتین او نحوهما فلیتم ما فی ویسجد سجدتین بعد التسليم، ص ۲۱۴، نمبر ۴۷۵، بخاری شریف، باب صل یاخذ الامام اذا شک بقول الناس، ص ۹۹، نمبر ۱۴۷، ارتزاقی شریف، باب ماجاء فی الامام تمہض فی الركعتین ناسیا، ص ۸۳، نمبر ۳۶۴، ابوداؤد شریف، باب السهو فی السجدتین، ص ۱۵۳، نمبر ۱۰۱۸) اس باب کی آخری حدیث ہے (اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کوئی واجب بھول جائے تو سلام کرے پھر سجدہ سہو کرے پھر سلام پھیرے۔

**ترجمہ :** (۵۲۲) بھول سے زیادہ کرنے یا نقصان کرنے سے دو سجدہ سہو کرے سلام کے بعد پھر تشهد پڑھے، پھر دوبارہ سلام کرے۔

**تشریح :** نماز میں واجب کی کمی رہ جائے یا زیادتی ہو جائے یا خلاف ترتیب ہو جائے تو اس کو پورا کرنے کے لئے سجدہ سہو

کرے۔ اور سلام پھیرے۔ حنفیہ کے نزدیک تشهد پڑھ کر دائیں جانب ایک سلام کرے پھر دو سجدہ سہو کرے پھر دوبارہ تشهد پڑھے، درود پڑھے، دعا پڑھے اور دوبارہ دونوں جانب سلام کرے۔

**وجہ:** (۱) اوپر کی حدیث میں اس کا ثبوت ہے کہ آپؐ نے کئی زیادتی میں سلام کیا ہے پھر سجدہ سہو کیا ہے اور پھر دوبارہ سلام کیا ہے۔ عن عمران بن حصین قال سلم رسول اللہ ﷺ فی ثلاث رکعات من العصر ثم قام فدخل الحجرة فقام رجل بسيط الیلین فقال اقصررت الصلوة یا رسول اللہ فنخرج مغضبا فصلی الركعة التی کان ترک ثم سلم ثم سجد سجدة السهو ثم سلم (مسلم شریف، باب فصل من ترک الركعتین او نحوهما فلیتم ما فی ویسجد سجدتین بعد التسلیم ص ۲۱۴، نمبر ۵۷۴/۱۲۹۴، بخاری شریف، باب هل یأخذ الامام اذا شک بقول الناس، ص ۹۹، نمبر ۱۷۱۸/۱۲۹۴، ترمذی شریف، باب ما جاء فی الامام یتعش فی الركعتین ناسیا، ص ۸۳، نمبر ۳۶۴/۱۲۹۴، ابوداؤد شریف، باب السهو فی السجدة، ص ۱۵۳، نمبر ۱۰۱۸/۱۲۹۴، اس باب کی آخری حدیث ہے) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کوئی واجب بھول جائے تو سلام کرے پھر سجدہ سہو کرے پھر سلام پھیرے۔ (۲) صاحب حدایہ کی حدیث یہ ہے۔ عن ثوبان عن النبی ﷺ قال: ((لکل سهو سجدة بعد ما یسلم))۔ (ابوداؤد شریف، باب من نسی ان یتشهد وهو جالس، ص ۱۵۷، نمبر ۱۰۳۸/۱۲۹۴، ابی بن ماجہ شریف، باب ما جاء من سجدها بعد السلام، ص ۱۷۱، نمبر ۱۲۱۹) اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ سلام کے بعد سجدہ سہو کرے۔ (۳) زیادہ ہونے پر سجدہ سہو کیا ہوا اس کی دلیل یہ حدیث ہے عن عبد اللہ قال صلی النبی ﷺ الظهر خمسا فقالوا ازید فی الصلوة؟ قال وما ذاک قالوا صلیت خمسا قال فنی رجله وسجد سجدة (بخاری شریف، باب ما جاء فی القبلۃ ومن یرا الاعادة علی من سجد ص ۵۸، نمبر ۴۰۴/۱۲۹۴، مسلم شریف، باب من صلی خمسا او نحوہ ص ۲۱۲، نمبر ۵۷۴/۱۲۹۴) اس حدیث میں پانچ رکعت پڑھنے پر آپؐ نے سجدہ سہو کیا ہے جو زیادہ کرنے پر سجدہ سہو ہوا۔ (۴) کئی پر سجدہ سہو کی دلیل یہ حدیث ہے عن عبد اللہ بن بحدہ انه قال صلی لنا رسول اللہ ﷺ رکعتین ثم قام فلم یجلس فقام الناس معه فلما قضی صلواته وانتظرنا التسلیم کبر فسجد سجدة و هو جالس قبل التسلیم ثم سلم صلی اللہ علیہ وسلم (ابوداؤد شریف، باب من قام من تخمین ولم یتشهد ص ۱۵۵، نمبر ۱۰۳۴/۱۲۹۴، ترمذی شریف، باب ما جاء فی الامام یتعش فی الركعتین ناسیا، ص ۸۳، نمبر ۳۶۴/۱۲۹۴، نسائی شریف، باب ما یفعل من قام من اثنتین ناسیا ولم یتشهد ص ۱۳۷، نمبر ۱۲۲۳) اس حدیث میں کئی ہونے پر سجدہ کیا، تعدہ اولی نہ کرنے اور تشهد نہ پڑھنے پر سجدہ کیا۔ یہ بھی پتہ چلا کہ تعدہ اولے اور تشهد کا پڑھنا واجب ہے تو واجب کے چھوڑنے پر سجدہ سہو کیا۔ دو سلاموں کے درمیان دوبارہ تشهد پڑھے (۵) اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن عمران بن حصین ان النبی ﷺ صلی بهم فسجد سجدة ثم تشهد ثم سلم (ابوداؤد شریف، باب سجدة السهو فیہما تشهد وتسلم ص ۱۵۶، نمبر ۱۰۳۹/۱۲۹۴، ترمذی شریف، باب ما جاء فی التشہد فی سجدة السهو ص ۹۰، نمبر ۳۹۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ دونوں سلاموں کے درمیان تشهد دوبارہ پڑھے گا۔ اور تشهد پڑھے گا تو اخیر میں درود شریف اور دعا بھی پڑھے۔ پہلا



۱۔ وعند الشافعیّ یسجد قبل السلام لما روى انه عليه السلام سجد للسهو قبل السلام ۲ ولنا قوله عليه السلام لكل سهو سجدتان بعد السلام

سلام نماز پوری ہونے کے لئے ہے اور دوسرا سلام اس لئے ہے کہ سجدہ سہو نماز کے اندر ہو جائے تاکہ سجدہ سہو کے اندر کوئی کمی بیشی ہو جائے تو اس کو سجدہ کے ذریعہ پوری کی جاسکے۔

**فائدہ : ترجمہ :** ۱۔ امام شافعیؒ کے نزدیک سلام سے پہلے سجدہ سہو کرے اسلئے کہ روایت کی گئی ہے کہ حضور علیہ السلام نے سلام سے پہلے سجدہ فرمایا ہے۔

تشریح :- حضرت امام شافعیؒ کے یہاں سجدہ سہو سلام کے بعد ہے، تاہم یہ استنباط کا اختلاف ہے اسلئے سلام سے پہلے بھی کر لیا تو کوئی حرج کی بات نہیں ہے۔ موسوعہ میں عبارت یہ ہے۔ قال الشافعیّ سجود السهو كله عندنا في الزيادة و النقصان قبل السلام. (موسوعۃ الشافعی، باب سجود السهو، ج ثانی، ص ۲۳۱، نمبر ۱۶۰۱) اس عبارت میں ہے کہ سجدہ سہو سلام سے پہلے ہے۔

**وجہ :** (۱) ائلی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن عبد الله ابن بحينة الاسدي حليف بنی المطلب : أن رسول الله ﷺ قام في صلاة الظهر و عليه جلوس فلما أتم صلاته سجد سجدتين يكبر في كل سجدة و هو جالس قبل أن يسلم ، و سجد هما الناس معه مكان ما نسي من الجلوس ۔ (بخاری شریف، باب یکبر فی سجدتی السهو، ص ۱۹۶، نمبر ۱۲۳۰، مسلم شریف، باب السهو فی الصلوة والجلوس، ص ۲۲۹، نمبر ۱۲۶۹/۵) (۲) عن عبد الله بن بحينة انه قال صلى لنا رسول الله ﷺ ركعتين ثم قام فلم يجلس فقام الناس معه فلما قضى صلاته وانتظرنا التسليم كبر فسجد سجدتين وهو جالس قبل التسليم ثم سلم صلى الله عليه وسلم (ابوداؤد شریف، باب من قام من ثنتين ولم يتشهد ص ۱۵۵ نمبر ۱۰۳۲، ارتزندی شریف، باب ما جاء فی الامام تمحض فی الركعتین ناسیا، ص ۸۳، نمبر ۳۶۲۲، نسائی شریف، باب ما يفعل من قام من اثنتين ناسیا ولم يتشهد ص ۱۳۷ نمبر ۱۲۲۳) اس حدیث میں سلام سے پہلے سجدہ سہو فرمایا ہے اسلئے سلام سے پہلے سجدہ سہو کرنا بہتر ہے۔

اور امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ نماز میں کمی ہوئی ہو تو سلام سے پہلے سجدہ سہو کریگا اور زیادتی ہوئی ہو تو سلام کے بعد سجدہ سہو کرے گا۔ انہوں نے دیکھا کہ سلام سے پہلے اور سلام کے بعد دونوں طرح سجدہ سہو ثابت ہے اس لئے انہوں نے یہ مسلک اختیار فرمایا۔

**ترجمہ :** ۲۔ اور ہماری دلیل حضور علیہ السلام کا قول ہے: ہر سہو کے لئے دو سجدے ہیں سلام کے بعد

**تشریح :** - صاحب ہدایہ کی یہ حدیث اوپر گزر گئی ہے۔ وہ یہ ہے۔ عن ثوبان عن النبی ﷺ قال : (( لكل سهو سجدتان بعد ما يسلم ))۔ (ابوداؤد شریف، باب من نسي أن يتشهد وهو جالس، ص ۱۵۷، نمبر ۱۰۳۸، ابن ماجہ شریف، باب ما جاء فيمن سجد ما بعد السلام، ص ۱۷۱، نمبر ۱۲۱۹) اس حدیث میں ہے کہ ہر بھول میں سلام کے بعد سجدہ سہو ہے، اور یہ حدیث قولی ہے۔

۳۔ وروی انه عليه السلام سجد سجدتي السهو بعد السلام ۴۔ فتعارضت روايتا فعله فبقى التمسك بقوله سالما ۵۔ ولان سجود السهو مما لا يتكرر فيؤخر عن السلام حتى لو سهى عن السلام ينجز به. ۶۔ وهذا الخلاف في الاولوية

**ترجمہ :** ۳۔ اور روایت کی گئی ہے حضور علیہ السلام نے سجدہ سہو کے دو سجدے سلام کے بعد فرمائے۔

**تشریح :** صاحب حدایہ کی حدیث یہ ہے۔ عن عبد اللہ <sup>رضی اللہ عنہ</sup> أن رسول اللہ <sup>صلی اللہ علیہ وسلم</sup> صلی الظهر خمسا ، فقيل له : أزيد في الصلوة ؟ فقال (( وما ذاك ؟ )) قال صليت خمسا ، فسجد سجدتين بعد ما سلم . (بخاری شریف ، باب اذا صلی خمساً ص ۱۹۶ ، نمبر ۱۲۲۶ / مسلم شریف ، باب اسخونی الصلوة والسجود ص ۲۳۳ ، نمبر ۵۳۷۰ / ۱۲۹۰) اس حدیث میں ہے کہ سلام کے بعد سجدہ سہو فرمایا۔ اور یہ حدیث فعلی ہے۔

**ترجمہ :** ۴۔ پس حضور علیہ السلام کی دو فعلی حدیثیں متعارض ہو گئیں ، اسلئے انکی قولی حدیث سے دلیل پکڑنا سالم رہ گیا۔

**تشریح :** امام شافعیؒ نے حضورؐ کی فعلی حدیث پیش کی کہ حضورؐ نے سلام سے پہلے سجدہ سہو فرمایا ، اور حنفیہ نے بھی حضورؐ کی فعلی حدیث پیش کی کہ حضورؐ نے سلام کے بعد سجدہ سہو فرمایا ، اسلئے دو فعلی حدیثیں متعارض ہو گئیں ، اسلئے دونوں حدیثیں چھوڑ دیں ، اور حضورؐ کی قولی حدیثیں لے لیں ، اور قولی حدیث میں ہے کہ سلام کے بعد سجدہ کرو۔ اس لئے اسی سے دلیل پکڑنا چاہئے۔

**ترجمہ :** ۵۔ اور اسلئے کہ سجدہ سہو اس میں سے ہے جو بار بار نہیں ہوتا اسلئے سلام کے بعد کریں ، تا کہ اگر سلام سے سہو ہو جائے تو سجدہ سے اسکو پورا کر لے۔

**تشریح :** سلام کے بعد سجدہ سہو ہوا اسکی یہ دلیل عقلی ہے۔ سجدہ ان اعمال میں سے ہے کہ وہ مکرر نہیں ہوتا ، اب اگر سلام سے پہلے سجدہ کر لیں ، اور مثلاً سوچ میں پڑ گیا کہ چار رکعتیں پڑھیں یا تین رکعتیں پڑھیں ، اسی سوچ میں سلام کی تاخیر ہو گئی اور سلام میں تاخیر کی وجہ سے دوبارہ سجدہ سہو لازم ہو گیا تو اب دوبارہ سجدہ سہو کرنا ہوگا ، اور سجدہ سہو مکرر نہیں ہے۔ اسلئے سلام کے بعد سجدہ سہو کریں تا کہ سلام میں کوئی خالی آجائے تو اس سجدہ سے وہ خالی بھی پوری ہو جائے۔ اسلئے سلام کے بعد سجدہ کرنا زیادہ بہتر ہے۔ -تخیر : نقصان کو پورا کرنا۔

**ترجمہ :** ۶۔ یہ اختلاف اولویت میں ہے۔

**تشریح :** سلام سے پہلے سجدہ کرے یا بعد میں دونوں جائز ہیں۔ لیکن ہمارے یہاں اولیٰ یہ ہے کہ سلام کے بعد سجدہ کرے۔ یہ اختلاف اولیٰ ہونے میں ہے ، جواز اور عدم جواز میں نہیں ہے۔

کے ویاتی بتلیمتین هو الصحيح صرفا للسلام المذكور الى ما هو المعهود ۸ ویاتی بالصلاة  
على النبي عليه السلام والدعاء في قعدة السهو هو الصحيح لان الدعاء موضعه آخر الصلاة

**ترجمہ:** کے دونوں سلام پھیرے، صحیح یہی ہے، مذکورہ سلام کو معھود کی طرف پھیرنے کے لئے۔

**تشریح:** سجدہ سہو سے پہلے جو سلام پھیرے گا وہ دو سلام پھیرے گا، یا ایک ہی سلام پھیر کر سجدہ سہو کرے گا۔ اس بارے میں صاحب ہدایہ کی رائے یہ ہے کہ دونوں سلام پھیر کر سجدہ سہو کرے۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ حدیث میں ہے کہ سلام پھیر کر سجدہ کرے تو اس سلام سے وہی سلام مراد ہوگی لوگوں کے ذہن میں پہلے سے ہے، اور لوگوں کے ذہن میں نماز کا سلام ہے جو دونوں طرف پھیرتے ہیں، اس لئے وہی سلام مراد ہوگی جو معھود متعین ہے، اسلئے دونوں طرف سلام پھیر کر سجدہ سہو کرے۔

هو الصحيح؛ کہہ کر اس بات کی طرف اشارہ کیا کہ بعض حضرات کی رائے ہے کہ ایک سلام پھیر کر ہی سجدہ سہو کرے۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ حدیث میں بعد ما سلم کا لفظ ہے جس سے اشارہ ہے کہ ایک ہی سلام کرے۔ آج کل حنفیہ کے یہاں اسی پر عمل ہے۔

**ترجمہ:** ۸ قاعدہ سہو میں حضور پر درود پڑھے، اودعاء کرے، صحیح یہی ہے، اسلئے کہ دعاء کی جگہ نماز کا اخیر حصہ ہے۔

**تشریح:** یہاں دو قسم کے قعدہ ہیں [۱] سجدہ سہو سے پہلے کا قعدہ، جس کو قعدہ صلوة، کہتے ہیں [۲] اور دوسرا ہے سجدہ سہو کے بعد کا قعدہ جسکو قعدہ سہو، کہتے ہیں۔ مصنف فرماتے ہیں کہ حضور پر درود شریف، اور امت کے لئے دعاء قعدہ سہو کے بعد یعنی سجدہ سہو کے بعد جو قعدہ ہے اسکے بعد کرے، صحیح یہی ہے۔

**وجہ:** اسکی وجہ یہ ہے کہ (۱) دعاء کا مقام نماز کا اخیر ہے، اور درود شریف دعاء کے قبول ہونے کے لئے کی جاتی ہے اسلئے وہ بھی دعاء کے ساتھ اخیر میں ہونی چاہئے (۲) عن عمران بن حصین: أن النبي ﷺ صلى بهم فسجد فسجدتین ثم تشهد ثم سلم۔ (ابوداؤد شریف، باب سجدتی السهو فیہما تشهد وتسلم، ص ۱۵۸، نمبر ۱۰۳۹) اس حدیث میں ہے کہ سجدہ سہو کے بعد تشهد پڑھا اور سلام فرمایا، اور یہ بات معلوم ہے کہ تشهد کے بعد درود شریف پڑھتے ہیں، اور اسکے بعد دعاء کرتے ہیں، جس سے معلوم ہوا کہ قعدہ سہو کے بعد درود اور دعاء پڑھے۔ (۳) اس اثر میں بھی اسکا ثبوت ہے۔ عن الحکم وحماد أنهما قالا: یتشهد فی سجود السهو ثم یسلم۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب ۲۴۴، ما قالو فیہما تشهد أم لا؟ ومن قال: لا یسلم فیہما، ج اول، ص ۳۸۸، نمبر ۴۴۶۶ مصنف عبدالرزاق، باب هل فی سجدتی السهو تشهد وتسلم، ج ثانی، ص ۲۰۴، نمبر ۳۵۱۲) اس اثر میں ہے کہ سجدہ سہو کے بعد تشهد اور سلام ہے۔ تو درود اور دعاء بھی اسکے بعد ہوگی۔

**نوٹ:** حنفیہ کے یہاں پہلے تشهد پڑھتے ہیں اسکے بعد دائیں جانب ایک سلام پھیر کر دو سجدہ سہو کرتے ہیں، اسکے بعد دوبارہ تشهد پڑھتے ہیں، اسکے بعد درود شریف، اسکے بعد دعاء پڑھ کر دو سلام پھیرتے ہیں۔ سجدہ سہو سے پہلے اور سجدہ سہو کے بعد دونوں میں تشهد پڑھے اسکی دلیل یہ اثر ہے۔ عن ابی عیسیٰ عن عبد الله قال: یتشهد فیہما۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، ۲۴۴، ما قالو فیہما

(۵۲۳) قال ویلزمہ السهو اذا زاد فی صلاته فعلا من جنسها لیس منها

تشہد أم لا؟ ومن قال: لا یسلم فیہما، رج اول، ص ۳۸۸، نمبر ۴۴۵۸) اس اثر سے معلوم ہوا کہ سجدہ سہو کے بھی بیٹھنے میں تشہد پڑھے اور اسکے بعد بھی تشہد پڑھے۔

**ترجمہ:** (۵۲۳) سجدہ سہو لازم ہوگا جبکہ نماز میں ایسا فعل زیادہ ہو جائے جو نماز کی جنس میں سے ہو لیکن نماز کا جزء نہ ہو۔

**تشریح:** سجدہ سہو کب لازم ہوگا اس کا سبب بتا رہے ہیں۔ کہ ایسا کام جو نماز کی جنس میں ہو لیکن نماز کا جزء نہ ہو وہ کر لے تو سجدہ سہو لازم ہو جائے گا۔ مثلاً، سجدہ نماز کی جنس ہے، لیکن تیسرا سجدہ نماز کا جزء نہیں ہے، اب کسی نے دو کے بجائے تین سجدہ کر لیا تو تیسرے سجدے کی وجہ سے سجدہ سہو لازم ہو جائے گا۔ اسی طرح رکوع نماز کی جنس ہے، لیکن ایک رکوع کے بعد دوسرا رکوع نماز کا جزء نہیں ہے، اسلئے اگر کسی نے دو رکوع کر لیا تو دوسرے رکوع کی وجہ سے سجدہ سہو لازم ہوگا۔ حاصل یہ ہے کہ کسی واجب کے چھوٹنے سے، یا کسی واجب کے زیادہ ہونے سے، یا کسی فرض کے تاخیر ہونے سے سجدہ سہو واجب ہوتا ہے۔

**وجہ:** (۱) واجب کی کمی رہنے سے نقصان ہوا اس نقصان کو پورا کرنے کے لئے سجدہ کیا جاتا ہے، جیسے حج میں کوئی کمی رہ جائے تو اس کی کوپورا کرنے کے لئے دم دینا پڑتا ہے [یعنی جانور ذبح کرنا پڑتا ہے] اسی طرح یہاں کمی پورا کرنے کے لئے سجدہ کیا جاتا ہے۔

(۲) اس حدیث میں اسکا ثبوت ہے۔ (۲) عن عبد اللہ قال صلینا مع رسول اللہ ﷺ فاما زاد او نقص قال ابراہیم وایم اللہ ما جاء ذاک الا من قبلی قال قلنا یا رسول اللہ ﷺ احدث فی الصلوۃ شیء؟ فقال لا قال فقلنا لہ الذی صنع فقال اذا زاد الرجل او نقص فلیسجد سجدتین قال ثم سجد سجدتین (مسلم شریف، باب من ترک الرکعتین او نحوھا فلیتم ما ھما ویسجد سجدتین بعد التسلیم ص ۲۱۳ نمبر ۷۵۷/۱۲۸ ابوداؤد شریف، باب من قال یتیم علی اکثر ظنہ ص ۱۵۴ نمبر ۱۰۲۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نماز میں زیادتی ہو جائے یا کچھ واجب چھوٹ جائے تو سجدہ سہو کرے۔ اور اس حدیث میں [فلیسجد سجدتین] امر کا صیغہ ہے جو وجوب کے لئے آتا ہے اسلئے اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سجدہ سہو بھی خود واجب ہے

(۳) عن ثوبان عن النبی ﷺ قال: (( لکل سہو سجدتان بعد ما یسلم ))۔ (ابوداؤد شریف، باب من نسی أن یتشہد وهو جالس، ص ۱۵۷، نمبر ۱۰۳۸ ابن ماجہ شریف، باب ما جاء فیمن سجد ما بعد السلام، ص ۱۷۱، نمبر ۱۲۱۹) اس حدیث میں ہے کہ ہر بھول میں سلام کے بعد سجدہ سہو ہے، (۴) پتہ نہیں چلا کہ رکعت کم ہوگئی یا زیادہ ہوگئی تو اس پر بھی سجدہ سہو ہے، اسکی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن ابی سعید الخدری، قال قال رسول اللہ ﷺ (( اذا شک أحدکم فی صلوۃ فلم یدر کم صلی؟ ثلاثا أم أربعاً؟ فلیطرح الشک ولین علی ما استیقن، ثم یسجد سجدتین قبل أن یسلم، فان کان صلی خمساً، شفعن له صلوۃ و ان کان صلی اتماماً لاربعة کانتا ترغیماً للشیطان. (مسلم شریف، باب السہو فی الصلوۃ

۱۔ وھذا يدل على ان سجدة السهو واجبة هو الصحيح لانها تجب لجبر نقصان تمكن في العبادة فتكون واجبة كالدماء في الحج ۲۔ واذا كان واجباً لايجب الابتراك واجب اوتأخيره اوتأخير ركن ساهيا لهذا هو الاصل

والسجود له، ص ۲۳۰، نمبر ۱۲۷/۵ (۱۲۷/۵) اس حدیث میں ہے کہ رکعت کم ہو جائے یا زیادہ ہو جائے اور پتہ نہ چلے تو سجدہ سہو کرے۔ جس سے معلوم ہوا کہ کمی اور زیادتی دونوں میں سجدہ سہو واجب ہے، اور چونکہ حدیث میں [سجدہ، اور دوسری حدیث میں فلیسجد سجدتین۔ مسلم شریف، نمبر ۳۸۹/۵۱۲۶] امر کا صیغہ ہے اسلئے اس سے وجوب ثابت ہوگا۔

**ترجمہ:** ۱۔ متن میں [یلزم السہو] کا جملہ اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ سجدہ سہو واجب ہے، اور یہی بات صحیح ہے، اسلئے کہ سجدہ سہو نقصان کو پورا کرنے لئے واجب ہوتا ہے جو عبادت میں آگیا ہے، جیسے کہ حج میں جنایت کے وقت دم دینا پڑتا ہے۔

**تشریح:** صاحب حدایہ اس عبارت سے دو باتیں ثابت کرنا چاہتے ہیں [۱] ایک یہ کہ سجدہ سہو خود واجب ہے، سنت نہیں ہے [۲] اور دوسری بات یہ کہ سجدہ سہو کسی واجب کے چھوڑنے سے، یا زیادہ کرنے سے، یا مؤخر کرنے سے واجب ہوگا۔ سنت کے چھوڑنے سے واجب نہیں ہوگا، یا فرض کے چھوڑنے سے واجب نہیں ہوگا۔ اسکے چھوڑنے سے تو نماز ہی باطل ہو جائے گی، اسکو دوبارہ دہرائی ہوگی۔

متن کی عبارت [یلزم السہو] سے معلوم ہوتا ہے کہ سجدہ سہو واجب ہے۔ کیونکہ یلزم کا لفظ وجوب کے لئے آتا ہے۔ حضرت امام ابو الحسن رحمہ فرماتے ہیں کہ سجدہ سہو سنت ہے، اسلئے کہ سنت یعنی حدیث سے ثابت ہے۔ لیکن صحیح بات یہ ہے کہ سجدہ سہو واجب ہے۔

**وجہ:** (۱) اسکی دلیل عقلی یہ ہے کہ عبادت میں جو نقصان گھس آیا ہے اسکو پورا کرنے اور مکافات کرنے کے لئے سجدہ سہو واجب ہوتا ہے، اور جو نقصان پورا کرنے لئے آئے وہ واجب ہوتا ہے، جیسے کہ حج میں کوئی جنایت ہو جائے تو اسکو پورا کرنے کے لئے اور مکافات کرنے لئے دم دینا پڑتا ہے اور جانور ذبح کرنا پڑتا ہے اور وہ واجب ہے اسی طرح سجدہ سہو بھی واجب ہوگا۔ (۲) اصل تو یہ ہے کہ حدیث میں [فلیسجد] امر کا صیغہ ہے جس سے وجوب ثابت ہوتا ہے۔

**ترجمہ:** ۲۔ اور جب سجدہ سہو واجب ہے تو واجب ہی کے چھوڑنے سے، یا واجب ہی کے مؤخر ہونے سے، یا کسی فرض کو بھول کر مؤخر کرنے سے واجب ہوتا ہے، یہ قاعدہ ہے۔

**تشریح:** اوپر کی دلیل سے ثابت کیا کہ سجدہ سہو کرنا واجب ہے۔ اب یہ فرما رہے ہیں کہ سجدہ سہو [۱] واجب ہی کے چھوڑنے سے، [۲] یا اسکو مؤخر کرنے سے واجب ہوگا، [۳] یا کوئی فرض اپنی جگہ سے مؤخر ہو جائے تو اسکی وجہ سے سجدہ سہو واجب ہوگا۔

مثالیں۔ [۱] واجب چھوڑنے کی مثال۔ جیسے۔ قعدہ اولی چھوڑ دیا تو اس سے سجدہ سہو واجب ہوگا، اور قاعدہ اولی واجب ہے۔ تو یہ

۳۔ وانما وجبت بالزیادة لانہا لا تعری عن تاخیر رکن او ترک واجب

واجب کے چھوڑنے کی مثال ہوئی۔۔ [۲] واجب مؤخر ہونے کی مثال۔ جیسے بھول سے پانچویں رکعت کے لئے کھڑا ہو گیا، جسکی وجہ سے سلام پھیرنے میں تاخیر ہوئی، جو واجب ہے، تو واجب میں تاخیر کرنے سے سجدہ سہو واجب ہوا۔ [۳] نماز کا رکن یعنی فرض مؤخر ہونے کی مثال۔ جیسے قعدہ اولیٰ میں تشہد کے بعد درود شریف پڑھنے لگا جسکی وجہ سے تیسری رکعت جو فرض ہے اسکو اداء کرنے میں تاخیر ہوئی۔ یہ تاخیر رکن کی مثال ہوئی۔ ان سے سجدہ سہو واجب ہوگا۔

**وجہ :** [۱] قعدہ اولیٰ۔ واجب چھوٹ جائے جس سے سجدہ سہو واجب ہوا اسکی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن المغیرہ بن شعبہ قال قال رسول اللہ ﷺ (( اذا قام الامام فی الركعتین فان ذکر قبل أن یستوی قائما فلیجلس ، فان استوی قائما فلا یجلس ویسجد سجدة السہو ))۔ (ابوداؤد شریف، باب من نسی أن یتشہد وهو جالس، ص ۱۵۷، نمبر ۱۰۳۶، ترمذی شریف، باب ما جاء فی سجدة السہو قبل السلام، ص ۹۰، نمبر ۳۹۱) اس حدیث میں ہے کہ قاعدہ اولیٰ بھول جائے تو سجدہ سہو کرے، اور قاعدہ اولیٰ واجب ہے جس سے معلوم ہوا کہ واجب کے چھوٹنے سجدہ سہو واجب ہوگا۔ [۲] پانچویں رکعت میں کھڑا ہونے کی وجہ سے سلام پھیرنے جیسا واجب مؤخر جائے اور اسکی وجہ سے سجدہ سہو لازم ہوا اسکی دلیل اس حدیث میں ہے۔ عن عبد اللہ أن رسول اللہ ﷺ صلی الظہر خمسا ، فقیل له : أزید فی الصلوۃ ؟ فقال (( وما ذاک ؟ )) قال صلیت خمسا ، فسجدت سجدتین بعد ما سلم ۔ (بخاری شریف، باب اذا صلی خمسا، ص ۱۹۶، نمبر ۱۲۲۶، مسلم شریف، باب اسہو فی الصلوۃ والسجود، ص ۲۳۳، نمبر ۵۷۳/۱۲۹۰) اس حدیث میں ہے کہ پانچویں رکعت کے لئے کھڑے ہوئے جسکی وجہ سے سلام پھیرنا جو واجب تھا اس میں تاخیر ہوگئی ہو جسکی وجہ سے سجدہ سہو لازم ہوا۔

**اصول :** اسلئے اصول یہ ہے کہ [۱] واجب کے چھوڑنے سے [۲] یا واجب کے مؤخر ہونے سے [۳] یا کسی فرض کے مؤخر ہونے سے سجدہ سہو واجب ہوگا۔

**ترجمہ :** ۳۔ واجب کی زیادتی کی وجہ سے سجدہ واجب ہے، اسلئے کہ وہ رکن کی تاخیر یا واجب کے چھوڑنے سے خالی نہیں ہے۔  
**تشریح :** متن کی عبارت پر ایک اشکال ہو رہا ہے اسکا یہ جواب ہے۔ اشکال یہ ہے کہ متن میں یہ ہے کہ نماز میں واجب کی زیادتی ہو تب سجدہ

سہو واجب ہوگا۔ اور صاحب حدایہ نے اسکی تشریح میں فرمایا کہ۔ واجب چھوڑ دے۔ یا واجب کی تاخیر ہو۔ یا فرض کی تاخیر ہو تو سجدہ سہو لازم ہوگا۔ اسکی تشریح میں یہ نہیں فرمایا کہ واجب کی زیادتی ہو تو سجدہ سہو لازم ہوگا؟ ایسی تشریح کیوں کی؟۔ تو اسکا جواب دیتے ہیں کہ جب بھی واجب کی زیادتی ہوگی تو یا تو کسی فرض کی تاخیر ہوگی، یا کوئی واجب چھوٹے گا۔ یا کوئی واجب مؤخر ہوگا، چونکہ واجب کی زیادتی سے ان باتوں میں سے ایک ہوگا اسلئے واجب کی زیادتی کی تشریح ان باتوں سے کر دی۔ بس فرع بول کر اصل مراد لیا۔

(۵۲۴) قال ویلزمہ اذا ترک فعلاً مسنوناً ۱۔ کانه ارادہ فعلًا واجباً الا انه ارادبتسميته سنة ان وجوبها بالسنة (۵۲۵) قال او ترک قراءة الفاتحة لانها واجبة او القنوت او التشهد او تكبيرات العیدین

واجب کی زیادتی سے فرض کی تاخیر کی مثال: کسی نے دو سجدے کے بجائے تین سجدے کر لئے، تو تیسرے سجدے کی زیادتی سے اگلی رکعت کا قیام جو فرض ہے اس میں تاخیر ہوگی، تو ایک واجب کی زیادتی سے رکن کی تاخیر ہوئی۔ واجب کی زیادتی سے دوسرے واجب کا چھوڑنا ہو اسکی مثال۔ کوئی آدمی تعدہ ثانیہ میں بھول کر پانچویں رکعت کے لئے کھڑا ہو گیا اور اسکا سجدہ بھی کر لیا تو حکم یہ ہے کہ اسکے ساتھ چھٹی رکعت بھی ملا لے، تاکہ چار رکعتیں فرض ہو جائے، اور دو رکعتیں نفل شمار کی جائیں، اسکے بعد سلام پھیرے۔ اس صورت میں چار رکعت کے بعد سلام جو واجب ہے وہ چھوٹ گیا، تو ایک واجب کی زیادتی سے دوسرا واجب چھوٹ گیا

**لغت:** تعری: عری سے مشتق ہے، خالی ہونا۔ رکن: رکن کا معنی فرض ہے۔

**ترجمہ:** (۵۲۴) اگر فعل مسنون چھوڑ دے تب بھی سجدہ سہو لازم ہوگا۔

**ترجمہ:** ۱۔ یہاں فعل مسنون سے فعل واجب مراد ہے۔ لیکن سنت بول کرو جو مراد لیا ہے۔ اسلئے کہ سارے وجوب سنت یعنی حدیث سے ثابت ہوئے ہیں۔

**تشریح:** صاحب قدوری نے فرمایا کہ سنت کے چھوڑنے سے سجدہ سہو لازم ہوگا۔ حالانکہ سجدہ سہو واجب کے چھوڑنے سے لازم ہوتا ہے تو صاحب ہدایہ نے اسکی توضیح کی کہ یہاں سنت سے مراد واجب ہے، اور صاحب قدوری نے انکو سنت اسلئے کہا کہ یہ واجبات سنت یعنی حدیث سے ثابت ہے اسلئے ان اعمال کو سنت کہہ دیا ہے۔

**ترجمہ:** (۵۲۵) [۱] یا سورۃ فاتحہ کی قرأت چھوڑ دی [اسلئے کہ وہ واجب ہے] [۲]، یا دعائے قنوت چھوڑ دی [۳] یا تشهد چھوڑ دی، [۴] یا تکبیرات عیدین چھوڑ دی۔

**تشریح:** یہاں سے واجب چھوڑنے کی آٹھ مثالیں دے رہے ہیں جنکے چھوڑنے سے سجدہ سہو واجب ہوتا ہے۔ ان میں چار کی تشریح اس متن میں ہے۔ اور تشهد کی تفصیل میں تین مثالیں اور آئیں گی۔ اور قرأت جہری کے بجائے سری اور قرأت سری کے بجائے قرأت جہری کر لی جسکی وجہ سے سجدہ سہو لازم ہوا اسکی مثالیں اگلے متن میں آرہی ہے۔

[۱] مثلاً سورۃ فاتحہ کی قرأت واجب ہے اسکو چھوڑ دیا تو اسکے چھوڑنے سے سجدہ سہو واجب ہوگا [۲] وتر میں دعائے قنوت پڑھنا واجب ہے اسکو چھوڑ دیا تو سجدہ سہو لازم ہوگا۔ وتر میں دعائے قنوت چھوڑنے سے سجدہ لازم ہوگا، اسکے لئے اشد دلیل ہے۔ عن الحسن قال

۱۔ لانہا واجبات فانہ علیہ السلام واطب علیہا من غیر ترکہا مرۃ وہی امارۃ الوجوب

: من نسى القنوت فى الوتر سجد سجدتى السهو ، قال سفيانٌ و به نأخذ . (سنن بیہقی ، باب من نسی القنوت سجد للسهو قیاساً علی ماروینا منین قام من اثنتین فلم تکلس ، ج ثانی ، ص ۴۹۳ ، نمبر ۶۷۸۷) اس اثر میں ہے کہ قنوت چھوٹ جائے تو سجدہ سہو کرے گا۔

[۳] تشہد چھوڑ دیا تو اس میں سجدہ سہو ہوگا۔ تشہد کی قعدہ اولیٰ میں بیٹھنا مراد ہے [۴] قعدہ آخرہ میں بھی بیٹھنا مراد ہے [۵] اور ان دونوں میں تشہد پڑھنا بھی مراد ہے۔ اسلئے یہاں تشہد سے تین چیزیں مراد ہیں۔ اور تینوں کی دلیل یہ حدیث ہے

**وجہ :** (۱) عن عبد الله ابن بحنة الاسدى حليف بنى المطلب : أن رسول الله ﷺ قام فى صلاة الظهر و عليه جلوس فلما أتم صلوته سجد سجدتين يكبر فى كل سجدة و هو جالس قبل أن يسلم ، و سجد هما الناس معه مكان ما نسى من الجلوس۔ (بخاری شریف ، باب یکبر فی سجدتی اسهو ، ص ۱۹۶ ، نمبر ۱۲۳۰) مسلم شریف ، باب اسهو فی الصلوۃ والاسجد ، ص ۲۲۹ ، نمبر ۵۷۰/۱۲۶۹ (۲) عن عبد الله بن بحنة انه قال صلى لنا رسول الله ﷺ ركعتين ثم قام فلم يجلس فقام الناس معه فلما قضى صلوته وانتظرنا التسليم كبر فسجد سجدتين وهو جالس قبل التسليم ثم سلم صلى الله عليه وسلم۔ (ابوداؤد شریف ، باب من قام من اثنتین ولم يتشهد ص ۱۵۵ نمبر ۱۰۳۴) ترمذی شریف ، باب ما جاء فی الامام تھض فی الركعتین ناسیا ، ص ۸۳ ، نمبر ۳۶۲۲ رسائی شریف ، باب ما یفعل من قام من اثنتین ناسیا ولم يتشهد ص ۱۳۷ نمبر ۱۲۲۳) ان دونوں حدیثوں میں ہے کہ قعدہ اولیٰ کرنا چاہئے تھا لیکن بھول سے نہ کر کے کھڑے ہو گئے تو اس پر سجدہ سہو واجب ہوا ، اور قعدہ ہو یا اس میں تشہد پڑھنا ہو یہ سب واجب ہیں جن سے سجدہ سہو لازم ہوا۔ جس سے معلوم ہوا کہ واجب چھوڑنے سے سجدہ سہو لازم ہوتا ہے۔ اسی پر باقی واجبوں کو قیاس کیا جائے گا۔ [۶] عید کی نماز میں چھ تکبیریں زائد کہتے ہیں جنکو تکبیرات زائد کہتے ہیں۔ یہ واجب ہیں اسلئے انکے چھوٹنے سے بھی سجدہ سہو واجب ہونا چاہئے ، لیکن بھیڑ کی وجہ سے مسئلہ یہ ہے کہ یہ چھوٹ جائیں تو سجدہ سہو نہ کرے۔

**وجہ :** کبیر زائد واجب ہونے کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال قال نبی الله الشکیر فی الفطر سبع فی الاولى و خمس فی الآخرة والقراءة بعدهما کلیتهم (ابوداؤد شریف ، باب التکبیر فی العیدین ص ۷۰ نمبر ۱۱۵۱) ترمذی شریف ، باب ما جاء فی التکبیر فی العیدین ، ص ۱۲۰ ، نمبر ۵۳۶۶ دار قطنی ، کتاب العیدین ج ثانی ص ۳۶ نمبر ۱۷۱) اس حدیث میں ہے کہ عیدین میں تکبیر زائد کہتے تھے ، جس سے معلوم ہوا کہ تکبیرات عیدین واجب ہیں۔ اور واجب چھوٹنے پر سجدہ سہو کرنے کی دلیل پہلے گزر گئی۔ البتہ بھیڑ کی وجہ سے اسکے چھوٹنے پر سجدہ سہو واجب نہیں ہوگا۔

**ترجمہ :** یہ سب واجبات ہیں ، اسلئے کہ حضور علیہ السلام نے بغیر ایک مرتبہ بھی چھوڑنے کے بیٹھکی فرمائی ہے ، اور یہ وجوب کی



۲۔ ولانہا تصاف الی جمیع الصلوۃ فدل انہا من خصائصہا وذلك بالوجوب ۳ ثم ذکر التشہد یحتمل القعدۃ الاولی والثانیۃ والقراءۃ فیہما وکل ذلك واجب وفيہا سجدة السہو دلیل ہے۔

**تشریح:** سورہ فاتحہ پڑھنا، وتر میں دعائے قنوت پڑھنا، تشہد پڑھنا، یا تشہد میں بیٹھنا، عیدین میں تکبیرات زوائد کہنا یہ سب واجبات ہیں،

اسلئے انکے چھوڑنے سے سجدہ سہو واجب ہوگا۔ اور ان چیزوں کے واجب ہونے کے لئے پہلے حدیث گزر چکی ہے۔ مصنف نے ایک دلیل یہ بیان کی ہے کہ حضورؐ نے ان چیزوں پر بیٹگی کی ہیں، کبھی ایک مرتبہ بھی چھوڑا نہیں، اور حضورؐ کا ہمیشہ عمل فرمانا واجب ہونے کی دلیل ہے۔ اسلئے سورہ فاتحہ پڑھنا، دعائے قنوت پڑھنا، تشہد پڑھنا، اور تکبیرات زوائد یہ سب واجب ہیں۔

**نفت:** امارۃ: دلیل۔ واطب: مواظبت سے مشتق ہے، ہمیشہ کرنا۔

**ترجمہ:** ۲ اور اسلئے کہ یہ چیزیں پوری نماز کی طرف منسوب کی جاتیں ہیں، پس اس بات پر دلالت ہوئی کہ یہ نماز کی خصوصیت میں سے ہیں، اور یہ اختصاص واجب ہونے کی وجہ سے ہوگا۔

**تشریح:** مصنف یہ ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ اوپر چاروں باتیں واجب ہیں، اسکے لئے یہ دوسری دلیل عقلی دے رہے ہیں۔ فرماتے ہیں کہ یہ چیزیں پوری نماز کی طرف منسوب کی جاتیں ہیں، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ نماز کی خصوصیت میں سے ہیں، اور جو نماز کے خصائص میں سے ہو وہ واجب ہوتا ہے، اسلئے یہ چیزیں [سورہ فاتحہ پڑھنا، وتر میں دعائے قنوت پڑھنا، تشہد پڑھنا، یا تشہد میں بیٹھنا، عیدین میں تکبیرات زوائد کہنا یہ سب] واجبات ہیں۔ چنانچہ لوگ کہتے ہیں: قنوت الوتر۔ تو قنوت کو پوری نماز کی طرف منسوب کیا۔ اسی طرح، کہتے ہیں: تشہد المصلوۃ۔ تو تشہد کو پوری نماز کی طرف منسوب کیا۔ اسی طرح کہتے ہیں: تکبیرات صلوۃ العیدین۔ تو تکبیرات کو پوری نماز کی طرف منسوب کیا، اور پوری نماز کی طرف کسی چیز کو منسوب کرنا اس بات پر دلیل ہے کہ وہ چیز اسکی خصوصیت ہے، اور جو چیز خصائص میں سے ہو وہ واجب ہوتی ہے اسلئے یہ چیزیں واجب ہوئیں۔۔۔

**نوٹ:** یہ دلیل عقلی ہیں۔ ان چیزوں کے واجب ہونے کی اصل دلیل احادیث ہیں جو مسئلہ نمبر ۲۵۸ میں گزر گئیں۔

**ترجمہ:** ۳ پھر متن میں تشہد کا ذکر ہے، یہ لفظ [۱] قعدہ اولی کا احتمال رکھتا ہے [۲] قعدہ ثانیہ کا احتمال رکھتا ہے [۳] اور دونوں میں تشہد پڑھنے کا بھی احتمال رکھتا ہے۔ اور یہ تینوں واجب ہیں اور ان میں سجدہ سہو ہے۔

**تشریح:** متن میں [التشہد] کا لفظ ہے، اسکا تین مطلب ہے۔ [۱] قعدہ اولیٰ میں بیٹھنا [۲] قعدہ ثانیہ میں بیٹھنا [۳] دونوں قعدہ میں تشہد پڑھنا۔ اور یہ تینوں باتیں واجب ہیں، اور تینوں کے چھوڑنے سے سجدہ سہو واجب ہوتا ہے، بلکہ قعدہ ثانیہ تو اس سے بڑھ کر فرض ہے۔

۲۔ وهو الصحيح (۵۲۶) ولو جهر الامام فيما يخافت او خافت فيما يجهر تلزمه سجدة السهو  
لان الجهر في موضعه والمخافة في موضعها من الواجبات. ۳. واختلف الرواية في المقدار  
والاصح قلر ما تجوز به الصلوة في الفصلين لان اليسير من الجهر والاخفاء لا يمكن الاحتراز عنه

**ترجمہ:** ۲۔ هو الصحيح: کہہ کر اس بات کی طرف اشارہ کیا کہ صاحب قدوری نے اسی کتاب کے مسئلہ نمبر ۲۵۸ میں فرمایا  
ہے کہ یہ سب سنت ہیں، تو اس کی طرف اشارہ کر کے فرمایا کہ یہ سب سنت نہیں واجب ہیں صحیح بات یہی ہے۔

**ترجمہ:** (۵۲۶) جہاں سری قرأت کی جاتی ہے امام نے وہاں جہری کردی۔ یا جہاں سری کی جاتی ہو وہاں جہری کردی تو  
اسکو دو سجدے سہولازم ہونگے۔

**ترجمہ:** ۱۔ اسلئے کہ جہری کی جگہ میں جہری قرأت اور سری کی جگہ میں سری قرأت کرنا واجبات میں سے ہے۔

**تشریح:** جس نماز میں جہری قرأت کرنی ہے وہاں جہری قرأت کرنا واجب ہے۔ اور جس نماز میں سری قرأت کرنی ہے وہاں  
سری قرأت کرنی واجب ہے۔ اسلئے اگر سری کی جگہ پر جہری اور جہری کی جگہ پر سری قرأت کردی تو سجدہ سہو واجب ہو جائے گا۔

**وجہ:** اس کی دلیل یہ اثر ہے۔ عبد الرزاق عن الثوری قال اذا قمت فيما يجلس فيه او جلست فيما يقام فيه او  
جهرت فيما يخافت فيه او خافت فيما يجهر فيه ناسيا سجدة سجدة السهو (مصنف عبد الرزاق، باب اذا قام  
فيما يقعد فيه او قعد فيما يقام او سلم في ثمنی ج ثانی ص ۲۰۲، نمبر ۳۵۰۵، مصنف ابن ابی شیبہ، ۱۳۷، من کان اذا جهر فيما يخافت فيه سجد  
سجدتی السهو، ج اول، ص ۳۱۹، نمبر ۳۶۴۹) اس اثر سے معلوم ہوا کہ جہری نماز میں سری قرأت کردی اور سری نماز میں جہری قرأت  
کی تو سجدہ سہو کرے۔

**فائدہ:** بعض ائمہ کے نزدیک سری کو جہری اور جہری کو سری کرنے سے سجدہ سہولازم نہیں ہوگا۔ ان کا استدلال اس حدیث سے  
ہے۔ عن قتادة قال: كان النبي ﷺ يقرأ في الركعتين من الظهر والعصر بفتححة الكتاب وسورة، و  
يسمعا الآية احيانا (بخاری شریف، باب القراءة في العصر ص ۱۰۵، نمبر ۶۲۷۲، مسلم شریف، باب القراءة في الظهر والعصر ص ۱۹۰،  
نمبر ۱۰۱۳۴) اس حدیث میں ظہر اور عصر کی نماز کی سری قرأت میں جہری قرأت کی ہے اور سجدہ سہو بھی نہیں فرمایا۔ جس سے معلوم  
ہوا کہ جہری قرأت میں سری، اور سری میں جہری کردی تو سجدہ سہولازم نہیں ہوگا۔ (۲) اس اثر میں ہے۔ عن عبد الرحمن بن  
الاسود: أن الاسود وعلقمة كانا يجهران في الظهر والعصر فلا يسجدان۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب ۱۳۶،  
من کان تکھر فی الظهر والعصر ببعض القراءة، ج اول، ص ۳۱۸، نمبر ۳۶۴۵) اس اثر میں ہے کہ

**ترجمہ:** ۲۔ آیت کی مقدار کے بارے میں اختلاف ہے، صحیح روایت یہ ہے کہ آیت کی جتنی مقدار سے نماز جائز ہو جائے

وعن الكثير ممکن ۲ وما تصح به الصلوة كثير غير ان ذلك عنده اية واحدة وعندهما ثلث ايات ۳ وهذا في حق الامام دون المنفرد لان الجهر والمخافتة من خصائص الجماعة

دونوں فصلوں میں اتنے سے سجدہ سہو ہوگا۔ اسلئے کہ تھوڑے جہر اور اخفاء سے بچنا ممکن نہیں ہے، اور زیادہ سے بچنا ممکن ہے۔

**تشریح:** آیت کے کتنے حروف، یا کتنے جملے کو جہر کی جگہ سر اور سر کی جگہ جہر کرے گا تو اس سے سجدہ سہو لازم ہوگا۔ اس بارے میں اختلاف ہے۔ صحیح روایت یہ ہے کہ جتنی آیت سے نماز جائز ہوتی ہے، مثلاً امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک ایک آیت پڑھنے سے نماز کا فرض اداء ہو جاتا ہے، اور صاحبینؒ کے نزدیک ایک لمبی آیت یا تین چھوٹی آیتیں پڑھنے سے فرض اداء ہوتا ہے تو اتنی دیر تک جہری قرأت کو سری، اور سری قرأت کو جہری کرے گا تو اس سے سجدہ سہو لازم ہو جائے گا۔

**وجہ:** (۱) اسکی وجہ یہ ہے کہ ایک آدھ جملے کو جہری کے بجائے سری کرنے سے بچنا ممکن ہے۔ اسی طرح تھوڑی سی سری کو جہری ہونے سے بچنا ناممکن ہے، کبھی نہ کبھی ظہر، عصر کی نماز میں جہری ہو ہی جاتی ہے۔ اسلئے اتنی مقدار سہو کے لئے رکھی جائے جس سے بچنا ممکن ہو، اور وہ فرض کی مقدار آیت ہے۔ (۲) اس حدیث میں بھی اسکا اشارہ ہے کہ تھوڑا سا جہر جائز ہے (۲)۔ عن قتادة قال: كان النبي ﷺ يقرأ في الركعتين من الظهر والعصر بفاتحة الكتاب وسورة وسورة، ويسمعنا الآية أحيانا (بخاری شریف، باب القراءة في العصر ص ۱۰۵ نمبر ۶۲، مسلم شریف، باب القراءة في الظهر والعصر، ص ۱۹۰، نمبر ۴۵۱۳/۱۰۱۳) اس حدیث میں ہے کہ ظہر اور عصر میں تھوڑی سی آیت حضورؐ جہری کر کے سنا بھی دیتے تھے۔ اس سے معلوم ہوا کہ اتنے سے سجدہ سہو لازم نہیں ہوگا۔

**ترجمہ:** ۳ جتنی آیت سے نماز صحیح ہو جاتی ہو وہ کثیر ہے، یہ الگ بات ہے امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک ایک آیت، اور صاحبینؒ کے نزدیک تین آیتیں ہیں۔

**تشریح:** آیت کی کتنی مقدار کثیر ہے، جس کے جہر یا سر کرنے سے سجدہ سہو لازم ہوگا۔ اس سلسلے میں عرض یہ ہے کہ جتنی آیت سے نماز جائز ہو جاتی ہو وہ کثیر ہے اور اس سے کم قلیل ہے۔ حضرت امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک ایک آیت سے نماز کا فرض اداء ہو جائے گا۔ اور صاحبینؒ کے نزدیک ایک لمبی آیت، یا تین چھوٹی آیتوں سے فرض اداء ہوگا۔ اور اتنی مقدار کو جہری کے بجائے سری، اور سری کے بجائے جہری کرے گا تو سجدہ لازم ہوگا۔ باب صفة الصلوة مسئلہ نمبر ۳۲۱ میں اسکی تفصیل گزر چکی ہے۔

**ترجمہ:** ۴ یہ امام کے حق میں ہے منفرد کے حق میں نہیں، اسلئے جہر اور سر جماعت کی خصوصیت میں سے ہے۔

**تشریح:** ظاہر روایت یہ ہے کہ تہا نماز پڑھنے والے پر جہری نماز میں جہری قرأت اور سری نماز میں سری قرأت کرنا واجب نہیں ہے، سنت ہے، بلکہ جہری نماز میں جہری اور سری دونوں قرأت کرنے کا اختیار ہے، صرف جماعت کے ساتھ نماز پڑھنے

(۵۲۷) قال وسهو الامام يوجب على المؤتم السجود ﴿ ۱ ﴾ لتقرر السبب الموجب في حق الاصل

میں جہری نماز میں جہر کرنا واجب ہے اور سری نماز میں سر کرنا واجب ہے، کیونکہ یہ جماعت کی خصوصیت ہے اسلئے تنہا نماز پڑھنے والا اسکے خلاف کرے گا تو اس پر سجدہ سہولازم نہیں ہے۔

**ترجمہ:** (۵۲۷) امام کے سہو سے مقتدی پر سجدہ واجب ہوگا۔

**تشریح:** امام پر کسی بھول کی وجہ سے سجدہ سہولازم ہوا تو اسکی وجہ سے مقتدی پر بھی سجدہ سہولازم ہوگا، اور اگر مثلاً پہلی رکعت میں امام پر سجدہ سہولازم ہوا، اور مسبوق مقتدی دوسری رکعت میں جماعت میں شریک ہوا، پھر بھی مسبوق مقتدی پر بھی امام کے ساتھ سجدہ سہولازم ہوگا

**وجہ:** (۱) امام ضامن ہے اس لئے امام پر سجدہ سہولازم ہوا اور اس نے سجدہ سہو کیا تو چاہے مقتدی پر سجدہ سہولازم نہ ہوا ہو پھر بھی مقتدی پر سجدہ سہولازم ہوگا (۲) اس کی دلیل حدیث میں ہے عن عبد اللہ بن لجینۃ انہ قال قال صلی لنا رسول اللہ رکعتین ثم قام فلم یجلس فقام الناس معه فلما قضی صلوٰتہ وانتظرنا التسلیم کبر فسجد سجدتین وهو جالس قبل التسلیم ثم سلم صلی اللہ علیہ وسلم۔ (ابوداؤد شریف، باب من قام من ثنین ولم یتسجد ص ۱۵۵ نمبر ۱۰۳۴ ارترندی شریف، باب ماجاء فی الامام تمہض فی الرکعتین ناسیا ص ۸۳ نمبر ۳۶۵ مسلم شریف، باب اذا نسی الجلو فی الرکعتین فلیسجد سجدتین قبل ای یسلم ص ۲۱۱ نمبر ۵۷۰) اس حدیث میں امام پر سجدہ سہو تھا تو مقتدیوں کو بھی اس کی اقتدا میں کرنا پڑا۔ اس سے معلوم ہوا کہ امام کی وجہ سے مقتدی پر بھی سجدہ سہولازم ہوگا۔ (۳) عن عمر عن النبی ﷺ قال لیس علی من خلف الامام سهو فان سها الامام فعليه وعلى من خلفه السهو وان سها من خلف الامام فليس عليه سهو والامام كافيہ۔ (دارقطنی، باب لیس علی المقتدی سہو علیہ سہو الامام ج اول ص ۳۶۵ نمبر ۱۳۹۸ سنن بیہقی، باب من سہی خلف الامام دو نہ لم یسجد للسهو، ج ثانی، ص ۲۹۵ نمبر ۲۸۸۴) اس حدیث سے ثابت ہوا کہ مقتدی کے سہو سے امام پر سجدہ سہولازم نہیں ہوگا اور امام کے سہو سے مقتدی پر لازم ہوگا (۳) عن حماد عن قال: اذا سها الامام سجد من خلفه، و اذا سها من خلفه فليس عليهم حتى لا يضر هم سهو مع الامام۔ (مصنف عبدالرزاق، باب هل علی من خلف الامام سهو ج ثانی ص ۲۰۵ نمبر ۳۵۱۹) اس اثر میں ہے کہ امام پر سجدہ سہو ہو تو مقتدی پر بھی لازم ہوگا۔ اور اگر مقتدی پر سہو ہو تو اسکی وجہ سے امام پر لازم نہیں ہوگا۔

**ترجمہ:** ۱۔ سجدہ سہو کے سبب کے ثابت ہونے کی وجہ سے اصل کے حق میں۔

**تشریح:** یہ دلیل عقلی ہے۔ کہ امام جو اصل ہے اس پر سجدہ سہو کے واجب ہونے کا سبب ثابت ہو گیا کہ وہ کچھ بھول گیا۔ اور جب اصل پر واجب ہو گیا، تو فرع پر بھی لازم ہو جائے گا۔

۲۔ ولہذا یلزمہ حکم الاقامۃ بئۃ الامام (۵۲۸) فان لم یسجد الامام لم یسجد المؤتم ﴿۱﴾ لانہ یصیر مخالفا وما التزم الاداء الا متابعا (۵۲۹) فان سہی المؤتم لم یلزم الامام ولا المؤتم السجود ﴿۲﴾

**ترجمہ:** ۲۔ اسی لئے امام کی اقامت کی نیت سے مقتدی پر بھی اقامت لازم ہوگی۔

**تشریح:** یہ دوسری دلیل عقلی ہے۔ کہ مثلاً امام مسافر تھا، اسلئے وہ ظہر کی نماز دو رکعت پڑھ رہے تھے، اسی درمیان اس نے اقامت کی نیت کر لی تو اب وہ چار رکعت نماز پڑھیں گے، اور مقتدی بھی مسافر تھا لیکن اس نے اقامت کی نیت نہیں کی پھر بھی امام کی وجہ سے مقتدی پر بھی اقامت لازم ہو جائے گی۔ اسی طرح امام کے سہو کی وجہ سے مقتدی پر بھی سہو لازم ہو جائے گا۔

**ترجمہ:** (۵۲۸) پس اگر امام نے سجدہ نہیں کیا تو مقتدی بھی سجدہ نہیں کرے گا۔

**ترجمہ:** ۱۔ اسلئے کہ مقتدی مخالفت کرنے والا ہو جائے گا۔ حالانکہ اس نے اطاعت کے ساتھ ہی نماز اداء کرنے کا التزام کیا ہے۔

**تشریح:** امام پر سجدہ ہوتا تھا لیکن کسی وجہ سے اس نے سجدہ نہیں کیا تو اسکی مخالفت کر کے مقتدی سجدہ نہ کرے۔ اسلئے کہ اس نے یہ التزام کیا ہے کہ پوری نماز امام کی متابعت کر کے اداء کرے گا۔ اسلئے اسکی مخالفت نہ کرے۔

**وجہ:** عن ابی ہریرۃ أن رسول اللہ ﷺ قال: (( انما جعل الامام لیؤتم بہ ، فلا تختلفوا علیہ ، فاذا کبر فکبروا ))۔ (مسلم شریف، باب استتمام الامام موم بالامام، ص ۶۷، نمبر ۴۱۳، ۹۳۰) اس حدیث میں ہے کہ امام کی مخالفت نہیں کرنی چاہئے۔

**ترجمہ:** (۵۲۹) پس اگر مقتدی بھول جائے تو امام کو سجدہ سہو لازم نہیں ہوگا اور نہ مقتدی کو سجدہ سہو لازم ہوگا۔

**تشریح:** اگر مقتدی بھول گیا تو اسکی وجہ سے نہ امام پر سہو لازم ہوگا اور نہ مقتدی پر سہو لازم ہوگا۔

**وجہ:** (۱) مقتدی تابع ہے اس لئے امام کے خلاف ہو کر سجدہ سہو نہیں کر سکتا اور یہ بھی قاعدے کے خلاف ہے جو اصل ہو وہ اپنے تابع کی اتباع کرے۔ یہ تو اصل ہونے کے خلاف ہے۔ (۲) حدیث گزر چکی۔ وہ یہ ہے۔ عن عمر عن النبی ﷺ قال لیس علی من خلف الامام سہو فان سہا الامام فعلیہ و علی من خلفہ السہو وان سہا من خلف الامام فلیس علیہ سہو والامام کافیہ۔ (دارقطنی، باب لیس علی المقتدی سہو علیہ سہو الامام ض اول ص ۶۵ نمبر ۱۳۹۸ سنن بیہقی، باب من سہی خلف الامام دونہ لم یسجد لہو، ج ثانی، ص ۴۹۵، نمبر ۳۸۸۴) اس حدیث سے ثابت ہوا کہ مقتدی کے سہو سے امام پر سجدہ سہو لازم نہیں ہوگا اور امام کے سہو سے مقتدی پر لازم ہوگا۔

١ لانه لو سجد وحده كان مخالفا لامامة ولوتابعه الامام يتقلب الاصل تبعاً. (٥٣٠) ومن سهى عن القعدة الاولى ثم تذكر وهو الى حالة القعود اقرب عاد وقعد وتشهد ﴿١﴾ لان ما يقرب من الشيء يأخذ حكمه ٢ ثم قيل يسجد للسهو للتاخير والاصح انه لا يسجد كما اذا لم يقم

**ترجمہ:** ۱۔ اس لئے کہ اگر مقتدی نے تنہا سجدہ کیا تو اپنے امام کی مخالفت ہوگی، اور اگر امام نے مقتدی کی اتباع کی تو اصل تابع ہو کر بدل جائے گا۔

**تشریح:** یہ دلیل عقلی ہے۔ کہ اگر مقتدی کے سہو کی وجہ سے اس نے امام کے بغیر ہی سجدہ کر لیا تو اس میں امام کی مخالفت ہوگی، جو اوپر کی حدیث کی وجہ سے صحیح نہیں ہے۔ اور اگر امام نے بھی مقتدی کے ساتھ سجدہ سہو کر لیا تو اصل تابع بن جائے گا، جو خلاف قاعدہ ہے۔ اسلئے مقتدی کے سہو سے نہ امام سجدہ کرے اور نہ مقتدی سجدہ کرے، وہ معاف ہے۔

**ترجمہ :** (۵۳۰) جو قعدہ اولی بھول جائے پھر یاد آئے اس حال میں کہ بیٹھنے کے زیادہ قریب ہو تو لوٹ جائے اور بیٹھے اور تشہد پڑھے۔

**ترجمہ:** ۱۔ اسلئے کہ جو قریب ہوتا ہے اسی کا حکم لیا جاتا ہے۔

**تشریح:** قعدہ اولی واجب ہے لیکن اس کو بھول کر کھڑا ہو گیا تو اگر بیٹھنے کے قریب تھا کہ یاد آیا تو ابھی کھڑا نہیں ہوا ہے اس لئے بیٹھنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ اسلئے کہ بیٹھنے کے قریب ہے اسلئے گویا کہ بیٹھا ہوا ہی ہے۔ جو جبکہ قریب ہوتا اسکو اسکا حکم دے دیا جاتا ہے۔ اور سجدہ سہو بھی لازم نہیں ہوگا۔

**وجہ:** (۱) اسلئے کہ جب بیٹھنے کے قریب پہنچو تو اسکو اسکا حکم دے دیا جائے گا (۲) حدیث میں ہے عن مغيرة بن شعبه قال قال رسول الله ﷺ اذا قام الامام في الركعتين فان ذكر قبل ان يستوي قائما فليجلس فان استوى قائما فلا يجلس ويسجد سجدة السهو (ابوداؤد وشریف، باب من نسي ان يتشهد وهو جالس ص ۲۵۵ نمبر ۳۶۱۰ اردو قسطنی، باب الرجوع الى المقعد قبل استتمام القيام ج اول ص ۳۶ نمبر ۱۴۰) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بیٹھنے کے قریب ہو تو بیٹھ جائے۔ اور کھڑے ہونے کے قریب ہو تو نہ بیٹھے اور سجدہ سہو کرے۔

**ترجمہ:** ۲۔ پھر یہ کہا گیا ہے کہ تاخیر کی وجہ سے سجدہ ہو کرے، اور صحیح بات یہ ہے کہ سجدہ نہ کرے، جیسا کہ کھڑا ہی نہ ہوا۔

**تشریح:** جو آدمی بیٹھنے کے زیادہ قریب ہو اس کو بیٹھ جانا چاہئے، اور اس پر سجدہ ہو بھی نہیں ہے صحیح روایت یہی ہے۔

**وجہ:** (۱) اسکی وجہ یہ ہے کہ چونکہ کھڑا نہیں ہوا تو ابھی کوئی زیادہ فرق نہیں پڑا ہے، اور ایسا سمجھو کہ وہ تھوڑا سا بھی کھڑا نہیں ہوا۔

(۵۳۱) ولو كان الى القيام اقرب لم يعد لانه [كالقائم معنى] ويسجد للسهو ۞ لانه ترك

الواجب (۵۳۲) وان سهى عن القعدة الاخيرة حتى قام الى الخامسة رجع الى القعدة مالم يسجد ۞

ان ذکر قبل أن يعتدل قائما فلا سهو عليه۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، ۲۴۹، من كان يقول: اذا لم يستقم قائما فليس عليه سهو، ج اول، ص ۳۹۰، نمبر ۴۴۹۱) اس اثر سے معلوم ہوا کہ بیٹھنے کے قریب ہو سجدہ نہ کرنے اور کھڑا ہو گیا ہو تو سجدہ نہ ہو کرے۔ دوسری روایت یہ بھی ہے کہ سجدہ کرے۔ اسکی دلیل یہ اثر ہے۔ عن انس ابن مالک أنه تحرک للقيام في الركعتين من العصر فسبحو به فجلس ثم سجد سجدة السهو و هو جالس۔ (سنن بیہقی، باب من سها فقام من اثنتين ثم ذكر قبل ان يستتم قائما عاد فجلس وسجد للسهو، ج ثانی، ص ۴۸۴، نمبر ۳۸۴۵) اس اثر میں ہے کہ تھوڑا سا اٹھے تو سجدہ نہ فرمایا، اس سے ثابت کرتے ہیں کہ سجدہ نہ ہو کرے، لیکن صحیح روایت پہلی ہے۔

**ترجمہ :** (۵۳۱) اور اگر کھڑے ہونے کے زیادہ قریب ہو گئے تو واپس لوٹ کر نہ بیٹھے۔ اسلئے کہ وہ کھڑا ہونے کی طرح ہے۔ اور سجدہ نہ ہو کرے۔

**ترجمہ :** ۱۔ اسلئے کہ واجب چھوڑا ہے۔

**تشریح :** اگر قعدہ اولیٰ میں نہیں بیٹھا اور کھڑا ہونے کے قریب ہو گیا تو اب کھڑا ہی ہو جائے، اور چونکہ قعدہ اولیٰ جو واجب ہے چھوڑ دیا اسلئے اسکے چھوڑنے کی وجہ سے سجدہ نہ ہو کرے۔

**وجہ :** (۱) قعدہ اولیٰ واجب ہے اسکے چھوڑنے کی وجہ سے سجدہ نہ ہو واجب ہوگا۔ (۲) اسکے لئے یہ حدیث گزر گئی ہے۔ عن معیر بن شعبہ قال قال رسول الله ﷺ اذا قام الامام في الركعتين فان ذكر قبل ان يستوي قائما فليجلس فان استوى قائما فلا يجلس ويسجد سجدة السهو (ابوداؤد شریف، باب من نسي ان يتشهد وهو جالس ص ۲۵۵ نمبر ۱۰۳۶ درارقطنی، باب الرجوع الى القعود قبل استتمام القيام ج اول ص ۳۶ نمبر ۱۴۰۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بیٹھنے کے قریب ہو تو بیٹھ جائے۔ اور کھڑے ہونے کے قریب ہو تو نہ بیٹھے اور سجدہ نہ ہو کرے۔

**ترجمہ :** (۵۳۲) اگر قعدہ اخیرہ بھول گیا اور پانچویں رکعت کی طرف کھڑا ہو گیا تو قعدہ اخیرہ کی طرف لوٹے گا جب تک سجدہ نہ کیا ہو۔

**تشریح :** مثلاً چار رکعت ظہر کا فرض پڑھ رہا تھا کہ قعدہ اخیرہ بھول گیا، اس میں بالکل بیٹھا ہی نہیں اور پانچویں رکعت کے لئے کھڑا ہو گیا تو جب تک کہ پانچویں رکعت کا سجدہ نہ کیا ہو تو اسکے لئے یہ ہے کہ یہ واپس آ کر بیٹھ جائے اور سجدہ نہ ہو کرے۔ اسی طرح فجر کی نماز میں تیسری رکعت کے لئے کھڑا ہو گیا، اور مغرب کی نماز میں چوتھی رکعت کے لئے کھڑا ہو گیا اور قعدہ اخیرہ چھوڑ دیا، تو اسکے

۱۔ لان فیہ اصلاح صلاحہ وامکنہ ذلک لان مادون الركعة بمحل الرقص (۵۳۳) قال والقی

الخامسة ۱۔ لانه رجع الى شی محلہ قبلہا فیرتفض

لئے یہ ہے کہ واپس آ کر قعدہ اخیرہ میں بیٹھ جائے۔

**وجہ:** (۱) باب صفۃ الصلوۃ کے مسئلہ نمبر ۲۵۷ میں گزر گیا ہے کہ قعدہ اخیرہ فرض ہے اب اس کو چھوڑ کر پانچویں رکعت کی طرف گیا جو گویا کہ نفل ہوگی تو فرض کو چھوڑ کر نفل میں شامل ہوا ہے اس لئے جب تک پانچویں رکعت کا سجدہ نہ کیا ہو اور اس کو مضبوط نہ کیا ہو اس کو چھوڑ کر قعدہ اخیرہ کی طرف لوٹ آئے اور قعدہ اخیرہ کر کے سلام پھیرے اور سجدہ سہو کرے (۲) اس حدیث میں اسکا ثبوت ہے۔ عن عبد اللہ قال ان رسول اللہ ﷺ صلی الظهر خمسا فقیل له ازید فی الصلوۃ؟ قال وما ذاک؟ قال صلیت خمسا فجد سجدتین بعد ما سلم (بخاری شریف، باب از اصلی خمساً، ص ۱۹۶، نمبر ۱۲۲۶) مسلم شریف، باب من صلی خمساً اونحوہ ص ۲۱۲ نمبر ۵۷۲/۱۲۸۳) اس حدیث میں پانچ رکعت پڑھنے پر آپؐ نے سجدہ سہو کیا ہے۔ اور پانچویں رکعت بیکار گئی۔

**ترجمہ:** ۱۔ اسلئے کہ اس میں اپنی نماز کی اصلاح ہے۔ اور اصلاح کا امکان بھی ہے اسلئے کہ ایک رکعت سے کم کو چھوڑا جاسکتا ہے۔

**تشریح:** پانچویں رکعت کے لئے کھڑا ہو گیا ہو اور ابھی تک اسکا سجدہ نہ کیا ہو تو اسکو چھوڑ کر قعدہ اخیرہ میں واپس آ جائے۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ اسکا فرض باطل ہونے سے بچ جائے گا۔ تو اس صورت میں اسکی نماز کی اصلاح ہے۔ اور ابھی اسکی اصلاح کرنا ممکن بھی ہے، کیونکہ پانچویں رکعت کا سجدہ نہیں کیا ہو تو ایک رکعت مکمل نہیں ہوئی، ایک رکعت مکمل کر کے اسکو چھوڑنا مشکل ہے لیکن ایک رکعت مکمل ہونے سے پہلے چھوڑنا مشکل نہیں اسلئے ابھی اسکو چھوڑ سکتا ہے کیونکہ اپنی نماز کی اصلاح کرنی ہے۔ ایک رکعت مکمل ہو جائے تو نماز تیرا ہوتی ہے، اور پانچویں رکعت کے سجدہ کرنے سے پہلے ابھی نماز تیرا نہیں ہوئی اسلئے اسکو چھوڑ سکتا ہے۔ باب اور اک الفریضۃ مسئلہ نمبر ۴۹۴ میں اسکی تفصیل گزر چکی ہے۔

**نعت:** رقص: چھوڑنا، محل الرقص: چھوڑنے کی جگہ میں۔

**ترجمہ:** (۵۳۳) اور پانچویں رکعت بیکار جائے گی۔

**ترجمہ:** ۱۔ اسلئے کہ وہ اس سے پہلے کے محل کی طرف لوٹ گیا، اسلئے پانچویں رکعت کو چھوڑ دے۔

**تشریح:** اس عبارت میں یہ کہنا چاہتے ہیں کہ نمازی پانچویں رکعت سے پیچھے ہٹ کر قعدہ اخیرہ کی طرف چلا آیا تو خود بخود پانچویں رکعت چھوٹ گئی، اسلئے پانچویں رکعت خود بخود بیکار ہو جائے گی۔ اسکی ایک مثال یہ ہے کہ، کوئی آدمی قعدہ اخیرہ میں تھا، اسکو یاد آیا کہ مجھ پر سجدہ ہے، اسلئے وہ سجدہ میں چلا گیا تو قعدہ اخیرہ خود بخود باطل ہو گیا، اب دوبارہ قعدہ اخیرہ کرے، اسی طرح



(۵۳۴) وسجد للسہو ۱۔ لانہ اخر واجبا (۵۳۵) وان قید الخامسة بسجدة بطل فرضہ عندنا ۲۔ خلافا للشافعی

پانچویں رکعت سے واپس قعدہ کی طرف آگیا تو پانچویں رکعت خود بخود باطل ہوگئی، اب سجدہ سہو کر کے نماز پوری کرے۔ (۲) اوپر حدیث گزری جس میں حضورؐ نے پانچویں رکعت کو چھوڑ کر سجدہ فرمایا ہے (بخاری شریف، باب اذا صلی خمساً ص ۱۹۶، نمبر ۱۲۲۶) **ترجمہ:** (۵۳۴) سجدہ سہو کرے۔

**ترجمہ:** ۱۔ اسلئے کہ اس نے واجب کو مؤخر کیا۔

**تشریح:** واجب کے مؤخر کرنے کا یہاں دو مطلب ہیں [۱] ایک تو سلام واجب ہے جو مؤخر ہوا۔ [۲] اور دوسرا قعدہ اخیرہ مراد ہے، جو واجب سے بڑھ کر فرض ہے لیکن مجازاً واجب کہہ سکتے ہیں، پانچویں رکعت پڑھنے کی وجہ سے یہ بھی مؤخر ہوا، یہ بھی مراد ہو سکتی ہے۔ اس تاخیر کی وجہ سے سجدہ سہو کرے۔

**ترجمہ:** (۵۳۵) اور اگر پانچویں رکعت کو سجدے سے مقید کر دیا تو ہمارے نزدیک اس کا فرض باطل ہو جائے گا۔

**تشریح:** پانچویں رکعت کا سجدہ بھی کر لیا تو چونکہ فرض کے ساتھ نفل ملا لیا اسلئے اب اس کا فرض باطل ہو جائے گا اور وہ نماز نفل ہو جائے گی۔

**وجہ:** (۱) پانچویں رکعت کا سجدہ کر لیا تو اب جو قعدہ کرے گا وہ نفل نماز کا قعدہ ہوگا اور فرض نماز کا قعدہ اخیرہ چھوٹ گیا اور قاعدہ ہے کہ فرض چھوڑ دے تو نماز فاسد ہو جاتی ہے۔ اس لئے فرض فاسد ہو جائے گا اور نفل بن جائے گا۔ اس لئے اس نماز کو دوبارہ پڑھے (۲) اثر میں ہے عن حماد قال اذا صلی الرجل خمساً ولم یجلس فی الرابعة فانه یزید السادسة ثم یسلم ثم یتأنف صلواتہ (مصنف عبدالرزاق، باب الرجل یصلی الظہر او العصر خمساً ج ۲ ص ۱۹۷ نمبر ۳۴۷) اس اثر سے معلوم ہوا کہ چھٹی رکعت ملا لے تاکہ چھ رکعتیں نفل بن جائیں اور فاسد شدہ فرض دوبارہ پڑھے۔

**اصول:** فرض چھوڑنے سے نماز فاسد ہو جائے گی۔

**فائدہ:** **ترجمہ:** ۱۔ خلاف امام شافعی کے۔

**تشریح:** امام شافعی، امام مالک، امام احمدؒ کی رائے یہ ہے کہ چاہے چوتھی رکعت میں بیٹھا ہو یا نہ بیٹھا ہو، اور پانچویں رکعت کے لئے کھڑا ہو گیا ہو تو چاہے پانچویں رکعت کا سجدہ کر چکا ہو یا نہ کیا ہو ہر حال میں سجدہ سہو کرے گا تو چار رکعت فرض پورا ہو جائے گا، اسکی نماز باطل نہیں ہوگی۔

**وجہ:** (۱) اگلی دلیل یہ حدیث ہے (۱) عن عبد اللہ قال صلی بنا رسول اللہ ﷺ خمساً فقلنا یا رسول اللہ ازید فی الصلوۃ؟ قال وما ذاک؟ قالوا صلیت خمساً قال انما انا بشر مثلکم اذکر کما تذکرون وانسی کما

۲۔ لانہ استحکم شروعه فی النافله قبل اکمال ارکان المکتوبۃ ومن ضرورته خروجه عن الفرض ۳  
وهذا لان الركعة بسجدة واحدة صلوة حقيقة حتى يحث بها فی یمینہ لا یصلی

تسنون ثم سجد سجدتی السهو (مسلم شریف، باب من صلی خمسا ونحوہ فلیسجد سجدتین ص ۲۱۳ نمبر ۲/۵۷۱۸۴ ابوداؤد شریف، باب اذا صلی خمسا ص ۱۵۳ نمبر ۱۰۱۹) اس حدیث میں اس کا ثبوت نہیں ہے کہ آپؐ چوتھی رکعت کے بعد قعدہ اخیرہ کر کے پانچویں رکعت کے لئے کھڑے ہوئے تھے یا بغیر قعدہ اخیرہ کئے ہوئے کھڑے ہوئے تھے۔ اور آپؐ نے دو سجدہ سہو کر کے چار رکعت فرض پوری کی ہے۔ اس لئے قعدہ اخیرہ میں بیٹھے یا نہ بیٹھے ہر حال میں سجدہ سہو کر کے گاتو چار رکعت فرض پورا ہو جائے گا۔ (۲) اثر میں ہے۔ عن قتادہ فی رجل صلی الظهر خمسا، قال: یزید الیہا رکعة، فتکون صلوة الظهر، و رکعتین بعدہا، و اذا صلی الصبح ثلاثا صلی الیہا رابعة، فتکون رکعتان تطوعا، و سجد سجدتین و هو جالس۔ (مصنف عبد الرزاق، باب الرجل یصلی الظهر أو العصر خمسا، ج ۲، ص ۱۹۶، نمبر ۳۳۶۹) اس اثر میں ہے کہ چار رکعت فرض ہو جائے گا، اور باقی دو نفل ہو جائے گا، اور فرض باطل نہیں ہوگا۔

**ترجمہ:** ۲۔ اسلئے کہ فرض کو مکمل کرنے سے پہلے نفل کے شروع کرنے کو مضبوط کر لیا، اور اسکی ضرورت میں سے ہے کہ فرض سے نکل جائے۔

**تشریح:** یہ حنفیہ کی دلیل عقلی ہے۔ پانچویں رکعت کا سجدہ کر لیا تو ابھی قعدہ اخیرہ باقی ہے جو فرض ہے تو چار رکعت فرض پورا کر نے سے پہلے نفل شروع کر لیا، اور یہ ایک حقیقت ہے کہ فرض پورا کرنے سے پہلے نفل شروع کر لے تو وہ فرض سے نکل جائے گا۔ اسلئے فرض باطل ہو گیا۔

**ترجمہ:** ۳۔ یہ اسلئے کہ رکعت ایک سجدے کی وجہ سے حقیقت میں نماز بن گئی۔ یہاں تک کہ ((لا یصلی)) کی قسم کھائے تو ایک رکعت پڑھنے سے حائث ہو جائے گا۔

**تشریح:** اس عبارت سے یہ بتلانا چاہتے ہیں کہ پانچویں رکعت کا سجدہ کرنے سے پہلے فرض کیوں باطل نہیں ہوگا۔ اور خود پانچویں رکعت ہی کیوں بیکار ہو جائے گی؟ اور پانچویں رکعت کا سجدہ کرنے کے بعد خود فرض کیوں باطل ہو جائے گا؟ تو اسکی وجہ یہ بتاتے ہیں کہ سجدہ کرنے سے پہلے رکعت مکمل نہیں تھی، اور نہ نماز بنی تھی، اسلئے سجدہ کرنے سے پہلے واپس قعدہ میں بیٹھ گیا تو پانچویں رکعت بیکار ہو جائے گی۔ اور سجدہ کرنے کے بعد اب ایک رکعت مکمل ہو گئی، اور نماز بن گئی تو گویا کہ فرض پورا کرنے سے پہلے نفل شروع کر دیا، اور قاعدہ یہ ہے کہ فرض پورا کرنے سے پہلے نفل شروع کر دے اور اسکو مستحکم کر دے تو فرض باطل ہو جاتا ہے اسلئے فرض باطل ہو جائے گا۔ سجدہ کرنے کے بعد ایک رکعت مکمل ہوتی ہے اور نماز بنتی ہے۔ اسکی دلیل یہ ہے کہ کوئی قسم کھائے ((لا یصلی))

(۵۳۶) وتحولت صلاته ﴿﴾ نفلًا عند ابی حنیفۃؒ و ابی یوسفؒ خلافاً لمحمدؐ علی ما مر (۵۳۷) فیضم الیہا رکعة سادسة ولولم یضم لاشی علیہ ﴿﴾ لانه مظنون۔

کہ نماز نہیں پڑھے گا۔ تو رکعت کا سجدہ کرنے کے بعد حائث ہوگا، اور ابھی تک سجدہ نہیں کیا صرف قیام، قرائت، اور رکوع کیا ہے تو حائث نہیں ہوگا۔ جس سے معلوم ہوا کہ سجدے کے بعد نماز بنتی ہے، اور رکعت پوری ہوتی ہے۔ اس سے پہلے نہیں۔  
**ترجمہ:** (۵۳۶) اسکی نماز نفل میں تبدیل ہو جائے گی۔

**ترجمہ:** ۱۔ امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک۔ خلاف امام محمدؒ کے، جیسا کہ پہلے گزر گیا۔  
**تشریح:** پانچویں رکعت کا سجدہ کرنے کے بعد فرض نماز باطل ہو جائے گی، تاہم امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک یہ نماز نفل بن جائے گی۔ اور نفل کا ثواب ملے گا، کیونکہ انکے یہاں صفت نماز باطل ہونے سے اصل نماز باطل نہیں ہوتی، جو کم سے کم نفل کے درجے میں ہے۔ اور امام محمدؒ کی یہاں اصل نماز باطل ہو جائے گی، کیونکہ انکے یہاں صفت نماز کے باطل ہونے سے تحریمہ بھی باطل ہو جاتا ہے، اسلئے وہ نماز نفل بھی باقی نہیں رہے گی۔ اسکی تفصیل باب قضاء الفوائت، مسئلہ نمبر ۵۱۹۔ میں گزر چکی ہے۔  
**ترجمہ:** (۵۳۷) پس اسکے ساتھ چھٹی رکعت ملا لے، اور اگر نہ ملائے تو مصلی پر کچھ نہیں ہے۔

**ترجمہ:** ۱۔ اسلئے کہ یہ گمان کی نماز ہے۔  
**تشریح:** پانچویں رکعت کا سجدہ کیا تو فرض باطل ہو گیا، اور ایک رکعت تیرا ہو گیا اسلئے نماز تیرا سے بچانے کے کئے چھٹی رکعت ملا لے تاکہ چھ رکعت نفل ہو جائے۔ لیکن چونکہ ارادہ اور قصد سے پانچویں رکعت شروع نہیں کیا ہے بلکہ بھول میں ہوا ہے اسلئے اگر چھٹی رکعت نہ بھی ملائے تو کوئی حرج نہیں ہے۔

**وجہ:** اثر میں ہے کہ چھٹی رکعت ملا لے۔ عن حماد قال اذا صلى الرجل خمسا ولم يجلس في الرابعة فانه يزيد السادسة ثم يسلم ثم يستأنف صلواته (مصنف عبد الرزاق، باب الرجل يصلي الظهر او العصر خمساً ثم يركع في السادسة ثم يسلم ثم يستأنف صلواته) (۳۳۷) اس اثر سے معلوم ہوا کہ چھٹی رکعت ملا لے تاکہ چھ رکعتیں نفل بن جائیں اور فاسد شدہ فرض دوبارہ پڑھے۔ اور نہ ملائے تو کوئی حرج نہیں اسکی دلیل (۱) یہ آیت ہے۔ ما علی المحسنين من سبيل و الله غفور رحيم۔ (آیت ۹۱، سورۃ توبہ ۹) اس آیت میں ہے کہ احسان کرنے والے پر کوئی زبردستی نہیں ہے، اور یہ نفل بھول میں ہے اسلئے بھی یہ لازم نہیں ہے۔ (۲) اس حدیث میں ہے۔ عن ابی ذر الغفاری قال قال رسول الله ﷺ ((ان الله تجاوز لی عن أمتی الخطأ و النسيان و ما استکبر هو اعلیه۔ (ابن ماجہ شریف، باب طلاق المکترہ و الناسی، ص ۲۹۳، نمبر ۲۰۴۳) اس حدیث میں ہے کہ اللہ بھول سے کئے ہوئے کام کو معاف فرمایا ہے اسلئے بھول میں پانچویں رکعت شروع ہوئی تو وہ لازم نہیں ہے

۲۔ ثم انما یبطل فرضہ بوضع الجبۃ عند ابی یوسف لانہ سجود کامل ۳۔ وعند محمد برفعہ لان تمام الشئ باخبرہ وهو الرفع ولم یصح مع الحدث ۴۔ وثمرة الاختلاف تظهر فیما اذا سبقہ الحدث فی السجود بنی عند محمد خلافا لابی یوسف۔

**نفت:** منظون: ظن سے مشتق ہے، اس کا ترجمہ ہے، گمان، یعنی پانچویں رکعت اس گمان میں شروع ہوگئی ہے کہ ابھی چار رکعت پوری نہیں ہوئی ہے۔ اور جب تک ارادہ اور قصد سے نماز شروع نہ کرے چھٹی رکعت ملا کر نماز کی تکمیل اس پر لازم نہیں ہوگی۔

**ترجمہ:** ۲۔ پھر اس کا فرض چہرہ کے رکھتے ہی باطل ہو جائے گا، امام ابو یوسفؒ کے نزدیک اسلئے کہ یہ سجدہ کامل ہے۔  
**تشریح:** پانچویں رکعت کا سجدہ کرنے سے فرض باطل ہوگا، تو امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ زمین پر سر رکھتے ہی سجدہ مکمل ہو جائے گا اور فرض باطل ہو جائے گا۔ انکی دلیل یہ ہے کہ زمین پر سر رکھنے کا نام سجدہ ہے اسلئے سر رکھتے ہی سجدہ ہو جائے گا اور فرض باطل ہو جائے گا، چاہے ابھی سجدہ سے سر نہ اٹھایا ہو۔ اثر یہ ہے۔ عن ابن عمر قال: اذا وضع الرجل جبهته بالارض اجزاه۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، ۱۹، فی ادنی ما یجزی عن الركوع والسجود، ج اول، ص ۲۲۶، نمبر ۲۵۸۰) اس اثر میں ہے کہ زمین پر پیشانی رکھتے ہی سجدہ ہو جائے گا، اسلئے زمین پر سر رکھتے ہی فرض باطل ہو جائے گا۔

**ترجمہ:** ۳۔ اور امام محمدؒ کے نزدیک زمین سے سر اٹھانے سے، اسلئے کہ کوئی چیز آخر پر جانے سے مکمل ہوتی ہے، اور وہ سر اٹھانا ہے، یہی وجہ ہے کہ سجدہ حدث کے ساتھ مکمل نہیں ہوتا۔

**تشریح:** امام محمدؒ نے فرمایا کہ زمین سے سر اٹھائے گا تب سجدہ مکمل ہوگا اور اسکے بعد فرض باطل ہوگا۔

**وجہ:** (۱) انکی وجہ یہ ہے کہ کوئی چیز اس وقت مکمل ہوتی ہے جب وہ چیز آخری حد کو پہنچ جاتی ہے۔ اور سجدہ آخری حد کو زمین سے سر اٹھانے کے بعد پہنچتا ہے۔ اسلئے سجدہ سر اٹھانے کے بعد پورا ہوگا۔ (۲) یہی وجہ ہے کہ سجدے میں سر رکھے اور ابھی اٹھایا بھی نہیں کہ حدث ہو گیا تو وہ سجدہ مکمل نہیں سمجھا جاتا ہے۔ جس سے معلوم ہوا کہ سر اٹھانے کے بعد سجدہ مکمل ہوگا۔

**ترجمہ:** ۴۔ اختلاف کا نتیجہ ظاہر ہوگا اس صورت میں کہ نمازی کو سجدے میں حدث پیش آجائے تو امام محمدؒ کے نزدیک بناء کر سکے گا، خلاف امام ابو یوسفؒ کے۔

**تشریح:** پانچویں رکعت کے سجدے میں تھا کہ حدث ہو گیا تو امام محمدؒ کے یہاں ابھی سجدہ مکمل نہیں ہوا ہے، اسلئے ابھی فرض بھی باطل نہیں ہوا ہے، اسلئے وہ وضو کرے اور بناء کرے، پس اگر اسی درمیان اسکو یاد آیا کہ قعدہ اخیرہ باقی ہے تو چونکہ پانچویں رکعت مکمل نہیں ہوئی ہے اسلئے وہ قعدہ کی طرف واپس آسکتا ہے اور فرض پورا کر سکتا ہے۔ اور بناء بھی کر سکتا ہے۔

لیکن امام ابو یوسفؒ کے یہاں سر رکھتے ہی سجدہ پورا ہو گیا اسلئے فرض باطل ہو گیا، اب گویا کہ اسکے بعد حدث ہوا، اسلئے یہ آدمی حدث

(۵۳۸) ولو قعد فی الرابعة ثم قام ولم یسلم عاد الی القعدة مالم یسجد للخامسة وسلم ﴿۱﴾ لان التسليم فی حالة القيام غیر مشروع وامکنه الاقامة علی وجهه بالقعود لان مادون الركعة بمحل الرفض (۵۳۹) وان قید الخامسة بالسجدة ثم تذکر ضم الیها رکعة اخرى وتم ﴿۲﴾

کے بعد نہ واپس وضو کر سکتا ہے، اور نہ قعدہ آخریہ کر سکتا ہے، اسلئے کہ سر رکعت ہی سجدہ پورا ہو گیا اور پانچویں رکعت پوری ہو گئی۔

**ترجمہ:** (۵۳۸) اور اگر چوتھی رکعت میں بیٹھا پھر کھڑا ہوا اور سلام نہیں کیا تو جب تک پانچویں کا سجدہ نہیں کیا ہے تو قعدہ کی طرف واپس آجائے۔ اور سلام پھیرے۔

**ترجمہ:** ۱۔ اسلئے کہ کھڑے ہونے کی حالت میں سلام پھیرنا مشروع نہیں ہے۔ اور سلام کو بیٹھ کر مشروع طریقے پر قائم کرنا ممکن ہے۔ اسلئے کہ رکعت سے کم چھوڑنے کی جگہ پر ہے۔

**تشریح:** یہ مسئلہ اس بنیاد پر ہے کہ قعدہ آخریہ جو فرض ہے وہ کیا ہے اسلئے اس نماز کا فرض تو پورا ہو گیا، صرف سلام جو واجب ہے وہ باقی ہے، اسکے بعد پانچویں رکعت کے لئے کھڑا ہوا ہے، لیکن ابھی اس کا سجدہ نہیں کیا ہے اسلئے رکعت پوری نہیں ہوئی اسلئے اسکو چھوڑنا آسان ہے، اسلئے اسکو چھوڑ کر قعدہ میں واپس آئے اور مشروع طریقے پر سلام پھیرے، قیام میں کھڑے کھڑے سلام پھیرنا اچھا نہیں ہے، مشروع طریقہ یہی ہے کہ قعدہ میں بیٹھ کر سلام پھیرے۔

**وجہ:** (۱) حدیث میں ہے کہ پانچویں رکعت کے لئے کھڑے ہوئے تو یاد آنے پر بیٹھ کر سلام پھیرا۔ حدیث کا ٹکڑا یہ ہے۔ عن ابی ہریرۃؓ ان رسول اللہ ﷺ قال (( ان أحدکم اذا قام یصلی جاء الشیطان فلبس علیہ حتی لا یدری کم صلی ، فاذا وجد ذالک أحدکم فلیسجد سجدة ین و هو جالس )۔ (بخاری شریف، باب السہو فی الفرض والتمتع، ص ۱۹۷، نمبر ۱۲۳۲) اس حدیث میں ہے کہ اس قسم کی بھول ہو جائے تو سلام بیٹھ کر پھیرے۔ (۲) حضور پانچویں رکعت کے لئے کھڑے ہوئے تو آپؐ نے بیٹھ کر سلام پھیرا۔ عن عبد اللہ قال صلی رسول اللہ ﷺ فزاد ، او نقص .... فقال انما انا بشر مثلکم انسی کما تنسون ، فاذا نسی أحدکم فلیسجد سجدة ین و هو جالس )) ثم تحول رسول اللہ ﷺ فسجد سجدة ین . (مسلم شریف، باب السہو فی الصلوۃ والسجود، ص ۲۳۲، نمبر ۵۷۲، ۱۲۸۵) ابوداؤد شریف، باب اذا صلی خمسا، ص ۱۵۵، نمبر ۱۰۲۲) اس حدیث میں ہے کہ بیٹھ کر سجدہ سہو کرے، تو ظاہر بات ہے کہ سلام بھی بیٹھ کر ہی کرے گا (۳) پانچویں رکعت کے لئے کھڑا ہوگا تو سجدہ سہو بھی کرنا ہوگا، اور سجدہ سہو بیٹھ کر ہوتا ہے، اسلئے سلام بھی بیٹھ کر ہی ہوگا۔

**ترجمہ:** (۵۳۹) اور اگر پانچویں رکعت کو سجدے کے ساتھ مقید کر دیا پھر یاد آیا تو اسکے ساتھ چھٹی رکعت ملائے اور اس کا فرض پورا ہو جائے گا۔

۱۔ فرضہ لان الباقي اصابة لفظۃ السلام وهی واجبة ۲ وانما يضم اليها اخرى لتصير الركعتان نفلا لان الركعة الواحدة لا تجزیه لنهیه علیه السلام عن البتراء ۳ ثم لاتنوبان سنة الظهر هو الصحيح لان المواظبة علیها بتحریمة مبتدأة (۵۴۰) ويسجد للسهو ﴿﴾

**ترجمہ:** ۱۔ اسلئے کہ باقی صرف سلام کا لفظ ہے، اور وہ صرف واجب ہے۔

**تشریح:** قعدہ آخرہ کر چکا ہے اسلئے تمام فرض پورے ہو چکے ہیں، صرف سلام پھیرنا باقی ہے جو واجب ہے، اسلئے چار رکعت فرض مکمل ہو جائے گا باطل ہو کر نفل نہیں بنے گا، البتہ سجدہ کرنے کی وجہ سے ایک رکعت مکمل ہو چکی ہے جو نماز بتیرا ہے جس سے حضورؐ نے منع فرمایا ہے، اسلئے اس سے بچنے کے لئے چھٹی رکعت ملا لے تاکہ چار رکعت فرض ہو جائے اور باقی دو رکعت نفل ہو جائے، اوپر گزر چکا ہے کہ یہ چھٹی رکعت ملانا واجب نہیں ہے، بہتر ہے، کیونکہ قصد اور ارادہ سے پانچویں رکعت شروع نہیں کیا ہے۔ قصد اور ارادہ سے نفل شروع کرے تب ایک شفع پورا کرنا واجب ہوتا ہے۔

**وجہ:** (۱) چھٹی رکعت ملانے کا اثر گزر چکا ہے عن قتاده فی رجل صلی الظهر خمسا، قال: یزید لیہا رکعة، فتكون صلوۃ الظهر، و رکعتین بعدها، و اذا صلی الصبح ثلاثا صلی الیہا رابعة، فتكون رکعتان تطوعا، و سجد سجدتین و هو جالس۔ (مصنف عبدالرزاق، باب الرجل یصلی الظهر أو العصر خمسا، ج ثانی، ص ۱۹۶، نمبر ۳۴۶۹) اس اثر میں ہے کہ چار رکعت فرض ہو جائے گا، اور باقی دو نفل ہو جائے گا، اور فرض باطل نہیں ہوگا۔

**ترجمہ:** ۲۔ پانچویں رکعت کے ساتھ چھٹی رکعت ملائے تاکہ دو رکعت نفل ہو جائے، اسلئے کہ ایک رکعت کافی نہیں ہے، اسلئے کہ حضورؐ نے بتیرا نماز سے منع فرمایا ہے۔

**تشریح:** یہ حدیث تلاش کے باوجود نہیں مل پائی۔

**ترجمہ:** ۳۔ پھر یہ دو رکعتیں سنت ظہر کے بدلے میں کافی نہیں ہے، صحیح یہی ہے، اسلئے کہ حضورؐ نے اس پر ہمیشہ نئے تحریرے سے مواظبت کی ہے۔

**تشریح:** یہ پانچویں اور چھٹی رکعت نفل ہوگی، لیکن اس سے ظہر کے بعد کی سنت اداء نہیں ہوگی، کیونکہ حضورؐ نے ہمیشہ الگ تحریرے کے ساتھ اس سنت کو اداء فرمایا ہے، اور یہ دو رکعتیں فرض کے ساتھ اداء ہوئی ہیں، دوسری بات یہ ہے کہ یہ رکعتیں بھول سے پڑھی گئیں ہیں، اور ظہر کی سنت حضورؐ ہمیشہ قصد اور ارادہ سے پڑھتے رہے ہیں، اسلئے یہ دو رکعتیں سنت رواتب کے لئے کافی نہیں۔

**ترجمہ:** (۵۴۰) اور سجدہ سہو کرے۔

۱۔ استحسنانا لتمکن نقصان فی الفرض بالخروج لا علی الوجه المسنون وفي النفل بالدخول لا علی الوجه المسنون ۲۔ ولو قطعها لم يلزمه القضاء لانه مطلقون

**ترجمہ:** ۱۔ استحساناً، فرض میں نقصان کے داخل ہونے کی وجہ سے کیونکہ غیر مسنون طریقے سے فرض سے نکلا ہے اور غیر مسنون طریقے سے نفل میں داخل ہوا ہے۔

**تشریح:** یہ سجدہ سہو استحساناً کریں، اسلئے کہ سلام جو واجب ہے وہ فرض کا مؤخر ہوا ہے اسلئے فرض میں سجدہ سہو کرنا چاہئے، لیکن فرض کے بجائے نفل میں سجدہ کیا جا رہا ہے، اسلئے یہ سجدہ استحسان کے طور پر کرنے کے لئے کہا۔ اور سجدہ سہو کرنے کی وجہ یہ ہیں

**وجہ:** [۱] مسنون طریقہ یہ ہے کہ چار رکعت فرض سے سلام پھیر کر باہر ہونا چاہئے، لیکن سلام پھیرے بغیر نفل شروع کر دیا اسلئے سجدہ سہو لازم ہوگا۔ [۲] نفل کو قصد اور ارادے سے نئے تحریمہ کے ساتھ شروع کرنا چاہئے، اس نے فرض کے تحریمہ میں شامل کر دیا اور نئے تحریمہ کے ساتھ شروع نہیں کیا، اسلئے سجدہ سہو لازم ہونا چاہئے۔ [۳] فرض کے سلام میں تاخیر ہوئی، اور قاعدہ گزر چکا ہے کہ واجب میں تاخیر ہو تو سجدہ سہو لازم ہوتا ہے اس لئے بھی سجدہ سہو لازم ہوگا۔

**ترجمہ:** ۲۔ اور اگر پانچویں رکعت کو توڑ دیا تو قضاء لازم نہیں ہے، اسلئے کہ یہ بھول کی نماز ہے۔

**تشریح:** پانچویں رکعت کے سجدے کے بعد فرمایا تھا کہ چھٹی رکعت ملا لے تاکہ یہ نفل بن جائے، لیکن اس نے نہیں ملایا اور نماز قطع کر دی تو اس پر اس دور رکعت کی قضاء لازم نہیں ہے۔

**وجہ:** (۱) اسلئے کہ یہ دور رکعت قصد اور ارادے سے شروع نہیں کی ہے، بلکہ بھول میں شروع ہوئی ہے، اور بھول میں شروع کی ہوئی نماز کی قضاء نہیں ہے۔ اس حدیث میں اسکا اشارہ موجود ہے۔ عن ابی ذر الغفاری قال قال رسول اللہ ﷺ (( ان الله تجاوز لی عن أمتی الخطأ والنسیان وما استکرهوا علیہ )) (ابن ماجہ شریف، باب طلاق المکرہ والناسی، ص ۲۹۳، نمبر ۲۰۴۳) اس حدیث میں ہے کہ اللہ بھول سے کئے ہوئے کام کو معاف فرمایا ہے اسلئے بھول میں پانچویں رکعت شروع ہوئی تو وہ لازم نہیں ہے (۲) اس آیت میں بھی اسکا اشارہ ہے۔ ما علی المحسنین من سبیل و اللہ غفور رحیم۔ (آیت ۹۱، سورۃ توبہ ۹) اس آیت میں ہے کہ احسان کرنے والے پر بردستی نہیں، اور یہ رکعت تو بھول میں ہوئی ہے اسلئے بدرجہ اولیٰ لازم نہیں ہونی چاہئے۔ (۳) حضورؐ نے بھی چھٹی رکعت نہیں ملائی ہے اسلئے چھٹی رکعت ملانا ضروری نہیں ہے۔ حدیث یہ ہے۔ عن عبد اللہ قال ان رسول اللہ ﷺ صلی الظہر خمسا فقیل له ازید فی الصلوۃ؟ قال وما ذاک؟ قال صلیت خمسا فسجد سجدتین بعد ما سلم (بخاری شریف، باب اذا صلی خمسا، ص ۱۹۶، نمبر ۱۲۲۶، مسلم شریف، باب من صلی خمسا او نحوہ ص ۲۱۲ نمبر ۱۲۸۳/۵۷۷) اس حدیث سے پتہ چلتا ہے کہ آپؐ نے چھٹی رکعت نہیں ملائی ہے، اسلئے ملانا ضروری نہیں ہے۔

۳۔ ولو اقتدی بہ انسان فیہما یصلی ستا عند محمدؐ لانہ المؤذی بہذہ التحریمة وعندہما رکعتین لانہ استحکم خروجه عن الفرض ۴۔ ولو افسدہ المقتدی لاقضاء علیہ عند محمدؐ اعتبارا بالامام ۵۔ وعند ابی یوسفؒ یقضی رکعتین لان السقوط بعارض یخص الامام

**ترجمہ:** ۳۔ اور اگر کسی انسان نے پانچویں یا چھٹی رکعت میں اسکی اقتداء کی تو امام محمدؐ کے نزدیک چھ رکعت پڑھے اسلئے کہ اس تحریر سے اتنی اداء کی جارہی ہے۔ اور امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک دو رکعت اداء کرے، اسلئے کہ فرض سے ٹکنا مضبوط ہو گیا۔

**تشریح:** یہ بھول کر پانچویں اور چھٹی رکعت پڑھنے والا نمازی نماز پڑھ رہا تھا کہ کسی نے اسکی اقتداء میں نیت باندھ لی، تو امام محمدؐ کے نزدیک اقتداء کرنے والا پوری چھ رکعت پڑھے۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ بھولنے والا اس تحریر سے چھ رکعت پڑھ رہا ہے اسلئے امام کی اقتداء میں اسکی اقتداء کرنے والا بھی چھ رکعت ہی پڑھے۔ تاکہ امام کی مخالفت لازم نہ آئے۔

**اصول:** امام محمدؐ کا اصول یہ ہے کہ جیسا امام پر لازم ہوگا ویسا ہی مقتدی پر لازم ہوگا۔

اور امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ فرض کی چار رکعت سے نفل چکا ہے، اور اب نفل کی دو رکعت شروع کر چکا ہے، جو مستقل الگ شفع ہے، اسلئے اس میں اقتداء کرنے والا بھی دو رکعت اداء کرے، امام کی پچھلی چار رکعت اداء کرنے کی ضرورت نہیں، اسلئے کہ وہ نماز فرض ہے اور الگ ہے، اور یہ شفع نفل ہے اور الگ ہے۔

**اصول:** شیخین کا اصول یہ ہے کہ فرض الگ ہو چکا ہے، اور نفل الگ شفع ہے، اگرچہ یہاں دونوں کا تحریر بھول میں ایک ہے۔

**ترجمہ:** ۴۔ اور اگر مقتدی نے اسکو فاسد کر دیا تو امام محمدؐ کے نزدیک اس پر قضاء نہیں ہے، امام پر قیاس کرتے ہوئے۔

**تشریح:** بھول کر پانچویں اور چھٹی رکعت پڑھنے والے کی جس نے اقتداء کی اس مقتدی نے اس نماز کو توڑ دیا تو امام محمدؐ کے نزدیک اس مقتدی پر اسکی قضاء نہیں ہے۔

**وجہ:** اسکی وجہ یہ ہے کہ ابھی اوپر گزرا کہ بھولنے والا خود پانچویں، چھٹی رکعت کو توڑ دے تو اس پر اسکی قضاء نہیں ہے۔ جب امام پر قضاء نہیں ہے تو اس پر قیاس کرتے ہوئے اسکے مقتدی پر بھی قضاء نہیں ہے۔

**ترجمہ:** ۵۔ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک دو رکعت قضاء کرے، اسلئے کہ امام سے ساقط ہونا ایک عارض کی وجہ سے ہے جو امام کے ساتھ خاص ہے۔

**تشریح:** امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ امام نے بھول کر پانچویں اور چھٹی رکعت شروع کی ہے، اس بھولنے کی وجہ سے اس پر قضاء واجب نہیں ہے، لیکن اسکا مقتدی بھول کر پانچویں اور چھٹی شروع نہیں کیا ہے بلکہ جان کر اقتداء کی ہے اسلئے اس پر دو رکعت کی



(۵۴۱) قال ومن صلی رکعتین تطوعاً فسہی فیہما وسجد للسہو ثم اراد ان یصلی اخریین لم ین **ل** لان السجود یبطل لوقوعہ فی وسط الصلوۃ۔

قضاء واجب ہوگی، اسلئے بھولنے کی وجہ سے جو سہولت امام کو ملی جان کر کرنے کی وجہ سے وہ سہولت اس کے مقتدی کو نہیں ملے گی۔ اسلئے کہ قیاس کا تقاضا یہ تھا کہ امام پر بھی اس دور رکعت کی قضاء واجب ہو کیونکہ نفل شروع کرنے کے بعد توڑے تو عام حالات میں اس کی قضاء لازم ہوتی ہے اسلئے مقتدی پر بھی اس کی قضاء لازم ہونی چاہئے۔ اور دوسری رکعت اسلئے قضاء لازم ہوگی کہ پہلے گزر چکا ہے کہ یہ دونوں رکعت فرض سے الگ ہو چکی ہیں، اور نفل ہیں، اسلئے اس کے توڑنے پر یہ دوسری رکعت قضاء لازم ہوگی۔

**ترجمہ :** (۵۴۱) کسی نے دو رکعت نفل پڑھی پس اس میں بھول گیا اور سجدہ سہو کیا، پھر دوسری دور رکعت اس کے ساتھ پڑھنا چاہے تو توہنا نہ کرے۔

**ترجمہ :** اسلئے کہ سجدہ سہو نماز کو ختم کر دیتا ہے نماز کے بیچ میں واقع ہونے کی وجہ سے۔

**تشریح :** یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ سجدہ سہو نماز کے اخیر میں واقع ہونا چاہئے، حدیث سے یہی پتہ چلتا ہے، اور اگر درمیان میں سجدہ سہو واقع ہو گیا تو سجدہ باطل ہو جائے گا، اسلئے اس کو دوبارہ اداء کرنا ہوگا۔ اس کے لئے حدیث یہ ہے۔ عن عطاء بن یسار .... قال ان النبی ﷺ قال اذا شک أحدکم فی صلاتہ فان استیقن ان قد صلی ثلاثا فلیقم فلیتم رکعة بسجودھا ثم یجلس فیتشهد، فاذا فرغ فلم یبق الا ان یسلم فلیسجد سجدة ین و هو جالس ثم یسلم۔ (ابو داؤد شریف، باب اذا شک فی الثمین والثلاث من قال یلتقی الشک، ص ۱۵۶، نمبر ۱۰۲) اس حدیث میں ہے کہ سلام کے علاوہ کوئی چیز باقی نہ رہے تو سجدہ سہو کرے۔ جس سے معلوم ہوا کہ سجدہ سہو اخیر میں ہوتا ہے۔

مسئلے کی تشریح یہ ہے، کہ کسی نے دو رکعت نفل شروع کی، اس میں سہو ہوا اسلئے دو رکعت کے بعد سجدہ سہو کیا، اب یہ چاہتا ہے کہ اسی پر دوسری دور رکعت کا بناء کروں تو نہیں کر سکتا، اور اگر بناء کر لیا تو درمیان والا سجدہ سہو بیکار جائے گا اور نماز کے اخیر میں دوبارہ سجدہ سہو کرنا ہوگا۔

**وجہ :** (۱) حدیث میں ہے کہ پہلے سلام کرے پھر سجدہ سہو کرے پھر دوبارہ سلام کرے، اسلئے پہلا سلام نماز سے اخیر کا سلام ہے جس سے معلوم ہوا کہ سجدہ سہو نماز کے اخیر میں ہونا چاہئے، اور جب اخیر میں ہو گیا تو اب اس پر کسی نفل کی بناء صحیح نہیں ہے۔ (۲) حدیث یہ ہے عن عمران بن حصین قال سلم رسول اللہ ﷺ فی ثلاث رکعات من العصر ثم قام فدخل الحجرۃ فقام رجل بسیط الیدین فقال اقصرت الصلوۃ یا رسول اللہ فخرج مغضبا فصلی الركعة التی کان ترک ثم سلم ثم سجد سجدة ین السہو ثم سلم (مسلم شریف، باب فصل من ترک الركعتین او نحوھا فلیتم ما ہی ویسجد سجدتین

۲ بخلاف المسافر اذا سجد للسهو ثم نوى الإقامة حيث يبنى لانه لو لم يبن تبطل جميع الصلوة.

۳ ومع هذا لو ادى صح لبقاء التحريمه، ويبطل سجود السهو هو الصحيح (۵۴۲) ومن سلم وعليه

سجدتنا السهو فدخل رجل فى صلاته بعد التسليم فان سجد الامام كان داخلا والا فلا ﴿

بعد التسليم، ص ۲۱۴، نمبر ۵۷۴/۱۲۹۴، بخاری شریف، باب حل یا خذ الامام اذا شک بقول الناس، ص ۹۹، نمبر ۱۴۷/۷۱۴، ترمذی شریف، باب ما جاء فى الامام تبعض فى الركعتين ناسيا، ص ۸۳، نمبر ۳۶۲/۳۱۶، ابوداؤد شریف، باب السهو فى السجدين، ص ۱۵۳، نمبر ۱۰۱۸/۱۱۱، باب کی آخری حدیث ہے) اس حدیث میں ہے کہ سلام کیا پھر سجدہ ہو کیا پھر سلام کیا۔ جس سے معلوم ہوا کہ سجدہ نماز کے آخر میں ہو۔

**ترجمہ:** ۲ بخلاف مسافر کے جبکہ سجدہ ہو کیا پھر اقامت کی نیت کی تو وہ بناء کر سکتا ہے، اسلئے کہ بناء نہ کرے تو پوری نماز باطل ہو جائے گی۔

**تشریح:** مسافر ظہر کی نماز دو رکعت پڑھ رہا تھا کہ اس میں سہو ہوا، اسکا سجدہ ہو کیا، لیکن سلام پھیرنے سے پہلے مقیم ہونے کی نیت کر لی تو سجدہ ہو کرنے کے باوجود ظہر کی دو رکعت اور ملا کر چار رکعت نماز پڑھ سکتا ہے

**وجہ:** اسکی وجہ یہ ہے کہ اگر سجدہ سہو کے بعد دو رکعت ملانے کی اجازت نہ دی جائے تو پہلی دو رکعت باطل ہو جائے گی، کیونکہ نماز میں اقامت کی نیت کرتے ہی اسکا فرض چار رکعت ہو گیا اور اس نے دو ہی رکعت پڑھی ہے اسلئے وہ بیکار جائے گی اس لئے اس فرض کو بچانے کے لئے سجدہ سہو کے بعد مزید دو رکعت ملانا جائز ہے۔ اتنی بات ضرور ہے کہ درمیان کا سجدہ سہو جو واجب ہے وہ باطل ہو جائے گا، اور دوبارہ سجدہ سہو کرنا ہوگا۔ لیکن فرض اعلیٰ درجہ ہے اسکو بچانے کے لئے واجب کو بیکار کرنا جائز ہے۔

**ترجمہ:** ۳ اسکے باوجود نفل کی دوسری دو رکعت اداء ہی کر لیا تو صحیح ہے تحریر کے باقی رہنے کی وجہ سے، اور سجدہ سہو باطل ہو جائے گا، صحیح یہی ہے۔

**تشریح:** نفل کی دو رکعت پڑھنے کے بعد سجدہ سہو کیا، اب مزید اس پر دو رکعت نہیں پڑھنی چاہئے۔ لیکن اگر پڑھ ہی لیا تو یہ دو دوسری دو رکعت بھی ہو جائے گی۔

**وجہ:** سجدہ سہو کرنے کے باوجود ابھی سلام نہیں پھیرا ہے اسلئے تحریر کے باقی ہے اسلئے مزید دو رکعت ملا سکتا ہے۔ البتہ اس ملانے کی وجہ سے درمیان کا سجدہ سہو باطل ہو جائے گا، اور دوبارہ سجدہ سہو کرنا ہوگا۔ کیونکہ سجدہ سہو نماز کے آخر میں ہوتا ہے۔

**اصول:** سجدہ سہو آخر میں ہونا چاہئے۔

**ترجمہ:** (۵۴۲) کسی نے سلام کیا اور اس پر سجدہ سہو لازم ہے، پس ایک آدمی سلام کے بعد اسکی نماز میں داخل ہوا، تو اگر امام نے سجدہ کیا تو مقتدی اس میں داخل ہوگا، اور نہیں کیا تو داخل نہیں ہوگا۔

۱۔ وهذا عند ابی حنیفۃؒ و ابی یوسفؒ ۲۔ وقال محمدؒ هو داخل سجد الامام اولم یسجد لان عنده سلام من علیه السہو لا یخرجه عن الصلوۃ اصلا لانہا وجبت جبرا للنقصان فلا بد ان یکون فی احرام الصلوۃ ۳۔ وعندہما یخرجه علی سبیل التوقف لانہ محلل فی نفسہ وانما لا یعمل لحاجتہ الی اداء السجدة فلا یتظہر دونہا ولا حاجة علی اعتبار عدم العود

**ترجمہ:** ۱۔ یہ امام ابوحنیفہؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک ہے۔

**تشریح:** یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ سجدہ سہو سے پہلے جو سلام کیا اس سے نماز ختم ہو جائے گی، یا باقی رہے گی؟ امام محمدؒ کے یہاں ابھی سجدہ سہو جو واجب ہے وہ باقی ہے، اسلئے نماز باقی رہے گی، اور امام ابوحنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کے یہاں اگر آگے سجدہ سہو کیا تب تو نماز باقی سمجھی جائے گی اور اگر سجدہ سہو نہیں کیا تو پہلے ہی سلام پر نماز ختم سمجھی جائے گی۔ صورت مسئلہ یہ ہے کہ ایک آدمی مثلاً زید نماز پڑھ رہا ہے، اس پر سجدہ سہو لازم ہے، اب سجدہ سہو سے پہلے والا سلام پھیرا ابھی سجدہ سہو نہیں کیا ہے کہ ایک دوسرا آدمی مثلاً عمر بنیت کر کے اسکی اقتداء میں داخل ہوا، تو عمر کی اقتداء درست ہوگی، یا نہیں؟ تو شیخین فرماتے ہیں کہ اگر امام زید نے سجدہ سہو کیا تو مقتدی عمر اسکی اقتداء میں داخل ہوگا، اور زید نے سجدہ سہو نہیں کیا تو عمر زید کی اقتداء میں داخل نہیں ہوگا۔

**وجہ:** (۱) یہ سلام ایک اندازے میں نماز کے ختم کرنے کے لئے ہے، لیکن ابھی سجدہ سہو باقی ہے، اسلئے دیکھا جائے گا کہ سجدہ سہو کرتا ہے یا نہیں۔ اگر سجدہ سہو کیا تو نماز باقی رہے گی اور عمر کا اقتداء کرنا درست ہوگا، اور سجدہ سہو نہیں کیا تو سلام کے وقت ہی نماز ختم ہو گئی اور تحریمہ منقطع ہو گیا، اسلئے عمر کا اقتداء کرنا درست نہیں ہے۔

**ترجمہ:** ۲۔ حضرت امام محمدؒ نے فرمایا کہ مقتدی نماز میں داخل ہے امام سجدہ کرے یا نہ کرے، اسلئے کہ انکے نزدیک یہ ہے کہ جس پر سہو ہو سلام پھیرنا اسکو نماز سے بالکل نہیں نکالتا، اسلئے کہ سجدہ سہو نقصان کے پورا کرنے کے لئے واجب ہوا ہے، اسلئے ضروری ہے کہ نماز کے احرام رہے۔

**تشریح:** امام محمدؒ کا اصول یہ ہے کہ سجدہ سہو نماز کے نقصان کو پورا کرنے کے لئے واجب ہوا ہے اسلئے یہ ضروری ہے کہ سجدہ سہو کرنے تک نماز کا احرام باقی رہے، اسلئے سلام کرنے سے نماز ختم نہیں ہوگی اور نہ تحریمہ ختم ہوگا، اور جب تحریمہ ختم نہیں ہوا تو عمر مقتدی کا اقتداء کرنا بھی صحیح ہوا اور امام کی نماز میں داخل بھی ہو گیا۔

**اصول:** امام محمدؒ کے یہاں: سجدہ سہو ہو تو سلام نماز سے نہیں نکالتا۔

**ترجمہ:** ۳۔ اور امام ابوحنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک توقف کے طور پر نمازی کو نماز سے نکالے گا، اسلئے کہ سلام فی نفسہ نماز کو ختم کرنے والی ہے صرف سجدے کی ادائیگی کی ضرورت کی وجہ سے اپنا عمل نہیں کرے گا اسلئے بغیر سجدہ کے ظاہر نہیں ہوگا، اور

۴۔ و يظهر الاختلاف في هذا وفي انتقاض الطهارة بالقهقهة وتغير الفرض بنية الاقامة في هذه الحالة عدم عودكا اعتبارا کرتے ہوئے اسکی ضرورت نہیں ہے۔

**تشریح:** شیخین کی دلیل یہ ہے کہ سلام ہوتا ہی ہے نماز سے نکالنے کے لئے۔ حدیث میں ہے۔ عن ابی سعید قال قال رسول اللہ مفتاح الصلوة الطہور وتحريمها التكبير وتحليلها التسليم ولا صلوة لمن لم يقرأ بالحمد وسورة في فريضة او غيرها۔ (ترمذی شریف، باب ماجاء فی تحریم الصلوة وتحلیلها ص ۵۵ نمبر ۲۳۸ ابوداؤد شریف، باب الامام یحدث بعد ما یرفع رأسه من آخر رکعة ص ۹۸ نمبر ۶۱۸) اس حدیث میں ہے کہ سلام نماز کو طلال کر دیتا ہے، یعنی نماز کو ختم کر دیتا ہے۔ اسلئے اس سلام سے بھی نماز ختم ہو جانی چاہئے، لیکن چونکہ آگے سجدہ سہو کرنا ہے اسلئے انتظار کیا جائے گا، اگر سجدہ سہو کیا تو نماز ختم نہیں ہوگی اور اقتداء کرنا درست ہوگا، اور اگر سجدہ سہو نہیں کیا تو سلام کا اثر ظاہر ہوگا اور نماز ختم ہو جائے گی۔ اسلئے عمر کا اقتداء کرنا بھی صحیح نہیں ہوگا۔

**لغت:** عبارت پیچیدہ ہے اسلئے ہر عبارت کا مطلب بیان کر رہا ہوں۔ محل فی نفسہ: سلام فی نفسہ طلال کرنے والا ہے، یعنی نماز کو ختم کرنے والا ہے۔ انما لا یعمل لحاجة الی اداء السجدة: سلام کا اصلی عمل ہے نماز کو ختم کرنا۔ لیکن سجدے کی ادائیگی کی ضرورت کی وجہ سے سلام کا یہ اپنا عمل ظاہر نہیں ہوگا، اور نماز سجدے کے انتظار میں باقی رہے گی۔ فلا یطهر دوخا: سجدہ سہو کرنے سے پہلے سلام کا عمل ظاہر نہیں ہوگا۔ پس اگر سجدہ سہو کرے گا تو سلام کا عمل یہ ظاہر ہوگا کہ نماز ابھی ختم نہیں ہوگی، اور اگر سجدہ سہو نہیں کرے گا تو سلام کا عمل یہ ظاہر ہوگا کہ نماز ختم ہو جائے گی، اور اب کسی کا اقتداء کرنا درست نہیں ہوگا۔ ولا حاجة علی اعتبار عدم العود: اگر سجدہ سہو نہیں کرتا ہے تو سلام کے بعد نماز برقرار رکھنے کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔ یہاں عدم العود: کا مطلب یہ ہے کہ اگر لوٹ کر سجدہ سہو نہیں کرتا ہے تو سلام کا اثر [نماز کو ختم کرنا] اسکو ختم کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔

**ترجمہ:** ۴۔ اور اختلاف کا نتیجہ ایک تو اس مسئلے میں ظاہر ہوگا [۲] اور قہقہہ مارنے کی وجہ سے طہارت ٹوٹنے میں ہوگا [۳] اور اس حالت میں اقامت کی نیت سے فرض کے بدلنے میں ہوگا۔

**تشریح:** شیخین اور امام محمد کے درمیان اختلاف کا نتیجہ ان تین مسئلوں میں ہوگا۔ [۱] ایک تو اقتداء کے مسئلے میں ہوا کہ سلام پھیرنے کے بعد اور سجدہ سہو کرنے سے پہلے کسی نے اسکی اقتداء کی تو شیخین کے نزدیک سجدہ سہو کرے گا تو اسکی اقتداء درست ہوگی، اور امام محمد کے نزدیک سجدہ سہو کرے یا نہ کرے ہر حال میں اسکی اقتداء درست ہے، کیونکہ سجدہ نہ بھی کرے تب بھی سلام کے بعد اسکا تحریمہ باقی ہے۔ [۲] دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ سلام کے بعد اس امام نے قہقہہ لگایا، تو امام محمد کے نزدیک اسکا وضو ٹوٹ جائے گا، کیونکہ ابھی تحریمہ باقی ہے اسلئے نماز کے درمیان قہقہہ لگانا ہوا۔ اور شیخین کے یہاں اگر سجدہ سہو کرے گا تو اسکا وضو ٹوٹے گا کیونکہ اس صورت میں نماز کے درمیان قہقہہ لگانا ہوگا، اور اگر سجدہ سہو نہ کیا تو وضو نہیں ٹوٹے گا، اسلئے کہ گویا کہ سلام کے بعد ہی نماز ختم ہوگئی تھی۔ [۳]

(۵۴۳) ومن سلم یرید بہ قطع الصلوۃ وعلیہ سہو فعلیہ ان یسجد لسہوہ ﴿۱﴾ لان هذا السلام غیر قاطع ونیتہ تغیر للمشروع فلفت

مسافر آدمی تھا ظہر کی نماز دو رکعت پڑھ رہا تھا۔ سلام کے بعد اقامت کی نیت کی تو امام محمدؒ کے یہاں فرض بدل کر چار رکعت ہو جائے گی، کیونکہ ابھی تحریمہ باقی ہے۔ اور شیخین کے یہاں اگر سجدہ سہو کرے گا تو اسکا فرض بدل کر چار رکعت ہوگی، اور اگر سجدہ سہو نہیں کیا تو اسکا فرض بدل کر چار رکعت نہیں ہوگی، اسلئے کہ سلام کے وقت ہی اسکی نماز ختم ہو چکی تھی، اور نماز ختم ہونے کے بعد اقامت کی نیت کرے تو فرض پڑھ چکا ہے اسلئے یہ فرض اب چار رکعت نہیں ہوگا، اگر فرض چار رکعت ہوگا۔

**اصول:** امام محمدؒ کے نزدیک سجدہ سہو کرے یا نہ کرے سلام کے بعد بھی تحریمہ باقی ہے۔ اور شیخین کے نزدیک سجدہ سہو کرے تو تحریمہ باقی رہے گا، اور نہ کرے تو سلام پر ہی تحریمہ ختم ہو جائے گا۔

**ترجمہ:** (۵۴۳) نماز کو قطع کرنے لئے کسی نے سلام کیا حالانکہ اس پر سجدہ سہو ہے تو اس پر ضروری ہے کہ سہو کے لئے سجدہ کرے۔

**ترجمہ:** ۱۔ اسلئے کہ یہ سلام نماز کو توڑنے والا نہیں ہے، اور اسکی نیت مشروع چیز کو بدلنے والی ہے، اسلئے اسکی نیت بیکار جائے گی۔

**تشریح:** ایک آدمی پر سجدہ سہو تھا لیکن اسکو یاد نہیں رہا اور نماز کو ختم کرنے کی نیت سے سلام پھیر دیا لیکن قبلہ سے رخ پھیرنے سے پہلے یاد آ گیا تو سجدہ سہو کر لے، اور قبلہ سے رخ پھیرنے کے بعد یاد آیا تو سجدہ سہو نہ کرے۔

**وجہ:** (۱) سجدہ سہو سے پہلے ایک سلام تو کرنا ہی تھا، یہ اور بات ہے کہ سجدہ سہو کرنے کی نیت سے وہ سلام کرنا تھا، اور اس نے نماز قطع کرنے کی نیت سے سلام کیا، لیکن اس پر سجدہ واجب ہے اسلئے نیت بیکار جائے گی اور یہ سلام نماز ختم کرنے کا نہیں سمجھا جائے گا بلکہ سجدہ سہو سے پہلے جو سلام کرتے ہیں وہ سلام سمجھا جائے گا، اسلئے کہ اسکی نیت مشروع طریقہ کے خلاف ہے۔ (۲) اس حدیث میں ہے کہ آپؐ نے پانچ رکعت پڑھ کر بھول کر نماز ختم کرنے کا سلام پھیرا، پھر سجدہ کیا۔ حدیث یہ ہے۔ عن عبد اللہ قال ان رسول اللہ ﷺ صلی الظہر خمسا فقل لہ ازید فی الصلوۃ؟ قال وما ذاک؟ قال صلیت خمسا فسجد سجدتین بعد ما سلم (بخاری شریف، باب اذا صلی خمسا، ص ۱۹۶، نمبر ۱۲۲۶/مسلم شریف، باب من صلی خمسا او نحوہ ص ۲۱۲ نمبر ۱۲۸۳/۵۷۲) اس حدیث میں پانچ رکعت پڑھنے کے بعد انقطاع کا سلام کیا اور یاد آنے پر پھر سجدہ سہو کیا۔ (۳) اس اثر میں ہے۔ عن الحسن فی رجل نسی سجدة فی السہو، قال اذا لم یذکر ہما حتی انصرف ولم یسجد ہما، فقد مضت صلوٰتہ فان ذکر ہما و هو قاعد لم یقم، و یسجد ہما۔ (مصنف عبدالرزاق، باب نسیان سجدتی السہو، ج ثانی،

(۵۴۴) ومن شک فی صلاتہ فلم یدر ثلثا صلی ام اربعاً وذلك اول ما عرض استأنف ﴿ ۱ ﴾ لقوله عليه السلام: اذا شك احدكم فی صلاتہ انه کم صلی فليستقبل الصلوة، (۵۴۵) وان كان يعرض له كثيرا بنى على اكبر رأيه ﴿ ۱ ﴾ لقوله عليه السلام من شك فی صلاتہ فليتحر الصواب.

ص ۲۱۱، نمبر ۳۵۵۲) اس اثر میں ہے کہ جبکہ سہو کرنا بھول گیا تو رخ پھیرانے سے پہلے یاد آیا تو سجدہ کر سکتا ہے۔

**ترجمہ:** (۵۴۴) جس کو شک ہو گیا نماز میں، پس نہیں جانتا ہے کہ تین رکعت پڑھی یا چار رکعت اور یہ پہلی مرتبہ اس کو پیش آیا ہے تو شروع سے نماز پڑھے گا۔

**تشریح:** کسی کو نماز میں شک ہو گیا، اور یہ یاد نہیں کہ تین رکعت پڑھی ہے یا چار رکعت پڑھی ہے تو اگر یہ صورت بار بار پیش آتی ہے تو غالب گمان پر بناء کرے، اور اگر پہلی مرتبہ پیش آئی ہے تو شروع سے نماز پڑھے، بہتر یہی ہے۔

**وجہ:** ترجمہ: ۱۔ حضور علیہ السلام کے قول کی وجہ سے کہ تم میں سے کسی ایک کو نماز میں شک ہو، کہ وہ کتنی پڑھی، تو شروع سے نماز پڑھے۔

یہ اثر ہے۔ عن ابن عمر فی الذی لایدری ثلاثا صلی او اربعاً قال یعید حتی یحفظ (مصنف ابن ابی شیبہ، ۲۳۹ باب من قال اذا شک فلم یدر کم صلی اعاد، ج اول، ص ۳۸۵، نمبر ۴۳۲۲) اس اثر کو ہم اس پر حمل کرتے ہیں کہ پہلی مرتبہ شک ہوا ہو تو شروع سے نماز پڑھے، اور بار بار شک ہوتا ہو تو ظن غالب پر عمل کرے اور یقین پر عمل کرے۔ جیسا کہ آگے آرہا ہے۔

**لغت:** استأنف: شروع سے پڑھے۔

**ترجمہ** (۵۴۵) اور اگر اس کو بار بار شک پیش آتا ہو تو غالب گمان پر بناء کرے گا۔

**تشریح:** مثلاً تین رکعت اور چار رکعت میں شک ہو اور غالب گمان ہو کہ چار رکعت پڑھی ہے تو غالب گمان چار رکعت پر عمل کرے گا اور سلام پھیر دے گا۔ اور کسی طرف ظن غالب نہ ہو تو تین رکعت یقینی ہے اس لئے تین کو بنیاد بنا کر ایک رکعت ملائے گا۔ تاکہ چار رکعت ہو جائے۔ اور سجدہ سہو بھی کرے گا۔

**وجہ:** ترجمہ: ۱۔ حضور علیہ السلام کے قول کی وجہ سے کہ جسکو اپنی نماز میں شک ہو وہ ٹھیک بات کے لئے تخری کرے۔

صاحب حدیث کی حدیث یہ ہے۔ قال عبد اللہ صلی رسول اللہ ... واذا شک احدکم فی صلوتہ فليتحر الصواب فليتم علیہ ثم یسجد سجدتین۔ دوسری حدیث میں ہے فلينظر احری ذلک للصواب (مسلم شریف، باب من شک فی صلوتہ فلم یدر کم صلی فلیطرح الشک الخ ص ۲۱۱، نمبر ۵۷۲، ۶۷۱، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱، ۱۷۴۲، ۱۷۴۳، ۱۷۴۴، ۱۷۴۵، ۱۷۴۶، ۱۷۴۷، ۱۷۴۸، ۱۷۴۹، ۱۷۵۰، ۱۷۵۱، ۱۷۵۲، ۱۷۵۳، ۱۷۵۴، ۱۷۵۵، ۱۷۵۶، ۱۷۵۷، ۱۷۵۸، ۱۷۵۹، ۱۷۶۰، ۱۷۶۱، ۱۷۶۲، ۱۷۶۳، ۱۷۶۴، ۱۷۶۵، ۱۷۶۶، ۱۷۶۷، ۱۷۶۸، ۱۷۶۹، ۱۷۷۰، ۱۷۷۱، ۱۷۷۲، ۱۷۷۳، ۱۷۷۴، ۱۷۷۵، ۱۷۷۶، ۱۷۷۷، ۱۷۷۸، ۱۷۷۹، ۱۷۸۰، ۱۷۸۱، ۱۷۸۲، ۱۷۸۳، ۱۷۸۴، ۱۷۸۵، ۱۷۸۶، ۱۷۸۷، ۱۷۸۸، ۱۷۸۹، ۱۷۹۰، ۱۷۹۱، ۱۷۹۲، ۱۷۹۳، ۱۷۹۴، ۱۷۹۵، ۱۷۹۶، ۱۷۹۷، ۱۷۹۸، ۱۷۹۹، ۱۸۰۰، ۱۸۰۱، ۱۸۰۲، ۱۸۰۳، ۱۸۰۴، ۱۸۰۵، ۱۸۰۶، ۱۸۰۷، ۱۸۰۸، ۱۸۰۹، ۱۸۱۰، ۱۸۱۱، ۱۸۱۲، ۱۸۱۳، ۱۸۱۴، ۱۸۱۵، ۱۸۱۶، ۱۸۱۷، ۱۸۱۸، ۱۸۱۹، ۱۸۲۰، ۱۸۲۱، ۱۸۲۲، ۱۸۲۳، ۱۸۲۴، ۱۸۲۵، ۱۸۲۶، ۱۸۲۷، ۱۸۲۸، ۱۸۲۹، ۱۸۳۰، ۱۸۳۱، ۱۸۳۲، ۱۸۳۳، ۱۸۳۴، ۱۸۳۵، ۱۸۳۶، ۱۸۳۷، ۱۸۳۸، ۱۸۳۹، ۱۸۴۰، ۱۸۴۱، ۱۸۴۲، ۱۸۴۳، ۱۸۴۴، ۱۸۴۵، ۱۸۴۶، ۱۸۴۷، ۱۸۴۸، ۱۸۴۹، ۱۸۵۰، ۱۸۵۱، ۱۸۵۲، ۱۸۵۳، ۱۸۵۴، ۱۸۵۵، ۱۸۵۶، ۱۸۵۷، ۱۸۵۸، ۱۸۵۹، ۱۸۶۰، ۱۸۶۱، ۱۸۶۲، ۱۸۶۳، ۱۸۶۴، ۱۸۶۵، ۱۸۶۶، ۱۸۶۷، ۱۸۶۸، ۱۸۶۹، ۱۸۷۰، ۱۸۷۱، ۱۸۷۲، ۱۸۷۳، ۱۸۷۴، ۱۸۷۵، ۱۸۷۶، ۱۸۷۷، ۱۸۷۸، ۱۸۷۹، ۱۸۸۰، ۱۸۸۱، ۱۸۸۲، ۱۸۸۳، ۱۸۸۴، ۱۸۸۵، ۱۸۸۶، ۱۸۸۷، ۱۸۸۸، ۱۸۸۹، ۱۸۹۰، ۱۸۹۱، ۱۸۹۲، ۱۸۹۳، ۱۸۹۴، ۱۸۹۵، ۱۸۹۶، ۱۸۹۷، ۱۸۹۸، ۱۸۹۹، ۱۹۰۰، ۱۹۰۱، ۱۹۰۲، ۱۹۰۳، ۱۹۰۴، ۱۹۰۵، ۱۹۰۶، ۱۹۰۷، ۱۹۰۸، ۱۹۰۹، ۱۹۱۰، ۱۹۱۱، ۱۹۱۲، ۱۹۱۳، ۱۹۱۴، ۱۹۱۵، ۱۹۱۶، ۱۹۱۷، ۱۹۱۸، ۱۹۱۹، ۱۹۲۰، ۱۹۲۱، ۱۹۲۲، ۱۹۲۳، ۱۹۲۴، ۱۹۲۵، ۱۹۲۶، ۱۹۲۷، ۱۹۲۸، ۱۹۲۹، ۱۹۳۰، ۱۹۳۱، ۱۹۳۲، ۱۹۳۳، ۱۹۳۴، ۱۹۳۵، ۱۹۳۶، ۱۹۳۷، ۱۹۳۸، ۱۹۳۹، ۱۹۴۰، ۱۹۴۱، ۱۹۴۲، ۱۹۴۳، ۱۹۴۴، ۱۹۴۵، ۱۹۴۶، ۱۹۴۷، ۱۹۴۸، ۱۹۴۹، ۱۹۵۰، ۱۹۵۱، ۱۹۵۲، ۱۹۵۳، ۱۹۵۴، ۱۹۵۵، ۱۹۵۶، ۱۹۵۷، ۱۹۵۸، ۱۹۵۹، ۱۹۶۰، ۱۹۶۱، ۱۹۶۲، ۱۹۶۳، ۱۹۶۴، ۱۹۶۵، ۱۹۶۶، ۱۹۶۷، ۱۹۶۸، ۱۹۶۹، ۱۹۷۰، ۱۹۷۱، ۱۹۷۲، ۱۹۷۳، ۱۹۷۴، ۱۹۷۵، ۱۹۷۶، ۱۹۷۷، ۱۹۷۸، ۱۹۷۹، ۱۹۸۰، ۱۹۸۱، ۱۹۸۲، ۱۹۸۳، ۱۹۸۴، ۱۹۸۵، ۱۹۸۶، ۱۹۸۷، ۱۹۸۸، ۱۹۸۹، ۱۹۹۰، ۱۹۹۱، ۱۹۹۲، ۱۹۹۳، ۱۹۹۴، ۱۹۹۵، ۱۹۹۶، ۱۹۹۷، ۱۹۹۸، ۱۹۹۹، ۲۰۰۰، ۲۰۰۱، ۲۰۰۲، ۲۰۰۳، ۲۰۰۴، ۲۰۰۵، ۲۰۰۶، ۲۰۰۷، ۲۰۰۸، ۲۰۰۹، ۲۰۱۰، ۲۰۱۱، ۲۰۱۲، ۲۰۱۳، ۲۰۱۴، ۲۰۱۵، ۲۰۱۶، ۲۰۱۷، ۲۰۱۸، ۲۰۱۹، ۲۰۲۰، ۲۰۲۱، ۲۰۲۲، ۲۰۲۳، ۲۰۲۴، ۲۰۲۵، ۲۰۲۶، ۲۰۲۷، ۲۰۲۸، ۲۰۲۹، ۲۰۳۰، ۲۰۳۱، ۲۰۳۲، ۲۰۳۳، ۲۰۳۴، ۲۰۳۵، ۲۰۳۶، ۲۰۳۷، ۲۰۳۸، ۲۰۳۹، ۲۰۴۰، ۲۰۴۱، ۲۰۴۲، ۲۰۴۳، ۲۰۴۴، ۲۰۴۵، ۲۰۴۶، ۲۰۴۷، ۲۰۴۸، ۲۰۴۹، ۲۰۵۰، ۲۰۵۱، ۲۰۵۲، ۲۰۵۳، ۲۰۵۴، ۲۰۵۵، ۲۰۵۶، ۲۰۵۷، ۲۰۵۸، ۲۰۵۹، ۲۰۶۰، ۲۰۶۱، ۲۰۶۲، ۲۰۶۳، ۲۰۶۴، ۲۰۶۵، ۲۰۶۶، ۲۰۶۷، ۲۰۶۸، ۲۰۶۹، ۲۰۷۰، ۲۰۷۱، ۲۰۷۲، ۲۰۷۳، ۲۰۷۴، ۲۰۷۵، ۲۰۷۶، ۲۰۷۷، ۲۰۷۸، ۲۰۷۹، ۲۰۸۰، ۲۰۸۱، ۲۰۸۲، ۲۰۸۳، ۲۰۸۴، ۲۰۸۵، ۲۰۸۶، ۲۰۸۷، ۲۰۸۸، ۲۰۸۹، ۲۰۹۰، ۲۰۹۱، ۲۰۹۲، ۲۰۹۳، ۲۰۹۴، ۲۰۹۵، ۲۰۹۶، ۲۰۹۷، ۲۰۹۸، ۲۰۹۹، ۲۱۰۰، ۲۱۰۱، ۲۱۰۲، ۲۱۰۳، ۲۱۰۴، ۲۱۰۵، ۲۱۰۶، ۲۱۰۷، ۲۱۰۸، ۲۱۰۹، ۲۱۱۰، ۲۱۱۱، ۲۱۱۲، ۲۱۱۳، ۲۱۱۴، ۲۱۱۵، ۲۱۱۶، ۲۱۱۷، ۲۱۱۸، ۲۱۱۹، ۲۱۲۰، ۲۱۲۱، ۲۱۲۲، ۲۱۲۳، ۲۱۲۴، ۲۱۲۵، ۲۱۲۶، ۲۱۲۷، ۲۱۲۸، ۲۱۲۹، ۲۱۳۰، ۲۱۳۱، ۲۱۳۲، ۲۱۳۳، ۲۱۳۴، ۲۱۳۵، ۲۱۳۶، ۲۱۳۷، ۲۱۳۸، ۲۱۳۹، ۲۱۴۰، ۲۱۴۱، ۲۱۴۲، ۲۱۴۳، ۲۱۴۴، ۲۱۴۵، ۲۱۴۶، ۲۱۴۷، ۲۱۴۸، ۲۱۴۹، ۲۱۵۰، ۲۱۵۱، ۲۱۵۲، ۲۱۵۳، ۲۱۵۴، ۲۱۵۵، ۲۱۵۶، ۲۱۵۷، ۲۱۵۸، ۲۱۵۹، ۲۱۶۰، ۲۱۶۱، ۲۱۶۲، ۲۱۶۳، ۲۱۶۴، ۲۱۶۵، ۲۱۶۶، ۲۱۶۷، ۲۱۶۸، ۲۱۶۹، ۲۱۷۰، ۲۱۷۱، ۲۱۷۲، ۲۱۷۳، ۲۱۷۴، ۲۱۷۵، ۲۱۷۶، ۲۱۷۷، ۲۱۷۸، ۲۱۷۹، ۲۱۸۰، ۲۱۸۱، ۲۱۸۲، ۲۱۸۳، ۲۱۸۴، ۲۱۸۵، ۲۱۸۶، ۲۱۸۷، ۲۱۸۸، ۲۱۸۹، ۲۱۹۰، ۲۱۹۱، ۲۱۹۲، ۲۱۹۳، ۲۱۹۴، ۲۱۹۵، ۲۱۹۶، ۲۱۹۷، ۲۱۹۸، ۲۱۹۹، ۲۲۰۰، ۲۲۰۱، ۲۲۰۲، ۲۲۰۳، ۲۲۰۴، ۲۲۰۵، ۲۲۰۶، ۲۲۰۷، ۲۲۰۸، ۲۲۰۹، ۲۲۱۰، ۲۲۱۱، ۲۲۱۲، ۲۲۱۳، ۲۲۱۴، ۲۲۱۵، ۲۲۱۶، ۲۲۱۷، ۲۲۱۸، ۲۲۱۹، ۲۲۲۰، ۲۲۲۱، ۲۲۲۲، ۲۲۲۳، ۲۲۲۴، ۲۲۲۵، ۲۲۲۶، ۲۲۲۷، ۲۲۲۸، ۲۲۲۹، ۲۲۳۰، ۲۲۳۱، ۲۲۳۲، ۲۲۳۳، ۲۲۳۴، ۲۲۳۵، ۲۲۳۶، ۲۲۳۷، ۲۲۳۸، ۲۲۳۹، ۲۲۴۰، ۲۲۴۱، ۲۲۴۲، ۲۲۴۳، ۲۲۴۴، ۲۲۴۵، ۲۲۴۶، ۲۲۴۷، ۲۲۴۸، ۲۲۴۹، ۲۲۵۰، ۲۲۵۱، ۲۲۵۲، ۲۲۵۳، ۲۲۵۴، ۲۲۵۵، ۲۲۵۶، ۲۲۵۷، ۲۲۵۸، ۲۲۵۹، ۲۲۶۰، ۲۲۶۱، ۲۲۶۲، ۲۲۶۳، ۲۲۶۴، ۲۲۶۵، ۲۲۶۶، ۲۲۶۷، ۲۲۶۸، ۲۲۶۹، ۲۲۷۰، ۲۲۷۱، ۲۲۷۲، ۲۲۷۳، ۲۲۷۴، ۲۲۷۵، ۲۲۷۶، ۲۲۷۷، ۲۲۷۸، ۲۲۷۹، ۲۲۸۰، ۲۲۸۱، ۲۲۸۲، ۲۲۸۳، ۲۲۸۴، ۲۲۸۵، ۲۲۸۶، ۲۲۸۷، ۲۲۸۸، ۲۲۸۹، ۲۲۹۰، ۲۲۹۱، ۲۲۹۲، ۲۲۹۳، ۲۲۹۴، ۲۲۹۵، ۲۲۹۶، ۲۲۹۷، ۲۲۹۸، ۲۲۹۹، ۲۳۰۰، ۲۳۰۱، ۲۳۰۲، ۲۳۰۳، ۲۳۰۴، ۲۳۰۵، ۲۳۰۶، ۲۳۰۷، ۲۳۰۸، ۲۳۰۹، ۲۳۱۰، ۲۳۱۱، ۲۳۱۲، ۲۳۱۳، ۲۳۱۴، ۲۳۱۵، ۲۳۱۶، ۲۳۱۷، ۲۳۱۸، ۲۳۱۹، ۲۳۲۰، ۲۳۲۱، ۲۳۲۲، ۲۳۲۳، ۲۳۲۴، ۲۳۲۵، ۲۳۲۶، ۲۳۲۷، ۲۳۲۸، ۲۳۲۹، ۲۳۳۰، ۲۳۳۱، ۲۳۳۲، ۲۳۳۳، ۲۳۳۴، ۲۳۳۵، ۲۳۳۶، ۲۳۳۷، ۲۳۳۸، ۲۳۳۹، ۲۳۴۰، ۲۳۴۱، ۲۳۴۲، ۲۳۴۳، ۲۳۴۴، ۲۳۴۵، ۲۳۴۶، ۲۳۴۷، ۲۳۴۸، ۲۳۴۹، ۲۳۵۰، ۲۳۵۱، ۲۳۵۲، ۲۳۵۳، ۲۳۵۴، ۲۳۵۵، ۲۳۵۶، ۲۳۵۷، ۲۳۵۸، ۲۳۵۹، ۲۳۶۰، ۲۳۶۱، ۲۳۶۲، ۲۳۶۳، ۲۳۶۴، ۲۳۶۵، ۲۳۶۶، ۲۳۶۷، ۲۳۶۸، ۲۳۶۹، ۲۳۷۰، ۲۳۷۱، ۲۳۷

(۵۴۶) وان لم یکن لہ رأى بنی علی یقین ﴿۱﴾ لقوله علیہ السلام: من شک فی صلاتہ فلم یدر اثلثا صلی ام اربعا بنی علی الاقل ﴿۲﴾ والاستقبال بالسلام اولی لانہ عرف محلا دون الکلام ومجرد النية تلغو

**ترجمہ:** (۵۴۶) اور اگر اسکی رائے نہ ہو تو یقین پر بناء کرے۔

**تشریح:** کسی طرف گمان غالب نہ ہو تو مثلاً تین اور چار میں سے تین رکعت یقینی ہے، تو یقینی پر بناء کرے۔

**وجہ:** ترجمہ: ﴿۱﴾ حضور علیہ السلام کے قول کی وجہ سے، جسکو اپنی نماز میں شک ہو اور یہ نہ یاد ہو کہ تین پڑھی ہے یا چار تو کم پر بناء کرے۔

صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ عن ابی سعید الخدری قال قال رسول اللہ ﷺ اذا شک احدکم فی صلوٰتہ فلم یدر کم صلی؟ ثلاثا ام اربعا؟ فی طرح الشک ولین علی ما استیقن ثم یسجد سجدتین قبل ان یسلم (مسلم شریف، باب السہو فی الصلوٰۃ والجمود ص ۲۱۱ نمبر ۵۷۷/۱۲۷۲ ابوداؤد شریف، باب اذا شک فی الثمین والثلث ص ۱۵۴ نمبر ۱۰۲۴) اس حدیث میں ہے کہ ظن غالب نہ ہو بلکہ دونوں طرف شک ہو تو یقین پر بناء کرے۔

(۲) حضور علیہ السلام کے قول کی وجہ سے، کہ جسکو اپنی نماز میں شک ہو اور یہ معلوم نہیں کہ تین پڑھی یا چار تو اقل پر بناء کرے۔

صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ عن عبد الرحمن ابن عوف قال سمعت النبی ﷺ یقول (( اذا سہا أحدکم فی صلاتہ فلم یدر واحدة صلی أو اثین فلیین علی واحدة فان لم یدر ثنتین صلی أو ثلاثا فلیین علی ثنتین، فان لم یدر ثلاثا صلی أو اربعا فلیین علی ثلاثا، ویسجد سجدتین قبل أن یسلم (ترمذی شریف، باب فیمن یشک فی الزیادۃ والختصاص ص ۹۱ نمبر ۳۹۸ ابن ماجہ شریف، باب ما جاء فیمن شک فی صلاتہ فرجع الی یقین، ص ۱۶۹، نمبر ۱۲۰۹) اس حدیث میں ہے کہ اقل پر بناء کرے۔

**ترجمہ:** ﴿۱﴾ اور سلام کے ساتھ استقبال کرنا زیادہ بہتر ہے اسلئے کہ سلام مکمل کے طور پر پہچانا گیا ہے، نہ کہ کلام، اور محض نیت لغو ہے۔

**تشریح:** جسکو شک ہو اور شروع سے نماز پڑھنا چاہتا ہے، تو پہلی نماز سلام کے ساتھ ختم کرنا بہتر ہے، بات کر کے ختم کرنا بہتر نہیں۔

**وجہ:** (۱) سلام کے بارے میں حدیث میں شہرت ہے کہ وہ نماز کو ختم کرنے والا ہے، اسلئے سلام پھیر کر نماز کو ختم کرے۔ حدیث یہ ہے عن ابی سعید قال قال رسول اللہ مفتاح الصلوٰۃ الطہور وتحريمها التکیر وتحليلها التسليم

۳ وعند البناء علی الاقل یقعد فی کل موضع یتوہم اخر صلاتہ کیلا یصیر تارکاً فرض القعدة..  
واللہ اعلم.

ولا صلوة لمن لم یقرأ بالحمد وسورة فی فريضة او غيرها. (ترمذی شریف، باب ماجاء فی تحریم الصلوۃ وتخلیها ص ۵۵  
نمبر ۲۳۸ راہبوداؤد شریف، باب الامام یحدث بعد ما یرفع رأسه من آخر رکعة ص ۹۸ نمبر ۶۱۸) اس حدیث میں ہے کہ سلام نماز کو  
حلال کر دیتا ہے، یعنی نماز کو ختم کر دیتا ہے، اسلئے سلام سے نماز کو ختم کرنا بہتر ہے۔ بات کر کے نماز ختم کرنا بہتر نہیں۔۔ اور اگر نہ بات  
کرے اور نہ سلام کرے، صرف نیت کر کے نماز ختم کرے تو یہ بھی صحیح نہیں، کیونکہ صرف نیت لغو ہے، جب تک نماز توڑنے کی کوئی  
حرکت نہ کرے صرف نیت سے نماز نہیں ٹوٹے گی۔

**ترجمہ:** ۳ کم پر بناء کے وقت ہر وہ جگہ جہاں آخری نماز کا وہم ہو اس میں بیٹھے گا تا کہ قعدہ کا فرض چھوڑنے والا نہ ہو۔  
**تشریح:** کم پر بناء مثلاً: ایک رکعت اور دو رکعت میں شک تھا اسلئے اقل درجہ ایک رکعت مان کر اسکو پوری کی تو اس پر بھی بیٹھے  
گا، کیونکہ ہو سکتا ہو کہ وہ دوسری رکعت ہو، اور دوسری رکعت پر قعدہ اولی ہے۔ اور دوسری رکعت ملانے کے بعد بھی بیٹھے گا، کیونکہ  
دوسری رکعت کے بعد قعدہ اولی ہے، اور یہ دوسری رکعت مان کر چل رہا ہے۔ اور تیسری رکعت کے بعد بھی بیٹھے گا کیونکہ ہو سکتا ہے  
کہ یہ چوتھی رکعت ہو اور چوتھی کے بعد قعدہ آخری ہے۔ اور چوتھی کے بعد تو بیٹھے گا ہی، کیونکہ چوتھی پر تو قعدہ آخری ہے ہی۔ تو گویا  
کہ ہر رکعت کے بعد بیٹھے گا..... واللہ اعلم



## ﴿باب صلوة المريض﴾

(۵۴۷) اذا عجز المريض عن القيام صلى قاعدا يركع ويسجد ﴿لَقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِعِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ صَلَّيْ قَائِمًا فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِعْ فَقَاعِدًا فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِعْ فَعَلَى الْجَنْبِ تَوَمُّيْ اِيْمَاءُ

## ﴿باب صلوة المريض﴾

**ضروری نوٹ:** مریض کو اللہ نے گنجائش دی ہے کہ جتنی طاقت ہو اتنا کام کرے۔ اس سے زیادہ کا مکلف نہیں ہے۔ چنانچہ کھڑے ہو کر نماز نہ پڑھ سکتا ہو تو بیٹھ کر نماز پڑھے اور بیٹھ کر نہ پڑھ سکتا ہو تو لیٹ کر اشارہ سے پڑھے۔ البتہ جب تک ہوش و حواس ہے اور اشارہ کر کے نماز پڑھ سکتا ہے تو نماز ساقط نہیں ہوگی۔ دلیل یہ آیت ہے لیس علی الاعمی حرج ولا علی الاعرج حرج ولا علی المريض حرج (آیت ۷ سورۃ الفتح ۲۸) اس آیت سے ثابت ہوا کہ قدرت کے مطابق آدمی کام کرتا رہے لا یكلف الله نفسا الا وسعها (آیت ۲۸۶ سورۃ البقرۃ ۲) اس آیت سے ثابت ہوا کہ وسعت سے زیادہ اللہ تعالیٰ مکلف نہیں بناتے۔

**ترجمہ:** (۵۴۷) اگر بیمار کھڑا ہونے سے عاجز ہو جائے تو بیٹھ کر نماز پڑھے، اور بیٹھ کر بھی رکوع اور سجدہ کرے۔  
**تشریح:** جو آدمی کھڑا نہ ہو سکتا ہو تو بیٹھ کر نماز پڑھے گا۔ اور بیٹھ کر رکوع اور سجدہ کرے گا۔ اور رکوع اور سجدہ بھی نہ کر سکتا ہو تو رکوع اور سجدہ کا اشارہ کرے گا۔ اور سجدہ کے لئے سر کو زیادہ جھکائے گا

**ترجمہ:** عمران ابن حصینؓ سے حضور علیہ السلام نے فرمایا کھڑے ہو کر نماز پڑھو پس اگر کھڑا نہ ہو سکو تو بیٹھ کر نماز پڑھو، اور اگر اس پر بھی قدرت نہ ہو تو پہلو کے بل لیٹ کر اشارہ کر کے نماز پڑھو۔

**وجہ:** (۱) صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے عن عمران بن حصین قال کانت بی یواسیر فسألت رسول الله ﷺ عن الصلوة فقال صل قائما فان لم تستطع فقاعدا فان لم تستطع فعلى جنب۔ (بخاری شریف، باب اذا لم یطيق قاعداً صلی علی جب ص ۱۵۰ نمبر ۱۱۱۷۷ ترمذی شریف، باب ما جاء ان صلوة القاعد علی النصف من صلوة القائم ص ۸۵ نمبر ۳۷۷۷ ابوداؤد شریف، باب ہی صلوة القاعد ص ۱۴۴ نمبر ۹۵۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر بیٹھ نہ سکتا ہو تو پہلو کے بل لیٹ کر نماز پڑھے۔ رکوع اور سجدہ کے لئے اشارہ کرے۔ (۲) اور سجدہ کے لئے رکوع سے زیادہ سر جھکائے اس کی دلیل یہ ہے قال علی کل حال مستلقیا ومنحرفا فاذا استقبل القبلة وكان لا يستطيع الا ذلك فيومي ايماء ويجعل سجوده اخفض من ركوعه (مصنف عبدالرزاق، باب صلوة المريض ج ثانی ص ۳۱۴ نمبر ۴۱۴۶) اس اثر سے معلوم ہوا کہ سجدہ کے لئے سر زیادہ جھکائے۔

۲ ولان الطاعة بحسب الطاقة (۵۴۸) قال فان لم يستطع الركوع والسجود اومى ايماء ﴿  
 ۱ یعنی قاعد الانه وسع مثله (۵۴۹) وجعل سجوده اخفض من ركوعه ﴿ ۱ لانه قائم مقامهما  
 فاخذ حكمهما.

**ترجمہ:** ۲ اور اسلئے کہ عبادت طاقت کے اعتبار سے ہے۔

**تشریح:** یہ دلیل عقلی ہے۔ کہ جتنی طاقت ہو عبادت اتنی ہی لازم ہوتی ہے۔ اب اسکو کھڑے ہونے کی طاقت نہیں ہے تو بیٹھ کر  
 ہی نماز لازم ہوگی۔ اسی لئے اوپر کی حدیث میں ہے بیٹھنے کی طاقت نہ ہو تو پہلو کے بل لیٹ کر نماز پڑھو اس آیت میں اسکی صراحت  
 ہے۔ لا یكلف الله نفسا الا وسعها (آیت ۲۸۶ سورۃ البقرۃ ۲) اس آیت سے ثابت ہوا کہ وسعت سے زیادہ اللہ تعالیٰ مکلف  
 نہیں بناتے۔

**ترجمہ:** (۵۴۸) پس اگر رکوع سجدہ نہ کر سکتا ہو تو اشارہ کرے گا۔

**ترجمہ:** ۱ یعنی بیٹھ کر اشارہ کرے گا اسلئے کہ اس قسم کے آدمی کو گنجائش دی گئی ہے۔

**تشریح:** اگر کوئی آدمی بیٹھ کر بھی رکوع سجدہ نہ کر سکتا ہو تو بیٹھ کر رکوع سجدے کا اشارہ کرے۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ ایسا آدمی جو  
 رکوع سجدہ نہ کر سکتا ہو تو اسکو بیٹھ کر رکوع اور سجدے کا اشارہ کرنے کی گنجائش دی گئی ہے۔ اوپر کی حدیث میں تھا کہ بیٹھ کر نماز  
 پڑھے۔

**وجہ:** (۱) اور بیٹھ کر اشارہ کرنے کے لئے حدیث یہ ہے۔ عن جابر بن عبد الله أن رسول الله ﷺ عاد مريضا  
 فرأه يصلي على وسادة فأخذ فرمى بها فأخذ عودا ليصلي عليه فأخذه فرمى به وقال صل على الأرض ان  
 استطعت و الا فإوم ايماء و اجعل سجودك أخفض من ركوعك (سنن للبيهقي، باب الايماء بالركوع والسجود اذا عجز  
 عنهما ج ۲، ص ۳۳۵، نمبر ۳۶۶۹، ابواب المریض) اس حدیث میں ہے کہ باضا بطر رکوع سجدہ نہ کر سکتا ہو تو رکوع سجدے کا اشارہ  
 کرے گا۔ (۲) اثر یہ ہے۔ قال علی کل حال مستلقیا ومنحرفا فاذا استقبل القبلة وكان لا يستطيع الا ذلک  
 فیومی ايماء ویجعل سجوده اخفض من ركوعه (مصنف عبد الرزاق، باب صلوۃ المریض ج ۲، ص ۳۱۳، نمبر ۴۱۳۶) اس  
 اثر سے معلوم ہوا کہ رکوع اور سجدے کا اشارہ کرے۔ اور یہ بھی ہے کہ سجدہ کے لئے سر زیادہ جھکائے۔

**نفت:** اومی: اشارہ کرے۔

**ترجمہ:** (۵۴۹) اور سجدے کو رکوع سے زیادہ جھکائے۔

**ترجمہ:** ۱ اسلئے کہ اشارہ رکوع اور سجدے کے قائم مقام ہے اسلئے اشارہ دونوں کا حکم لگا۔

(۵۵۰) ولا یرفع الی وجهہ شیء یسجد علیہ ۱۔ لقولہ علیہ السلام ان قدرت تسجد علی الارض فاسجدوا الا فاوم برأسک۔

**تشریح :** رکوع کا اشارہ کرنا ایسا ہی ہے جیسا کہ رکوع کیا۔ اسی طرح سجدے کا اشارہ کرنا ایسا ہی ہے جیسا کہ سجدہ کرنا۔ یعنی اشارہ رکوع اور سجدے کے حکم میں ہے۔ اور سجدے میں زیادہ جھکنا ہوتا ہے اس لئے اسکے اشارے میں بھی رکوع سے زیادہ جھکنا ہوگا۔ یہ دلیل عقلی ہے۔ اور اسکے لئے حدیث اور پرگز رگئی ہے جہاں لکڑا یہ تھا۔ اجعل سجودک أخفض من رکوعک (سنن للبیہقی، باب الایماء بالرکوع والسجود اذا اعجز عنهما ج ثانی، ص ۴۳۵، نمبر ۳۶۶۹، ابواب المريض) اس حدیث میں ہے کہ سجدہ کو رکوع سے زیادہ جھکائے۔

**ترجمہ :** (۵۵۰) اور چہرے کی طرف کوئی چیز نہ اٹھائے جس پر سجدہ کرے۔

**تشریح :** کوئی آدمی سجدہ نہ کر سکتا ہو تو اگر وہ کسی چیز لکڑی وغیرہ کو اٹھا کر پیشانی سے لگا دے تو یہ صحیح نہیں ہے، بلکہ اسکو سجدے کا اشارہ کرنا چاہئے اسی سے سجدہ ادا ہو جائے گا۔

**وجہ :** اوپر اثر میں آیا کہ رکوع اور سجدہ کا اشارہ کرے گا اس لئے لکڑی وغیرہ کوئی چیز چہرے کی طرف نہ اٹھائے کہ اس پر سجدہ کرے۔ اس کو منع فرمایا گیا ہے۔ اثر میں ہے ان ابن عمر کان یقول اذا کان احدکم مریضاً فلم یستطع سجوداً علی الارض فلا یرفع الی وجهہ شیئاً ویجعل سجودہ رکوعاً ویومی برأسہ۔ (مصنف عبدالرزاق، باب المريض ج ثانی ص ۳۱۵ نمبر ۴۱۴۸ سنن للبیہقی، باب الایماء بالرکوع والسجود اذا اعجز عنهما ج ثانی، ص ۴۳۵، نمبر ۳۶۷۱، ابواب المريض) اس حدیث میں ہے اجعل سجودک أخفض من رکوعک۔ اس حدیث اور اثر سے معلوم ہوا کہ چہرے کی طرف کوئی چیز نہ اٹھائے بلکہ سر کے اشارہ سے نماز پڑھے۔ اور رکوع میں کم جھکائے اور سجدہ میں زیادہ جھکائے۔

**ترجمہ :** ۱۔ حضور علیہ السلام کے قول کی وجہ سے کہ اگر تم کو زمین پر سجدہ کرنے کی قدرت ہو تو اس پر سجدہ کرو، اور اگر سجدہ کرنے کی قدرت نہ ہو تو اپنے سر سے اشارہ کرو۔

**تشریح :** صاحب حدایہ کی پیش کردہ حدیث یہ ہے۔ عن جابر بن عبد اللہ ۲ ان رسول اللہ ﷺ عاد مریضاً فأراه یصلی علی وسادة فأخذ فرمی بها فأخذ عوداً لیصلی علیہ فأخذہ فرمی به وقال صل علی الأرض ان استطعت و الا فاوم ایماء و اجعل سجودک أخفض من رکوعک (سنن للبیہقی، باب الایماء بالرکوع والسجود اذا اعجز عنهما ج ثانی، ص ۴۳۵، نمبر ۳۶۶۹، ابواب المريض) اس حدیث میں ہے کہ باضابطہ رکوع سجدہ نہ کر سکتا ہو تو رکوع سجدے کا اشارہ کرے گا۔ اور یہ بھی ہے کہ اپنے چہرے کے لئے تکیہ اٹھایا تو آپ نے اسکو پھینک دیا۔ پھر لکڑی اٹھایا تو آپ نے اسکو بھی پھینک دیا۔

۲۔ وان فعل ذلك وهو يخفض رأسه اجزاء لوجود الايماء وان وضع ذلك على جبهته لايجزيه لانعدامه (۵۵۱) وان لم يستطع القعود استلقى على ظهره وجعل رجليه الى القبلة واومى بالرکوع والسجود ﴿۱﴾ لقوله عليه السلام يصلى المريض قائما فان لم يستطع فقاعدا فان لم يستطع فعلى قفاه يؤمى ايماء فان لم يستطع فالله تعالى احق بقبول العذر منه

اور یوں فرمایا کہ زمین پر سجدہ نہ کر سکتا ہو تو اسکا اشارہ کرو۔ جس سے معلوم ہوا کہ چہرے کی طرف کسی چیز کو اٹھانا صحیح نہیں ہے۔ (۲) یہ اثر بھی گزر چکا ہے کہ ان ابن عمر کان يقول اذا كان احدكم مريضا فلم يستطع سجودا على الارض فلا يرفع الى وجهه شيئا وليجعل سجوده ركوعا وليومى برأسه۔ (مصنف عبد الرزاق، باب المريض ج ثانی ص ۳۱۵ نمبر ۴۱۲۸ سنن للبیہقی، باب الايماء بالرکوع والسجود واذا اعجز عهما ج ثانی، ص ۳۳۵، نمبر ۳۶۷۱، ابواب المريض) اس اثر سے بھی معلوم ہوا کہ اپنی پیشانی کی طرف کوئی چیز نہ اٹھائے۔

**ترجمہ:** ۲۔ اور اگر ایسا کیا اور سر کو بھی جھکایا تو سجدہ کافی ہو جائے گا اشارہ پائے جانے کی وجہ سے۔ اور اگر اس چیز کو پیشانی پر رکھا تو کافی نہیں ہے اسلئے کہ اشارہ نہیں پایا گیا۔

**تشریح:** جو مریض سجدہ نہ کر سکتا ہو اسکو اشارہ کرنا چاہئے۔ لیکن اس نے لکڑی وغیرہ کسی چیز کو پیشانی پر رکھ لیا، لیکن تھوڑا سا سر کو بھی جھکایا، تو چونکہ سر کا جھکانا پایا گیا جو اشارہ ہو گیا اسلئے اس اشارے کی وجہ سے سجدہ ہو گیا۔ اور اگر تھوڑا سا بھی سر کو نہیں جھکایا، تو چونکہ اشارہ نہیں پایا گیا اسلئے سجدہ ادا نہیں ہوگا، دوبارہ سجدے کا اشارہ کرے یا پھر نماز کو دہرائے۔ اسکے لئے حدیث اور اثر اوپر گزر چکے ہیں۔

**ترجمہ:** (۵۵۱) اگر بیٹھنے کی قدرت نہ رکھتا ہو تو گدی کے بل چپ لیٹے اور دونوں پاؤں کو قبلہ کی طرف کرے اور رکوع اور سجدہ کا اشارہ کرے۔

**ترجمہ:** ۱۔ حضور علیہ السلام کے قول کی وجہ سے کہ مریض کھڑا ہو کر نماز پڑھے، پس اگر قدرت نہ رکھتا ہو تو بیٹھ کر، اور بیٹھنے کی بھی طاقت نہ ہو تو گدی کے بل لیٹ کر اشارہ کرے، پھر اگر یہ بھی نہ ہو سکے تو اللہ تعالیٰ زیادہ لائق ہیں کہ اس سے عذر قبول کریں۔

**تشریح:** چپ لیٹ کر پاؤں کو قبلہ کی طرف کرے گا تو اس میں ایک فائدہ یہ ہے کہ قبلہ رخ ہوگا۔ جو نمازی کے لئے صحت کی حالت میں فرض ہے۔ اگر چہ ایک کراہیت بھی ہے کہ پاؤں قبلہ کی طرف ہونے

صاحب حدایہ کی حدیث کا مفہوم اس حدیث میں ہے۔ (۱) علی بن ابی طالب عن النبی ﷺ قال يصلى المريض قائما ان استطاع فان لم يستطع صلى قاعدا فان لم يستطع ان يسجد أو ما وجعل سجوده اخفض من ركوعه

(٥٥٣) وان استلقى على جنبه ووجهه الى القبلة جاز ﴿١﴾ لما روينا من قبل الا ان الاولى هو الاولى

عندنا

فان لم يستطع ان يصلي قاعدا صلى على جنبه الايمن مستقبل القبلة فان لم يستطع ان يصلي على جنبه الايمن صلى مستلقيا رجله مما يلي القبلة. (سنن للبيهقي، باب ما روي في كيفية الصلوة على الجنب او الاستلقاء، ج ٢، ص ٣٠٦، نمبر ٣٦٧٤٨ و ٣٦٧٤٩، باب صلوٰۃ المريض ومن رعف في صلوٰۃ الخ، ج ٢، ص ٣١٣ نمبر ١٦٩٠) اس حدیث میں ہے کہ پہلو کے بل لیٹ کر نماز پڑھے۔ لیکن بعد میں یہ بھی ہے کہ چت لیٹ کر نماز پڑھے، اور پاؤں قبلہ کی طرف ہو (۲) اس اثر میں بھی ہے کہ چت لیٹ کر نماز پڑھے۔ عن ابن عمر قال يصلي المريض مستلقيا على قفاه تلي قدماه القبلة. (سنن للبيهقي، باب روى في كيفية الصلوة على الجنب او الاستلقاء وفيه نظر ج ٢، ص ٣٣٦، نمبر ٣٦٧٤٩ و ٣٦٧٥٠، باب صلوٰۃ المريض ومن رعف في صلوٰۃ الخ، ج ٢، ص ٣١٣ نمبر ١٦٩١ و مصنف عبد الرزاق، باب صلوٰۃ المريض، ج ٢، ص ٣١٣، نمبر ٣١٣) اس اثر میں ہے کہ چت لیٹ کر نماز پڑھے۔ مریض کے سر کے نیچے ٹکڑے رکھ دے تو چہرہ قبلہ کی طرف ہو جائے گا۔ اور بیٹھنے والے کی مشابہت ہو جائے گی۔

**نہضت:** اٹھتی۔ لقی سے مشتق ہے، چت لیٹے۔ قفا: گدی۔ سر۔

**ترجمہ:** (۵۵۲) اور اگر پہلو کے بل لیٹا اور اس کا چہرہ قبلہ کی طرف ہو اور اشارہ کرے تب بھی جائز ہے۔

**ترجمہ:** ! اس حدیث کی بنا پر جو میں نے پہلے بیان کیا۔ مگر یہ کہ پہلا ہمارے نزدیک زیادہ بہتر ہے۔

**تشریح :** ہمارے نزدیک مریض کو چٹ لیٹ کر نماز پڑھنا افضل ہے۔ تاہم اگر پہلو کے بل لیٹا اور چہرہ کو قبلہ کی طرف کیا تب بھی جائز ہے۔ کیونکہ حدیث کے اندر دونوں کی گنجائش ہے۔

**وجہ:** (۱) صاحبِ ہدایہ اس حدیث کی طرف اشارہ کر رہے ہیں جس میں یہ گزرا کہ پہلو کے بل لیٹ کر نماز پڑھے۔ حدیث یہ

ہے۔ عن عمران بن حصین قال كانت بي بواسير فسألت رسول الله ﷺ عن الصلوة فقال صل قائما فان لم تستطع فقعدا فان لم تستطع فعلى جنب۔ (بخاری شریف، باب اذا لم يطق قاعدا صلى على جنب ص ۱۵۰ نمبر ۱۱۱۷۲ ترمذی شریف، باب ما جاء ان صلوة القاعد على نصف من صلوة القائم ص ۸۵ نمبر ۲۳۷۲ ابو داؤد و شریف، باب بی صلوة القاعد ص ۴۴ نمبر ۹۵۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر بیٹھ نہ سکتا ہو تو پہلو کے بل لیٹ کر نماز پڑھے۔ (۲) اس اثر میں ہے کہ دونوں جائز ہیں، اثر یہ ہے۔ قال علی کل حال مستلقیا ومنحرفا فاذا استقبل القبلة وكان لا يستطيع الا ذلك فيومئ ايماء ويجعل سجوده اخفض من ركوعه (مصنف عبد الرزاق، باب صلوة المريض ج ثانی ص ۳۱۴ نمبر ۴۱۴۶) اس اثر سے معلوم ہوا کہ چیت لیٹنا، اور پہلو کے بل لیٹ کر نماز پڑھنا دونوں جائز ہیں۔ (۳) یہ حدیث بھی گزری کہ جس میں ہے کہ پہلو کے بل لیٹ

۲ خلافاً للشافعیؒ ۳ لان اشارة المستلقى تقع الى هواء الكعبة و اشارة المضطجع على جنبه الى جانب قدميه وبه تنادی الصلوة (۵۵۳) فان لم يستطع الايماء برأسه اخرت عنه ولا يومی بعينه ولا بقلبه ولا بحاجبيه ﴿

کر نماز پڑھے وہ نہ ہو سکتا ہو تب چٹ لیٹ کر نماز پڑھے۔ حدیث یہ ہے۔ علی بن ابی طالب عن النبی ﷺ قال یصلی المريض قائماً ان استطاع فان لم یستطع صلی قاعدا فان لم یستطع ان یسجد أو ما وجعل سجوده اخفض من رکوعه فان لم یستطع ان یصلی قاعدا صلی علی جنبه الا یمن مستقبل القبلة فان لم یستطع ان یصلی علی جنبه الا یمن صلی مستقیماً رجله مما یلی القبلة۔ (سنن للبیہقی، باب ماروی فی کیفیتہ الصلوة علی الجنب اولاً استلقاء، ج ثانی، ص ۳۰۶، نمبر ۳۶۷۸، درقطنی، باب صلوة المريض ومن رعف فی صلوة الخ، ج ثانی، ص ۳۱، نمبر ۱۶۹۰) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ دائیں پہلو کے بل لیٹ کر نماز پڑھے۔ اگر اس پر نماز نہ پڑھ سکتا ہو تب چٹ لیٹ کر قبلہ کی طرف پاؤں کرے۔

**فائدہ:** ۲ ترجمہ ۲ خلاف امام شافعیؒ کے۔

**تشریح:** امام شافعیؒ کے نزدیک بہتر یہ ہے کہ دائیں پہلو کے بل لیٹے اور چہرہ کو قبلہ کی طرف کرے اور نماز پڑھے۔

**وجہ:** اسکی وجہ اوپر والی حدیث ہے جس میں ہے کہ مریض پہلو کے بل لیٹے، اور نماز پڑھے۔

**ترجمہ:** ۳ اسلئے کہ چٹ لیٹنے والے کا اشارہ کعبہ کی فضا کی طرف پڑتا ہے۔ اور پہلو کے بل لیٹنے والے کا اشارہ اپنے قدم کی طرف پڑتا ہے۔ اور کعبہ کی فضا کی طرف اشارہ ہونے سے نماز ادا ہوتی ہے۔

**تشریح:** یہ دلیل عقلی ہے۔ اسکا حاصل یہ ہے کہ چٹ ہو کر نماز پڑھے اور اسکے سر کے نیچے تکیہ ہو تو اسکا اشارہ قبلہ کی طرف ہو گا۔ اور نمازی کا اشارہ قبلہ کی طرف ہو تو نماز ادا ہو جاتی ہے۔ اسلئے یہ صورت زیادہ بہتر ہے۔ اور اگر پہلو کے بل لیٹے تو نماز کا اشارہ قبلہ کی طرف نہیں ہو گا بلکہ نمازی کے قدم کی طرف ہو گا۔ اسلئے یہ صورت افضل نہیں ہے۔ لیکن چونکہ حدیث میں ہے اسلئے یہ بھی جائز ہے۔

**ترجمہ:** (۵۵۳) پس اگر سر سے اشارہ کرنے کی طاقت نہ ہو تو نماز مؤخر ہو جائے گی، اور نہ اشارہ کرے اپنی آنکھوں سے اور نہ دل سے اور نہ بھوکوں سے۔

**تشریح:** اگر سر سے بھی اشارہ کرنے کی طاقت نہ ہو تو نماز مؤخر ہوگی۔ چونکہ عقل دماغ موجود ہے اس لئے شریعت کا خطاب اس پر موجود ہے اس لئے نماز لازم ہوگی۔ البتہ مؤخر کر کے نماز پڑھے گا۔ کیونکہ جب سر سے بھی اشارہ نہیں کر سکتا ہے تو کس چیز سے اشارہ کرے گا! دل سے اشارہ کرے گا تو اسکا اعتبار نہیں، اور بھوکوں سے اشارہ کرے گا تو اسکا بھی اعتبار نہیں ہے۔

۱۔ خلافاً لفرق ۲۔ لما روينا من قبل. ۳۔ ولان نصب الابدال بالرأى ممتع ۴۔ ولا قياس على الرأس  
لانه يتادى به ركن الصلوة دون العين واختيها

**وجہ :** (۱) اس اثر میں ہے کہ سر سے اشارہ کرے، جس کا مطلب یہ نکلا کہ اگر سر سے بھی اشارہ کرنے کی قدرت نہیں ہے تو اب اس سے نماز مؤخر ہو جائے گی۔ پھر آگے دو صورتیں ہیں۔ [۱] اگر بیمار کو عقل اور ہوش ہے، صرف سر سے اشارہ نہیں کر سکتا ہے تب تو نماز فرض رہے گی، جب اشارہ کرنے پر قدرت ہو جائے اس وقت نماز ادا کرے گا۔ کیونکہ عقل اور ہوش موجود ہے۔ [۲] اور اگر ایک دن ایک رات تک عقل اور ہوش بھی نہیں رہی تو اب ان بیہوشی کی نماز واجب نہیں رہے گی ساقط ہو جائے گی، کیونکہ ایک دن رات تک عقل ہی باقی نہیں رہی۔ سر سے اشارہ نہ کرنے پر نماز مؤخر ہوگی اسکی دلیل یہ اثر ہے۔ ان ابن عمر کان يقول اذا كان احدكم مريضاً فلم يستطع سجوداً على الارض فلا يرفع الي وجهه شيئاً وليجعل سجوده ركوعاً وليسوي برأسه۔ (مصنف عبد الرزاق، باب المريض ج ثانی ص ۳۱۵ نمبر ۴۱۴۸ سنن للبیہقی، باب الایماء بالركوع والسجود اذا عجز عنهما ج ثانی، ص ۳۳۵، نمبر ۳۶، ابواب المريض) اس اثر میں ہے کہ سر سے اشارہ کرے، تو اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ سر سے اشارہ نہ کر سکتا ہو تو نماز مؤخر ہو جائے گی۔

**لغت :** بحاجیہ : دونوں بھوؤں سے۔

**ترجمہ :** ۱۔ خلاف ہے امام زفرؒ کے۔

**تشریح :** امام زفر رحمۃ اللہ فرماتے ہیں کہ اگر سر سے اشارہ نہ کر سکتا ہو تو دل سے اور بھوؤں سے اشارہ کر کے نماز پڑھے۔

**ترجمہ :** ۲۔ اس روایت کی وجہ سے جو پہلے میں نے بیان کی۔

**تشریح :** یہ دلیل امام ابوحنیفہؒ کی ہے۔ جو ابھی اوپر حضرت عبداللہ ابن عمرؓ کا قول گزرا۔

**ترجمہ :** ۳۔ اور رائے سے بدل کو متعین کرنا ممتنع ہے۔

**تشریح :** اس عبارت کا مطلب یہ ہے کہ سر کا اشارہ یہ سجدے کے بدلے میں ہے۔ اور یہ بدل جسے رائے سے متعین نہیں کی بلکہ حدیث کے اشارے، اور حضرت عبداللہ ابن عمرؓ کے قول سے متعین کیا۔ اب اگر آنکھ اور دل سے اشارے کو سجدے کا بدل قرار دیں تو اسکے لئے کوئی حدیث چاہئے۔ اور اسکے لئے کوئی حدیث نہیں ہے اسلئے اپنی رائے سے آنکھ اور دل سے اشارے کو سجدے کا بدلہ قرار نہیں دے سکتے۔ کیونکہ اپنی رائے سے بدل قرار دینا ممتنع ہے۔

**ترجمہ :** ۴۔ اور سر پر قیاس نہیں کیا جا سکتا اسلئے کہ سر سے نماز کا ایک رکن ادا ہوتا ہے۔ آنکھ اور اسکی دوہنیں [یعنی بھوؤں اور دل] سے رکن ادا نہیں ہوتا

۵۔ وقولہ اخرت عنہ اشارۃ الی انہ لا تسقط الصلوۃ عنہ وان کان العجز اکثر من یوم ولیلۃ اذا کان مفیقا وهو الصحیح لانہ یفہم مضمون الخطاب بخلاف المغمی علیہ (۵۵۴) وان قدر علی القيام ولم یقدر علی الركوع والسجود لم یلزمہ القيام ویصلی قاعدا یؤمی ایماء ﴿﴾

**تشریح :** یہ عبارت ایک اشکال کا جواب ہے۔ اشکال یہ ہے کہ سر پر قیاس کر لیا جائے۔ یعنی جس طرح سجدے کا بدلہ سر کا اشارہ ہے۔ تو اسی سر پر ہی دل، آنکھ، اور بھٹوں سے اشارے کو قیاس کر لیا جائے؟ اس میں کیا حرج ہے؟ تو اس کا جواب دیتے ہیں کہ سر سے نماز کا ایک اہم رکن، سجدہ، ادا ہوتا ہے۔ اسلئے سر کا اشارہ سجدے کا قائم مقام ہو سکتا ہے۔ اور دل، یا آنکھ، یا بھٹوں سے کوئی رکن ادا نہیں ہوتا اسلئے ان عضووں کا اشارہ سجدے کا قائم مقام نہیں ہو سکتا اور اسکے لئے کوئی حدیث ہے نہیں اسلئے انکے اشارے سے نماز ادا نہیں ہوگی اب نماز مؤخر ہو جائے گی

**ترجمہ :** متن میں یہ قول،، اخرت عنہ،، اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ نماز اس سے ساقط نہیں ہوگی [صرف مؤخر ہوگی] اگرچہ یہ بجز ایک دن ایک رات سے زیادہ ہی کیوں نہ ہو بشرطیکہ اسکو ہوش ہو۔ صحیح روایت یہی ہے۔ اس لئے کہ وہ خطاب کے مضمون کو سمجھتا ہے۔ بخلاف جس پر بیہوش طاری ہوئی ہو۔

**تشریح :** متن میں یہ جملہ ہے کہ،، اخرت عنہ،، اس سے اس بات کی طرف اشارہ ہوتا ہے کہ جو مریض سر سے اشارہ نہ کر سکتا ہو اور اس کو ہوش حواس ہے تو اس سے نماز ساقط نہیں ہوگی۔ البتہ اس سے نماز مؤخر ہو جائے گی بعد میں قضا کرے۔ چاہے اس قسم کی عاجزی ایک دن ایک رات سے زیادہ ہی کیوں نہ ہو۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ جب ہوش و حواس باقی ہے تو اللہ تعالیٰ کے خطاب کو سمجھتا ہے کہ اس پر نماز فرض ہے اسلئے نماز فرض رہے گی۔ اس کے برخلاف کوئی ایک دن ایک رات سے زیادہ بیہوش رہا ہو تو وہ اللہ تعالیٰ کے خطاب کو نہیں سمجھتا ہے اسلئے اس سے نماز ساقط ہو جائے گی۔ اسکو بعد میں بھی ادا کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔

**ترجمہ :** (۵۵۴) اگر کھڑے ہونے پر قدرت رکھتا ہو لیکن رکوع اور سجدے پر قدرت نہ رکھتا ہو تو اس کو کھڑا ہونا لازم نہیں ہے۔ اور اس کے لئے جائز ہے کہ بیٹھ کر اشارہ سے نماز پڑھے۔

**تشریح :** ایک آدمی کھڑا ہو سکتا ہے لیکن پیٹھ میں درد کی وجہ سے رکوع سجدہ نہیں کر سکتا تو اس کے لئے کھڑا ہونا ضروری نہیں ہے۔ وہ بیٹھ کر رکوع اور سجدے کا اشارہ کر کے نماز پڑھے۔

**وجہ :** اس کی وجہ یہ ہے کہ کھڑا ہونا اس لئے تھا تا کہ صحیح طور پر رکوع اور سجدہ کر سکے۔ لیکن جب رکوع اور سجدہ ہی نہیں کر سکا تو کھڑا ہونا جو فرض تھا اس سے ساقط ہو جائے گا۔ اب چاہے تو کھڑا ہو چاہے تو بیٹھ کر اشارہ سے نماز پڑھے۔



۱۔ لان ركنية القيام للتوسل به الى السجدة لما فيها من نهاية التعظيم فاذا كان لا يتعقبه السجود لا يكون ركنا فيتخير ۲۔ والافضل هو الايماء قاعدا لانه اشد بالسجود (۵۵۵) وان صلى الصحيح بعض صلاته قائما ثم حدث به مرض اتمها قاعدا ير كع ويسجد او يؤمى ان لم يقدر او مستلقيا ان لم يقدر ﴿ ۱۔ لانه بنى الادنى على الاعلى فصار كالاقتداء

**ترجمہ:** ۱۔ اسلئے کہ کھڑے ہونے کا رکن سجدے کے وسیلے کے لئے ہے اسلئے کہ اس میں پوری تعظیم ہے۔ پس جب اسکے بعد سجدہ نہ کر سکتا ہو تو کھڑا ہونا رکن بھی نہیں رہا اسلئے اختیار ہوگا۔

**تشریح:** جو آدمی کھڑا ہو سکتا ہو لیکن کھڑا ہونے کے بعد رکوع سجدہ نہ کر سکتا ہو تو اس پر کھڑا ہونا فرض نہیں ہے بیٹھ کر رکوع سجدہ کرے۔ اس پر کھڑا ہونا فرض نہیں ہے۔ اسکی دلیل عقلی یہ ہے کہ کھڑا ہونا فرض اسلئے تھا کہ اسکے بعد رکوع سجدہ کیا جائے۔ کیونکہ اس میں بہت تعظیم ہے۔ اور اگر رکوع سجدہ نہ کر سکتا ہو تو اب کھڑا ہونے کی ضرورت نہیں رہی بیٹھ کر ہی رکوع سجدے کا اشارہ کرے۔

**ترجمہ:** ۲۔ افضل یہ ہے کہ بیٹھ کر اشارہ کرے، اسلئے کہ یہ سجدے کے مشابہ ہے۔

**تشریح:** کھڑا ہو قیام کرے، پھر بیٹھ کر رکوع سجدے کا اشارہ کرے، یہ بھی جائز ہے۔ لیکن افضل یہ ہے کہ بیٹھ کر رکوع سجدے کا اشارہ کرے۔

**وجہ:** اسکی وجہ یہ ہے کہ بیٹھ کر اشارہ کرنا سجدے کے مشابہ ہے اسلئے بیٹھ کر رکوع سجدے کا اشارہ کرے یہ بہتر ہے۔

**ترجمہ (۵۵۵)** اگر تندرست آدمی نے بعض نماز کھڑے ہو کر پڑھی پھر اسکو مرض پیدا ہو گیا تو بیٹھ کر پوری کرے۔ اور رکوع سجدہ کرے اور اسکی بھی قدرت نہ ہو تو اشارہ کرے، اور اگر بیٹھ کر بھی رکوع سجدے پر قدرت نہ ہو تو چٹ لیٹ کر اشارہ کرے۔

**ترجمہ:** ۱۔ اسلئے کہ ادنیٰ کی بنا اعلیٰ پر ہے تو اقتداء کی طرح ہو گیا۔

**تشریح:** آدمی تندرست تھا، اس نے کھڑے ہو کر نماز شروع کی درمیان نماز میں بیمار ہو گیا اور کھڑا ہونے کی ہمت نہیں رہی تو باقی نماز بیٹھ کر پوری کرے، اور بیٹھنے کی ہمت نہ ہو تو لیٹ کر اشارہ سے نماز پوری کرے۔

**وجہ:** (۱) جتنے پر طاقت ہوئی اتنے پر عمل کر سکا (۲) جس طرح اقتدا کرنے والا اعلیٰ امام کی اقتداء ادنیٰ مقتدی کے لئے جائز ہے۔ مثلاً امام کھڑا ہو کر نماز پڑھا رہا ہے تو بیٹھنے والا مقتدی اسکی اقتدا کر سکتا ہے، کیونکہ ادنیٰ کی بنا اعلیٰ پر ہے اسلئے جائز ہوگا۔ فصار كالاقتداء کا یہی مطلب ہے (۳) حدیث میں ہے کہ کھڑا نہ ہو سکتا ہو تو بیٹھ کر نماز پڑھے، حدیث یہ ہے۔ عن عمران بن حصین قال

كانت بي بواسير فسألت رسول الله ﷺ عن الصلوة فقال صل قائما فان لم تستطع فقاعدا فان لم تستطع فعلى جنب۔ (بخاری شریف، باب اذا لم يطق قاعدا صلى على جنب ص ۱۵۰ نمبر ۱۱۱۱ رتزدی شریف، باب ما جاء ان صلوة القاعد على

(۵۵۶) ومن صلى قاعدا يركع ويسجد لمرض ثم صح بنى على صلاحه قائما عند ابى حنيفة وابى يوسف ﴿ (۵۵۷) وقال محمد استقبل ﴿ ۱ بناء على اختلافهم فى الاقتداء وقد تقدم بيانه.

انصاف من صلوة القائم ص ۸۵ نمبر ۳۷۷ ابو داؤد شریف، باب ہی صلوة القاعد ص ۱۴۴ نمبر ۹۵۲) اس حدیث میں ہے کہ کھڑا نہ ہو سکتا ہو تو بیٹھ کر نماز پڑھے، اور بیٹھ بھی نہ سکتا ہو تو لیٹ کر نماز پڑھے۔

**ترجمہ:** (۵۵۶) کوئی آدمی مرض کی وجہ سے بیٹھ کر کے رکوع سجدے کے ساتھ نماز پڑھ رہا تھا، پھر تندرست ہو گیا تو امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک اپنی پہلی نماز پر بناء کرے۔

**تشریح:** ایک آدمی بیمار تھا اسلئے بیٹھ کر نماز شروع کی اور بیٹھ کر ہی رکوع سجدہ کرتا رہا، اسی درمیان وہ تندرست ہو گیا اور کھڑے ہونے پر قدرت ہو گئی تو کھڑا ہو کر اسی نماز پر بناء کرے، شروع سے نماز پڑھنے کی ضرورت نہیں۔ یہ رائے امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کی ہے۔

**وجہ:** (۱) بیٹھنا آدھا کھڑا ہونا ہے اس لئے اگر بیٹھا ہو رکوع و سجدہ کر رہا تھا اور کھڑے ہونے پر قدرت ہو گئی تو اسی پر بناء کرے اور باقی نماز کھڑے ہو کر پوری کرے (۲) کھڑے ہونے والے بیٹھنے والے کی اقتدا کر سکتے ہیں لیکن لیٹنے والے کی اقتدا نہیں کر سکتے اس سے بھی معلوم ہوا کہ بیٹھنا آدھا کھڑا ہونا ہے۔ اس لئے اسی پر بناء کرے گا۔ شروع نماز سے پڑھنے کی ضرورت نہیں ہے (۳) حدیث میں اس کا ثبوت ہے۔ عن عائشة ان رسول الله كان يصلى جالسا فيقرأ وهو جالس فاذا بقى من قرأته قدر ما يكون ثلثين او اربعين آية قام فقرا وهو قائم ثم ركع ثم سجد ثم يفعل فى الثانية مثل ذلك (الف) (مسلم شریف، باب جواز النافلة قائما وقاعدا ص ۲۵۲ نمبر ۷۳۱) اس حدیث میں آپ نے بیٹھ کر نماز پڑھی ہے پھر آخر میں کھڑے ہو کر اس پر بناء کیا ہے۔ یہ حدیث اگرچہ نوافل کے بارے میں ہے لیکن اس سے معلوم ہوتا ہے کہ بیماری کی صورت میں فرائض میں بھی بیٹھنے پر کھڑا ہونے کو بنا کر سکتا ہے۔

**ترجمہ:** (۵۵۷) اور امام محمد نے فرمایا شروع سے نماز پڑھے۔

**ترجمہ:** ۱۔ بناء کرتے ہوئے ان حضرات کے اختلاف پر اقتداء کے بارے میں۔ اور اس کا بیان پہلے گزر چکا ہے۔

**تشریح:** امام محمد فرماتے ہیں کہ بیٹھنے والا مریض تندرست ہو جائے تو کھڑا ہو کر بنا نہیں کر سکتا۔ شروع سے نماز پڑھے گا۔ اصل اختلاف یہ ہے کہ امام بیٹھ کر نماز پڑھا رہے ہوں تو کھڑا ہونے والا مقتدی اسکی اقتداء کر سکتا ہے یا نہیں؟ اس بارے میں شیخین اور امام محمد کا اختلاف ہے امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ اقتداء جائز ہے اور امام محمد فرماتے ہیں کھڑا ہونے والا بیٹھنے والے امام کی اقتداء کرے تو جائز نہیں۔ اور اسکی وجہ یہ فرماتے ہیں کہ مقتدی کھڑا ہے اسلئے اسکی حالت اعلیٰ ہے اور امام بیٹھا ہے اسلئے

(۵۵۸) وان صلی بعض صلاحته بايماء ثم قدر على الركوع والسجود استأنف عندهم جميعاً ﴿۱﴾  
 ۱۔ لانہ لايجوز اقتداء الراكع بالمؤمى فكذا البناء (۵۵۹) ومن افتتح التطوع قائماً ثم اعطى لا بأس  
 ان يتوكأ على عصا او حائط او يقعد ﴿۲﴾ ۱۔ لان هذا عذر۔

اسکی ادنیٰ ہے، اسلئے اعلیٰ والا ادنیٰ کی اقتداء نہیں کر سکتا۔ باب الامامة مسئلہ نمبر ۳۶۴ میں یہ مسئلہ گزر چکا ہے۔ تفصیل وہاں دیکھیں۔  
 یہاں بھی کھڑا ہونا اعلیٰ ہے اسلئے بیٹھنے والا کھڑا ہونے پر بناء نہیں کر سکتا۔

**اصول :** یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ بیٹھنا کھڑا ہونے کے قریب ہے۔ اسلئے ایک دوسرے پر بناء کر سکتا ہے۔

**ترجمہ :** (۵۵۸) پس اگر بعض نماز اشارہ سے پڑھی پھر رکوع اور سجدہ پر قدرت ہوگئی تو سب کے نزدیک نماز شروع سے  
 پڑھے گا۔

**وجہ :** اشارہ کرنا بہت ہی کمزور حالت ہے۔ اس پر اعلیٰ کی بناء نہیں کر سکتے (۲) یہی وجہ ہے کہ لیٹنے والے یا اشارہ کرنے والے کی  
 اقتداء بیٹھنے والے یا کھڑے ہونے والے نہیں کر سکتے ہیں۔ کیونکہ ایک بہت اعلیٰ حالت ہے اور دوسری بہت ادنیٰ حالت ہے۔ اس  
 لئے اشارہ کر کے نماز پڑھ رہا تھا اور درمیان میں رکوع اور سجدہ پر قدرت ہوگئی تو اس پر بناء نہیں کرے گا بلکہ شروع سے نماز پڑھے گا  
 (۳) اوپر کی حدیث سے ثابت ہوا کہ بیٹھنے پر کھڑے ہونے کو بنا آپؐ نے کیا ہے۔ لیکن اشارہ کرنے پر بنا کرنے کی حدیث نہیں  
 ہے۔ اس لئے احتیاط کا تقاضا یہ ہے کہ اشارہ کرنے پر رکوع و سجدہ کرنے کو بنا نہ کیا جائے۔

**ترجمہ :** ۱۔ اسلئے کہ اشارہ کرنے والے کے پیچھے رکوع سجدہ کرنے والے کی اقتداء جائز نہیں۔ اسی طرح اس پر بناء کرنا بھی  
 ہے۔

**تشریح :** یہ اوپر ہی کی دلیل عقلی ہے۔ حاصل یہ ہے کہ جو آدمی بیٹھ کر رکوع سجدہ کرتا ہو اسکا اشارہ نہیں کرتا ہو وہ رکوع سجدے  
 کے اشارے کرنے والے کی اقتداء کرنا چاہے تو نہیں کر سکتا۔ اسی طرح اشارہ کر کے نماز پڑھ رہا تھا اور درمیان میں رکوع سجدہ کرنے  
 کی قدرت ہوگئی تو رکوع سجدے پر بناء نہیں کر سکتا، اسلئے کہ یہ بہت اعلیٰ حالت ہے اور اشارہ کرنا بہت ادنیٰ حالت ہے۔

**ترجمہ :** (۵۵۹) کسی نے نفل نماز کھڑے ہو کر شروع کی پھر وہ تھک گیا تو کوئی حرج کی بات نہیں ہے کہ لکڑی یا کسی دیوار پر ٹیک  
 لگائے، یا بیٹھ جائے۔

**ترجمہ :** ۱۔ اسلئے کہ یہ عذر ہے۔

**تشریح :** کسی نے نفل نماز کھڑے ہو کر شروع کی درمیان میں تھک گیا تو اس کے لئے گنجائش ہے کہ کسی لکڑی پر ٹیک لگالے، یا کسی  
 دیوار پر ٹیک لگالے، یا بیٹھ جائے۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ تھک جانا عذر ہے، اور نفل نماز میں اتنے عذر سے بھی بیٹھ سکتا ہے، یا ٹیک لگا سکتا

۲۔ وان كان الاتكاء بغير عذر يكره لانه اساءة في الادب ۳ وقيل لا يكره عند ابي حنيفة لانه لو قعد عنده يجوز من غير عذر فكذا لا يكره الاتكاء ۴ وعندهما يكره لانه لا يجوز القعود عندهما فيكره الاتكاء

ہے۔

**وجہ :** (۱) حدیث میں ہے کہ حضرت زینبؓ نفل نماز میں تھک جاتی تو رسی سہارا لیتی تھیں۔ حدیث یہ ہے۔ عن انس بن مالکؓ قال دخل النبی ﷺ فاذا حبل ممدود بین الساریتین ، فقال : ما هذا الحبل ؟ قالوا : هذا حبل لزینب فاذا فترت تعلقت ، فقال النبی ﷺ : لا ، حلوه لیصل أحدکم نشاطه ، فاذا فتر فلیقعد ۔ (بخاری شریف، باب ما یکرہ من التشدید فی العبادۃ، ص ۱۸۴، نمبر ۱۱۵۰) اس حدیث میں ہے کہ حضرت زینبؓ نفل نماز میں تھک جاتی تھیں تو رسی کے ساتھ سہارا لیتی تھیں۔ (۲) حدیث میں ہے کہ حضورؐ نفل بیٹھ کر پڑھتے تھے اور بعد میں کھڑے ہو جایا کرتے تھے۔ حدیث یہ ہے۔ عن عائشة قالت : کان رسول اللہ ﷺ یقرأ وهو قاعد ، فاذا أراد أن یرکع ، قام قدر ما یقرأ انسان أربعین آیۃ ۔ (مسلم شریف، باب جواز النافۃ قائما وقاعدا وفعل بعض الركعة قائما وبعضها قاعدا، ص ۲۹۶، نمبر ۳۱۷۷، ۷۰۶/۱ بخاری شریف، باب اذا صلی قاعدا ثم صح او وجد خلفه ثم ما بقی، ص ۱۵۰، نمبر ۱۱۱۹) اس حدیث میں ہے کہ بیٹھ کر نماز پڑھتے تھے پھر آخر میں کھڑا ہو جاتے تھے۔ جس پر قیاس کرتے ہوئے یہ جائز ہوگا کہ تھک جائے تو بیٹھ جائے۔

**لغت :** اعین: تھک گیا۔ یتوکأ: ٹیک لگائے۔ عصا: لٹھی۔

**ترجمہ :** ۲۔ اور اگر ٹیک لگانا بغیر عذر کے ہو تو مکروہ ہے، کیونکہ یہ بے ادبی ہے۔

**تشریح :** کھڑا ہو کر نفل پڑھ رہا تھا ابھی تھکا نہیں تھا کہ درمیان میں کسی چیز سے ٹیک لگایا تو یہ مکروہ ہے۔ کیونکہ یہ بے ادبی ہے۔ تاہم نماز ہو جائے گی۔ اسلئے کہ نفل نماز بیٹھ کر بھی پڑھنا جائز ہے۔

**ترجمہ :** ۳۔ اور بعض حضرات نے فرمایا کہ امام ابوحنیفہؒ بغیر عذر کے بھی ٹیک لگانا مکروہ نہیں ہے۔ اسلئے کہ انکے نزدیک بغیر عذر کے بیٹھ گیا تو جائز ہے۔ اسی طرح بغیر عذر کے ٹیک لگانا بھی مکروہ نہیں۔

**تشریح :** بعض حضرات نے فرمایا کہ امام ابوحنیفہؒ کی رائے ہے کہ بغیر عذر کے بھی نفل نماز کے درمیان ٹیک لگالیا تو مکروہ نہیں ہے۔ اسلئے کہ انکے نزدیک بغیر عذر کے بیٹھنا جائز ہے، تو بغیر عذر کے ٹیک لگانا بھی مکروہ نہیں ہے۔

**ترجمہ :** ۴۔ اور صاحبینؒ کے نزدیک مکروہ ہے اسلئے کہ انکے نزدیک نفل کے درمیان بیٹھنا جائز نہیں، تو بغیر عذر کے ٹیک لگانا بھی مکروہ ہوگا۔

(۵۶۰) وان قعد بغير عذر يكره بالاتفاق ﴿ ۱ 》 وتجوز الصلوة عنده ولا تجوز عندهما وقد مر في

باب التوافل

**تشریح :** صاحبین فرماتے ہیں کہ نفل کے درمیان بغیر عذر کے بیٹھنا جائز نہیں، اسی پر قیاس کر کے نفل کے درمیان بغیر عذر کے ٹیک لگانا مکروہ ہے۔

**ترجمہ :** (۵۶۰) اور اگر بغیر عذر کے بیٹھ گیا تو بالاتفاق مکروہ ہے۔

**ترجمہ :** ۱۔ البتہ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک نماز جائز ہو جائے گی۔ اور صاحبین کے نزدیک نماز بھی جائز نہیں ہوگی۔

**تشریح :** ٹیک لگانے کا مسئلہ تھوڑا ہلکا ہے، اور بیٹھ جانے کا مسئلہ تھوڑا بھاری ہے۔ اسلئے اگر بغیر عذر کے نفل نماز میں بیٹھ گیا تو بالاتفاق مکروہ ہے۔ البتہ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک نفل جائز ہو جائے گی۔

**وجہ :** (۱) انکی وجہ یہ ہے کہ حدیث میں ہے کہ آپؐ بیٹھ کر نماز پڑھتے تو آخر میں کھڑا ہو جاتے جس سے معلوم ہوا کہ نفل نماز میں کھڑا ہونا ضروری نہیں ہے۔ حدیث یہ ہے۔ حدیث میں ہے عن عائشة ان رسول اللہ ﷺ کان یصلی جالسا فیکرأ وهو جالس فاذا بقی من قرأته نحو من ثلاثین آية او اربعین آية قام فقرأها وهو قائم ثم رکع ثم سجد بفعل فی الركعة الثانية مثل ذلک۔ (بخاری شریف، باب اذا صلی قاعدا ثم صح او وجد نعمة ثم ما بقی، ص ۱۵۰ نمبر ۱۱۱۹/۱ مسلم شریف، باب جواز النافلة قائما وقاعدا ص ۲۵۲ نمبر ۳۱۷۴/۱۷۰۴/۱ ترمذی شریف، باب من تطوع جالسا ص ۸۵ نمبر ۳۷۷) اس حدیث میں آپؐ نے بیٹھ کر بھی نماز پڑھی اور کھڑے ہو کر بھی جس کا مطلب یہ ہے کہ کھڑے ہو کر شروع کیا تو بیٹھ کر پوری کر سکتا ہے۔ اگر چہ کھڑا ہو کر ہی پوری کرنا بہتر ہے۔

اور صاحبین کے نزدیک شروع سے بیٹھ کر نماز پڑھی تو جائز ہے لیکن درمیان میں بیٹھ گیا تو جائز نہیں۔

**وجہ :** (۱) صاحبین فرماتے ہیں کہ کھڑے ہو کر نفل شروع کیا تو گویا کہ اس نے اپنے اوپر کھڑے ہونے کو لازم کیا تو گویا کہ یہ عملاً نذر ہو گئی جس طرح کوئی آدمی کھڑا ہو کر نماز پڑھنے کی نذر مانی تو اسکے لئے بیٹھ کر نماز پڑھنا جائز نہیں اسی طرح کھڑا ہو کر نماز شروع کی تو بیٹھ کر نماز پڑھنا کافی نہیں ہے۔ اس لئے بغیر عذر کے بیٹھنا جائز نہیں ہے۔ قیاس کا تقاضا بھی یہی ہی۔ (۲) حدیث میں ہے۔ سألنا عائشة عن صلوة رسول اللہ ﷺ فقالت کان رسول اللہ یكثر الصلوة قائما وقاعدا فاذا افتتح الصلوة قائما رکع قائما واذا افتتح الصلوة قاعدا رکع قاعدا (مسلم شریف، باب جواز النافلة قائما وقاعدا ص ۲۵۲ نمبر ۳۰۷۴/۱۷۰۳/۱) اس حدیث میں ہے کہ کھڑے ہو کر نماز شروع کرتے تو کھڑے ہو کر ہی رکوع سجدہ کرتے تھے۔ اسکی تفصیل، فصل فی القرأة، مسئلہ نمبر ۴۸۵۔ میں گزر چکی ہے۔

(۵۶۱) ومن صلى في السفينة قاعدا من غير علة اجزاه عند ابى حنيفة والقيام افضل ﴿ (۵۶۲) وقال لا يجزيه الا من عذر ﴿ لان القيام مقدور عليه فلا يترك ۲ وله ان الغالب فيها دوران الرأس وهو كالمحقق الا ان القيام افضل لانه ابعد عن شبهة الخلاف

**ترجمہ:** (۵۶۱) کوئی کشتی میں بغیر کسی عذر کے بیٹھ کر نماز پڑھے تو امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک کافی ہو جائے گی، البتہ کھڑا ہو کر پڑھنا افضل ہے

**تشریح:** یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ اگر عذر پیدا ہو جائے تو فرض نماز میں کھڑا ہونا ساقط ہو جائے گا۔ اور اگر عذر پیدا نہ ہو تو قیام ساقط نہیں ہوگا۔ کشتی کنارے پر بندھی ہوئی نہ ہو تو وہ پانی پر ہلتی رہتی ہے اور کھڑا ہو کر نماز پڑھنا مشکل ہوتا ہے اسلئے کھڑا ہونے میں عذر ہو گیا اسلئے امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک چاہے سر کا چکر نہ ہو پھر بھی بیٹھ کر نماز پڑھنا جائز ہے۔ البتہ چونکہ فرض نماز میں قیام فرض ہے اسلئے کھڑا ہونا افضل ہے۔

**وجہ:** (۱) اس اثر میں اسکا ثبوت ہے۔ حدثت عن أنس بن مالك أنه قصر في سفينة، فصلى فيها جالسا و صلى معه جلوسا۔ (مصنف عبد الرزاق، باب هل يصلي الرجل وهو يسوق دابته؟ وقصر الصلوة، ج ثانی، ص ۳۸۳، نمبر ۴۵۵) اس اثر میں ہے کہ حضرت انسؓ نے کشتی میں بیٹھ کر نماز پڑھائی۔ جس سے معلوم ہوا کہ بغیر عذر کے بھی کشتی میں فرض نماز بیٹھ کر پڑھی تو نماز ہو جائے گی۔

**ترجمہ:** (۵۶۲) اور صاحبینؒ نے فرمایا کہ جائز نہیں ہے مگر عذر کی وجہ سے۔

**ترجمہ:** ۱۔ اسلئے کہ کھڑے ہونے پر اسکو قدرت ہے اسلئے کھڑا ہونا چھوڑ نہیں جائے گا۔

**تشریح:** صاحبین کا اصول یہ ہے کہ واقعی عذر ہو جائے اور کھڑا ہونا مشکل ہو جائے تب تو بیٹھ کر نماز پڑھے، اور کھڑا ہونا مشکل نہ ہو اور سر میں چکر نہ ہو تو بیٹھنا جائز نہیں۔ اسلئے جو آدمی کشتی میں ہے اور سر میں چکر نہیں ہے، اور کھڑا ہونا مشکل بھی نہیں ہے اسلئے کھڑا ہونا ضروری ہے۔ بغیر عذر کے کھڑا ہونا ساقط نہیں ہوگا۔

**وجہ:** اس اثر میں ہے۔ عن عطاء قال: يصلون في السفينة قياما الا أن يخافوا أن يغرقوا، فيصلون جلوسا يتمون القبلة حيث ما زالت۔ (مصنف عبد الرزاق، باب الصلوة في السفينة، ج ثانی، ص ۳۸۳، نمبر ۴۵۶) اس اثر میں ہے کہ ڈوبنے کا خطرہ ہو تب ہی بیٹھ کر نماز پڑھے۔ یا پھر کھڑا ہونا مشکل ہو تب ہی بیٹھ کر نماز پڑھ سکتا ہے۔

**ترجمہ:** ۲۔ امام ابوحنیفہؒ کی دلیل یہ ہے کہ غالب یہ ہے کہ کشتی میں دوران راس [سر کا چکر] ہوتا ہے، یہ ایسا سمجھو کہ سر کا چکر ہو ہی گیا۔ مگر کھڑا ہونا افضل ہے اسلئے کہ اختلاف کے شبہ سے دور ہے۔

۳ والخروج افضل ما امكنه لانه اسكن لقلبه ۴ والخلاف في غير المربوطة ۵ والمربوطة كالشط هو الصحيح. (۵۶۳) ومن اغمى عليه خمس صلوات او دونها قضى وان كان اكثر من ذلك لم يقض ﴿﴾

**تشریح :** امام ابوحنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ چلتی ہوئی کشتی میں عموماً سر کا چکر ہو ہی جاتا ہے۔ اسلئے کسی چیز کا غالب ہونا ایسا ہے کہ وہ متحقق ہو ہی گئی، تو گویا کہ سر کا چکر ہو ہی گیا اسلئے سر میں چکر نہ ہو تب بھی بیٹھ کر نماز پڑھنا جائز ہے۔ البتہ کھڑا ہونا افضل ہے تاکہ اس میں اختلاف کا شبہ نہ رہے، اور اطمینان قلب کے ساتھ نماز ہو جائے۔

**اصول :** امام ابوحنیفہ کا اصول یہ ہے کہ کوئی چیز اکثر ہوتی رہتی ہو تو گویا کہ وہ ہو ہی گئی۔ اور صاحبین کا اصول یہ ہے کہ وہ چیز متحقق ہو جائے تب اس کا اعتبار ہو گا ورنہ نہیں۔

**ترجمہ :** ۳ اور جہاں تک ہو سکے کشتی سے باہر نکل کر نماز پڑھنا افضل ہے کیونکہ اس میں اطمینان قلب ہے۔

**تشریح :** کشتی کے اندر بیٹھ کر نماز پڑھنے میں ائمہ کا اختلاف ہے۔ اسلئے جہاں تک ہو سکے کشتی سے باہر ہو کر نماز پڑھے تاکہ کسی کا اختلاف بھی نہ رہے اور اطمینان قلب ہو جائے۔

**ترجمہ :** ۴ بیٹھ کر نماز پڑھنے میں اختلاف اس کشتی میں ہے جو کنارے پر بندھی ہوئی نہ ہو۔

**تشریح :** جو کشتی کنارے پر بندھی ہوئی نہ ہو اسکے بارے میں یہ اختلاف ہے کہ اس میں بیٹھ کر نماز پڑھے یا نہیں۔

**ترجمہ :** ۵ اور بندھی ہوئی کشتی کنارے کی طرح ہے۔ صحیح یہی ہے۔

**تشریح :** جو کشتی کنارے پر بندھی ہوئی ہو اس کا حکم دریا کے کنارے کی طرح ہے۔ یعنی جس طرح کنارے پر کھڑا ہو کر نماز پڑھنا ضروری ہے اسی طرح بندھی ہوئی کشتی پر کھڑا ہو کر نماز پڑھنا ضروری ہے۔ صحیح یہی ہے کیونکہ کنارے پر بندھی ہوئی کشتی اتنی نہیں ہلتی ہے کہ قیام مشکل ہو۔

**لغت :** علت: وجہ، بیماری۔ یہاں دورانِ راس، مراد ہے۔ مربوطة: ربط سے مشتق ہے، بندھی ہوئی۔ شط: دریا کا کنارہ۔

**ترجمہ :** (۵۶۳) جس پر پانچ نمازیں یا اس سے کم کی بیہوشی طاری ہوئی تو ان کو قضا کرے گا جب تندرست ہوگا۔ اور اگر فوت ہوگئی ہے بیہوشی کی وجہ سے پانچ نمازوں سے زیادہ تو قضا نہ کرے۔

**تشریح :** بیہوشی کے سلسلے میں تین اقوال ہیں

[۱] ایک یہ کہ چھ نمازوں سے زیادہ بھی قضا ہو اور چاہے جتنی نمازیں فوت ہو جائیں سب کی قضا لازم ہو۔ یہ قول امام احمد کی طرف منسوب ہے۔ اگلی دلیل یہ اثر ہے۔ قیل لعمران بن حصین: ان سمرۃ بن جندب يقول في المغمى عليه: يقضى

مع كل صلوة مثلها فقال عمران : ليس كما يقول ، يقضيهن جميعا ۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ، باب ملغیہ المغنی علیہ من الصلوة ، ج ثانی ، ص ۷۱ ، نمبر ۶۵۸۴) اس اثر سے معلوم ہوا کہ چاہے ایک ہزار نمازیں قضاء ہوئیں ہوں سب کو اداء کرنی ہوگی ۔ اس قول میں حرج ہے

[۲] اور دوسرا قول یہ ہے کہ پورے ایک نماز میں بیہوش رہا ہو تو اسکی قضاء نہیں ہے ۔ یہ قول امام شافعیؒ اور امام مالکؒ کا ہے ۔ انکی دلیل یہ حدیث ہے ۔ عن القاسم أنه سأل عائشة عن الرجل يغمی علیہ فیترک الصلوة الیوم و الیومین و اکثر من ذالک ، فقالت قال رسول اللہ ﷺ : لیس بشیء من ذالک قضاء الا أن یغمی علیہ فی صلاحہ فیفیق و هو فی وقتہا فیصلیہا ۔ (سنن بیہقی ، باب المغنی علیہ یفیق بعد ذہاب الوتین فلا یكون علیہ قضاء ، ج اول ، ص ۷۱ ، نمبر ۱۸۲۰) اس حدیث میں ہے کہ جس نماز میں افاقہ ہوا اسی نماز کی قضاء کرے ۔ باقی گزری ہوئی نماز چاہے ایک دن مکمل ہو یا اس سے کم ہوا اسکی قضاء نہیں ہے ۔ اور اسکے علاوہ اثر بھی ہے ۔ اس قول میں تسہیل زیادہ ہے ۔

[۳] اور تیسرا قول یہ ہے کہ بیہوشی میں چھ نماز تک فوت ہوگئی ہو تو معاف ہے کیونکہ حرج ہے ، اور اگر اس سے کم فوت ہوئی ہو تو اسکی قضاء کرے ، کیونکہ اس میں حرج نہیں ۔ انکی دلیل یہ اثر ہے ۔ عن ابراہیم قال : کان یقول فی المغمی علیہ : اذا اغمی علیہ یوم و لیلۃ أعاد و اذا کان اکثر من ذالک لم یعد ۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ، باب ملغیہ المغنی علیہ من الصلوة ، ج ثانی ، ص ۷۱ ، نمبر ۶۵۹۱ مصنف عبدالرزاق ، باب صلوة المريض علی الدلیۃ و صلوة المغنی علیہ ، ج ثانی ، ص ۷۱ ، نمبر ۳۱۶۵) اس اثر میں ہے کہ ایک دن رات کے اندر ہو تو اسکو قضاء کرے اور اس سے زیادہ ہو تو قضاء نہ کرے ۔ اب اصل مسئلے کی تشریح اور وجہ دیکھیں ۔

**تشریح:** بیہوشی کی وجہ سے پانچ نماز یا اس سے کم قضا ہوئی ہو تو اس کو قضا کرے گا ۔ اور اس سے زیادہ قضا ہوگئی ہو تو اس کو قضا نہیں کرے گا ۔ معاف ہے ۔

**وجہ:** (۱) بیہوشی طاری ہوئی تو عقل گویا کہ ختم ہوگئی اس لئے شریعت کا خطاب اس سے اٹھ گیا ۔ لیکن ایک دن ایک رات سے کم بیہوشی رہی تو وہ نیند کے درجہ میں ہے ۔ اس لئے اس کی نماز قضا کرے گا ۔ اور ایک دن ایک رات سے زیادہ بیہوشی رہی تو اس سے خطاب اٹھا ہوا ہے ۔ اس لئے اب اس کی نماز قضا نہیں کرے گا (۲) اس طرح قضا کروائیں تو حرج لازم ہوگا تو جس طرح حائضہ سے نماز معاف ہے اسی طرح اس سے بھی نماز معاف ہوگی ۔ (۳) آثار میں ہے عن عبد اللہ بن عمر عن نافع قال اغمی علی ابن عمر یوما و لیلۃ فلم یقض ما فاتہ ... و فی حدیث آخر ... ان ابن عمر اغمی علیہ شہرا فلم یقض ما فاتہ و صلی یومہ الذی افاق فیہ ۔ (مصنف عبدالرزاق ، باب صلوة المريض علی الدلیۃ و صلوة المغنی علیہ ، ج ثانی ، ص ۷۱ ، نمبر ۳۱۶۳/۳۱۶۴ مصنف ابن ابی شیبہ ، باب ملغیہ المغنی علیہ من الصلوة ، ج ثانی ، ص ۷۱ ، نمبر ۶۵۸۵) ان دونوں آثار سے معلوم ہوا کہ



۱۔ وهذا استحسان والقياس ان لا قضاء عليه اذا استوعب الاغماء وقت صلوة كامل لتحقيق العجز  
فشبه الجنون ۲۔ وجه الاستحسان ان المدة اذا طالت كثرت الفوائت فيخرج في الاداء و اذا  
قصرت قلت فلا حرج

ایک دن ایک رات کی نماز قضا ہوئی ہو تو قضا کرے گا اور زیادہ ہوئی ہو تو قضا نہیں کرے گا۔ معاف ہے ورنہ حرج لازم ہوگا۔  
**ترجمہ:** ۱۔ یہ استحسان کا تقاضا ہے۔ اور قیاس یہ ہے کہ اس پر قضا نہ ہو اگر بیہوشی ایک پوری نماز کے وقت کو گھیر لے عجز کے  
تحقق ہونے کی وجہ سے، اسلئے مجنون ہونے کے مشابہ ہو گیا۔

**تشریح:** پانچ نمازوں سے زیادہ بیہوش رہے تو قضا نہ کرے اور اس سے کم ہو تو قضا کرے یہ استحسان کا تقاضا ہے۔ ورنہ  
قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ ایک نماز کا پورا وقت بھی بیہوش رہا تو اسکی قضا واجب نہیں ہونی چاہئے۔ کیونکہ وہ اس وقت میں نماز اداء کر  
نے سے عاجز ہے۔ تو جس طرح مجنون نماز کے ایک وقت بھی مجنون رہے تو اسکی قضا اس پر واجب نہیں اسی طرح بیہوش رہنے والا  
بھی ایک وقت بھی بیہوش رہے تو اس پر اسکی قضا واجب نہیں ہونی چاہئے۔

**وجہ:** (۱) اس قیاس کی وجہ یہ اثر ہے۔ عن نافع أن عبد الله بن عمر أغمى عليه فذهب عقله فلم يقض الصلوة  
قال: و قال مالك ذالك: أن الوقت قد ذهب، و أما من أفاق و هو في وقت فانه يصلي۔ (سنن بیہقی، باب  
المغمى عليه يفتق بعد ذهاب الوقتين فلا يكون عليه قضا، ج اول، ص ۵۷۰، نمبر ۱۸۱۸، مصنف عبد الرزاق باب صلوة المريض على  
الدليۃ وصلوة المغمى عليه، ج ثانی، ص ۳۱۷، نمبر ۳۱۶۳) اس اثر میں ہے کہ ایک وقت بھی مکمل طور پر بیہوش رہا تو اسکی قضا نہیں ہے۔  
(۲) اس حدیث میں ہے۔ عن القاسم أنه سأل عائشة عن الرجل يغمى عليه فيترك الصلوة اليوم و اليومين  
و أكثر من ذالك، فقالت قال رسول الله ﷺ: ليس بشيء من ذالك قضاء الا أن يغمى عليه في صلاحه  
فيفيق و هو في وقتها فيصليها۔ (سنن بیہقی، باب المغمى عليه يفتق بعد ذهاب الوقتين فلا يكون عليه قضا، ج اول، ص ۵۷۰،  
نمبر ۱۸۲۰) اس حدیث میں ہے کہ جس نماز میں افاقہ ہوا اسی نماز کی قضا کرے۔ باقی گزری ہوئی نماز چاہے ایک دن مکمل ہو یا اس  
سے کم ہو اسکی قضا نہیں ہے۔

**ترجمہ:** ۲۔ استحسان کی وجہ یہ ہے کہ اگر مدت لمبی ہوگی تو نوبت شدہ نمازیں زیادہ ہوں گی تو اداء کرنے میں حرج ہوگا، اور اگر  
مدت کم ہوگی تو نمازیں کم ہوں گی تو اداء کرنے میں حرج نہیں ہوگا۔

**تشریح:** یہ استحسان کی دلیل عقلی ہے۔ کہ ایک دن رات سے زیادہ وقت بیہوش رہے تو مدت لمبی ہوگی اور اس میں بہت سی  
نمازیں قضا ہوں گی اور تمام کا قضا کرنا مشکل ہوگا، اسلئے اسکی قضا لازم نہیں۔ اور مدت کم ہو تو نمازیں بھی کم قضا ہوگی، اسلئے اس کو

۳۔ والكثير ان تزيد على يوم وليلة لانه يدخل في حد التكرار ۴۔ والجنون كالاعماء كذا ذكره ابو سليمان ۵۔ بخلاف النوم لان امتداده نادر فيلحق بالقاصر۔

اداء کرنا مشکل نہیں اسلئے اسکی قضاء لازم ہوگی۔ اصل تو وہ اثر ہے جو اوپر گزرا۔

**ترجمہ:** ۳۔ اور کثیر یہ ہے کہ ایک دن اور ایک رات پر زیادہ ہو جائے۔ اسلئے کہ وہ تکرار کی حد میں داخل ہو جاتی ہے۔

**تشریح:** یہاں سے یہ بتاتے ہیں کہ کم مدت کتنی مدت کو کہتے ہیں۔ اور کثیر مدت کتنی مدت کو کہتے ہیں؟ فرماتے ہیں کہ ایک دن ایک رات کی مدت کو قلیل مدت کہتے ہیں۔ اور ایک دن ایک رات سے زیادہ مدت کو کثیر مدت کہتے ہیں۔

**وجہ:** (۱) اسکی دلیل عقلی یہ ہے کہ ایک دن ایک رات میں پانچ نمازیں ہوتی ہیں اسلئے چھٹی نماز کا وقت گزرے گا تو یہ مدت کثیر ہوگئی، کیونکہ مثلاً ظہر کی نماز سے چھوٹی ہے تو اگلے دن کی ظہر کی نماز گویا کہ مکرر ظہر ہوگئی، اور ظہر کی نماز تکرار ہونے سے کثرت کی حد میں داخل ہوگئی (۲) اور اسکے لئے اثر یہ ہے۔ عن ابراہیم قال: كان يقول في المغمی علیہ: اذا اغمی علیہ يوم و ليلة أعاد و اذا كان اکثر من ذالک لم يعد۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب ما یعید المغمی علیہ من الصلوة، ج ثانی، ص ۱۷، نمبر ۲۵۹۱ مصنف عبد الرزاق، باب صلوة المريض علی الدلیۃ و صلوة المغمی علیہ، ج ثانی، ص ۳۱، نمبر ۴۱۶۵) اس اثر میں ہے کہ ایک دن رات کے اندر ہو تو اسکو قضاء کرے اور اس سے زیادہ ہو تو قضاء نہ کرے۔

**ترجمہ:** ۴۔ اور جنون بیہوشی کی طرح ہے، حضرت ابو سلیمان نے ایسے ہی ذکر کیا۔

**تشریح:** یہ امام شافعیؒ کے قیاس کا جواب ہے۔ انہوں نے فرمایا تھا کہ بیہوشی جنون کی طرح ہے۔ یعنی جنون ایک وقت میں بھی ہو جائے تو اسکی قضاء نہیں، اسی طرح بیہوشی ایک وقت میں بھی ہو جائے تو اسکی قضاء نہیں ہونی چاہئے۔ اسکا جواب دے رہے ہیں، کہ حضرت ابو سلیمانؒ نے فرمایا کہ جنون بیہوشی کی طرح ہے۔ یعنی بیہوشی میں پانچ نمازیں فوت ہو جائے تو اسکی قضاء نہیں ہے اسی طرح جنون میں بھی پانچ نمازیں فوت ہو جائے تو قضاء نہیں ہے۔ اسلئے کہ جنون بیہوشی کی طرح ہے۔

**ترجمہ:** ۵۔ بخلاف نیند کے اسلئے کہ اسکا لمبا ہونا نادر ہے۔ اسلئے نیند کو عذر قاصر کے ساتھ لاحق کیا جائے گا۔

**تشریح:** اگر کسی کو چھ نماز، یا اس سے زیادہ دیر تک نیند برقرار رہی تو اس پر سب نماز کی قضاء ہے۔ بیہوشی کی طرح معاف نہیں ہوگی۔ اسکی وجہ (۱) یہ ہے کہ عموماً نیند اتنی دیر تک نہیں رہتی، ایسا ہونا نادر ہے، اسلئے کسی کو اتنی دیر تک نیند رہی تو اسکو سب نمازیں قضاء کرنی ہوگی۔ کیونکہ یہ چھوٹا ساعذر ہے۔ بیہوشی کی طرح قوی عذر نہیں ہے۔ (۲) اثر میں ہے۔ عن الثوری قال: یقضی النائم و السكران الصلوة و لا یقضی المريض۔ (مصنف عبد الرزاق، باب النائم و السكران و القرأۃ علی الغناء، ج ثانی، ص ۳۱۸، نمبر ۴۱۷۲) اس اثر میں ہے کہ سونے والا چاہے دور و نزدیک سویا رہے نماز معاف ہوگی۔ اور اس اثر میں مریض سے مراد بیہوش یا مجنون ہے۔

۱۔ ثم الزیادة تعتبر من حیث الاوقات عند محمد لان التکرار یتحقق به ے وعندهما من حیث الساعات ۵ هو الماثور عن علی وابن عمرؓ واللہ اعلم بالصواب۔

**ترجمہ:** ۱۔ پھر زیادتی کا اعتبار امام محمدؒ کے نزدیک وقت کے اعتبار سے ہے۔ اسلئے کہ تکرار اسی سے تحقق ہوتا ہے۔

**تشریح:** ایک دن ایک رات سے زیادہ بیہوش رہے تو اس پر نماز کی قضاء نہیں ہے۔ اس بارے میں اختلاف ہے کہ وقت کے اعتبار سے زیادتی ہو یا گھنٹے کے اعتبار سے۔ امام محمدؒ کی رائے ہے کہ وقت کے اعتبار سے زیادتی کا اعتبار ہے۔ یعنی اگر بیہوشی پر چھ نمازوں کا وقت گزر گیا تو اب ساری نمازیں معاف ہیں۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ چھٹے نماز کے وقت کے گزرنے سے نماز مکرر ہوگی، اسلئے چھٹی نماز کا وقت گزر جائے تب ایک دن ایک رات پر زیادتی سمجھی جائے گی۔ مثلاً ظہر کے وقت میں ساڑھے بارہ دن کو بیہوش ہوا تو اگلے دن ظہر کی نماز گزر جانے کے بعد مثلاً چار بجے تک بیہوش رہا تو سب نمازیں معاف ہوں گی، اور اگر اس سے پہلے ہوش میں آگیا تو تمام نمازیں قضاء کرنی ہوگی۔

**ترجمہ:** ے اور امام ابوحنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک گھنٹے کے اعتبار سے۔

**تشریح:** شیخینؒ کی رائے یہ ہے کہ گھنٹے کے اعتبار سے ایک دن رات سے زیادہ ہو جائے تو تمام نمازیں معاف ہو جائیں گی۔ مثلاً پچیس گھنٹہ بیہوش رہ گیا تو تمام نمازیں معاف ہو جائیں گی۔

اختلاف کا نتیجہ:۔ اختلاف کا نتیجہ اس صورت میں ظاہر ہوگا کہ ایک آدمی چاشت کے وقت آٹھ بجے بیہوش ہوا اور دوسرے دن نو بجے ہوش میں آیا تو شیخینؒ کے نزدیک ایک دن رات سے ایک گھنٹہ زائد ہو چکا ہے اسلئے تمام نمازیں معاف ہوں گی۔ اور امام محمدؒ کے نزدیک اب تک پانچ ہی نمازیں فوت ہوئیں ہیں چھٹی نماز تو ظہر کے بعد گویا کہ چار بجے قضاء ہوگی اور نماز مکرر ہوگی اسلئے ابھی نمازیں معاف نہیں ہوں گی۔

**ترجمہ:** ۵ یہی احتسان کا معاملہ حضرت علیؓ، اور حضرت عبداللہ ابن عمرؓ سے منقول ہے۔

**تشریح:** یعنی چھ نمازوں سے کم ہو تو قضاء ہے اور چھ نمازوں سے زیادہ ہوں تو قضاء نہیں ہے۔ حضرت علیؓ کا تو کوئی قول نہیں ملا، البتہ حضرت عبداللہ ابن عمرؓ کا قول کئی مرتبہ نقل کر چکا ہوں۔

## ﴿باب سجود التلاوة﴾

## ﴿باب سجود التلاوة﴾

**ضروری نوٹ:** قرآن کریم میں چودہ آیتیں ہیں جن کے پڑھنے سے سجدہ کرنا واجب ہوتا ہے۔ ان کو سجدہ تلاوت کہتے ہیں۔ سجدہ تلاوت واجب ہونے کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن ابن عباس ان النبی ﷺ سجد بالنجم وسجد معه المسلمون والمشرکون والجن والانس (بخاری شریف، باب سجدۃ النجم ص ۱۴۶ نمبر ۱۰۷۱۰، مسلم شریف، باب سجود التلاوة ص ۲۱۵ نمبر ۱۲۹۷/۱۲۹۸) اس حدیث سے ثابت ہوا کہ آیت سجدہ پڑھنے سے سجدہ کرنا چاہئے۔ اور جو لوگ سنے ان کو بھی سجدہ کرنا چاہئے۔ وہ آیتیں یہ ہیں۔

﴿باب فی سجدة التلاوة﴾  
[۱] ان الذین عند ربک لا یتکبرون عن عبادتہ ویسبحونہ ولہ یسجدون۔ (سورۃ اعراف ۷ آیت ۲۰۶)  
[۲] وللہ یسجد من فی السموات والارض طوعا وکرہا وظلالہم بالغدو والاصال (سورۃ رعد ۱۳ آیت ۱۵)  
[۳] وللہ یسجد ما فی السموات وما فی الارض من ذآبۃ والملائکۃ وهم لا یتکبرون (سورۃ النحل ۱۶ آیت ۴۹)

[۴] اذا تلی علیہم یخرون للاذقان سجدا (سورۃ اسراء ۷ آیت ۱۰۷)  
[۵] اذا تلی علیہم آیات الرحمن خروا سجدا وبکیا (سورۃ مریم ۱۹ آیت ۵۸)  
[۶] الم ترا ان اللہ یسجد لہ من فی السموات ومن فی الارض والشمس والقمر والنجوم والجال والشجر والدواب وکثیر من الناس (سورۃ الحج ۲۲ آیت ۱۸)  
[۷] واذ قیل لہم اسجدوا للرحمن قالوا وما الرحمن أنسجد لما تأمرنا (سورۃ فرقان ۲۵ آیت ۶۰)  
[۸] الا یسجد والہ الذی یرج الخبء فی السموات والارض وعلیم ما یخفون وما یعلنون (سورۃ النمل ۲۷ آیت ۲۵)

[۹] انما یؤمن بآیاتنا الذین اذا ذکر وہا خروا سجدا وسبحوا بحمد ربہم وهم لا یتکبرون (سورۃ سجدہ (الم تنزیل ۳۲ آیت ۱۵))

[۱۰] وظن داؤد انما فتناہ فاستغفر ربہ وخر راکعا وانا ب (سورۃ ص ۳۸ آیت ۲۲)  
[۱۱] فان استکبروا فالذین عند ربک یسبحون لہ باللیل والنهار وهم لا یسأمون (سورۃ حم سجدہ ۴۱ آیت ۳۸)  
[۱۲] فاسجدوا للہ واعبدوا (سورۃ النجم ۵۳ آیت ۶۲)

(۵۶۳) قال سجود التلاوة فی القرآن اربعة عشر [۱] فی آخر الاعراف [۲] وفي الرعد [۳] والنحل [۴] وبنی اسرائیل [۵] ومریم [۶] والاولیٰ من الحج [۷] والفرقان [۸] والنمل [۹] والمّ تنزیل [۱۰] و ص [۱۱] وحمّ السجدة [۱۲] والنجم [۱۳] واذا السماء انشقت [۱۴] واقراً. ۱ کذا کتب فی مصحف عثمانؓ وهو المعتمد ۲ والسجدة الثانية فی الحج للصلاة.

[۱۳] و اذا قرء علیہم القرآن لا یسجدون (اذا السماء انشقت ۸۴ آیت ۲۱)

[۱۴] و اسجدوا قریب (سورہ غلق ۹۶ آیت ۱۹)

**ترجمہ:** (۵۶۳) سجدہ تلاوت قرآن کریم میں چودہ جگہ ہیں [۱] سورہ اعراف کے آخر میں [۲] سورہ رعد میں [۳] النحل میں [۴] بنی اسرائیل میں [۵] سورہ مریم میں [۶] سورہ حج کی پہلے سجدے میں [۷] سورہ فرقان میں [۸] سورہ نمل میں [۹] الم تنزیل میں [۱۰] سورہ ص میں

[۱۱] سورہ حم سجدہ میں [۱۲] سورہ نجم میں [۱۳] سورہ اذا السماء انشقت میں [۱۴] اور سورہ اقرأ باسم میں۔

**ترجمہ:** ۱ حضرت عثمانؓ کے مصحف میں ایسا ہی لکھا ہوا ہے، اور اسی پر اعتماد ہے۔

**تشریح:** یہ چودہ سورتیں ہیں جن میں چودہ آیتیں ہیں جنکے پڑھنے سے سجدہ واجب ہوتا ہے۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے قرآن کریم میں ایسا ہی لکھا ہوا ہے۔ اور اسی پر اعتماد ہے۔

**وجہ:** (۱) اس حدیث میں ہے کہ قرآن کریم میں پندرہ سجدے ہیں، حدیث ہے۔ عن عمرو بن العاص أن النبی ﷺ أقرأه خمس عشرة سجدة فی القرآن، منها ثلاث فی المفصل، و فی سورة الحج سجدتان. (ابوداؤد شریف، باب تفریع ابواب السجود کم سجدة فی القرآن؟ ص ۲۱۰، نمبر ۱۴۰۱ ابن ماجہ، باب عدد سجود القرآن، ص ۱۳۸، نمبر ۱۰۵۷) اس حدیث میں ہے کہ قرآن کریم میں پندرہ سجدے ہیں، البتہ ہمارے یہاں سورہ حج میں ایک ہی سجدہ ہے اسلئے کل چودہ سجدے رہ گئے۔

**ترجمہ:** ۲ اور دوسرا سجدہ سورہ حج میں حنفیہ کے یہاں نماز کے لئے ہے۔

**تشریح:** سورہ حج میں دو جگہ سجدے کی آیت ہے۔ اس میں سے پہلی جگہ حنفیہ کے یہاں سجدہ تلاوت کے لئے ہے یعنی اس آیت کی تلاوت کرے گا تو سجدہ تلاوت واجب ہوگا۔ وہ آیت یہ ہے۔ [۶] الم ترا ان اللہ یسجد له من فی السموات و من فی الارض و الشمس و القمر و النجوم و الجبال و الشجر و الدواب و کثیر من الناس (سورہ الحج ۲۲، آیت ۱۸)

**وجہ:** (۱) اس کی وجہ یہ اثر ہے عن سعید بن المسیب والحسن قالا فی الحج سجدة واحدة الاولیٰ منها

۳۔ وموضع السجدة فی حَم السجدة عند قوله لا یسأمون فی قول عمرؓ وهو الماخوذ للاحتیاط

(مصنف بن ابی شیبہ، باب ۲۱۵ من قال فی واحدة وہی الاولى، ج اول، ص ۳۷۳ نمبر ۴۴۰ (۲) عن ابن عباس قال فی سورة الحج الاولى عزیمۃ والآخرة تعلیم وکان لا یسجد فیها۔ (مصنف عبدالرزاق، باب کم فی القرآن من سجدة ص ۲۰۴ نمبر ۵۹۰۹) ان دونوں آثار سے معلوم ہوا کہ سورہ حج میں پہلی آیت پر سجدہ ہے دوسری آیت تعلیم کے لئے ہے۔

**فائدہ :** امام شافعیؒ کے یہاں سورہ حج میں دوسری آیت میں سجدہ ہے پہلی آیت میں نہیں ہے۔ دوسری آیت یہ ہے۔ یا ایہا الذین آمنوا رکعوا واسجدوا واعبدوا ربکم وافعلوا الخیر لعلکم تفلحون (سورہ حج ۲۲، آیت ۷۷)، اس آیت کے پڑھنے سے امام شافعیؒ کے یہاں سجدہ واجب ہوگا۔

**وجہ :** اس اثر میں اسکا ثبوت ہے۔ عن نافع أن عمرؓ، وابن عمرؓ کانا یسجدان فی الحج سجدتین، قال وقال ابن عمرؓ: لو سجدت فیها واحدة كانت السجدة فی الآخرة أحب الی (مصنف عبدالرزاق، باب کم فی القرآن من سجدة ص ۲۰۴ نمبر ۵۹۰۷) اس اثر میں ہے کہ پہلی آیت پر سجدہ کرنا زیادہ بہتر ہے۔

**فائدہ :** امام مالکؒ کے نزدیک دونوں جگہ سجدے ہیں ان کی دلیل یہ حدیث ہے ان عقبہ بن عامر حدثہ قال قلت لرسول اللہ ﷺ فی سورة الحج سجدتان قال نعم ومن لم یسجد هما فلا یقرأهما۔ (ابوداؤد شریف، باب کم سجدة فی القرآن ص ۲۰۶ نمبر ۱۴۰۲ / باب تفریع ابواب السجود در ترمذی شریف، باب فی السجدة فی الحج ص ۱۲۸ نمبر ۵۷۸) اس حدیث سے ثابت ہوا کہ سورہ حج میں دو سجدے ہیں۔ اس اعتبار سے کل سجدے پندرہ ہو جائیں گے۔ یہی امام مالکؒ کا قول ہے۔

**ترجمہ :** ۳۔ اور سورہ حم السجدة میں سجدے کی جگہ اللہ تعالیٰ کے قول: لا یسأمون پر ہے حضرت عمرؓ کے قول میں احتیاط کے طور پر اسی قول کو لیا گیا ہے۔

**تشریح :** سورہ حم سجدہ میں دو آیتیں ہیں جن میں سے پہلے میں سجدہ کرنے کا تذکرہ ہے اور دوسری آیت اسکی تکمیل ہے۔ اسلئے سجدہ تو پہلی آیت ہی کے پڑھنے سے واجب ہوتا ہے۔ لیکن حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ دوسری آیت جو تکمیل کے لئے ہے اسکو بھی پڑھ لے تب سجدہ کرے تو زیادہ بہتر ہے تاکہ احتیاط پر عمل ہو جائے۔۔۔ دونوں آیتیں یہ ہیں۔ ومن آیاتہ اللیل والنهار والشمس والقمر واسجدوا للہ الذی خلقہن ان کنتم ایاء تعبدون O فان استکبروا فالذین عند ربک یسبحون لہ باللیل والنهار وہم لا یسأمون (سورہ حم سجدہ ۳۱ آیت ۳۷/۳۸) اس میں پہلی آیت میں سجدے کا حکم ہے، اور دوسری آیت اسکی تکمیل ہے۔

**وجہ :** یہ قول حضرت عمرؓ کا نہیں بلکہ حضرت ابن عباسؓ کا ہے۔ وہ یہ ہے۔ عن ابن عباسؓ انه کان یسجد فی الآخرة

(۵۶۵) والسجدة واجبة فی هذه المواضع علی التالی والسامع سواء قصد سماع القرآن اولم

يقصد ﴿﴾

﴿وهم لا یسامون﴾ (مصنف عبدالرزاق، باب کم فی القرآن من سجدة ص ۲۰۲ نمبر ۵۸۹۳ مصنف ابن ابی شیبہ، من کان یقول: السجود فی الآخرة فی سورة حم، ج اول، ص ۳۷۲، نمبر ۴۲۷۶) اس اثر میں ہے کہ حضرت ابن عباسؓ دوسری آیت پر سجده فرمایا کرتے تھے۔

**ترجمہ:** (۵۶۵) سجده واجب ہے ان جگہوں میں پڑھنے والے پر اور سننے والے پر چاہے قرآن سننے کا ارادہ کیا ہو یا ارادہ نہ کیا ہو۔

**تشریح:** ان آیتوں کے پڑھنے سے پڑھنے والے اور سننے والے دونوں پر سجده واجب ہوتا ہے۔ چاہے سننے کی نیت کی ہو یا نہ کی ہو۔

**وجہ:** (۱) واجب ہونے کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن ابن عباس قال صلیس من عزائم السجود وقد رأیت النبی ﷺ یسجد فیہا (بخاری شریف، باب سجدة ص ۱۳۶ نمبر ۱۰۶۹ ابوداؤد شریف، باب السجود فی ص ۳۰۷ نمبر ۱۴۰۹ ترمذی شریف، باب ماجاء فی السجدة فی ص ۱۲۷ نمبر ۵۷۷) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سورہ ص میں سجده تاکید نہیں ہے۔ اس کا مفہوم مخالف یہ ہوگا کہ دوسری آیتوں کا سجده تاکید ہے اور اسی کا نام وجوب ہے۔ اس لئے سجده تلاوت واجب ہے۔ (۲) ایک اور حدیث سے اس کا اشارہ ملتا ہے عن ابن عمر قال کان النبی ﷺ یقرأ السجدة ونحن عنده فیسجد ونسجد معه فنزدحم حتی ما یجد احدا لنا لجهته موزعا یسجد علیہ (بخاری شریف، باب ازدحام الناس اذا قرأ الامام السجدة ص ۱۳۶ نمبر ۱۰۷۶ باب ماجاء فی سجود القرآن ر مسلم شریف، باب سجود التلاوة ص ۲۱۵ نمبر ۵۷۷) اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ سجده واجب ہے اور سننے والوں پر بھی واجب ہے۔ اسی لئے تو سننے کے بعد تمام لوگ سجده کرتے تھے۔ یہاں تک کہ سجده کے لئے جگہ باقی نہیں رہتی تھی۔ اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ آیت سجده سننے کا ارادہ نہ بھی رکھتا ہو تو بھی سننے سے سجده واجب ہوگا۔ کیونکہ اس میں بہت سے لوگ وہ بھی ہوں گے جو سننے کا ارادہ نہ رکھتے ہوں گے پھر بھی انہوں نے سجده کیا (۳) اس اثر سے اس کی تائید ہوتی ہے عن ابن عمر قال انما السجدة علی من سمعها۔ نمبر ۴۲۲۵ (۴) عن ابراہیم، و نافع و سعید بن جبیر قالوا: من سمع السجدة فعلیہ ان یسجد۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، ص ۲۰۷، باب من قال السجدة علی من جلس لھا ومن سمعھا، ج اول، ص ۳۶۷، نمبر ۴۲۲۲) اس اثر سے معلوم ہوا کہ جو بھی آیت سجده سنے گا اس پر سجده کرنا واجب ہوگا چاہے سننے کا ارادہ کرے یا نہ کریا۔

**فائدہ:** امام شافعیؒ کے نزدیک سجده تلاوت سنت ہے۔ (۱) ان کی دلیل یہ اثر ہے عن عمر بن الخطاب قرأ یوم الجمعة

۱۔ لقوله عليه السلام السجدة على من سمعها وعلى من تلاها وهي كلمة ايجاب وهو غير مقيد بالقصد (۵۶۶) واذا تلا الا امام اية السجدة سجدها وسجدها المأموم معه

على المنبر بسورة النحل حتى اذا جاء السجدة نزل فسجد وسجد الناس حتى اذا كانت الجمعة القابلة قرأ بها حتى اذا جاء السجدة قال ايها الناس انما نمر بالسجود فمن سجد فقد اصاب ومن لم يسجد فلا اثم عليه ولم يسجد عمر (بخاری شریف، باب من رأى ان الله عز وجل لم يوجب السجود ص ۱۴۷ نمبر ۷۷۰۷ اور ابوداؤد شریف، باب السجود فی ص ۷، ص ۲۰ نمبر ۱۳۱۰ وترمذی شریف، باب ما جاء من لم يسجد فيه ص ۱۲۷ نمبر ۵۷۶) اس اثر سے معلوم ہوا کہ تجدہ تلاوت واجب نہیں ہے سنت ہے۔ تجدہ کرے گا تو ثواب ملے گا اور نہیں کرے گا تو کوئی حرج کی بات نہیں ہے۔ بعض حضرات کا مذہب یہ بھی ہے کہ سننے کے ارادے سے سننے تو تجدہ کرے گا اور اگر بغیر ارادہ کے سن لیا تو اس پر ضروری نہیں ہے۔ (۲) ان کی دلیل یہ اثر ہے قال سلمان ما لهذا غدونا وقال عثمان انما السجدة على من استمعها (بخاری شریف، باب من رأى ان الله عز وجل يوجب السجود ص ۱۳۶ نمبر ۱۰۷۷) اس اثر سے معلوم ہوا کہ سننے کے ارادے سے سننے تو تجدہ ضروری ہے ورنہ نہیں۔ (۳) یہ حدیث بھی انکی دلیل ہے عن زید بن ثابت قال : قرأت على النبي ﷺ ﴿والنجم﴾ فلم يسجد فيها۔ (بخاری شریف، باب من قرأ السجدة ولم يسجد، ص ۱۷۳، نمبر ۱۰۷۳) اس حدیث میں ہے کہ سورہ نجم میں آیت تجدہ پڑھی لیکن حضور ﷺ نے تجدہ نہیں فرمایا، جس سے معلوم ہوا کہ تجدہ واجب نہیں ہے۔

**ترجمہ:** ۱۔ حضور علیہ السلام کے قول کی وجہ سے کہ تجدہ اس پر ہے جس نے آیت تجدہ سنی، اور اس پر بھی ہے جس نے اسکی تلاوت کی۔ اور لفظ، علی،، وجوب کا کلمہ ہے، اور یہ ارادے کے ساتھ مقید نہیں ہے۔

**تشریح:** یہ حضور کا قول تو نہیں مل سکا البتہ حضرت عبداللہ ابن عمر کا قول یہ ہے۔ عن ابن عمر قال انما السجدة على من سمعها۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، ۲۰۷، باب من قال السجدة على من جلس لها من سمعها، ارج اول، ص ۳۶۷، نمبر ۴۲۲۵) اس اثر میں ہے کہ جو تجدہ تلاوت کی آیت سے اس پر تجدہ ہے۔ اور اس اثر میں، علی،، کا لفظ ہے جو وجوب کے لئے آتا ہے جس سے معلوم ہوا کہ تجدہ واجب ہے۔ اور چونکہ اس اثر میں قصد اور ارادہ کی قید نہیں ہے اسلئے بغیر ارادے کے بھی سننے گا تو تجدہ واجب ہوگا۔ (۲) اس اثر میں بھی اسکا ثبوت ہے۔ عن ابراهيم، و نافع و سعيد بن جبير قالوا : من سمع السجدة فعليه ان يسجد۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، ۲۰۷، باب من قال السجدة على من جلس لها من سمعها، ارج اول، ص ۳۶۷، نمبر ۴۲۲۲) اس اثر سے معلوم ہوا کہ جو بھی آیت تجدہ سنے گا اس پر تجدہ کرنا واجب ہوگا چاہے سننے کا ارادہ کرے یا نہ کرے۔

**ترجمہ:** (۵۶۶) پس اگر امام نے آیت تجدہ پڑھی تو اس کا تجدہ کرے گا اور مقتدی بھی اس کے ساتھ تجدہ کرے گا۔



الالتزامه متابعتہ (۵۶۷) واذا اتلا المأموم لم يسجد الامام ولا المأموم في الصلوة ولا بعد الفراغ  
عند ابی حنیفۃ و ابی یوسف ؒ وقال محمدؒ يسجدونها اذا فرغوا لان السبب قد تقرر ولا مانع  
بخلاف حالة الصلوة لانه يؤدي الى خلاف وضع الامامة او التلاوة

**ترجمہ:** امام کی اتباع لازم ہونے کی وجہ سے

**تشریح:** امام نے نماز میں آیت سجدہ پڑھی تو امام بھی نماز میں سجدہ تلاوت کریں گے، اور اسکی اقتداء میں مقتدی بھی سجدہ  
تلاوت کریں۔ کیونکہ مقتدی نے امام کی اتباع اپنے اوپر لازم کی ہے۔

**وجہ:** (۱) پہلے گزر چکا ہے کہ امام ضامن ہے اس لئے امام پر سجدہ تلاوت واجب ہوگا تو مقتدی پر بھی واجب ہو جائے گا (۲) اس  
کے لئے یہ حدیث بھی دلیل۔ عن ابن عمر قال: كان النبي ﷺ يقرأ السجدة ونحن عنده فيسجد ونسجد  
معه، فنزدحم حتى ما يجدها لجهته موضعاً يسجد عليه. (بخاری شریف، باب ازحام الناس ص ۱۳۶ نمبر  
۱۰۷۶) اس حدیث میں ہے کہ حضور سجدہ کرتے تھے اور ہم لوگ بھی ان کی اقتداء میں سجدہ کرتے تھے۔ (۳) اس اثر میں ہے۔ وقال  
ابن مسعود لتميم بن حذلم. و هو غلام. فقرأ عليه سجدة فقال: اسجد فانك امامنا فيها۔ (بخاری شریف،  
باب من سجد لسجد القاري ص ۱۷۳ نمبر ۱۰۷۵) اس اثر میں بھی ہے کہ امام سجدہ کرے تو مقتدی بھی اسکی اقتداء میں سجدہ کرے۔

**ترجمہ:** (۵۶۷) پس اگر مقتدی نے آیت سجدہ پڑھی تو نہ امام کو لازم ہوگا اور نہ مقتدی کو سجدہ لازم ہوگا۔ نہ نماز میں اور نہ نماز  
سے باہر۔

**ترجمہ:** امام ابوحنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک۔

**ترجمہ:** مقتدی امام کے تابع ہے اس لئے اگر مقتدی نے آیت سجدہ پڑھی تو اس کی وجہ سے امام پر سجدہ لازم نہیں ہوگا۔ اور  
مقتدی امام کے خلاف کر کے سجدہ نہیں کر سکتا اور نہ امام کی مخالفت لازم ہوگی اس لئے نہ امام پر سجدہ لازم ہوگا اور نہ مقتدی پر لازم ہوگا  
(۲) امام ابوحنیفہ کے اعتبار سے مقتدی کو قرات ہی نہیں کرنی چاہئے۔ اس نے جو قرات کی ہے یہی خلاف قاعدہ کی ہے، اور جو  
خلاف قاعدہ ہوا اسکا کوئی حکم نہیں ہوتا اسلئے نماز میں جو آیت سجدہ پڑھی ہے اسکا کوئی حکم نہیں ہوگا، یعنی نہ نماز کے اندر سجدہ لازم ہوگا  
اور نہ نماز سے باہر سجدہ لازم ہوگا۔ نہ امام پر اور نہ مقتدی پر، اسلئے کہ خلاف قاعدہ آیت پڑھی گئی ہے۔

**ترجمہ:** امام محمدؒ نے فرمایا کہ جب نماز سے فارغ ہو جائیں تو امام اور مقتدی دونوں سجدہ کریں۔ اسلئے کہ سجدے کا سبب  
ثابت ہو چکا ہے اور سجدہ کرنے سے اب کوئی مانع بھی نہیں ہے۔ بخلاف نماز کی حالت کے اسلئے کہ وہ امامت کے وضع کے خلاف یا  
تلاوت کے وضع کے خلاف تک پہنچائے گا۔

۳۔ ولهما ان المقتدی محجور عن القراءة لفاذ تصرف الامام عليه تصرف المحجور لاحکم له  
 ۴۔ بخلاف الجنب والحائض لانهما منهیان عن القراءة الا انه لا يجب على الحائض بتلاوتها كما  
 لا يجب بسماعها لانعدام اهلیة الصلوة بخلاف الجنب

**تشریح :** امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ مقتدی نے نماز میں تلاوت کی تو نماز میں تو کوئی سجدہ نہ کرے نہ امام اور نہ مقتدی، لیکن نماز سے فارغ ہونے کے بعد امام بھی سجدہ کرے اور مقتدی بھی۔ کیونکہ آیت پڑھی ہے اسلئے سجدہ واجب ہونے کا سبب لازم ہو چکا ہے۔ اور نماز سے فارغ ہونے کے بعد کوئی بات مانع نہیں ہے اسلئے نماز سے فراغت کے بعد دونوں سجدہ کر لیں۔

وضع امامت، اور وضع تلاوت کے خلاف کیسے ہوگا؟ اسکی تشریح یہ ہے کہ امام پہلے سجدہ کرے یا مقتدی؟ اگر مقتدی پہلے سجدہ کرے تو امام کو اسکے تابع ہونا پڑتا ہے، یہ وضع امامت کے خلاف ہے اور اگر امام پہلے سجدہ کرے اور آیت سجدہ پڑھنے والا مقتدی بعد میں سجدہ کرے تو یہ تلاوت کے قاعدے کے خلاف ہے۔ کیونکہ تلاوت کا قاعدہ یہ ہے کہ آیت پڑھنے والا پہلے سجدہ کرے، حدیث میں ہے۔ عن زید ابن اسلم أن غلاماً قرأ عند النبي ﷺ السجدة فانظر الغلام النبي ﷺ أن يسجد فلما لم يسجد قال يا رسول الله أليس في هذه السورة سجدة قال : بلى ولكنك كنت امامنا فيها فلو سجدت لسجدنا۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، السجدة یقرأها الرجل ومع قوم لا يسجدون حتی يسجد، ج اول، ص ۳۷۹، نمبر ۲۳۶۳) اس حدیث میں ہے کہ آیت پڑھنے والا پہلے سجدہ کرے، اسلئے اگر امام نے پہلے سجدہ کیا تو یہ تلاوت کے وضع کے خلاف ہے۔

**ترجمہ :** ۳۔ اور امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کی دلیل یہ ہے کہ مقتدی کو قرأت سے روک دیا گیا ہے۔ کیونکہ اس پر امام کے تصرف کا نفاذ ہے، اور جسکو روک دیا گیا ہو اسکی تلاوت کا کوئی حکم نہیں ہے۔

**تشریح :** شیخین کی دلیل یہ ہے کہ مقتدی کو قرأت کرنے سے روک دیا گیا ہے، قرأت پر تو امام کا حق ہے، اسلئے مقتدی کو قرأت نہیں کرنی چاہئے۔ اسکے لئے یہ حدیث ہے۔ عن جابرؓ قال : قال رسول الله ﷺ من كان له امام فقرأ الامام له قراءة۔ (ابن ماجہ شریف، باب اذا قرأ الامام فأنصوا، ص ۱۲۱، نمبر ۸۵۰) اس حدیث میں ہے کہ امام کی قرأت مقتدی کے لئے کافی ہے اسلئے مقتدی کو قرأت نہیں کرنی چاہئے اس پر تو امام کا تصرف اور حق ہے اسلئے مقتدی نے تلاوت کی تو بیجا کام کیا اسلئے اس تلاوت کا کوئی حکم نہیں ہوگا، اور اس سے کسی پر سجدہ تلاوت بھی لازم نہیں ہوگا۔

**ترجمہ :** ۴۔ بخلاف جنبی اور حائضہ عورت کے، اسلئے کہ ان دونوں کو صرف قرأت سے روکا ہے۔ مگر حائضہ عورت پر اسکی تلاوت کی وجہ سے سجدہ واجب نہیں ہے، جیسے کہ آیت سجدہ کے سننے کی وجہ سے سجدہ واجب نہیں ہے، اس لئے کہ اس میں نماز کی اہلیت ہی نہیں ہے۔ بخلاف جنبی کے کہ اس پر سجدہ واجب ہے [یہ اور بات ہے کہ غسل کے بعد سجدہ کرے گا]

(۵۶۸) ولو سمعها رجل خارج الصلوة سجدها ۱۔ هو الصحيح لان الحجر ثبت في حقهم فلا يعلوهم

**تشریح :** یہاں سے حائضہ عورت اور جنبی کا حکم بتانا چاہتے ہیں اور مقتدی کی تلاوت اور حائضہ اور جنبی کی تلاوت میں فرق بتانا چاہتے ہیں۔ فرماتے ہیں کہ حائضہ عورت میں حیض کی وجہ سے نماز کی اہلیت بالکل نہیں ہے اسلئے یہ آیت سجدہ کو تلاوت کرے تب بھی اس پر سجدہ واجب نہیں، اور آیت سجدہ کو کسی سے سنتے تب بھی اس پر سجدہ واجب نہیں ہے، کیونکہ سجدہ نماز کا حصہ ہے اور اس میں نماز پڑھنے کی اہلیت ہی نہیں ہے تو سجدہ کرنے کی اہلیت کیسے ہوگی؟ اسلئے نہ آیت سجدہ پڑھنے سے سجدہ واجب ہوگا اور نہ آیت سجدہ کے سننے سے سجدہ واجب ہوگا۔

**وجہ :** اسکے ثبوت کے لئے اثر یہ ہے۔ عن ابراهيم انه كان يقول في الحائض تسمع السجدة قال : لا تسجد ، هي تدع أعظم من السجدة : الصلوة المكتوبة ۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب المناض تسمع السجدة، ج اول، ص ۳۷۵، نمبر ۴۳۱۵) اس اثر سے معلوم ہوا کہ حائضہ عورت سجدہ نہیں کرے گی۔ اس اثر میں دونوں حکم ہیں کہ پڑھنے سے بھی نہیں اور سننے سے بھی نہیں۔

اور جو شخص جنابت کی حالت میں ہے اس میں نماز کی اہلیت تو ہے اسی لئے تو اس پر وہیہ نماز واجب ہے، لیکن ناپاک ہونے کی وجہ سے ابھی نماز نہیں پڑھ سکتا، اسی طرح آیت سجدہ پڑھنے، یا سننے سے سجدہ واجب ہو جائے گا، کیونکہ سجدہ کا سبب پایا گیا۔ البتہ ناپاک ہونے کی وجہ سے ابھی سجدہ نہیں کر سکتا غسل کے بعد سجدہ اداء کرے گا۔

**وجہ :** اس اثر میں اسکا ثبوت ہے۔ عن حماد عن سعيد بن جبیر أنهما قالَا : اذا سمع الجنب اغتسل ثم سجد (مصنف ابن ابی شیبہ، باب الرجل يحب تسمع السجدة ما يصنع، ج اول، ص ۳۷۵، نمبر ۴۳۱۴) اس اثر میں ہے کہ جنبی آدمی آیت سجدہ سننے تو غسل کے بعد سجدہ کرے جس سے معلوم ہوا کہ سجدہ واجب ہے۔

**ترجمہ :** (۵۶۸) اگر امام یا مقتدی کی تلاوت کو نماز سے باہر کے آدمی نے سنا تو وہ سجدہ کرے۔

**ترجمہ :** ۱۔ صحیح یہی ہے، اسلئے کہ روکنا امام اور مقتدی کے حق میں ثابت ہے اسلئے انکے علاوہ کی طرف تہاؤ نہیں کرے گا۔  
**تشریح :** مثلاً مقتدی نے تلاوت کی تو اسکی وجہ سے نہ امام پر سجدہ تھا اور نہ مقتدی پر، لیکن اگر اسی مقتدی کی تلاوت نماز سے باہر کے آدمی نے سنی تو اس پر بالاتفاق سجدہ واجب ہے۔ صحیح روایت یہی ہے۔

**وجہ :** اسکی وجہ یہ ہے کہ امام کو مقتدی کا تابع بننا پڑتا ہے اسلئے اس پر سجدہ واجب نہیں ہے لیکن جو آدمی نماز سے باہر ہے اسکو تو کسی کے تابع ہونے کا سوال نہیں ہے، اسلئے اس پر سجدہ واجب ہو جائے گا کیونکہ آیت سجدہ کا سننا سبب پایا گیا، اور سجدہ کرنے سے کوئی مانع بھی نہیں ہے اسلئے سجدہ واجب ہوگا۔ هو الصحيح، کہہ کر اس بات کی طرف اشارہ فرمایا کہ ایک روایت یہ بھی ہے کہ جب

(۵۶۹) وان سمعوا وهم فی الصلوة سجدة من رجل ليس معهم فی الصلوة لم يسجدوها فی الصلوة ﴿۱﴾ لانها ليست بصلاية لان سماعهم هذه السجدة ليس من افعال الصلوة وسجدوها لتحقق سبها

مقتدی کی قرأت کو کالعدم قرار دیا تو باہر کے آدمی پر بھی سجدہ واجب نہیں ہونا چاہئے۔ جس طرح امام اور مقتدی پر سجدہ واجب نہیں کیا۔ لیکن صحیح روایت پہلی ہے۔

﴿۱﴾ لان الحجر ثبت فی حقهم فلا یعدوهم ﴿۲﴾ اس عبارت کا مطلب یہ ہے کہ مقتدی آیت سجدہ پڑھے تو سجدہ کرنے سے روکنا صرف امام اور مقتدی کے حق میں ہے، اسلئے ان سے تجاوز کر کے انکے علاوہ جو خارج لوگ ہیں ان پر یہ حکم نافذ نہیں ہوگا، بلکہ ان پر سجدہ واجب ہوگا۔ خارجی پر سجدہ واجب ہونے کی یہ دلیل عقلی ہے۔

**ترجمہ:** (۵۶۹) اگر امام اور مقتدی نے آیت سجدہ کو ایسے آدمی سے سنی جو انکے ساتھ نماز میں نہیں ہے، تو وہ نماز میں سجدہ نہ کرے۔

**تشریح:** کچھ لوگ نماز پڑھ رہے تھے۔ ایک آدمی اس نماز میں نہیں تھا اس نے آیت سجدہ پڑھی اور نمازی لوگوں نے اس کو سنی تو نمازی لوگوں کو چاہئے کہ ابھی اس کا سجدہ نہ کرے بلکہ نماز سے فارغ ہونے کے بعد اس کا سجدہ کرے۔ لیکن اگر انہوں نے نماز ہی میں سجدہ کر لیا تو نماز فاسد نہیں ہوگی۔

**وجہ:** (۱) یہ سجدہ نماز کے اعمال میں سے نہیں ہے۔ اس کا سبب نماز کے باہر سے آیا ہے۔ اس لئے اس کو نماز میں ادا نہیں کرنا چاہئے۔ نماز سے باہر ادا کرنا چاہئے۔ تاہم کر دیا تو چونکہ خلاف نماز کا نہیں ہے اس لئے نماز فاسد نہیں ہوگی (۲) اس اثر سے اس کی تائید ہوتی ہے عن طاؤس فی الرجل سمع السجدة وهو فی الصلوة قال لا یسجد۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ۲۱۶ باب یسمع السجدة قرأت وهو فی الصلوة من قال لا یسجد، ج اول، ص ۴۷۳، نمبر ۳۳۰۳ اس باب میں کئی اثر ہیں مصنف عبد الرزاق، باب اذا سمعت السجدة وانت تصلی ج ثالث ص ۲۱۲ نمبر ۵۹۶۰) اس اثر میں ہے کہ نماز میں رہتے ہوئے سجدہ نہ کرے۔

اور بعد میں سجدہ کرے اسکی دلیل یہ اثر ہے۔ عن ابن سیرین قال: یسجد اذا انصرف۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ۲۱۶ باب یسمع السجدة قرأت وهو فی الصلوة من قال لا یسجد، ج اول، ص ۴۷۳، نمبر ۳۳۰۳ اس باب میں کئی اثر ہیں مصنف عبد الرزاق، باب اذا سمعت السجدة وانت تصلی ج ثالث ص ۲۱۲ نمبر ۵۹۶۰) اس اثر میں ہے کہ بعد میں سجدہ کرے۔

**ترجمہ:** ۱۔ اسلئے کہ یہ نماز کا سجدہ نہیں ہے، اسلئے اس آیت سجدہ کا سننا نماز کے افعال میں سے نہیں ہے۔ البتہ نماز کے بعد میں اس کا سجدہ کرے اسلئے کہ سجدے کا سبب متحقق ہو گیا ہے۔

(۵۷۰) ولو سجدوها فی الصلوة لم یجزهم ﴿۱﴾ لانه ناقص لمكان النهی فلا یتادی به الكامل (۵۷۱) قال واعدوها ﴿۲﴾ لتقرر سبها (۵۷۲) ولم یعيدوا الصلوة ﴿۳﴾ لان مجرد السجدة لا ینا فی احرام الصلوة

**تشریح :** نماز کے اندر سجدہ کیوں نہ کرے یہ اسکی دلیل عقلی ہے۔ کہ یہ سجدہ نماز والا نہیں ہے، اور نہ یہ نماز کے افعال میں سے ہے، کیونکہ اس آیت کو امام سے نہیں سنی بلکہ ایک ایسے آدمی سے سنی جو نماز میں نہیں ہے، بلکہ نماز سے باہر ہے اسلئے نماز میں اسکا سجدہ نہ کرے، لیکن چونکہ آیت سجدہ کا سننا سبب واقع ہو چکا ہے اسلئے نماز سے فارغ ہونے کے بعد اسکا سجدہ کرے گا۔

**ترجمہ (۵۷۰)** اور اگر نماز ہی میں سجدہ کر لیا تو یہ کافی نہیں ہوگا۔

**ترجمہ :** اسلئے کہ نماز میں سجدہ سے روکنے کی وجہ سے یہ ناقص ہے، اسلئے اس سے کامل سجدہ اداء نہیں ہوگا۔

**تشریح :** امام اور مقتدی کو باہر والے آدمی کی آیت سجدہ سن کر نماز میں سجدہ نہیں کرنا چاہئے، لیکن اگر کر ہی لیا تو یہ سجدہ اداء نہیں ہوگا۔ نماز سے فارغ ہونے کے بعد دوبارہ سجدہ کرنا ہوگا۔

**وجہ :** اسکی وجہ یہ ہے کہ نماز میں اس سجدہ کو کرنے سے منع کیا ہے، اسلئے یہ سجدہ ناقص ہو گیا، اور جو سجدہ واجب ہوا ہے وہ کامل ہے۔ اسلئے ناقص سے کامل سجدہ اداء نہیں ہوگا۔ اسلئے دوبارہ اداء کرے۔

**فائدہ :** ایک روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ نماز میں بھی سجدہ اداء کرے گا تو سجدہ اداء ہو جائے گا۔ اثر یہ ہے۔ عن ابراہیم انه كان يقول : اذا سمع الرجل السجدة و هو يصلي فليسجد۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب من قال اذا سمعها وهو يصلي فليسجد، ج اول، ص ۳۷۳، نمبر ۳۳۰۹) اس اثر میں ہے کہ سجدہ کر لے۔ جبکہ مطلب یہ نکلا کہ نماز میں بھی سجدہ کرے گا تو سجدہ اداء ہو جائے گا۔

**ترجمہ :** (۵۷۱) اور سجدہ کو لوٹائے۔

**ترجمہ :** اسلئے سبب کے ثابت ہونے کی وجہ سے۔

**تشریح :** چونکہ آیت سجدہ پڑھی ہے اسلئے سجدے کا سبب واقع ہو گیا۔ اسلئے نماز سے فارغ ہونے کے بعد سجدہ لوٹائے۔

**ترجمہ :** (۵۷۲) اور نماز نہ لوٹائے۔

**ترجمہ :** اسلئے کہ محض سجدہ نماز کے احرام کے منافی نہیں ہے۔

**تشریح :** کسی نے نماز میں سجدہ کر ہی لیا تو نماز فاسد نہیں ہوئی اسلئے نماز کو دہرانے کی ضرورت نہیں ہے۔

**وجہ :** اسکی وجہ یہ ہے کہ سجدہ کرنا نماز کے منافی نہیں ہے، یہ تو عمل نماز میں سے ہے، اسلئے اگر سجدہ تلاوت کر لیا تو نماز فاسد نہیں ہوگی

٢ وفي النوادر انها تفسد لانهم زادوا فيها ماليس منها وقيل وهو قول محمد (٥٤٣) فان قرأها الامام وسمعها رجل ليس معه في الصلوة فدخل معه بعدما سجدها الامام لم يكن عليه ان يسجد لها ﴿

١ لانه صار مدر كالكها بادراك الركعة (٥٤٢) وان دخل معه قبل ان يسجد لها ﴿ ١ سجدها معه لانه لو لم يسمعها سجدها معه فهنا اولي

**ترجمہ :** ۲ نوادر کی روایت میں یہ ہے کہ نماز فاسد ہو جائے گی۔ اسلئے کہ اس نے ایسی چیز زیادہ کی جو نماز میں سے نہیں ہے۔ اور بعض حضرات نے کہا کہ یہ امام محمد کا قول ہے۔

**تشریح:** نوادر کی روایت یہ ہے کہ سجدہ تلاوت کرنے سے نماز فاسد ہو جائے گی۔ اور اسکی وجہ یہ ہے کہ اس سجدے کا سبب باہر سے تھا اسلئے اسکو نماز میں نہیں کرنا چاہئے تھا باہر کرنا چاہئے تھا۔ اسلئے اس نے ایسی چیز کی زیادتی کی جو نماز میں سے نہیں ہے اسلئے نماز فاسد ہو جائے گی۔ بعض حضرات فرماتے ہیں کہ یہ امام محمد کا قول ہے۔

**نوٹ :** ناچیز کے پاس حضرت امام محمدؒ کی کتاب نوادر نہیں ہے اسلئے کچھ نہیں کہہ سکتا۔

**ترجمہ:** (۵۷۳) اگر امام نے آیت سجدہ پڑھی اور اسکو کسی ایسے آدمی نے سنا جو ابھی نماز میں نہیں تھا، پھر سجدہ کرنے کے بعد امام کے ساتھ نماز میں داخل ہوا تو اس آدمی پر اسکا سجدہ کرنا لازم نہیں ہے۔

**ترجمہ:** ۱۔ اسلئے کہ رکعت کے پانے کی وجہ سے اس سجدہ کو پانے والا ہو گیا۔

**تشریح :** امام نے نماز میں آیت سجدہ پڑھی، ایک آدمی نماز سے باہر تھا اس نے اس آیت کو سنی، پھر امام نے سجدہ تلاوت کیا، اسکے بعد اسی رکعت میں باہر والا آدمی نماز میں شریک ہوا تو اس آدمی کو سجدہ تلاوت کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔

**وجہ :** اسکی وجہ یہ ہے کہ یہاں سجدے کا حکم قرأت کے حکم میں ہے، چنانچہ یہ آدمی رکوع میں امام کے ساتھ ملتا تو تو امام کی قرأت اسکے لئے کافی ہو جاتی، اسی طرح رکوع میں امام کے ساتھ ملتا تو امام کا سجدہ اسکے لئے کافی ہو گیا۔۔ یہی وجہ ہے کہ دوسری رکعت میں امام کے ساتھ ملے تو امام کا سجدہ اسکے لئے کافی نہیں ہوگا بلکہ نماز سے فارغ ہونے کے بعد اسکو سجدہ کرنا ہوگا۔

**اصول :** سجدے کا حکم قرأت کا حکم ہے۔

**ترجمہ:** (۵۷۴) اور اگر امام کے ساتھ سجدہ کرنے سے پہلے شامل ہو تو امام کے ساتھ سجدہ کرے گا۔

**ترجمہ:** ۱۔ اس لئے کہ اگر نہ سنتا پھر بھی سجدہ کرتا تو یہاں تو بدرجہ اولیٰ ہے۔

**تشریح :** اگر امام کے منہ سے آیت سجدہ نہ سنتا اور سجدہ کرنے سے پہلے امام کے ساتھ شامل ہوتا تب بھی امام کے ساتھ سجدہ کرتا کیونکہ وہ امام کے تابع ہے، اور یہاں تو امام کے منہ سے آیت سجدہ سن چکا ہے اور سجدہ کرنے کا سبب واجب ہو چکا ہے اسلئے یہاں

(۵۷۵) وان لم یدخل معه سجدها ﴿۱﴾ لحقق السبب (۵۷۶) وکل صلوۃ وجبت فی الصلوۃ فلم یسجدہا فیہا لم تقض خارج الصلوۃ ﴿۲﴾ لانہا صلاحیۃ ولہا مزیۃ الصلوۃ فلا تتادی بالناقص. (۵۷۷) ومن تلا سجدة فلم یسجدہا حتی دخل فی صلوۃ فاعادہا وسجد اجزأۃ السجدة

بدرجہ اولی امام کے ساتھ سجدہ کرنا ہوگا۔

**ترجمہ:** (۵۷۵) اور اگر امام کے ساتھ شامل نہ ہو سکا تو اس کا سجدہ بعد میں کرے گا۔

**ترجمہ:** ﴿۱﴾ سب کے متحقق ہونے کی وجہ سے۔

**تشریح:** اگر امام کے ساتھ سجدے میں شریک نہ ہو سکا، اور اس رکعت کو بھی نہیں پایا جس میں آیت سجدہ پڑھی گئی تو چونکہ اس نے سجدہ نہیں پایا، اور سجدے کا سبب واقع ہو چکا ہے اسلئے نماز سے فارغ ہونے کے بعد سجدہ اداء کرے۔

**ترجمہ:** (۵۷۶) ہر وہ سجدہ جو نماز میں واجب ہوا اور نماز میں سجدہ نہ کر سکا تو نماز سے باہر قضاء نہ کرے۔

**ترجمہ:** ﴿۲﴾ اسلئے کہ یہ سجدہ نماز والا ہے، اور اس کے لئے نماز کی فضیلت ہے اسلئے ناقص کے ساتھ ادا نہیں ہوگا۔

**تشریح:** یہ ایک قاعدہ بتا رہے ہیں۔ کہ جو سجدہ نماز میں آیت سجدہ پڑھنے کی وجہ سے نماز میں واجب ہوا ہو اس کو نماز سے باہر اداء کرنا چاہئے تو ادا نہیں کر سکتا۔

**وجہ:** (۱) اسکی ایک وجہ تو یہ ہے کہ یہ نماز کے اندر کا سجدہ ہے، اور اسکی ایک اہمیت ہے، اسلئے یہ کامل سجدہ ہے، اور نماز کے باہر جو سجدہ ہے وہ اس کے مقابلے میں ناقص ہے اسلئے کامل سجدہ ناقص سے ادا نہیں ہوگا۔ اسلئے باہر سجدہ کرے گا تو ادا نہیں ہوگا۔ (۲)

دوسری وجہ یہ اثر ہے۔ عن یونس عن الحسن فی رجل نسی سجدة من صلوۃ فلم یدکرہا حتی کان فی آخر رکعة من صلوۃ قال یسجد فیہا ثلاث سجعات فان لم یدکرہا حتی یقضى صلوۃ غیر انہ لم یسلم بعد ،

قال : یسجد سجدة واحدة ما لم یتکلم فان تکلم استأنف الصلوۃ . (مصنف ابن ابی شیبہ، باب الرجل یسی السجدة من الصلوۃ فیزکرہا وھو یصلی، ج اول، ص ۳۸۳، نمبر ۴۳۹۸) اس اثر میں ہے کہ اگر نماز میں سجدہ نہیں کیا اور بات کر لی، تو شروع

سے نماز پڑھے۔ جس کا مطلب یہ نکلا کہ نماز ہوئی ہی نہیں، اور اشارۃ النص سے یہ بھی معلوم ہوا کہ باہر سجدہ نہیں کر سکتا اور نہ نماز دہرانے کی ضرورت کیا تھی باہر سجدہ کر لیتا۔ (۳) دوسرے اثر میں ہے۔ عن ابراہیم قال : اذا نسی الرجل سجدة من الصلوۃ

فلیسجدھا متى ما ذکرھا فی صلوۃ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب الرجل یسی السجدة من الصلوۃ فیزکرہا وھو یصلی، ج اول، ص ۳۸۳، نمبر ۴۳۹۹) اس اثر میں ہے کہ نماز میں جب تک ہو تو سجدہ کر سکتا ہے۔ جس کا مطلب یہ نکلا کہ نماز سے باہر سجدہ نہ کرے۔

**ترجمہ:** (۵۷۷) کسی نے نماز سے باہر سجدہ کی آیت پڑھی، اس کا ابھی سجدہ نہیں کیا کہ نماز شروع کر دی اور نماز میں دوبارہ

عن التلاوتين ﴿۱﴾ لان الثانية اقوى لكونها صلوتية فاستبعت الاولى ۲ وفى النوادر يسجد اخرى بعد الفراغ لان للاولى قوة السبق فاستوتتا ۳ قلنا للثانية قوة اتصال المقصود فترجحت بها

اسی آیت کو پڑھا اور سجدہ کیا تو یہ سجدہ دونوں تلاوتوں کے لئے کافی ہے۔ [بشرطیکہ کہ مجلس ایک ہو]

**تشریح :** کسی نے نماز سے پہلے سجدے کی آیت پڑھی، اور ابھی اس کا سجدہ نہیں کیا، پھر نماز شروع کی اور اسی آیت کو دوبارہ نماز میں پڑھی اور سجدہ کیا تو نماز کا سجدہ باہر کے سجدے کے لئے کافی ہوگا۔

**ترجمہ :** (۱) نماز کا سجدہ اعلیٰ ہے اس لئے ادنیٰ کے لئے کافی ہے۔ اور چونکہ مجلس ایک ہے اسلئے نماز والا ایک ہی سجدہ کافی ہوگا (۲) ایک ہی سجدہ کافی ہونے کے لئے یہ اثر ہے۔ عن مجاهد قال اذا قرأت السجدة اجزاك ان تسجد بها مرة، عن ابراهيم فى الرجل يقرأ السجدة ثم يعيد قرائتها قال لا تجزيها السجدة الاولى. (مصنف بن ابی شیبہ ۲۰۴، باب الرجل يقرأ السجدة ثم يعيد قرائتها كيف يصنع ج اول ص ۳۶۵، نمبر ۴۲۰۰/۴۱۹۹) اس اثر سے معلوم ہوا کہ کئی مرتبہ آیت سجدہ پڑھنے سے اگر مجلس ایک ہو تو ایک ہی سجدہ کافی ہے۔

**ترجمہ :** ۱۔ اسلئے کہ دوسرا سجدہ زیادہ قوی ہے، اسلئے کہ وہ نماز کا سجدہ ہے، اسلئے پہلا سجدہ اس کے تابع ہوگا۔

**تشریح :** یہ دلیل عقلی ہے۔ کہ دوسرا سجدہ نماز میں پڑھی ہوئی آیت کا سجدہ اسلئے وہ زیادہ قوی ہے، اور دوسرا سجدہ نماز سے پہلے ہے اور باہر ہے اسلئے وہ اتنا قوی نہیں ہے اسلئے پہلا سجدہ دوسرے سجدے کے تابع ہو کر اداء ہو جائے گا۔

**ترجمہ :** ۲۔ نوادر کتاب میں یہ ہے کہ نماز سے فارغ ہونے کے بعد دوسرا سجدہ کرے۔ اسلئے کہ پہلے سجدے کو پہلے ہونے کی قوت ہے اسلئے دونوں سجدے درجے میں برابر ہو گئے۔

**تشریح :** امام محمدی کتاب نوادر میں ہے کہ نماز سے پہلے جو آیت پڑھی ہے اس کا سجدہ الگ سے نماز سے فارغ ہونے کے بعد کرے، نماز میں کیا ہوا سجدہ نماز سے پہلے پڑھی ہوئی آیت کے لئے کافی نہیں ہے۔

**وجہ :** اسکی وجہ یہ فرماتے ہیں کہ نماز کا سجدہ زیادہ قوی نہیں ہے، اور نماز سے پہلے جو آیت پڑھی ہے اس کا سجدہ کمزور نہیں ہے، بلکہ دونوں برابر درجے کے ہیں۔ کیونکہ نماز کا سجدہ نماز میں ہونے کی وجہ سے قوی ہے، تو نماز سے پہلے کا سجدہ پہلے ہونے کی وجہ سے قوی ہے کیونکہ پہلے ہونا بھی ایک قوت ہے اسلئے دونوں سجدے برابر درجے کے ہو گئے۔ اسلئے نماز سے پہلے کا سجدہ نماز کے اندر کے تابع ہو کر اداء نہیں ہوگا۔

**ترجمہ :** ۳۔ ہم کہتے ہیں کہ دوسرے سجدے کے لئے مقصود سے متصل ہونے کی قوت ہے، اسلئے دوسرے سجدے کو ترجیح ہو گئی۔

**تشریح :** یہ ہمارا جواب ہے۔ اس کا حاصل یہ ہے کہ پہلے سجدے کو پہلے ہونے کی قوت ہے، لیکن اس وقت سجدہ اداء نہیں کیا گیا۔ اور دوسرے سجدے کو تلاوت کے بعد فوراً اداء کیا گیا ہے، تو یہ سجدہ مقصود سے متصل ہے، اسلئے اسکو دو قوت حاصل ہو گئی [۱] ایک



(۵۷۸) وان تلاها فسجد ثم دخل فی الصلوة فتلاها سجدلها ﴿۱﴾ لان الثانية هی المستبعة.

۲ ولا وجه الى الحاقها بالاولیٰ لانه یؤدی الى سبق الحكم على السبب

نماز میں ہونے کی وقت [۲] اور دوسری آیت سے متصل ہونے کی، اسلئے یہ سجدہ پہلے سے قوی ہو گیا، اسلئے پہلا سجدہ دوسرے سجدے کے تابع ہو کر اداء ہو جائے گا۔ اصل تو اوپر کا اثر ہے۔

**نکتہ :** اعماد عود سے مشتق ہے، لونا یا۔ اجزاء کافی ہو جائے گا۔ صلومیۃ: نماز کی چیز۔ استبعت: تبع سے مشتق ہے، تابع ہونا، پیچھے چلنا۔ اسبق: پہلے ہونا، سبقت کرنا۔ استوتا: سوی سے مشتق ہے، برابر ہو گیا۔ المقصود: یہاں مقصود سے مراد آیت سجدہ کو پڑھنا ہے اور اسکے ساتھ ہی سجدہ اداء کرنا ہے۔

**ترجمہ :** (۵۷۸) اور اگر آیت سجدہ تلاوت کی اور اسکا سجدہ بھی کر لیا، پھر نماز میں داخل ہوا اور اسی آیت کی تلاوت کی تو اس کے لئے دوبارہ سجدہ کرے۔

**تشریح :** نماز سے پہلے آیت سجدہ پڑھا اور اسکا سجدہ بھی کر لیا، اسکے بعد نماز شروع کی اور دوبارہ اسی آیت سجدہ کو پڑھی تو نماز میں دوبارہ سجدہ کرے گا، نماز سے پہلے والا سجدہ نماز کے اندر والے سجدے کے لئے کافی نہیں ہے۔

**وجہ :** (۱) نماز والا سجدہ اعلیٰ ہے، اور نماز سے پہلے باہر والا سجدہ ادنیٰ ہے، اسلئے ادنیٰ سجدے سے اعلیٰ سجدہ کیسے اداء ہوگا؟ اسلئے پہلے والا سجدہ نماز کے سجدے کے لئے کافی نہیں ہوگا۔ (۲) نماز سے پہلے جو سجدہ ہے وہ نماز کے اندر کی تلاوت سے پہلے ہے۔ اور قاعدہ یہ ہے کہ تلاوت پہلے ہو اور اسکے سبب سے سجدہ اسکے بعد ہو۔ پس اگر پہلے والا سجدہ نماز والے سجدے کے لئے کافی سمجھیں تو سجدہ پہلے ہو جائے گا اور تلاوت اسکے بعد ہوگی۔ حکم پہلے آجائے گا اور اسکا سبب اسکے بعد ہوگا، اسلئے پہلے والا سجدہ نماز کے اندر والے سجدے کے لئے کافی نہیں۔ نماز کے اندر دوبارہ سجدہ کرنا ہوگا۔

**اصول :** ادنیٰ سے اعلیٰ اداء نہیں ہوگا۔

**ترجمہ :** ۱ اسلئے کہ دوسرا سجدہ تو تابع بنانے والا ہے [وہ پہلے سجدے کے تابع کیسے ہوگا]

**تشریح :** نماز سے پہلے کا سجدہ ادنیٰ ہے اور نماز کے اندر کا سجدہ اعلیٰ ہے، اور وہ ادنیٰ کو تابع بنانے والا ہے اسلئے وہ ادنیٰ کے تحت میں کیسے اداء ہوگا؟۔ مستبعد کا ترجمہ ہے تابع بنانے والا۔

**ترجمہ :** ۲ اور کوئی وجہ نہیں ہے کہ نماز کے سجدے کو پہلے کے ساتھ لاحق کرے، اسلئے کہ یہ اس بات کی طرف پہنچائے گا کہ حکم سبب سے بھی پہلے ہو جائے۔

**تشریح :** اگر نماز سے پہلے جو سجدہ اداء کیا گیا نماز کے اندر کا سجدہ اسی کے تحت اداء کر دیا جائے تو اسکا مطلب یہ ہوگا کہ حکم یعنی سجدہ پہلے اداء ہو جائے اور اس سجدے کا سبب یعنی آیت کی تلاوت بعد میں آئے، اور یہ خلاف قاعدہ ہے اسلئے باہر کے سجدے سے

(۵۷۹) ومن کَرَّرَ تلاوة سجدة واحدة فی مجلس واحد اجزأته سجدة واحدة ﴿۵۸۰﴾ فان قرأها فی مجلسه فسجدها ثم ذهب ورجع فقرأها سجدها ثانية وان لم یکن سجد للاولی فعلیه سجدتان نماز کا سجدہ ادا نہیں ہوگا۔

**ترجمہ:** (۵۷۹) کسی نے ایک ہی آیت سجدہ کو ایک ہی مجلس میں مکرر تلاوت کی تو اس کو ایک ہی سجدہ کافی ہے۔

**تشریح:** کسی نے سجدے کی آیت کو ایک مجلس میں بار بار پڑھی تو ایک ہی سجدہ سب کے لئے کافی ہے، چاہے ایک مرتبہ آیت سجدہ پڑھ کر سجدہ کر لے، یا کئی مرتبہ آیت پڑھنے کے بعد آخر میں سجدہ کر لے دونوں صورتوں میں ایک ہی سجدہ کافی ہے۔

**وجہ:** (۱) قیاس کے اعتبار سے ہر آیت پڑھنے کے لئے الگ الگ سجدہ واجب ہونا چاہئے۔ لیکن حرج کے لئے تدخل کر دیا جائے گا۔ لیکن اس میں شرط یہ ہے کہ مجلس ایک ہو۔ دوسری بات یہ ہے کہ ادنیٰ اعلیٰ میں داخل ہوگا لیکن اعلیٰ ادنیٰ میں داخل نہیں ہوگا۔ اب اوپر کی صورت میں ایک ہی آیت کئی مرتبہ پڑھی ہے تو اگر مجلس ایک ہے تو تدخل ہو کر ایک ہی سجدہ لازم ہوگا۔ اور مجلس بدل گئی تو کئی سجدے لازم ہونگے۔ (۲) اثر میں موجود ہے۔ عن ابی عبد الرحمن انه کان یقرأ السجدة فیسجد ثم یعیدھا فی مجلسہ ذلک مراراً لا یسجد۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ۲۰۴، باب الرجل یقرأ السجدة ثم یعید قراتھا کیف یصنع، ج اول، ص ۳۶۶، نمبر ۴۲۰) اس اثر سے معلوم ہوا کہ ایک مجلس میں کئی مرتبہ آیت سجدہ پڑھا تو تدخل ہوگا اور ایک ہی سجدہ لازم ہوگا۔ (۳) عن مجاہد قال اذا قرأت السجدة اجزأک ان تسجد بها مرة، (۴) عن ابراہیم فی الرجل یقرأ السجدة ثم یعید قراتھا قالاً تجزئها السجدة الاولی۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ۲۰۴، باب الرجل یقرأ السجدة ثم یعید قراتھا کیف یصنع ج اول ص ۳۶۵، نمبر ۴۲۰/۴۱۹) اس اثر سے معلوم ہوا کہ کئی مرتبہ آیت سجدہ پڑھنے سے اگر مجلس ایک ہو تو ایک ہی سجدہ کافی ہے۔

**ترجمہ:** (۵۸۰) پس اگر سجدے کی آیت مجلس میں پڑھی اور اس کا سجدہ کیا پھر وہاں سے چلا گیا اور واپس آیا اور آیت پڑھی تو دوبارہ سجدہ کرے۔ اور اگر پہلے کے لئے سجدہ نہ کیا ہو تو اس پر دو سجدے ہیں۔

**تشریح:** یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ مجلس ایک ہو تو حرج کی وجہ سے تدخل ہو جائے گا، اسلئے سب کے لئے ایک ہی سجدہ کافی ہے۔

مسئلے کی تشریح یہ ہے کہ ایک آدمی نے آیت سجدہ پڑھی اور سجدہ کر لیا پھر وہاں سے کہیں چلا گیا اور مجلس بدل گئی پھر دوبارہ اسی مقام پر آیا اور آیت سجدہ پڑھی تو دوبارہ سجدہ کرنا ہوگا۔ پہلا سجدہ کافی نہیں ہے۔

**وجہ:** اس اثر میں ہے کہ مجلس ایک ہو تو ایک ہی سجدہ کافی ہے۔ عن ابی عبد الرحمن انه کان یقرأ السجدة فیسجد

۱۔ والاصل ان مبنى السجدة على التداخل دفعاً للخرج وهو تداخل فى السبب دون الحكم وهو اليق بالعبادات والثانى بالعقوبات ۲۔ وامكان التداخل عند اتحاد المجلس لكونه جامعاً للمتفرقات فاذا اختلف عاد الحكم الى الاصل

ثم يعيدها فى مجلسه ذلك مرارا لا يسجد۔ (مصنف ابن ابى شيبه ۲۰۴، باب الرجل يقرأ السجدة ثم يعيد قراتها كيف يصح، ج اول، ص ۳۶۶، نمبر ۴۲۰) اس اثر میں ہے کہ مجلس ایک ہو تو ایک سجدہ کافی ہے، جسکے اشارۃ النص سے معلوم ہوا کہ مجلس بدل جائے تو ایک سجدہ کافی نہیں ہوگا، بلکہ الگ سجدہ لازم ہوگا۔

**ترجمہ:** ۱۔ اصل قاعدہ یہ ہے کہ سجدے کا دار و مدار خرج کی وجہ سے تداخل پر ہے۔ اور یہاں سبب میں تداخل ہے حکم میں تداخل نہیں ہے، اور عبادات کے زیادہ لائق یہی ہے، اور حکم میں تداخل یہ سزاؤں کے زیادہ لائق ہے۔

**تشریح:** بار بار آیت پڑھنے کے باوجود ایک ہی سجدہ واجب ہونے کی وجہ بتا رہے ہیں کہ آیت یاد کرنے کے لئے، یا بچوں کو پڑھانے کے لئے ایک آیت کو بار بار پڑھنا پڑتا ہے، اب اگر ہر آیت پر سجدہ کرے تو خرج لازم ہوگا، اسلئے سبب میں تداخل کر دیا گیا تاکہ سب کے لئے ایک ہی سجدہ کافی ہو جائے۔

سبب میں تداخل کیا ہے؟ آیت کا پڑھنا سجدے کا سبب ہے۔ مثلاً دس مرتبہ آیت پڑھی تو دس سجدے کا سبب بنی۔ اور سجدہ کرنا حکم ہوا۔ اب دس مرتبہ آیت پڑھنے کو ایک مرتبہ پڑھنا قرار دیا جائے، یہ سبب میں تداخل ہو گیا، کیونکہ دس سبب کو ایک ہی قرار دیا۔ اور اسکی وجہ سے ایک ہی سجدہ لازم کیا جائے جو ایک حکم ہے۔ عبادت کے لائق یہ ہے کہ سبب میں تداخل کیا جائے، تاکہ سبب ایک ہو تو حکم بھی ایک ہو، تاکہ ایسا نہ ہو کہ سبب کئی ہو اور حکم ایک ہو اور سبب بغیر حکم کے باقی رہ جائے۔

حکم میں تداخل کیا ہے؟ سبب کئی ہوں اس میں تداخل نہ کرے، اور سبب کا حکم ایک ہی ہو تو اسکو حکم میں تداخل کہتے ہیں۔ مثلاً کئی مرتبہ زنا کیا اسلئے کئی مرتبہ حد لگانے کا سبب ہوا لیکن سب کے بدلے میں ایک مرتبہ حد لگائے تو یہ سبب کئی ہونے کے باوجود حکم میں تداخل ہوا۔ سزا کے مناسب یہی ہے کہ حکم میں تداخل ہو، کیونکہ اللہ رحیم ہے اسلئے حد کا سبب کئی ہونے کے باوجود حکم ایک ہی ہوا اور ایک ہی حد لگی۔ کیونکہ حدیث میں ہے کہ جہاں تک ہو سکے حد کو ساقط کرنے کی کوشش کرو۔

**ترجمہ:** ۲۔ تداخل کا ممکن ہونا مجلس کے متحد ہوتے وقت ہے اسلئے کہ مجلس متفرقات کو جمع کرنے والی ہے۔ پس جبکہ مجلس مختلف ہوگئی تو حکم اپنے اصل کے طرف لوٹ آیا [یعنی جتنے سبب ہوئے اتنے ہی حکم لازم ہوئے]

**تشریح:** آیت سجدہ جو پڑھا اس میں تداخل تو ہوگا لیکن شرط یہ ہے کہ مجلس ایک ہو۔ اور اگر مجلس ایک نہ ہو تو حکم اپنے اصل کی طرف لوٹ آئے گا، یعنی جتنی مرتبہ آیت پڑھے اتنا ہی سجدہ لازم ہو۔

۳۔ ولا یختلف بمجرد القیام ۴۔ بخلاف المخیرة لانه دلیل الاعراض وهو المبطل هنالك ۵۔ وفي تسدیه الشوب یتکرر الوجوب وفي المنتقل من غصن الی غصن كذلك فی الاصح وكذا فی الدیاسة للاحتیاط

**وجہ:** (۱) مجلس متحد ہو تو سب میں تذلل ہوا کی ایک وجہ تو اوپر کا اثر ہے۔ (۲) دوسری وجہ یہ ہے کہ مجلس متفرق چیزوں کو جمع کرنے والی ہے۔ مثلاً تھوڑی تھوڑی تے کئی بار ہوئی ہو تو اگر مجلس ایک ہو تو سب کو جمع کر کے حکم لگے گا، جس سے معلوم ہوا کہ مجلس متفرق چیزوں کو جمع کرتی ہے، اسی طرح مجلس ایک ہو تو کئی مرتبہ آیت سجدہ پڑھی ہو پھر بھی ایک ہی سجدہ لازم ہوگا۔ اور مجلس ایک نہ ہو تو حکم اپنے اصل کی طرف لوٹ آئے گا۔

فاذا اختلف عاد الحکم الی الاصل: کا مطلب۔ اصل حکم یہ ہے کہ جتنی مرتبہ آیت پڑھے اتنا ہی مرتبہ سجدہ لازم ہو، چنانچہ جتنی مرتبہ مجلس بدلے گی، اور آیت پڑھتا جائے گا اتنا ہی مرتبہ سجدہ لازم ہوگا۔

**ترجمہ:** ۳۔ صرف کھڑا ہونے سے مجلس نہیں بدلے گی۔

**تشریح:** یہاں یہ بتا رہے ہیں کہ مجلس بدلنے کا معیار کیا ہے؟ فرماتے ہیں کہ صرف کھڑا ہونے سے آیت کی مجلس نہیں بدلے گی بلکہ دو چار قدم چلے اور دور جائے تب مجلس کا بدلنا سمجھا جائے گا۔ اور الگ سجدہ لازم ہوگا۔ اور ایک دو قدم چلا تو یہ قریب ہے اس سے مجلس نہیں بدلے گی

**ترجمہ:** ۴۔ بخلاف اختیار دی ہوئی عورت کے اسلئے کہ اسکا کھڑا ہونا اعراض کی دلیل ہے، اور یہاں اتنے ہی سے اختیار باطل ہو جاتا ہے۔

بخلاف سے مخیرہ عورت کا حکم بیان فرماتے ہیں۔ کسی عورت کو اسکے شوہر نے کہا، اختیار نفسک، تمکو اپنے آپ کو طلاق دینے کا اختیار ہے، تو اس عورت کو مخیرہ کہتے ہیں، یعنی جسکو اپنے آپ کو طلاق دینے کا اختیار دیا گیا ہو۔ ایسی عورت کو مجلس کے اندر ہی طلاق دینے کا اختیار ہوتا ہے، مجلس بدل جائے تو اختیار ختم ہو جاتا ہے۔ اور انکی مجلس کا حال یہ ہے کہ صرف طلاق دینے سے اعراض کرے تو مجلس بدل جاتی ہے، اسکے لئے دو چار قدم چلنے کی ضرورت نہیں ہے۔ اب شوہر نے طلاق دینے کا اختیار دیا اور وہ طلاق دینے کے بجائے کھڑی ہو گئی، تو کھڑا ہونا اعراض کی دلیل ہے، اسلئے کھڑا ہونے سے مجلس بدل جائے گی اور عورت کا اختیار ختم ہو جائے گا۔

**ترجمہ:** ۵۔ [۱] اور تانا تنے میں وجوب مکرر ہوگا۔ [۲] اور ایک شاخ سے دوسری شاخ پر منتقل ہونے میں صحیح روایت میں ایسے ہی ہوگا۔ [۳] اور ایسے ہی کھلیان کے روندنے میں احتیاط کی وجہ سے۔

**تشریح:** یہاں تین مسئلے بیان فرما رہے ہیں۔ [۱] پہلا مسئلہ یہ ہے کہ کپڑا بننے کے لئے سوت کا تانا تنے ہیں، وہ تانا تقریباً تین

(۵۸۱) ولو تبدل مجلس السامع دون التالى يتكرر الوجوب على السامع ﴿لأن السبب فى حقه

السماع﴾ (۵۸۲) وكذا اذا تبدل مجلس التالى دون السامع على ﴿

میٹر لمبا ہوتا ہے۔ اسکو تینتے وقت ایک جگہ سے دوسری جگہ جاتے ہیں تو اگرچہ یہ کام ایک ہی ہے لیکن اتنی دور تک منتقل ہونے سے مجلس بدلتی جائے گی اور ہر آیت پر الگ الگ سجدہ لازم ہوگا۔ اور سجدے کا واجب ہونا مکرر ہوتا جائے گا۔

[۲] دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ ایک شاخ سے دوسری شاخ الگ الگ مجلس ہے۔ اسلئے ایک شاخ پر آیت پڑھی، پھر دوسری شاخ پر جا کر اسی آیت کو پڑھی تو دوسرا سجدہ واجب ہوگا ایک ہی سجدہ کافی نہیں ہوگا، کیونکہ ہر شاخ گویا کہ الگ الگ مجلس ہے۔ صحیح روایت یہی ہے۔ دوسری روایت یہ ہے کہ ان تینوں مسئلوں میں مجلس متحد ہے اسلئے ایک ہی سجدہ لازم ہوگا۔

[۳] تیسرا مسئلہ یہ ہے کہ کھلیان میں فصلوں کو نبیل سے روندواتے ہیں اور گولائی میں نبیل کو گھوماتے ہیں تاکہ دانہ نکل جائے۔ یہ گول دائرہ تقریباً پندرہ میٹر ہوتا ہے، اسلئے نبیل کو گھومانے میں بھی مجلس بدل جائے گی اور ہر مرتبہ کے پڑھنے سے الگ الگ سجدہ لازم ہوگا۔ احتیاط اسی میں ہے۔

**لغت:** تسدیہ: سدی سے مشتق ہے سوت کا تانا بانانا۔ غصن: شاخ۔ دیارۃ: گاہنا، فصل کو روندنا۔

**ترجمہ:** (۵۸۱) اگر سننے والے کی مجلس بدل گئی لیکن پڑھنے والے کی مجلس نہیں بدلی تو سننے والے پر آیت سجدہ کا وجوب مکرر ہو گا۔

**ترجمہ:** ۱ اسلئے کہ سبب اسکے حق میں سننا ہے۔

**تشریح:** پڑھنے والا ایک ہی جگہ بیٹھا ہوا ہے، لیکن آیت سننے والا بار بار جگہ بدل رہا ہے اور اسکی مجلس بدل رہی ہے تو جتنی مرتبہ سننے والے کی مجلس بدلے گی اتنی ہی مرتبہ سجدہ واجب ہوگا۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ سننے والے کے حق میں سجدے کا سبب سننا ہے، اور سننے کی مجلس بدل رہی ہے تو گویا کہ سبب بھی مکرر ہو رہا ہے اسلئے سجدہ بھی بار بار لازم ہوگا۔

**ترجمہ:** (۵۸۲) ایسے ہی اگر پڑھنے والے کی مجلس بدلے اور سننے والے کی مجلس نہ بدلے [تب بھی سننے والے پر بار بار سجدہ لازم ہوگا جیسا کہ بعض حضرات نے کہا ہے]

**تشریح:** سننے والا ایک جگہ بیٹھا ہوا ہے، لیکن آیت پڑھنے والا جگہ بدل کر پڑھ رہا ہے، تو بعض حضرات نے فرمایا کہ اس صورت میں بھی جس طرح پڑھنے والے پر کئی سجدے لازم ہونگے اسی طرح سننے والے پر بھی کئی سجدے لازم ہونگے۔

**وجہ:** اس قول کی وجہ یہ ہے کہ سننا سجدے کا سبب نہیں بلکہ پڑھنے والے کا پڑھنا سجدے کا سبب ہے، اور پڑھنے والے کی مجلس بدل رہی ہے اسی لئے پڑھنے والے پر کئی سجدے لازم ہو رہے ہیں، اسلئے سننے والے پر بھی کئی سجدے لازم ہونگے، ایک سجدہ سب



٢. ولا تشهد عليه ولا سلام لان ذلك لتحليل وهو يستدعى سبق التحريمة وهى منعدمة (٥٨٣) قال ويكره ان يقرأ السورة فى صلوة او غيرها ويدع آية السجدة ﴿ ١ ٢ ٣ ٤ ٥ ٦ ٧ ٨ ٩ ١٠ ١١ ١٢ ١٣ ١٤ ١٥ ١٦ ١٧ ١٨ ١٩ ٢٠ ٢١ ٢٢ ٢٣ ٢٤ ٢٥ ٢٦ ٢٧ ٢٨ ٢٩ ٣٠ ٣١ ٣٢ ٣٣ ٣٤ ٣٥ ٣٦ ٣٧ ٣٨ ٣٩ ٤٠ ٤١ ٤٢ ٤٣ ٤٤ ٤٥ ٤٦ ٤٧ ٤٨ ٤٩ ٥٠ ٥١ ٥٢ ٥٣ ٥٤ ٥٥ ٥٦ ٥٧ ٥٨ ٥٩ ٦٠ ٦١ ٦٢ ٦٣ ٦٤ ٦٥ ٦٦ ٦٧ ٦٨ ٦٩ ٧٠ ٧١ ٧٢ ٧٣ ٧٤ ٧٥ ٧٦ ٧٧ ٧٨ ٧٩ ٨٠ ٨١ ٨٢ ٨٣ ٨٤ ٨٥ ٨٦ ٨٧ ٨٨ ٨٩ ٩٠ ٩١ ٩٢ ٩٣ ٩٤ ٩٥ ٩٦ ٩٧ ٩٨ ٩٩ ١٠٠ ١٠١ ١٠٢ ١٠٣ ١٠٤ ١٠٥ ١٠٦ ١٠٧ ١٠٨ ١٠٩ ١١٠ ١١١ ١١٢ ١١٣ ١١٤ ١١٥ ١١٦ ١١٧ ١١٨ ١١٩ ١٢٠ ١٢١ ١٢٢ ١٢٣ ١٢٤ ١٢٥ ١٢٦ ١٢٧ ١٢٨ ١٢٩ ١٣٠ ١٣١ ١٣٢ ١٣٣ ١٣٤ ١٣٥ ١٣٦ ١٣٧ ١٣٨ ١٣٩ ١٤٠ ١٤١ ١٤٢ ١٤٣ ١٤٤ ١٤٥ ١٤٦ ١٤٧ ١٤٨ ١٤٩ ١٥٠ ١٥١ ١٥٢ ١٥٣ ١٥٤ ١٥٥ ١٥٦ ١٥٧ ١٥٨ ١٥٩ ١٦٠ ١٦١ ١٦٢ ١٦٣ ١٦٤ ١٦٥ ١٦٦ ١٦٧ ١٦٨ ١٦٩ ١٧٠ ١٧١ ١٧٢ ١٧٣ ١٧٤ ١٧٥ ١٧٦ ١٧٧ ١٧٨ ١٧٩ ١٨٠ ١٨١ ١٨٢ ١٨٣ ١٨٤ ١٨٥ ١٨٦ ١٨٧ ١٨٨ ١٨٩ ١٩٠ ١٩١ ١٩٢ ١٩٣ ١٩٤ ١٩٥ ١٩٦ ١٩٧ ١٩٨ ١٩٩ ٢٠٠ ٢٠١ ٢٠٢ ٢٠٣ ٢٠٤ ٢٠٥ ٢٠٦ ٢٠٧ ٢٠٨ ٢٠٩ ٢١٠ ٢١١ ٢١٢ ٢١٣ ٢١٤ ٢١٥ ٢١٦ ٢١٧ ٢١٨ ٢١٩ ٢٢٠ ٢٢١ ٢٢٢ ٢٢٣ ٢٢٤ ٢٢٥ ٢٢٦ ٢٢٧ ٢٢٨ ٢٢٩ ٢٣٠ ٢٣١ ٢٣٢ ٢٣٣ ٢٣٤ ٢٣٥ ٢٣٦ ٢٣٧ ٢٣٨ ٢٣٩ ٢٤٠ ٢٤١ ٢٤٢ ٢٤٣ ٢٤٤ ٢٤٥ ٢٤٦ ٢٤٧ ٢٤٨ ٢٤٩ ٢٥٠ ٢٥١ ٢٥٢ ٢٥٣ ٢٥٤ ٢٥٥ ٢٥٦ ٢٥٧ ٢٥٨ ٢٥٩ ٢٦٠ ٢٦١ ٢٦٢ ٢٦٣ ٢٦٤ ٢٦٥ ٢٦٦ ٢٦٧ ٢٦٨ ٢٦٩ ٢٧٠ ٢٧١ ٢٧٢ ٢٧٣ ٢٧٤ ٢٧٥ ٢٧٦ ٢٧٧ ٢٧٨ ٢٧٩ ٢٨٠ ٢٨١ ٢٨٢ ٢٨٣ ٢٨٤ ٢٨٥ ٢٨٦ ٢٨٧ ٢٨٨ ٢٨٩ ٢٩٠ ٢٩١ ٢٩٢ ٢٩٣ ٢٩٤ ٢٩٥ ٢٩٦ ٢٩٧ ٢٩٨ ٢٩٩ ٣٠٠ ٣٠١ ٣٠٢ ٣٠٣ ٣٠٤ ٣٠٥ ٣٠٦ ٣٠٧ ٣٠٨ ٣٠٩ ٣١٠ ٣١١ ٣١٢ ٣١٣ ٣١٤ ٣١٥ ٣١٦ ٣١٧ ٣١٨ ٣١٩ ٣٢٠ ٣٢١ ٣٢٢ ٣٢٣ ٣٢٤ ٣٢٥ ٣٢٦ ٣٢٧ ٣٢٨ ٣٢٩ ٣٣٠ ٣٣١ ٣٣٢ ٣٣٣ ٣٣٤ ٣٣٥ ٣٣٦ ٣٣٧ ٣٣٨ ٣٣٩ ٣٤٠ ٣٤١ ٣٤٢ ٣٤٣ ٣٤٤ ٣٤٥ ٣٤٦ ٣٤٧ ٣٤٨ ٣٤٩ ٣٥٠ ٣٥١ ٣٥٢ ٣٥٣ ٣٥٤ ٣٥٥ ٣٥٦ ٣٥٧ ٣٥٨ ٣٥٩ ٣٦٠ ٣٦١ ٣٦٢ ٣٦٣ ٣٦٤ ٣٦٥ ٣٦٦ ٣٦٧ ٣٦٨ ٣٦٩ ٣٧٠ ٣٧١ ٣٧٢ ٣٧٣ ٣٧٤ ٣٧٥ ٣٧٦ ٣٧٧ ٣٧٨ ٣٧٩ ٣٨٠ ٣٨١ ٣٨٢ ٣٨٣ ٣٨٤ ٣٨٥ ٣٨٦ ٣٨٧ ٣٨٨ ٣٨٩ ٣٩٠ ٣٩١ ٣٩٢ ٣٩٣ ٣٩٤ ٣٩٥ ٣٩٦ ٣٩٧ ٣٩٨ ٣٩٩ ٤٠٠ ٤٠١ ٤٠٢ ٤٠٣ ٤٠٤ ٤٠٥ ٤٠٦ ٤٠٧ ٤٠٨ ٤٠٩ ٤١٠ ٤١١ ٤١٢ ٤١٣ ٤١٤ ٤١٥ ٤١٦ ٤١٧ ٤١٨ ٤١٩ ٤٢٠ ٤٢١ ٤٢٢ ٤٢٣ ٤٢٤ ٤٢٥ ٤٢٦ ٤٢٧ ٤٢٨ ٤٢٩ ٤٣٠ ٤٣١ ٤٣٢ ٤٣٣ ٤٣٤ ٤٣٥ ٤٣٦ ٤٣٧ ٤٣٨ ٤٣٩ ٤٤٠ ٤٤١ ٤٤٢ ٤٤٣ ٤٤٤ ٤٤٥ ٤٤٦ ٤٤٧ ٤٤٨ ٤٤٩ ٤٥٠ ٤٥١ ٤٥٢ ٤٥٣ ٤٥٤ ٤٥٥ ٤٥٦ ٤٥٧ ٤٥٨ ٤٥٩ ٤٦٠ ٤٦١ ٤٦٢ ٤٦٣ ٤٦٤ ٤٦٥ ٤٦٦ ٤٦٧ ٤٦٨ ٤٦٩ ٤٧٠ ٤٧١ ٤٧٢ ٤٧٣ ٤٧٤ ٤٧٥ ٤٧٦ ٤٧٧ ٤٧٨ ٤٧٩ ٤٨٠ ٤٨١ ٤٨٢ ٤٨٣ ٤٨٤ ٤٨٥ ٤٨٦ ٤٨٧ ٤٨٨ ٤٨٩ ٤٩٠ ٤٩١ ٤٩٢ ٤٩٣ ٤٩٤ ٤٩٥ ٤٩٦ ٤٩٧ ٤٩٨ ٤٩٩ ٥٠٠ ٥٠١ ٥٠٢ ٥٠٣ ٥٠٤ ٥٠٥ ٥٠٦ ٥٠٧ ٥٠٨ ٥٠٩ ٥١٠ ٥١١ ٥١٢ ٥١٣ ٥١٤ ٥١٥ ٥١٦ ٥١٧ ٥١٨ ٥١٩ ٥٢٠ ٥٢١ ٥٢٢ ٥٢٣ ٥٢٤ ٥٢٥ ٥٢٦ ٥٢٧ ٥٢٨ ٥٢٩ ٥٣٠ ٥٣١ ٥٣٢ ٥٣٣ ٥٣٤ ٥٣٥ ٥٣٦ ٥٣٧ ٥٣٨ ٥٣٩ ٥٤٠ ٥٤١ ٥٤٢ ٥٤٣ ٥٤٤ ٥٤٥ ٥٤٦ ٥٤٧ ٥٤٨ ٥٤٩ ٥٥٠ ٥٥١ ٥٥٢ ٥٥٣ ٥٥٤ ٥٥٥ ٥٥٦ ٥٥٧ ٥٥٨ ٥٥٩ ٥٦٠ ٥٦١ ٥٦٢ ٥٦٣ ٥٦٤ ٥٦٥ ٥٦٦ ٥٦٧ ٥٦٨ ٥٦٩ ٥٧٠ ٥٧١ ٥٧٢ ٥٧٣ ٥٧٤ ٥٧٥ ٥٧٦ ٥٧٧ ٥٧٨ ٥٧٩ ٥٨٠ ٥٨١ ٥٨٢ ٥٨٣ ٥٨٤ ٥٨٥ ٥٨٦ ٥٨٧ ٥٨٨ ٥٨٩ ٥٩٠ ٥٩١ ٥٩٢ ٥٩٣ ٥٩٤ ٥٩٥ ٥٩٦ ٥٩٧ ٥٩٨ ٥٩٩ ٦٠٠ ٦٠١ ٦٠٢ ٦٠٣ ٦٠٤ ٦٠٥ ٦٠٦ ٦٠٧ ٦٠٨

سر اٹھاتے ہیں اسی طرح سجدہ تلاوت میں بھی اللہ اکبر کہتے ہوئے سجدے میں جائے اور اللہ اکبر کہتے ہوئے سر اٹھائے۔ حضرت عبد اللہ ابن مسعودؓ سے یہی منقول ہے۔۔ یہ حدیث حضرت عبد اللہ ابن عمرؓ کی اس طرح ہے۔ عن ابن عمر قال کان رسول اللہ ﷺ یقرأ علینا القرآن فاذا مر بالسجدة کبر وسجد وسجدنا معه۔ (ابوداؤد شریف، باب فی الرجل یسمع السجدة وهو راكب او فی غیر صلوة، ص ۲۱۱، نمبر ۱۴۱۳) اس حدیث میں ہے کہ حضور ﷺ سجدے کی آیت پر گزرتے تو اللہ اکبر کہہ کر سجدے میں جاتے۔ (۲) اس اثر میں بھی اسکا تذکرہ گزر چکا ہے۔ عن عبد اللہ بن مسلم قال کان ابی اذا قرأ السجدة قال اللہ اکبر ثم سجد۔ (مصنف ابی عیینہ ۲۰۲، باب من قال اذا قرأت السجدة فکبر واسجد ج اول ص ۳۶۴، نمبر ۴۱۸) اس اثر میں ہے کہ سجدہ تلاوت کرے تو تکبیر کہتے ہوئے سجدے میں جائے۔

**ترجمہ :** ۲۔ سجدہ تلاوت میں تشہد بھی نہیں ہے اور سلام بھی نہیں ہے۔ اس لئے کہ تشہد اور سلام نماز سے حلال ہونے کے لئے ہے اور وہ چاہتا ہے کہ تحریمہ پہلے باندھا گیا ہو اور پہلے تحریمہ ہے نہیں۔

حضور مجید تلاوت میں یہ دعاء پڑھا کرتے تھے۔ عن عائشہ أن رسول الله ﷺ كان يقول في سجود القرآن ((سجد وجهي للذي خلقه وصوره وشق سمعه وصوره بحوله وقوته)) (مصنف ابن أبي شيبة، باب في سجود القرآن و ما قرأ فيه، ج اول، ص ۳۸۰، نمبر ۴۳۷۷) اس حدیث میں ہے کہ حضور مجید تلاوت میں کیا پڑھا کرتے تھے۔

**تشریح:** سجدہ تلاوت سے سر اٹھانے کے بعد سجدہ پورا ہو گیا، اب تشہد پڑھنے اور سلام کرنے کی ضرورت نہیں۔

**وجہ :** (۱) اسکی دلیل عقلی یہ ہے کہ تشہد پڑھنا اور سلام کرنا تحریری سے حلال ہونے کے لئے ہیں اور سجدہ تلاوت کے لئے کوئی تحریمہ نہیں باندھا گیا ہے اسلئے تشہد پڑھ کر اور سلام پھیر کر اس سے حلال ہونے کی بھی ضرورت نہیں ہے۔ (۲) اصل تو یہ اثر ہے جس میں ہے کہ سلام نہ کرے۔ عن سعید بن جبیر انه كان يقرأ السجدة في رفع رأسه ولا يسلم، قال كان الحسن يقرأ بنا سجود القرآن ولا يسلم۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ۲۰۱، باب من كان لا يسلم من السجدة ج اول ص ۳۶۴، نمبر ۳۱۸۳/۳۱۸۴) اس اثر میں ہے کہ سلام نہ کرے، اور اسی سے یہ پتہ چلتا ہے کہ تشہد بھی نہ پڑھے۔

**ترجمہ:** (۵۸۴) اور مکروہ ہے کہ نماز یا اسکے علاوہ میں سورت پڑھے اور آیت سجدہ کو چھوڑ دے۔

**ترجمہ:** اس لئے کہ یہ سجدہ سے منہ موڑنے کے مشابہ ہے۔

(۵۸۵) ولا باس بان یقرأ آية السجدة ويدع ماسواها ۱۔ لانه مبادرة اليها ۲ قال محمد احب الى ان یقرأ قبلها آية وايتين دفعا لوهم التفضيل ۳ واستحسنوا اخفاءها شفقة على السامعين والله اعلم۔

**تشریح :** نماز میں یا نماز کے علاوہ میں آیت سجدہ والی سورت پڑھے، اور جب آیت سجدہ پڑھے تو اسکو چھوڑ دے یہ مکروہ ہے۔  
**وجہ :** (۱) اسکی وجہ یہ ہے کہ اس سے شبہ ہوتا ہے کہ آیت سجدہ سے منہ موڑ رہے ہیں اور اسکو پڑھنا نہیں چاہتے ہیں، اسلئے اسکو چھوڑنا مکروہ ہے۔ (۲) اس اثر میں اسکا ثبوت ہے۔ عن الشعبي قال : كانوا يكرهون اختصار السجود و كانوا يكرهون اذا اتوا على السجدة أن يجاوزوها حتى يسجدوا ۱۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب فی اختصار السجود، ج اول، ص ۳۶۶، نمبر ۴۲۰۳) اس اثر میں ہے کہ آیت سجدہ کو چھوڑ دینا اچھا نہیں سمجھتے تھے۔

**ترجمہ :** (۵۸۵) اور کوئی حرج کی بات نہیں ہے کہ آیت سجدہ کو پڑھے اور اسکے علاوہ کو چھوڑ دے۔ اس لئے کہ اس صورت میں اسکی طرف دوڑ کر جانا ہے۔

**تشریح :** صرف آیت سجدہ کو پڑھے اور باقی کو چھوڑ دے اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔ اسلئے اس سے تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ آیت سجدہ کی طرف اور رغبت کر رہا ہے اسلئے اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

**ترجمہ :** ۲ حضرت امام محمدؒ نے فرمایا کہ مجھے یہ پسند ہے کہ اس سے پہلے ایک یا دو آیتیں پڑھ لے تاکہ آیت سجدہ کی فضیلت کا وہم نہ ہو۔

**تشریح :** حضرت امام محمدؒ نے فرمایا کہ جب آیت سجدہ کو پڑھنا ہو تو اس سے پہلے ایک دو آیتیں اور پڑھ لے تاکہ کسی کو یہ وہم نہ ہو کہ آیت سجدہ کی اور آیتوں کے مقابلے میں زیادہ فضیلت ہے۔

**ترجمہ :** ۳ اور اچھا سمجھا آیت سجدہ کو آہستہ پڑھنا سننے والوں پر مہربانی کرنے لئے۔

**تشریح :** اگر دیکھے کہ سننے والے سجدے کے لئے اتنے تیار نہیں ہیں، اور انکو سجدہ کرنا گراں گزرے گا تو اچھا یہی سمجھا گیا ہے کہ آیت سجدہ جب آئے تو اسکو آہستہ پڑھے تاکہ انکو سجدہ نہ کرنا پڑے اور ان پر مہربانی ہو جائے۔ اور اگر وہ سجدہ کے لئے رغبت کرتے ہوں تو آیت سجدہ زور سے پڑھے۔ واللہ اعلم۔



## ﴿باب صلوة المسافر﴾

(۵۸۶) السفر الذی یتغیر بہ الاحکام ان یقصد مسیرۃ ثلثۃ ایام ولیا لیہا بسیر الابل ومشی

الاقدام ﴿﴾

## ﴿باب صلوة المسافر﴾

**ضروری نوٹ:** آدمی سفر میں چلا جائے تو اس کو مسافر کہتے ہیں۔ سفر کی حالت میں آدمی آدھی نماز پڑھے اس کی دلیل (۱) یہ آیت ہے و اذا ضربتم فی الارض فلیس علیکم جناح ان تقصروا من الصلوة ان خفتم ان یفتنکم الذین کفروا (سورۃ النساء ۴، آیت ۱۰۱) اس آیت میں ہے کہ جب سفر کرو تو کوئی حرج کی بات نہیں ہے کہ نماز میں قصر کرو۔ (۲) اس حدیث میں اسکا ثبوت ہے۔ سمع ابن عمر یقول صحبت رسول اللہ فکان لا یزید فی السفر علی رکعتین و ابا بکر و عمر و عثمان کذلک۔ (بخاری شریف، باب من لم یطوع فی سفر ویر الصلوات ص ۴۹ نمبر ۱۱۰۲ مسلم شریف، باب صلوة المسافرین وقصرها ص ۲۴۲ نمبر ۶۸۹/۱۵۷۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حضورؐ اور صحابہ نے سفر میں دو رکعت سے زیادہ نماز نہیں پڑھی۔ (۳) عن ابن عباس قال: ان اللہ فرض علی لسان نبیکم ﷺ علی المسافر رکعتین، و علی المقیم أربعاً، و فی الخوف رکعة۔ (مسلم شریف، باب صلوة المسافرین وقصرها، ص ۲۸۰، نمبر ۶۸۷/۱۵۷۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مسافر کے اوپر دو رکعت ہی فرض ہے۔

**ترجمہ:** (۵۸۶) وہ سفر جس سے احکام بدلتے ہیں یہ ہے کہ تین دن اور تین راتیں چلنے کا ارادہ کرے، اونٹ کی چال سے، یا بیدل۔

**تشریح:** جس مقام سے جس مقام تک جانا ہے وہاں کا سفر تین دن کا راستہ ہو۔ درمیانی چال سے کہ صبح سے زوال تک چلے۔ اور اونٹ کی چال اور انسان کی بیدل چال کا اعتبار ہے۔ کیونکہ انسان عام طور پر اسی رفتار سے چلتا ہے۔ اس لئے شریعت نے اسی کی چال کا اعتبار کیا ہے۔ اس سے تیز رفتار کی چال کا اعتبار نہیں کیا۔ کیونکہ شریعت انسان کی عمومی حالت کا اعتبار کرتی ہے۔

**نوٹ:** آدمی عموماً ایک دن میں اوسط چال سے صبح سے دوپہر تک میں سولہ (۱۶) میل چل سکتا ہے۔ اس اعتبار سے تین دن میں اڑتالیس (۴۸) میل ہوتے ہیں۔ اور حقیقوں کے یہاں اڑتالیس میل اسی حساب سے مشہور ہے۔

**وجہ:** (۱) تین دن کے سفر کا اعتبار اس حدیث سے ہے۔ عن ابی سعید الخدری قال قال رسول اللہ لا یحل لامرأة تؤمن باللہ والیوم الآخر ان تسافر سفراً یکون ثلاثہ ایام فصاعداً الا و معها ابوہا او ابنہا او زوجہا او اخوہا او ذو محرم منہا۔ (مسلم شریف، باب سفر المرأة مع محرم الی حج وغیرہ ص ۴۳۴ ابواب الحج نمبر ۴۳۰/۳۲۷ بخاری شریف،

۱۔ لقولہ علیہ السلام یمسح المقیم کمال یوم ولیلۃ والمسافر ثلثۃ ایاام ولالیہا

باب فی کم یقصر الصلوۃ ص ۱۲۷، ابواب تقصیر الصلوۃ نمبر ۱۰۸۶) اس حدیث میں جس مسافت کو سفر قرار دیا ہے وہ تین دن کی مسافت ہے۔ اس لئے تین دن کی مسافت پر نماز کے قصر کا حکم لگایا جائے گا (۲) موزے پر صبح میں بھی تین دن کے سفر کو سفر قرار دینے کا اشارہ ملتا ہے۔ حدیث یہ ہے ۔ عن شریح ابن ہانی قال اتیت عائشۃ اسألها عن المسح علی الخفین ... فقال جعل رسول اللہ ﷺ ثلاثۃ ایاام ولالیہن للمسافر ویوما ولیلۃ للمقیم، (مسلم شریف، باب التوقیت فی المسح علی الخفین ص ۱۳۵ نمبر ۶۳۹، ابوداؤد شریف، باب التوقیت فی المسح ص ۲۳ نمبر ۱۵۷) اس حدیث سے معلوم ہوتا کہ سفر کی مدت تین دن ہونی چاہئے۔ اسی کو سفر شرعی کہیں گے (۳) اس اثر سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے ۔ کان ابن عمر وابن عباس یقصران ویفطران فی اربعۃ برد وھو ستۃ عشر فرسخا۔ (بخاری شریف، باب فی کم یقصر الصلوۃ ص ۱۲۷ نمبر ۱۰۸۶) اس اثر میں ہے کہ حضرت عبداللہ ابن عمر اور حضرت عبداللہ ابن عباس سولہ فرسخ پر قصر کرتے تھے اور سولہ فرسخ اڑتا لیس میل شرعی ہوتا ہے، اور عام حالات میں یہ تین دن تین رات میں طے کیا جاتا ہے، جس سے معلوم ہوا کہ تین دن کے سفر پر قصر ہے۔ (۴) اس اثر میں بھی ہے۔ عن عطاء بن ابی رباح قال : قلت لابن عباس : أقصر الی عرفۃ فقال : لا ، قلت : أقصر الی مر قال : لا ، قلت : أقصر الی الطائف و الی عسفان قال : نعم ، و ذالک ثمانیۃ و أربعون میلا و عقد بیدہ . ( مصنف ابن ابی شیبہ، باب ۳۴۔ فی سیرۃ کم یقصر الصلوۃ، ج ثانی، ص ۲۰۴، نمبر ۸۱۳۸) اس اثر میں ہے کہ ۲۸ میل ہو تو مسافر بنے گا۔

ایک فرسخ تین میل شرعی کا ہوتا ہے اس اعتبار سے سولہ فرسخ اڑتا لیس میل ہوئے۔ اور انگریزی میل چھوٹا ہوتا ہے اس لئے وہ ساڑھے چون میل انگریزی ہوئے۔ ایک دن میں وسط چال کے ساتھ عموماً سولہ میل سفر طے کر پاتے ہیں۔ اس لئے تین دن میں اڑتا لیس میل ہوئے۔ حدیث کے ساتھ اس اثر سے بھی استدلال کرتے ہیں کہ تین دن کا مسافر ہو تو سفر کے احکام بدلیں گے، اس سے پہلے نہیں۔

**نوٹ:** اصل تین دن کا سفر ہے۔ میل کو متعین کرنا سہولت کے لئے ہے۔ اور اوپر کے اثر سے ہے۔

**لغت:** مقصد : جانے کی جگہ قصد کرنے کی جگہ، سیر : سیر سے مشرق ہے، سفر۔

**ترجمہ:** ۱۔ حضور علیہ السلام کے قول کی وجہ سے کہ مقیم پورا ایک دن ایک رات صبح کرے، اور مسافر تین دن تین رات۔

**تشریح:** یہ حدیث اوپر گزر گئی ہے۔ عن شریح ابن ہانی قال اتیت عائشۃ اسألها عن المسح علی الخفین ... فقال جعل رسول اللہ ﷺ ثلاثۃ ایاام ولالیہن للمسافر ویوما ولیلۃ للمقیم، (مسلم شریف، باب التوقیت فی

۲. عمت الرخصة الجنس ومن ضرورته عموم التقدير ۳. وقدّر ابو یوسف ۴ یومین واكثر اليوم الثالث ۵. والشافعی یوم وليلة فی قول.

المسح علی الخفین ص ۱۳۵ نمبر ۶۲۹/۲۷۳۹۱ ابو داؤد شریف، باب التوقیت فی المسح ص ۲۳ نمبر ۱۵۷) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سفر کی مدت تین دن ہونی چاہئے۔ اسی کو سفر شرعی کہیں گے۔

**ترجمہ:** ۲. رخصت جنس مسافر کو عام ہے۔ جسکی ضرورت میں سے ہے کہ دن کا تعین بھی عام ہو۔

**تشریح:** اس عبارت کا مطلب یہ ہے کہ حدیث میں المسافر کا جملہ ہے جو تمام کو شامل ہے، اسلئے اسکے اشارے سے یہ پتہ چلتا ہے کہ مسافر اسکو کہا جائے گا جو تین دن کا سفر کرے۔

**ترجمہ:** ۳. حضرت امام ابو یوسفؒ نے دو دن اور تیسرے دن کا اکثر حصہ متعین فرمایا۔

**تشریح:** حضرت امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ دو دن اور تیسرے دن کا اکثر حصہ سفر کرے تب بھی مسافر بن جائے گا، اور وہ قصر کر سکے گا۔

**وجہ:** (۱) انکی دلیل یہ حدیث ہے۔ سمعت ابا سعید الخدری قال سمعت من رسول اللہ ﷺ أربعاً فأعجبني و أيقنتي: نهی أن تسافر المرأة مسيرة يومين إلا و معها زوجها أو ذو محرم، (مسلم شریف باب سفر المرأة مع محرم الی حج وغیرہ، ص ۵۶۵، نمبر ۳۲۶۲/۱۳۳۸) اس حدیث میں ہے کہ عورت دو دن سفر کرے تو اسکے ساتھ ذی رحم محرم ہو۔ اور اوپر کی حدیث میں تین دن کا تذکرہ تھا اسلئے دونوں حدیثوں کو ملا کر دو دن سے زیادہ اور تین دن سے کم کا معیار سفر کے لئے بنایا۔

**فائدہ ترجمہ:** ۴. اور امام شافعیؒ کے ایک قول میں ایک دن ایک رات کے سفر میں ہی مسافر بن جائے گا۔

**تشریح:** امام شافعیؒ کا ایک قول یہ ہے کہ ایک دن ایک رات میں مسافر بنے گا انکی دلیل (۱) یہ حدیث ہو سکتی ہے۔ عن ابی ہریرة قال قال النبی ﷺ لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر ان تسافر يوم وليلة ليس معها حرمه. (بخاری شریف، باب فی کم تقصر الصلوة ص ۱۴۸ نمبر ۱۰۸۸/۱۰۸۸ مسلم شریف، باب سفر المرأة مع محرم الی حج وغیرہ، ص ۵۶۵، نمبر ۳۲۶۲/۱۳۳۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ایک دن اور ایک رات کے سفر کو بھی سفر کہتے ہیں۔ اس لئے اس پر بھی قصر ہو سکتا ہے۔ (۲) اس اثر میں بھی ہے۔ قال ابن عباس تقصر الصلوة فی اليوم التام و لا تقصر فيما دون ذالك۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب ۳۳۲۔ فی مسیرة کم یقصر الصلوة، ج ثانی، ص ۲۰۴، نمبر ۸۱۴۷/۸۱۴۷ مصنف عبدالرزاق، باب فی کم یقصر الصلوة، ج ثانی ص ۳۳۶، نمبر ۴۳۰) اس اثر میں ہے کہ ایک دن سے کم ہو تو قصر نہ کرے اور ایک دن کا سفر ہو تو قصر کرے گا۔

امام شافعیؒ کا دوسرا قول یہ ہے کہ دو دن دو رات میں مسافر بنے گا۔ کتاب الام۔ موسوعة امام شافعیؒ کی عبارت یہ ہے۔ ولم یبلغنا

۵. وكفی بالسنة حجة علیہما۔

آن يقصر فيما دون يومين ، الا أن عامة من حفظنا عنه لا يختلف في أن لا يقصر فيما دونهما، فللمرء عندی أن يقصر فيما كان مسيرة ليلتين قاصدتين ، و ذالك ستة و أربعون ميلا بالهاشمی ، و لا يقصر فيما دونهما . (موسوعة امام شافعی، باب السفر الذی تقصر فی مثله الصلوة بلا خوف، ج ثانی، ص ۱۹، نمبر ۱۸۹۵) اس عبارت سے معلوم ہوا کہ دودن سے پہلے مسافر نہیں بنے گا، اور دوسری بات معلوم ہوئی کہ دودن کی مسافت 46 [چھیالیس] میل ہوتی ہے، اور تقریباً یہی قول امام ابوحنیفہ کا ہے کہ 48 [اڑتالیس] میل سفر کرے تو مسافر ہو جائے گا۔ اس لئے دونوں اماموں کا قول قریب قریب ہی ہے۔

**وجہ:** (۱) اسکی وجہ یہ حدیث ہے۔ سمعت ابا سعید الخدری قال سمعت من رسول الله ﷺ أربعاً فأعجبني و أيقنني : نهی أن تسافر المرأة مسيرة يومين الا و معها زوجها أو ذو محرم ،۔ (مسلم شریف باب سفر المرأة مع محرم الی حج وغیرہ، ص ۵۶۵، نمبر ۳۲۶۲/۱۳۳۸) اس حدیث میں ہے کہ دودن کی مسافت ہو تو عورت سفر نہ کرے جس کے اشارے سے پتہ چلا کہ سفر شرعی دودن کا ہوتا ہے۔ (۲) اس اثر میں ہے۔ عن الحسن قال : تقصر الصلوة فی مسيرة اللیلین . (مصنف ابن ابی شیبہ، باب ۷۳۳۔ فی مسيرة کم يقصر الصلوة، ج ثانی، ص ۲۰۴، نمبر ۸۱۲۴) اس اثر سے بھی پتہ چلا کہ دودن کی مسافت ہو تو قصر کرے گا۔

**ترجمہ:** یہ حدیث ان دونوں پر حجت کافی ہے۔

**تشریح:** حضرت امام شافعی اور امام ابو یوسفؒ کے خلاف وہ احادیث حجت اور دلیل ہیں جو میں نے پہلے بیان کئے۔ امام ابوحنیفہؒ دلائل کی روشنی میں احتیاط کی طرف گئے ہیں۔

﴿ فرسخ، میل اور کیلومیٹر کا حساب ﴾

پچھلے زمانے میں عرب میں برد، فرسخ اور غلوہ رائج تھے، بعد میں میل شرعی آیا اور ابھی دنیا میں انگریزی میل اور کیلومیٹر کا حساب رائج ہے۔ اس لئے ان کی تفصیل یہ ہے۔

ایک برد چار فرسخ کا ہوتا ہے۔ اور ایک فرسخ تین شرعی میل کا ہوتا۔ اور ایک شرعی میل چار ہزار ہاتھ یعنی دو ہزار گز کا ہوتا ہے۔ اس طرح ایک برد بارہ شرعی میل کا ہوا۔ ایک برد چار فرسخ کا ہوتا ہے اس کا ذکر عبد اللہ بن عباسؓ کے اثر میں گزرا۔ کان ابن عمر و ابن عباس يقصران و يفطران فی اربعة برد و هو ستة عشر فرسخا (بخاری شریف، باب فی کم يقصر الصلوة، ص ۱۴، نمبر ۱۰۸۶) اس اثر میں ہے کہ چار برد سولہ فرسخ کا ہوتا تھا۔ یعنی ایک برد چار فرسخ کا۔ اور چار برد سولہ فرسخ کا ہوا جس پر عبد اللہ بن عمر اور عبد اللہ بن عباسؓ سنہ ۱۰۸۶ لگاتے تھے۔ (۲) یہ اثر بھی گزرا جس میں ہے کہ 48 میل پر قصر کرے، اثر یہ ہے۔ عن

عطاء بن ابی رباح قال : قلت لابن عباس : أقصر الى عرفة فقال : لا ، قلت : أقصر الى مر قال : لا ، قلت أقصر الى الطائف و الى عسفان قال : نعم ، و ذالك ثمانية و أربعون ميلا و عقد بيده . ( مصنف ابن ابی شیبہ ، باب ۳۳۷ - فی مسیرة کم بقصر اصلوة ، ج ثانی ، ص ۲۰۴ ، نمبر ۸۱۳۸ ) اس اثر میں ہے کہ ۳۸ میل ہو تو مسافر بنے گا۔ (۳) موسوعة امام شافعی کے حاشیہ میں ہے کہ ایک برد 22176 میٹر کا ہوتا ہے۔ اور یہ بھی لکھا ہے کہ 81 کیلومیٹر کے سفر میں قصر ہوگا۔ موسوعة امام شافعی ، باب اسفر الذی تقصر فی مثله لصلوة بلا خوف ، ج ثانی ، ص ۱۹ ، نمبر ۱۸۹۵) یہ وہی حساب ہے جو آگے پیش کیا جا رہا ہے۔

اور ایک فرسخ تین میل کا ہوتا ہے۔ اور ایک میل شرعی چار ہزار ہاتھ کا۔ جس کا مطلب یہ ہوا کہ دو ہزار گز کا میل ہوا۔ اس کی دلیل در مختار کی یہ عبارت ہے۔ الفرسخ : ثلاثة اميال والمیل : اربعة آلاف ذراع (رد المحتار علی در المختار ، باب صلوة المسافر ، ج ثانی ، ص ۲۵۷) اس عبارت سے معلوم ہوا کہ فرسخ تین میل کا ہوتا ہے۔ اور ایک میل شرعی 4000 ہاتھ کا ہوتا ہے۔ اور دو ہاتھ کا ایک گز ہوتا ہے ، اس حساب سے 2000 [دو ہزار گز] کا ایک شرعی میل ہوا۔ اب بارہ فرسخ کو تین میل سے ضرب دیں تو 48 میل شرعی ہوئے۔

(میل شرعی ، میل انگریزی اور کیلومیٹر میں فرق)

انگریزی میل شرعی میل سے 1.13636 چھوٹا ہوتا ہے۔ کیونکہ میل انگریزی 1760 گز کا ہوتا ہے۔ اور شرعی میل 2000 گز کا ہوتا ہے۔ اور کیلومیٹر شرعی میل سے 1.828 چھوٹا ہوتا ہے۔ اس لئے کہ کیلومیٹر صرف 1093.61 گز کا ہوتا ہے۔ اور کیلومیٹر انگریزی میل سے 1.6092 فیصد چھوٹا ہوتا ہے۔ اس حساب سے 48 میل شرعی 54.545 میل انگریزی ہوگا۔ اور 87.782 کیلومیٹر ہوگا۔ جس پر قصر نماز کا حکم لگایا جاسکے گا۔ فلکیو لیٹر سے حساب کر لیں۔

﴿شرعی میل ، انگریزی میل ، اور کیلومیٹر کا فرق﴾

کون	کتنا	ہوتا ہے۔
ایک	گز 0.914399 میٹر	کا ہوتا ہے۔
	.....	
ایک	میٹر 1.0936143 گز	کا ہوتا ہے۔
	.....	

ایک انگریزی میل	3 5 2 0 ہاتھ	کا ہوتا ہے۔
.....	.....	.....
ایک انگریزی میل	1 7 6 0 گز	کا ہوتا ہے۔
.....	.....	.....
ایک انگریزی میل	1.6093422 کیلومیٹر	کا ہوتا ہے۔
.....	....	.....
ایک انگریزی میل	1609.3422 میٹر	کا ہوتا ہے۔
.....	.....	.....
.....	.....	.....
ایک کیلو میٹر	1 0 0 0 میٹر	کا ہوتا ہے۔
.....	.....	.....
ایک کیلو میٹر	1 0 9 3 . 6 1 گز	کا ہوتا ہے۔
.....	.....	.....
ایک کیلو میٹر	0.62137 انگریزی میل	کا ہوتا ہے۔
.....	....	.....
ایک کیلو میٹر	2 1 8 7 . 2 2 ہاتھ	کا ہوتا ہے۔
.....	.....	.....
.....	.....	.....
ایک شرعی میل	4 0 0 0 ہاتھ	کا ہوتا ہے۔
.....	.....	.....
کون	کتنا	ہوتا ہے۔
ایک شرعی میل	2 0 0 0 گز	کا ہوتا ہے۔
.....	.....	.....

ایک شرعی میل	1828.798 میٹر	کا ہوتا ہے۔
ایک شرعی میل	1.828798 کیلو میٹر	کا ہوتا ہے۔
ایک شرعی میل	1.13636 انگریزی میل	کا ہوتا ہے۔
ایک شرعی میل	انگریزی میل سے 1.13636	بڑا ہوتا ہے۔
48 شرعی میل	54.5452 انگریزی میل	کا ہوتا ہے۔
48 شرعی میل	87.782 کیلو میٹر	کا ہوتا ہے۔

﴿برداور فرخ کا حساب﴾

کون	کتنا	کیا چیز	ہوتا ہے۔
ایک	2 1	میل شرعی	کا ہوتا ہے۔
ایک	13.63632	انگریزی میل	کا ہوتا ہے۔
ایک	21.9455	کیلو میٹر	کا ہوتا ہے۔

(۵۸۷) والسير المذكور هو الوسط ﴿﴾

ایک	برد	21945.576	میٹر	کا ہوتا ہے۔
.....	.....	.....	.....	.....
ایک	برد	23999.92	گز	کا ہوتا ہے۔
.....	.....	.....	.....	.....
ایک	برد	4	فرخ	کا ہوتا ہے۔
.....	.....	.....	.....	.....
4	برد	4 8	میل	شرعی
.....	.....	.....	.....	.....
.....	.....	.....	.....	.....
ایک	فرخ	3	میل	شرعی
.....	.....	.....	.....	.....
ایک	فرخ	3.40908	انگریزی	میل
.....	.....	.....	.....	.....
ایک	فرخ	5.48639	کیلو میٹر	کا ہوتا ہے۔
.....	.....	.....	.....	.....
ایک	فرخ	5486.39	میٹر	کا ہوتا ہے۔
.....	.....	.....	.....	.....
ایک	فرخ	6000	گز	کا ہوتا ہے۔
.....	.....	.....	.....	.....
6 1	فرخ	4 8	میل	شرعی
.....	.....	.....	.....	.....

ترجمہ: (۵۸۷) اور مذکورہ چال وسط چال ہو۔



۱۔ وعن ابی حنیفۃ التقدیر بالمراحل وهو قریب من الاول ولا معتبر بالفراسخ هو الصحیح

**تشریح :** چلتا تیز بھی ہوتا ہے اور آہستہ بھی ہوتا، سواری سے بھی ہوتا اور پیدل بھی ہوتا ہے۔ لیکن شریعت کے اندر وسط چال کا اعتبار ہے۔ البتہ ان دونوں باتوں کا اعتبار ہے کہ پیدل چلے، یا اونٹ پر چلے۔

قافلہ چلنے کا طریقہ :- جب تک موٹر کار اور ہوائی جہاز کا زمانہ نہیں تھا تو لوگ قافلے کی شکل میں اونٹ پر سفر کرتے تھے، یا پیدل چلتے تھے۔ ریتیلی زمین میں تیز دھوپ ہو تو قافلہ صبح روانہ ہوتا اور درمیانی چال سے دوپہر تک چلتے رہتے، دوپہر میں آرام کرتے اور جانور کو کھانا کھلاتے، پھر شام کو تھوڑی دیر سفر کرتے، پھر دوسرے دن صبح کو سفر شروع کرتے، اس طرح ایک دن میں ایک منزل طے کرتے جو تقریباً ۱۶ میل کا ہوتا تھا اور تین دن میں تین منزل تقریباً ۴۸ میل شرعی سفر طے کرتے تھے۔ اسی درمیانی چال کا شریعت میں اعتبار ہے۔ اس میں اعتبار تین منزل کا ہے چاہے جتنا میل ہو جائے، لیکن سہولت کے لئے ۴۸ میل کو متعین کیا ہے۔ آج کل کے دور میں تیز رو گاڑیاں ہیں اسلئے پرانے منزل کا اعتبار مشکل ہے۔ اسلئے ۴۸ میل پر فیصلہ کیا جاتا ہے۔

**وجہ :** (۱) اس لئے کہ آدی عوی طور پر یا پیدل چلتا ہے، یا اونٹ پر سفر کرتا ہے۔ اہل عرب کو یہی میسر تھا۔ گھوڑے پر یا موٹر کار پر سفر کرنے کا اعتبار نہیں ہے۔ (۲) فکفرته اطعام عشرة مساکین من اوسط ما تطعمون اہلیکم او کسوتہم۔ (آیت ۸۹، سورۃ المائدہ ۵) اس آیت سے معلوم ہوا کہ شریعت میں وسط کا اعتبار ہے۔

**ترجمہ :** ۱۔ امام ابو حنیفہؒ کی ایک رائے یہ ہے کہ منزلوں کے ساتھ اندازہ لگایا جائے گا، اور یہ قول پہلے قول کے قریب ہے، اور فرسخ کا اعتبار نہیں ہے، صحیح بات یہی ہے۔

**تشریح :** اوپر حضرت امام ابو حنیفہؒ کی رائے تھی کہ تین دن میں جتنا چل سکے اس تین دن کا اعتبار ہے۔ اور یہ دوسری رائے یہ ہے کہ تین منزل چلے تو مسافر قصر کرے۔ صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ یہ قول پہلے قول کے قریب قریب ہے، کیونکہ تین دن میں تین منزل چلے گا، تو دونوں قول کا حاصل ایک ہی ہوا۔ اس قول میں اس بات کا اعتبار نہیں ہے کہ کتنا فرسخ چلے، تین دن میں چاہے ۱۶ فرسخ طے کرے یا اس سے کم ہر حال میں قصر کر سکتا ہے۔

**وجہ :** (۱) اس کی دلیل اوپر کی حدیث ہے۔ (۲) عن ابن عمر أنه قصر الصلوة فی خیبر و قال : هذه ثلاث قواصد یعنی لیال۔ (سنن بیہقی، باب سفر الذی تقصر فی مثله الصلوة، ج ۳، ص ۱۹۵، نمبر ۵۳۹۱) اس اثر میں ہے کہ تین منزل یعنی تین راتیں ہوں تو قصر کرے (۳) فرسخ حساب ہے اور شریعت عامض حساب کا مکلف نہیں بناتی بلکہ عام طور پر جو عوام آسانی سے سمجھ لے اسی کا مکلف بناتی ہے، اسلئے قصر کا اصل مدار تین دن، یا تین منزل پر ہوگا، اور فرسخ کا اعتبار سہولت کے لئے ہوگا۔ اور اسکی

(۵۸۸) ولا يعتبر السير في الماء ۱۔ معناه لا يعتبر به السير في البر فما المعتبر في البحر فما يليق بحاله كما في الجبل.

دلیل یہ اثر ہے۔ وکان ابن عمر وابن عباس یقصران ویفطران فی اربعة برد وهو ستة عشر فرسخاً۔ (بخاری شریف، باب فی کم یقصر الصلوۃ ص ۱۳۷ نمبر ۱۰۸۶) اس اثر میں ہے کہ حضرت ابن عمر، اور حضرت ابن عباس ۱۶ فرسخ پر قصر فرماتے تھے۔

**ترجمہ:** (۵۸۸) جو رفتار خشکی کا ہے دریا میں اس رفتار کا اعتبار نہیں ہے۔

**ترجمہ:** ۱۔ اسکے معنی یہ ہیں کہ جس رفتار کا اعتبار خشکی میں ہے دریا میں اس رفتار کا اعتبار نہیں ہے۔ دریا میں اس رفتار کا اعتبار ہے جو اسکے حال کے مناسب ہے۔ جیسا کہ پہاڑ میں ہے۔

**تشریح:** اس عبارت کا مطلب یہ ہے کہ خشکی میں مناسب چال سے چلے تو جتنی مسافت طے کر سکتا ہے اتنی مسافت کا اعتبار سمندر میں نہیں ہے۔ بلکہ آسانی سے تین دن میں سمندر میں بادبانی کشتی سے جتنی مسافت طے کر سکتا ہو اس کا اعتبار ہے۔ کیونکہ سمندر میں ہاتھ سے کشتی چلانے والے ملاح اونٹ پر سفر کرنے والے کی طرح کہیں رکتے نہیں تھے بلکہ باری باری کشتی چلاتے رہتے تھے، اور دن رات چلنے میں مشغول رہتے تھے۔ اب ہوا نہ مخالف ہو اور نہ موافق ایسے حالات میں ہاتھ سے کشتی چلانے کا جو پرانا طریقہ تھا اس طریقے سے چلانے میں تین دن میں جتنا میل سفر کر سکے اس میل کا اعتبار ہے، اسی پر قصر کرے گا۔ خشکی کے میل پر قیاس نہیں کیا جائے گا۔ جس طرح پہاڑ میں سفر کرتے ہیں تو وہاں 48 میل کا اعتبار نہیں ہے، بلکہ پہاڑ کا راستہ ہموار راستے سے دشوار گزار ہوتا ہے، اسلئے پہاڑ میں تین دن میں جتنا میل چل سکے اتنے میل کا اعتبار ہوگا۔ اور سمندر میں بادبانی کشتی سے تین دن میں جتنا میل سفر طے کر سکے اس کا اعتبار ہے

حاصل:- حاصل یہ ہے کہ تین دن میں جتنا سفر طے کر سکے اس کا اعتبار ہے۔ اسلئے ہموار زمین میں 48 میل ہوگا۔ پہاڑی زمین میں تین دن میں جتنا سفر طے کر سکے اس کا اعتبار ہوگا۔ اور سمندر میں بادبانی کشتی سے تین دن میں جتنا سفر طے کر سکے اس کا اعتبار ہے۔

**اصول:** اصل اعتبار تین دن کے سفر کا ہے، جس پر قصر ہے۔ میل کے اعتبار سے ہموار زمین کا حساب الگ ہے، پہاڑ کا الگ، اور سمندر کا الگ

**نوٹ:** آج کل پٹرول سے کشتی چلتی ہے لوگ ہاتھ سے کشتی کم کھپتے ہیں۔ اسلئے پٹرول والی کشتی کا اعتبار نہیں ہے۔

بادبانی کشتی اسکو کہتے ہیں کہ وہ ہوا کے ذریعے چلے، یا ملاح ہاتھ کے ذریعے چلائے آج کل کی طرح پٹرول یا تیل سے نہ چلائے۔

### ﴿بحری میل کے بارے میں حضرت مفتی رشید صاحب کا قول﴾

بحری میل کے بارے میں مجھے کوئی اور قول نہیں مل سکا۔ البتہ احسن الفتاویٰ کے مصنف حضرت مفتی رشید صاحب لدھیانویؒ کا قول ملاحظہ حاصل یہ ہے کہ بادبانی کشتی مسلسل چلتی رہتی ہے۔ وہ رکتی نہیں ہے، وہ مناسب انداز میں چلے تو ایک گھنٹے میں ساڑھے پانچ [5.5] میل بحری طے کرتی ہے۔ اسکا مطلب یہ ہوا کہ تین دن یعنی 72 گھنٹے میں 396 بحری میل طے کرتی ہے۔ اور یہ بھی لکھا ہے کہ خشکی کا انگریزی میل 1760 گز کا ہوتا ہے اور سمندری میل 2026.67 گز کا ہوتا ہے جبکہ مطلب یہ ہوا کہ سمندری میل خشکی کے میل سے 1.151517 بڑا ہوتا ہے اب 396 بحری میل کو 1.151517 سے ضرب دیں تو 456.00074 انگریزی میل ہوئے۔ یعنی کشتی سمندر میں 456.00 انگریزی میل سفر کرے تو قصر کا حکم ہوگا۔ اور کیلومیٹر کے حساب سے بحری میل کیلومیٹر سے 1.853192 کیلومیٹر بڑا ہے اسلئے 733.864 کیلومیٹر ہو تو سمندر میں قصر کا حکم ہوگا۔

احسن الفتاویٰ کی عبارت یہ ہے۔۔ بحری سفر میں تین روز کی مسافت کی تعیین کشتی کی رفتار و اوقات کار پر موقوف ہے۔۔ اسکی تحقیق کے لئے ماہرین فن کو دارالافتاء میں بلایا گیا جن کی تفصیل یہ ہے۔

بحری جہاز کے کپتان۔ 2

پاک بحریہ کے افسر۔ 2

بادبانی کشتیوں کے سمندر میں طویل تر اسفار کے پرانے تجربہ کار ملاح۔ 9 مجموعہ 13 ماہرین فن۔

ان سب نے بالاتفاق بلاشک و شبہ یقینی و قطعی طور پر یہ جوابات دئے۔

(۱) بادبانی کشتی کسی عارض کے بغیر سمندر میں کہیں نہیں رکتی، شب و روز مسلسل چلتی رہتی ہے۔

(۲) معتدل ہوا میں بادبانی کشتی کی اوسط رفتار فی گھنٹہ 5.5 [ساڑھے پانچ] میل بحری ہے۔

لہذا ۱۔ مسافت قصر: 3 دن = 72 گھنٹے  $\times$  5.5 = 396 میل بحری۔ بحری میل = 2026.67 گز ہے۔

احسن الفتاویٰ، باب بحری سفر، باب صلوة المسافر، ج ۴، ص ۹۶۔

## ﴿بحری میل کا حساب ایک نظر میں﴾

کون	کتنا	کیا چیز ہوتی ہے
ایک بحری میل	2026.67	گز کا ہوتا ہے
ایک انگریزی میل	1760	گز کا ہوتا ہے
ایک کیلو میٹر	1093.61	گز کا ہوتا ہے
ایک بحری میل	انگریزی میل سے	1.151517 بڑا ہوتا ہے
کشتی ایک گھنٹہ میں	5	بحری میل طے کرتا ہے
72 گھنٹے میں	5.5 x 72	396 بحری میل ہوئے
396 بحری میل	1.151517 x 396	456.00076 انگریزی میل ہوئے۔
396 بحری میل	1.853192 x 396	733.864 کیلو میٹر ہوئے

(۵۸۹) قال وفرض المسافر فی الرباعیۃ رکعتان لایزید علیہما ﴿﴾

**ترجمہ:** (۵۸۹) مسافر کا فرض ہمارے نزدیک ہر چار رکعت والی نماز دو رکعت ہو جاتی ہے۔ اور ان دونوں پر زیادتی نہ کرے۔

**تشریح:** اقامت کی حالت میں جو نماز چار رکعتیں فرض ہے سفر شرعی میں وہ نماز دو رکعت ہو جاتی ہے۔ حنفیہ کے یہاں اسکو چار رکعت پڑھنا جائز نہیں۔ اور اگر پڑھ لیا اور دو رکعت کے بعد بیٹھا تو سجدہ سہو سے نماز ہو جائے گی۔ اور سجدہ سہو نہیں کیا تو نماز ہو تو جائے گی لیکن ناقص رہے گی، کیونکہ اس صورت میں پہلی دو رکعت فرض ہوئی اور بعد کی دو رکعت نفل ہوئی۔ اور اگر دو رکعت کے بعد نہیں بیٹھا تو فرض نماز نہیں ہوگی بلکہ سب رکعتیں نفل ہو جائیں گی۔

**وجہ:** (۱) کئی احادیث سے ثابت ہے کہ آپؐ نے اور صحابہ نے سفر میں چار رکعت والی نماز دو رکعت ہی پڑھی ہے۔ اس لئے سفر کی نماز دو رکعت ہی ہے اس سے زیادہ پڑھنا جائز نہیں ہے (۲) حدیث میں ہے عن ابن عباس قال ان اللہ فرض الصلوۃ علی لسان نیکم علی المسافر رکعتین و علی المقیم اربعاً۔ (مسلم شریف، کتاب صلوۃ المسافرین و قصر حاص ۲۳۱ نمبر ۶۸۷ راہبواؤد شریف، باب صلوۃ المسافر ص ۶۷ نمبر ۱۱۹۸ بخاری شریف نمبر ۱۱۰۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سفر میں فرض نماز دو رکعت ہی ہے۔ اس لئے اس سے زیادہ پڑھنا جائز نہیں ہے (۳) سمعت انساً یقول خرجنا مع النبی ﷺ من المدینۃ الی مکۃ فکان یصلی رکعتین رکعتین حتی رجعنا الی المدینۃ قلت اقمتم بمکۃ شینا قال اقمنا بها عشراً۔ (بخاری شریف، باب ما جاء فی التقصیر وکم تقیم حتی یقصر ص ۱۴۷ نمبر ۱۰۸۱) اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ حضورؐ سفر میں دو رکعت ہی نماز پڑھا کرتے تھے۔ (۴) اور نوٹ میں ایک حدیث گزری سمع ابن عمر یقول صحبت رسول اللہ فکان لایزید فی السفر علی رکعتین و ابا بکر و عمر و عثمان کذلک۔ (بخاری شریف، باب من یطوع فی السفر ویر الصلوۃ ص ۱۴۹ نمبر ۱۱۰۲) (۵) مسلم شریف میں ہے یا ابن اخی انی صحبت رسول اللہ ﷺ فی السفر فلم یزد علی رکعتین حتی قبضہ اللہ و صحبت ابا بکر فلم یزد علی رکعتین حتی قبضہ اللہ و صحبت عمر فلم یزد علی رکعتین حتی قبضہ اللہ ثم صحبت عثمان فلم یزد علی رکعتین حتی قبضہ اللہ وقد قال اللہ تعالیٰ ﴿لقد کان لکم فی رسول اللہ اسوۃ حسنۃ﴾ آیت ۲۱، سورۃ احزاب ۳۳۔ (مسلم شریف، کتاب صلوۃ المسافرین و قصر حاص ۲۳۲ نمبر ۶۸۹) (۶) اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ حضورؐ دو رکعت سے زیادہ نہیں پڑھا کرتے تھے۔ اس لئے سفر میں دو رکعت ہی نماز ہوگی۔ اس سے زیادہ کرنا جائز نہیں ہے۔

۱۔ وقال الشافعی فرضه الاربع والقصر رخصة اعتبارا بالصوم

**ترجمہ:** ۱۔ حضرت امام شافعیؒ نے فرمایا کہ مسافر کا فرض تو چار رکعت ہے البتہ قصر کرنا رخصت ہے۔ وہ قیاس کرتے ہیں روزے پر۔

**تشریح:** حضرت امام شافعیؒ، امام مالکؒ، اور امام احمدؒ کے نزدیک بھی سفر میں قصر کرنا رخصت ہے اور چار رکعت پڑھنا افضل ہے، یعنی اگر دو رکعت پڑھ لی تب بھی ٹھیک ہے کوئی کراہیت نہیں کیونکہ حدیث سے ثابت ہے۔ لیکن اگر چار رکعت پڑھے تو افضل ہے۔ موسوعۃ میں عبارت یہ ہے۔ قال الشافعیؒ: القصر فی الخوف و السفر بالكتاب، ثم بالسنة، و القصر فی السفر بلا خوف سنة، و الكتاب يدل على ان القصر فی السفر بلا خوف رخصة من الله عز و جل، لا أن حتما عليهم أن يقصروا كما كان ذالك فی الخوف۔ (موسوعۃ امام شافعیؒ، باب صلوة المسافر، ج ثانی، ص ۸، نمبر ۱۸۳۵) اس عبارت میں ہے کہ قصر کرنا واجب نہیں ہے رخصت ہے۔

**وجہ:** (۱) اُنْکِ دَلِيلٌ يَآيْتُ هَـ۔ و اِذَا ضَرَبْتُمْ فِى الْاَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ اَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ اِنْ خِفْتُمْ اَنْ يَفْتَكُمُ الَّذِيْنَ كَفَرُوا (سورة النساء ۴، آیت ۱۰۱) اس آیت میں ہے کہ جب سفر کرو تو کوئی حرج کی بات نہیں ہے کہ نماز میں قصر کرو۔ اس حرج کے جملے سے پتہ چلتا ہے کہ قصر کرے تب بھی کوئی حرج نہیں ہے، اور اتمام کرے تب بھی کوئی حرج نہیں ہے۔ اسلئے اتمام افضل ہوگا۔ البتہ چونکہ قصر حدیث سے ثابت ہے اسلئے اسکو مکروہ نہیں سمجھنا چاہئے۔ (۲) حدیث میں ہے۔ عن عبد الله قال صليت مع النبي ﷺ بمنى ركعتين وابى بكر وعمر و مع عثمان صدرا من امارته ثم اتمها (بخاری شریف، باب ماجاء فی القصير ص ۱۳۷ نمبر ۱۰۸۲) اس حدیث میں حضرت عثمانؓ نے سفر میں اتمام فرمایا ہے۔ جس سے معلوم ہوتا ہے کہ اتمام کرنا بھی جائز ہے۔ (۳) عن عائشةؓ اَنْ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَقْصِرُ فِى السَّفَرِ وَ يَتِمُّ، وَ يَفْطُرُ وَ يَصُومُ۔ (دارقطنی، کتاب الصوم، باب القبلۃ للصائم، ج ثانی، ص ۱۶۸، نمبر ۲۲۷۵ سنن بیہقی باب من ترک القصر فی السفر غیر رغبة عن السنۃ، ج ثالث، ص ۲۰۳، نمبر ۵۳۲۳) اس حدیث میں ہے کہ حضور قصر بھی فرماتے تھے اور اتمام بھی، اسلئے اتمام کرنا بھی جائز ہے۔ (۴) عن عائشة قالت: خرجت مع رسول الله ﷺ فی عمرة رمضان فأفطر رسول الله ﷺ و صمت و قصر و أتممت، فقالت يا رسول الله ﷺ بأبى انت و أمی أفطرت و صمت، و قصرت و أتممت، قال: ((أحسنْتَ يا عائشة)) (دارقطنی، کتاب الصوم، باب القبلۃ للصائم، ج ثانی، ص ۱۶۷، نمبر ۲۲۷۰ سنن بیہقی باب من ترک القصر فی السفر غیر رغبة عن السنۃ، ج ثالث، ص ۲۰۳، نمبر ۵۳۲۷) اس حدیث میں تو حضرت عائشہؓ کے اتمام کرنے پر آپؐ نے اُکو سراہا، جس سے معلوم ہوا کہ اتمام کرنا بھی جائز ہے۔ (۵) ایک دلیل یہ بھی ہے کہ سفر میں روزے نہ رکھنا رخصت ہے اسی طرح قصر کرنا بھی رخصت ہوگا۔

۲ ولنا ان الشفع الثانی لا یقضی ولا یأثم علی ترکہ وهذا ایه النافله بخلاف الصوم لانه یقضی (۵۹۰) وان صلی اربعاً وقعد فی الثانیة قدر الشهدا جزأه الاولیان عن الفرض والاخریان له

نافله

عن یعلی ابن اُمیة قال قلت لعمر بن الخطاب ؓ فلیس علیکم جناح أن تقصروا من الصلوة ان خفتم أن یفتنکم الذین کفروا (سورة النساء ۴، آیت ۱۰۱) فقد أمن الناس! فقال عجبتم مما عجبتم منه، فسألت رسول الله ﷺ عن ذالک، فقال (( صدقة تصدق الله بها علیکم، فاقبلوا صدقه ))۔ (مسلم شریف، کتاب صلوة المسافرین وقصر خاص ۲۴۲ نمبر ۶۸۶، ۱۵۷۳) اس حدیث میں ہے کہ قصر صدقہ ہے اسکو قبول کرلو۔ اسکی تاویل یہ کرتے ہیں کہ صدقہ کا قبول کرنا واجب نہیں ہے بلکہ سنت ہے اسلئے قصر کرنا بھی سنت رہے گا، اور فرماتے ہیں کہ یہ حدیث انکے لئے ہے جو قصر کو کراہیت کی نظر سے دیکھتا ہو۔

**ترجمہ:** ۲ اور ہماری دلیل یہ ہے کہ دوسرے شفع کی قضاء نہیں کی جاتی، اور نہ اسکے چھوڑنے پر گنہگار ہوتا ہے، اسلئے یہ نفل ہو نے کی علامت ہے، بخلاف روزے کے، اسلئے کہ اسکی قضاء کی جاتی ہے۔

**تشریح:** یہ دلیل عقلی ہے۔ اور امام شافعی کو جواب ہے۔ انہوں نے فرمایا تھا کہ جس طرح روزے میں رخصت ہے کہ مسافر چاہے تو سفر میں روزہ رکھے اور چاہے تو بعد میں قضاء کرے۔ اسی طرح چار رکعت نماز میں بھی رخصت ہونی چاہئے کہ چاہے تو دو رکعت پڑھے اور چاہے تو چار رکعت پڑھے۔ اسکا جواب دیا جا رہا ہے کہ نماز اور روزے میں فرق ہے، نماز کی دوسری دو رکعت کو مسافر چھوڑ دے تو اس پر گناہ نہیں ہے، اور نہ اسکی قضاء ہے، جبکہ روزہ چھوڑ دے تو اسکی قضاء ہے تو معلوم ہوا کہ روزے کا معاملہ اور ہے اور نماز کا معاملہ اور ہے اسلئے نماز کو روزے پر قیاس نہیں کیا جاسکتا۔ اصل تو امام شافعی کی دلیل وہ احادیث ہیں جو اوپر گزریں۔

**ترجمہ:** (۵۹۰) پس اگر مسافر نے چار رکعت پڑھ لی اور دوسری رکعت میں تشہد کی مقدار بیٹھا تو اس کو دو رکعت فرض سے کافی ہوگی اور دوسری دو اس کے لئے نفل ہوگی۔

**تشریح:** مسافر کو دو ہی رکعت پڑھنی چاہئے تھی لیکن اس نے چار رکعت پڑھ لی تو گویا کہ دو رکعت فرض کے ساتھ دو رکعت نفل کو بھی ملا لیا، پس اگر دو رکعت کے بعد تشہد میں بیٹھا ہے تو گویا کہ تمام فرائض پورے ہو گئے اور فرائض پورے ہونے کے بعد اس نے نوافل کو ملا لیا۔ اس لئے پہلی دو رکعتیں فرض ہوں گی اور دوسری دو رکعتیں نفل ہوں گی۔ اور کراہیت کے ساتھ نماز ہو جائے گی۔ کیوں کہ فرض کا سلام باقی تھا اور نفل ملا لیا جسکی وجہ سے سلام کی تاخیر ہوئی

**اصول:** فرائض پورے ہونے کے بعد نوافل کو فرض کے ساتھ ملا یا تو فرض کراہیت کے ساتھ ادا جائے گا۔

۱۔ اعتباراً بالفجر ویصیر مسینا لآخر السلام (۵۹۱) وان لم یقعد فی الثانیة قدرها بطلت ﴿﴾

۱۔ لاختلاط النافلة بها قبل اكمال اركانها

**ترجمہ:** ۱۔ فجر کی نماز پر قیاس کرتے ہوئے۔ البتہ سلام کے مؤخر کرنے کی وجہ سے گنہگار ہوگا۔

**تشریح:** فجر کی نماز دو رکعت ہے، لیکن اگر کوئی اسکو چار رکعت پڑھ لے اور دو رکعت کے بعد بیٹھ جائے تو پہلی دو رکعتیں فرض ہوں گی، اور دوسری دو رکعتیں نفل ہو جائیں گی اسی طرح یہاں پہلی دو رکعتیں فرض ہونگیں اور دوسری دو رکعتیں نفل ہوں گی، اور جس طرح یہاں سلام کو مؤخر کرنے کی وجہ سے اچھا نہیں کیا اسی طرح وہاں سلام کے مؤخر کرنے کی وجہ سے برا کیا۔

**ترجمہ:** (۵۹۱) اور اگر دوسری رکعت میں نہیں بیٹھا تشہد کی مقدار تو اس کی نماز باطل ہو جائے گی۔

**ترجمہ:** ۱۔ فرض کے ارکان کو مکمل کرنے سے پہلے نفل کو ملانے کی وجہ سے

**تشریح:** دو رکعت کے بعد قعدہ اخیرہ جو مسافر پر فرض تھا کرنا چاہئے تھا اور اس نے نہیں کیا اور دوسری رکعتوں کو ملادیا جو نفل ہیں تو پہلی دو رکعت فرض فاسد ہو کر نفل ہو جائے گی۔ کیونکہ اس نے فرض کو مکمل کرنے سے درمیان میں نفل گھسا دیا۔

**وجہ:** (۱) کیونکہ قعدہ اخیرہ فرض تھا اس کو چھوڑ دیا اور نفل کو اس کے ساتھ ملا دیا (۲) اثر میں اس کا ثبوت موجود ہے ان ابن مسعود قال من صلی فی السفر اربعاً اعاد الصلوة۔ (مصنف بن عبد الرزاق، باب من اتم فی السفر ج ثانی ص ۷۰ نمبر ۳۷۸) اس اثر سے معلوم ہوا کہ مسافر نے چار رکعت نماز پڑھ لی تو نماز لوٹائے گا (اگر تشہد میں نہ بیٹھا ہو)

﴿یورپ میں ائمہ حنفی کے مشکلات﴾

یورپ میں اکثر اماموں کے پاس کار ہوتی ہے، وہ وطن اصلی سے ۹۰ میل دور اقامت کرتے ہیں وہاں اقامت کی نیت بھی کرتے ہیں لیکن ہر ہفتے میں کار دوڑا کر ۵۵ میل سے زیادہ سفر کرتے ہیں، اور قاعدہ یہ ہے کہ ۵۵ دن کی اقامت کی نیت کرنے والا سفر کی مسافت ۵۵ میل سے زیادہ سفر کر لیا تو اقامت ختم ہو جاتی ہے، یہ ائمہ ۵۵ دن کی اقامت کی نیت کر بھی نہیں سکتے ہیں کیونکہ کار کی وجہ سے ہر ہفتے میں کہیں نہ کہیں جانا ہے۔ اب یہ مسافر امام عشاء، ظہر، اور عصر کی نماز دو رکعت پڑھائے تو مشکل ہے، اور نہ پڑھائے تو اقامت جاتی ہے، اور چار رکعت پڑھائے تو اسکی نماز فاسد ہوتی ہے، اور انکے ساتھ مقتدیوں کی بھی نماز فاسد ہوتی ہے اور بار بار سجدہ سہو کرنا بھی انتشار کا باعث ہے۔ اسلئے انکو اس مسئلے کی وجہ سے مشکلات کا سامنا ہے۔ اسلئے اگر امام شافعی کا مسلک لیکر چار رکعت پڑھنا بھی جائز قرار دیا جائے تو ان اماموں کا مسئلہ حل ہو سکتا ہے۔۔۔ تلاش کے بعد معلوم ہوا کہ امام محمد کی کتاب جو حنفیوں کے لئے بنیادی کتاب ہے اس میں یہ نہیں ہے کہ چار رکعت پڑھنے پر نماز فاسد ہوگی، بلکہ اس میں اتنا لکھا ہوا ہے کہ دو رکعت پڑھنا بہتر ہے۔ کتاب الآثار لا امام محمدی عبارت یہ ہے۔ عن عبد اللہ بن عمرؓ قال : اذا كنت مسافراً فوطنت نفسك على اقامة خمسة عشرة



(۵۹۲) واذا فارق المسافر بيوت المصر صلى ركعتين ﴿﴾

یوماً فأتى الصلوة ، وان كنت لا تدري فاقصر ، قال محمد وبه نأخذ وهو قول ابی حنیفہ (نمبر ۱۸۸) بہ نأخذ۔ کا مطلب ہے کہ یہ ہمارا مسلک ہے۔ آگے نمبر ۱۹۱ میں عبارت یہ ہے۔ اذا كان على مسيرة أقل من ثلاثة أيام و ليالها أتم الصلوة ، فإذا كان على مسيرة ثلاثة أيام و ليالها فصاعداً ، ولم يكن له بها اهل ، ولم يوطن نفسه على إقامة خمس عشرة فليقصر الصلوة۔ (کتاب الاثار لا امام محمد، باب الصلوة فی السفر، ص ۳۸، نمبر ۱۸۸، نمبر ۱۹۱) ان دو نمبروں میں اتنا تو ہے قصر کرنے کو ہم لیتے ہیں لیکن یہ نہیں ہے کہ چار رکعت پڑھے تو نماز فاسد ہو جائے گی۔۔

جامع صغیر میں عبارت یہ ہے۔ محمد عن يعقوب عن أبي حنيفة رجل خرج من الكوفة الى المدائن قال: قصر و افطر في مسيرة ثلاثة أيام و ليالها سير الابل و مشى الاقدام ، قوم حصروا في الارض الحرب مدينة أو حاصروا اهل البغی فی دار الاسلام فی غیر مصر ، أو حاصروا فی البحر فنووا إقامة خمسة عشر یوما فانهم يقصرون و يفطرون . و الله اعلم۔ (جامع صغیر، باب فی صلوة السفر، ص ۱۰۸) اس عبارت میں یہ ہے کہ قصر کرے لیکن یہ نہیں ہے کہ چار رکعت پڑھی تو نماز فاسد ہو جائے گی۔ نماز فاسد ہو جائے گی یہ بعد کے کتابوں میں ہے۔ اسلئے چار رکعت پڑھنے پر نماز کے فساد کا حکم نہ لگایا جائے تو مسجد کے بہت سے اماموں پر رحم و کرم ہوگا۔ خصوصاً جبکہ حضرت عائشہ کے اتمام کرنے سے حضورؐ نے احسن فرمایا ہو۔ کہ آپ نے چار پڑھ کر اچھا کیا۔

**نوٹ :** یہ مسئلہ فتویٰ کا ہے اور نا چیز مفتی نہیں ہے اسلئے اس بارے میں صحیح فتویٰ تو مفتیان کرام ہی دے سکتے ہیں، میں نے تو یورپ کے اماموں کی پریشانی آپ کے سامنے رکھ دی۔۔ واللہ اعلم بالصواب۔

**ترجمہ :** (۵۹۲) مسافر شہر کے گھروں سے جدا ہو جائے تو دو رکعت نماز پڑھے۔

تشریح سفر کی نیت سے گھر سے نکل چکا ہے لیکن جب تک شہر اور فائے شہر میں ہے تو گویا کہ گھر میں ہے اس لئے ابھی قصر نہ کرے بلکہ جب شہر کے گھروں سے نکل کر جدا ہو جائے اور نماز پڑھنے کی ضرورت پڑے تو قصر کرے۔

**وجہ :** (۱) حدیث میں ہے۔ عن انس بن مالک قال صلیت الظهر مع رسول الله ﷺ بالمدينة اربعاً والعصر بذی الحلیفة ركعتين۔ (بخاری شریف، باب یقصر اذا خرج من موضع ص ۳۸ نمبر ۱۰۸۹) اس حدیث میں ہے کہ جب تک مدینہ میں رہے اس وقت تک چار رکعت نماز پڑھی اور مدینہ سے باہر مقام ذوالحلیفہ چلے گئے تو چونکہ شہر سے نکل گئے تو دو رکعت نماز پڑھی (۲) اثر میں ہے جو صاحب ہدایہ نے ذکر کیا ہے۔ أن علیاً خرج من البصرة فصلى الظهر اربعاً فقال : اما انا اذا جازونا هذا النخص صلینا ركعتين۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب ۳۶ من كان یقصر للصلوة، ج ثانی، ص ۲۰۶، نمبر ۸۱۶۹) مصنف عبدالرزاق، باب المسافر متی یقصر اذا خرج مسافراً ج ثانی ص ۳۹ نمبر ۴۳۳۱) خص معنی ہے جھونپڑا۔ کوفہ

۱۔ لان الإقامة تتعلق بدخولها فيتعلق السفر بالخروج عنها ۲۔ وفيه الاثر عن عليٍّ لوجاوزنا هذا الحُصَّ لقصرنا (۵۹۳) ولا يزال عليٌّ حكم السفر حتى ينوي الإقامة في بلدة أو قرية خمسة عشر يومًا أو أكثر وان نوى اقل من ذلك قصر ﴿

کے باہر بانس کے جھوپڑے تھے اس لئے حضرت علیؑ نے فرمایا کہ ان جھوپڑوں سے آگے بڑھتے تو دو رکعت نماز پڑھتے لیکن ان جھوپڑوں کے پاس ہیں اس لئے چار رکعت نماز پڑھیں گے۔ کیونکہ فائے شہر میں ابھی موجود ہیں۔

**ترجمہ :** اسلئے کہ اقامت وطن میں داخل ہونے سے تعلق رکھتا ہے تو سفر اس سے نکلنے سے تعلق رکھے گا۔

**تشریح :** یہ دلیل عقلی ہے۔ وطن میں داخل ہو تو آدمی مقیم ہو جاتا ہے۔ اسی پر قیاس کرتے ہوئے آدمی وطن سے باہر نکلے تو مسافر بنے گا۔ اور فائے شہر تک وطن سمجھا جاتا ہے اسلئے فائے شہر سے باہر نکلے گا تب وطن سے باہر نکلنا شمار کیا جائے گا۔

**ترجمہ :** ۲۔ اسکے بارے میں حضرت علیؑ کا قول ہے کہ اگر اس جھوپڑے سے آگے بڑھتا تو قصر کرتا۔

**تشریح :** حضرت علیؑ کا یہ اثر اوپر گزر گیا ہے۔

**ترجمہ (۵۹۳)** ہمیشہ مسافرت کے حکم پر رہے گا۔ یہاں تک کہ کسی شہر میں یا گاؤں میں پندرہ دن کی اقامت کی نیت کرے یا زیادہ کی۔ پس اس کو اتمام لازم ہوگا۔ اور اگر اس سے کم اقامت کی نیت کی تو قصر کرے گا۔

**تشریح :** کسی ایک شہر یا گاؤں میں پندرہ دن تک ٹھہرنے کی نیت کرے گا تو وہ وطن اقامت ہو جائے گا اس لئے اب وہ دو رکعت نماز کے بجائے چار رکعت نماز پڑھے گا اور اتمام کرے گا۔ اور اگر کسی شہر میں پندرہ دن سے کم ٹھہرنے کی نیت کی تو وہ قصر ہی کرے گا اتمام نہیں کرے گا۔ کیونکہ خفیہ کے نزدیک پندرہ دن سے کم وطن اقامت نہیں ہے۔

**وجہ :** (۱) حدیث میں ہے۔ عن ابن عباس قال اقام النبي ﷺ تسعة عشر يقصر فنحن اذا سافرنا تسعة عشر قصرنا وان زدنا اتممنا۔ (بخاری شریف، باب ماجاء فی التقصیر کم یقیم حتی یقصر ص ۱۴۷ نمبر ۱۰۸۰ ابوداؤد شریف، باب متی یتیم المسافر ص ۱۸۰ نمبر ۱۲۲۹) اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ مکہ مکرمہ میں انیس روز رہے ہیں۔ ابوداؤد کی حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اٹھارہ روز رہے ہیں۔ اور ایک روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ سترہ روز رہے ہیں اور پھر بھی قصر کرتے رہے ہیں۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ سترہ دن یا انیس دن سے کم اقامت کرے تو قصر کرے گا۔ (۲) اور بخاری شریف، مسلم شریف اور ابوداؤد شریف کی دوسری حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ مکہ میں دس دن ٹھہرے تھے۔ سمعت انساً یقول خرجنا مع النبي ﷺ من المدينة الى مكة فكان يصلي ركعتين ركعتين حتى رجعنا الى المدينة قلت اقمتم بمكة شيئا؟ قال اقمنا عشرة ايام۔ (بخاری شریف، باب ماجاء فی التقصیر کم یقیم حتی یقصر ص ۱۴۷ نمبر ۱۰۸۱/ مسلم شریف، فصل الی متی یقصر اذا قام ببلدہ ص ۲۴۳ نمبر

۶۹۳/۱۵۸۶ ابوداؤد شریف، باب متی یتیم المسافر ص ۱۸۰ نمبر ۱۲۳۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ دس دن سے زائد کی اقامت کی نیت کرے گا تو اتمام کرے گا۔

لیکن حنفیہ نے دونوں کے درمیان کو لیا ہے جو اوسط ہے۔ یعنی پندرہ دن کی اقامت کی نیت کرے گا تو اتمام کرے گا۔ اور ان کی دلیل یہ حدیث ہے۔ (۱) عن ابن عباس قال اقام رسول اللہ ﷺ بمکہ عام الفتح خمس عشرة بقصر الصلوۃ۔ (ابو داؤد شریف، باب متی یتیم المسافر ص ۱۸۰ نمبر ۱۲۳۱) ترمذی شریف، باب ماجاء فی کم تقصر الصلوۃ ص ۱۲۲ نمبر ۵۳۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ پندرہ دن تک ٹھہرنے کی نیت کرے گا تو اتمام کرے گا (۲) اس کی تائید میں یہ اثر بھی ہے۔ قال کان ابن عمر اذا اجمع علی اقامة خمس عشرة سرح ظہرہ و صلی اربعاً۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ۴/۱۷۱ باب من قال اذا اجمع علی اقامة خمسة عشرة اتم رج ثانی ص ۲۱۱، نمبر ۸۲۱) مصنف بن عبد الرزاق، باب الرجل یخرج فی وقت الصلوۃ رج ثانی ص ۳۵۲ نمبر ۳۳۵۵) ترمذی شریف، باب ماجاء فی کم تقصر الصلوۃ ص ۱۲۲ نمبر ۵۳۸) اس اثر سے معلوم ہوا کہ وطن اقامت بننے میں پندرہ دن کا اعتبار ہے۔ (۳) عن سعید بن المسیب قال: اذا اجمع رجل علی اقامة خمس عشرة اتم الصلوۃ۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ۴/۱۷۱ باب من قال اذا اجمع علی اقامة خمسة عشرة اتم، رج ثانی ص ۲۱۰، نمبر ۸۲۱) مصنف بن عبد الرزاق، باب الرجل یخرج فی وقت الصلوۃ رج ثانی ص ۳۵۲ نمبر ۳۳۶۰) اس اثر میں بھی ہے کہ پندرہ دن کے اقامت کی نیت کرے تو مقیم ہو جائے گا، اور قصر کرنا پڑے گا۔

**فائدہ:** امام شافعیؒ کے نزدیک اگر چار دن ٹھہرنے کا ارادہ کرے تو اتمام کرے گا۔

**تشریح:** امام شافعیؒ کا مسلک یہ ہے کہ اگر کہیں چار دن کے اقامت کی نیت کی ہو تب بھی مقیم ہو جائے گا اور اتمام کرے گا۔ موسوعہ میں عبارت یہ ہے۔ اذا ازمع المسافر أن یقیم بموضع أربعة ایام و لیا لیہن لیس فیہن یوم کان فیہ مسافرًا فدخل بعضہ، و لا یوم خرج فی بعضہ اتم الصلوۃ۔ (موسوعہ امام شافعیؒ، باب المقام الذی یتیم بمثلہ الصلوۃ، ج ثالث، ص ۲۶، نمبر ۱۹۱) اس عبارت میں ہے کہ مکمل چار دن ٹھہرنے کی نیت ہو تو اتمام کرے۔

**وجہ:** (۱) سمعت انساً یقول خرجنا مع النبی ﷺ من المدینۃ الی مکة فکان یصلی رکعتین رکعتین حتی رجعنا الی المدینۃ قلت اقمتم بمکہ شیناً؟ قال اقمنا عسراً۔ (بخاری شریف، باب ماجاء فی التقصیر و کم یتیم حتی یقصر ص ۱۲۷ نمبر ۱۰۸۱) مسلم شریف، فصل الی متی یقصر اذا قام ببلدہ ص ۲۳۳ نمبر ۶۹۳/۱۵۸۶ ابوداؤد شریف، باب متی یتیم المسافر ص ۱۸۰ نمبر ۱۲۳۳) اس حدیث میں ہے کہ حضورؐ حج کے موقع پر مکہ مکرمہ میں دس دن ٹھہرے تھے لیکن ایک ساتھ صرف مکہ میں تین دن ٹھہرے ہیں۔ کیونکہ حضورؐ حجہ الوداع میں ۱۰ ہجری ذی الحجہ بروز اتوار مطابق یکم مارچ ۶۳۲ء کو مکہ مکرمہ تشریف لائے اور ۱۳ ذی الحجہ کی شام کو یعنی ۱۵ ذی الحجہ کی رات مطابق ۱۱ مارچ ۶۳۲ء کو مدینہ کے لئے روانہ ہو گئے اور رات مکہ سے باہر مقام محصب میں

۱۔ لانہ لا بد من اعتبار مدۃ لان السفر یجامعہ اللبث فقد رناھا بمدۃ الطھر لانھما مدتان موجبتان

گزاری۔ آپ کے قیام کا نقشہ اس طرح ہے۔

### ﴿حجۃ الوداع میں حضورؐ کا مکہ میں قیام﴾

۳ ذی الحجہ بروز اتوار مکہ میں تشریف لائے۔	۹ بروز جمعہ عرفات میں	۱۳ بروز منگل شام کو مکہ مکرمہ میں رہے
۵ بروز پیر مکہ میں رہے۔	۱۰ بروز سنچر منی میں	۱۴ بروز بدھ صبح میں مکہ میں طواف وداع کیا
۶ بروز منگل مکہ میں رہے۔	جہرات کی	۱۴ بروز بدھ شام کو مدینہ کے لئے روانہ ہو گئے اور رات محصب میں گزاری۔
۷ بروز بدھ مکہ میں رہے۔	اور طواف زیارت کی۔	
۸ بروز جمعرات منی میں رہے۔	۱۱ بروز اتوار منی میں رہے۔	
	۱۲ بروز پیر منی میں رہے۔	

اس نقشے کے اعتبار سے آپؐ سب ملا کر دس دن تک مکہ مکرمہ میں رہے۔ اور طواف صدر یعنی جو طواف شروع میں کرتے ہیں اسکے بعد یعنی ۶/۵ ذی الحجہ کو صحابہ مکہ مکرمہ میں مقیم رہے۔ اسکے بعد ۸ ذی الحجہ کو منی تشریف لے گئے۔ سنن بیہقی کی عبارت یہ ہے۔ ان الاخبار الشاہدۃ تدل علی أن رسول اللہ ﷺ قدم مکہ فی حجۃ لأربع خلون من ذی الحجۃ فاقام بها ثلاثا یقصر۔ (سنن بیہقی باب من اجمع اقامۃ أربع اتم، ج ثالث، ص ۲۱۲، نمبر ۵۳۵) اس عبارت میں ہے کہ آپؐ مکہ مکرمہ میں شروع میں تین دن ٹھہرے۔

طواف صدر یعنی شروع میں طواف کے بعد صحابہ مکہ مکرمہ میں تین دن ٹھہرے اسکی دلیل یہ حدیث ہے۔ قال سمعت العلاء بن الحضرمی قال : قال رسول اللہ ﷺ : ثلاث للمہاجرین بعد الصدور۔ (بخاری شریف، باب اقامۃ الھاجر بمکۃ بعد قضاء نسک، ص ۶۶۳، نمبر ۳۹۳۳، مسلم شریف، باب جواز الاقامۃ بمکۃ، ص ۵۷۰، نمبر ۱۳۵۲/۱۳۵۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ طواف صدر کے بعد صحابہ تین دن مکہ مکرمہ میں ٹھہرے تھے، جس سے نتیجہ نکلتا ہے کہ اگر ایک ساتھ مکہ میں چار دن ٹھہرے تو اتمام کرے (۲) ان کی دلیل یہ اثر ہے۔ عن ابن المسیب قال اذا اقامت بارض اربعا فصل اربعا۔ (ترمذی شریف، باب ما جاء فی کم تقصیر الصلوۃ ص ۱۲۲، نمبر ۵۴۸، مصنف عبد الرزاق، باب الرجل یخرج فی وقت الصلوۃ ج ثانی ص ۳۵۲، نمبر ۴۳۵۸) اس اثر سے معلوم ہوا کہ چار دن ٹھہرنے کی نیت کرے تو چار رکعت نماز پڑھے گا۔ یعنی اتمام کرے گا۔

**ترجمہ:** ۱۔ کچھ مدت کا اعتبار کرنا ضروری ہے، اسلئے کہ سفر میں کچھ ٹھہرنا تو ہوتا ہی ہے اسلئے ہم نے مدت طہر سے اسکا اندازہ لگا

۲؎ وهو ماثور عن ابن عباسؓ وابن عمرؓ والاثر فی مثله كالخبر ۳؎ والتقييد بالبلدة والقرية يشير الى انه لا

یا اسلئے کہ دونوں مدتیں واجب کرنے والی ہیں۔

**تشریح :** یہ دلیل عقلی ہے۔ السفر بجامعہ اللبث : کا ترجمہ ہے، کہ سفر میں کچھ نہ کچھ ٹھہرنا تو ہوتا ہی ہے۔ فرماتے ہیں کہ سفر میں کچھ نہ کچھ دو چار گھنٹے تو ٹھہرنا ہوتا ہی ہے اسلئے تھوڑے سے ٹھہرنے کو اقامت نہیں کہہ سکتے، اسلئے کچھ نہ کچھ مدت ہونی چاہئے جسکو اقامت کہہ سکیں، اسلئے ہم نے طہر کی مدت کو معیار قرار دیا کہ دو حیض کے درمیان طہر کی مدت کم سے کم پندرہ دن ہے تو اقامت کی مدت بھی پندرہ ہونی چاہئے، کہ پندرہ دن کسی مقام پر ٹھہرے تو مقیم ہوگا ورنہ نہیں۔ اور دونوں میں مشترک علت یہ ہے کہ حیض کی وجہ سے جو نماز ساقط ہوگئی تھی طہر کی وجہ سے وہ نماز واجب ہوگئی۔ اسی طرح سفر کی وجہ سے جو آدمی نماز ساقط ہوگئی تھی تو اقامت کی وجہ سے وہ چار رکعت ہو جاتی ہے تو دونوں چیزیں عبادت کو واجب کرنے والی ہیں۔ اسلئے طہر کی مدت پندرہ دن ہے تو اقامت بھی پندرہ دن میں ہوگی اس سے کم میں نہیں۔۔۔ موجدان : کا ترجمہ ہے عبادت کو واجب کرنے والی ہے۔

**ترجمہ :** ۲؎ یہی مدت حضرت عبداللہ عباسؓ اور حضرت عبداللہ ابن عمرؓ سے منقول ہے۔ اور اس قسم تعیین میں صحابی کا قول بھی حدیث کی طرح ہے۔

**تشریح :** پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت ہو تب مقیم ہوگا، اور اس سے کم کی نیت ہو تو مقیم نہیں ہوگا اسلئے حضرت عبداللہ ابن عمرؓ کا قول یہ ہے۔ قال کان ابن عمر اذا اجمع علی اقامة خمس عشرة سرح ظهرو و صلى اربعاً۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ۷۴۱ باب من قال اذا اجمع علی اقامة خمسة عشرة اتم ج ثانی ص ۲۱۱، نمبر ۸۲۱/ مصنف بن عبد الرزاق، باب الرجل يخرج في وقت الصلوة ج ثانی ص ۳۵۲ نمبر ۳۳۵/ ترمذی شریف، باب ما جاء في كم تقتصر الصلوة ص ۱۲۲ نمبر ۵۳۸) اس قول میں ہے کہ پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت ہو تو مقیم ہوگا۔ اور مدت کے تعیین کے لئے صحابی کا قول بھی حدیث کی طرح قابل حجت ہے۔۔۔ یہاں اثر سے مراد قول صحابی ہے اور خبر سے مراد حدیث ہے۔

**ترجمہ :** ۳؎ متن میں شہر یا گاؤں کی قید لگانا اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ جنگل میں اقامت کی نیت صحیح نہیں ہے۔ ظاہر روایت یہی ہے۔

**تشریح :** متن میں یہ قید ہے کہ [بنوی الاقامة في بلدة او قرية] کہ شہر میں یا گاؤں میں اقامت کی نیت کرے، یہ جملہ اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ جنگل میں پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت کرے تو اس سے مقیم نہیں ہوگا۔ ظاہر روایت یہی ہے۔ لیکن حضرت امام ابو یوسفؒ کی ایک روایت یہ ہے کہ چرواہے پانی اور گھاس کی جگہ پر جنگل میں پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت کر لے تو مقیم ہو جائیں

تصح نية الإقامة في المفازة وهو الظاهر (۵۹۳) ولو دخل مصرًا على عزم أن يخرج غدا أو بعد غد ولم ينو مدة الإقامة حتى بقى على ذلك سنين قصر ﴿١﴾ لان ابن عمر أقام بالذبيحان ستة أشهر گئے۔ اور چار رکعت نماز پڑھیں گے۔

**ترجمہ:** (۵۹۳) اگر کسی شہر میں اس ارادے سے داخل ہوا کہ کل یا پرسوں نکل جائے گا، اور پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت نہیں کی یہاں تک کہ کئی سال تک ٹھہرا رہا تو قصر ہی کرتا رہے گا۔

**تشریح:** یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ پندرہ دن ٹھہرنے کا پختہ ارادہ کرے گا تو مقیم ہوگا اور پندرہ دن سے کم ارادہ کیا تو مسافر ہی رہے گا۔ اسی طرح پختہ ارادہ نہیں ہے، بلکہ آج جاؤں گا یا کل چلا جاؤں گا کا ارادہ ہے تو چاہے کئی سال تک ٹھہرا رہے مسافر ہی رہے گا۔

**شرح:** کوئی آدمی کسی شہر میں آیا اور یوں ارادہ کیا کہ کل یہاں سے چلا جاؤں گا، یا پرسوں چلا جاؤں گا اسی طرح کئی سال تک ٹھہرا رہا تو بھی اس مدت میں مسافر ہی رہے گا، مقیم نہیں بنے گا۔ اسلئے قصر ہی کرتا رہے۔

**وجہ:** (۱) پندرہ دن ٹھہرنے کا پختہ ارادہ ہو تو اتمام کرے گا۔ یہاں پختہ ارادہ نہیں ہے اسلئے قصر ہی کرتا رہے گا۔ (۲) حضور فتح مکہ کے موقع پر مکہ تشریف لائے اور پندرہ دن ٹھہرنے کا پختہ ارادہ نہیں کیا تھا اس لئے انیس دن تک رہے اور قصر ہی فرماتے رہے حدیث یہ ہے۔ عن ابن عباسؓ قال: اقام رسول الله ﷺ تسعة عشر بقصر، فنحن اذا سافرنا تسعة عشر قصرنا وان زدنا ائمتنا۔ (بخاری شریف، باب ماجاء فی التقصیر، وکم تقیم حتی بقصر، ص ۴۷، نمبر ۱۰۸۰) اس حدیث میں ہے کہ فتح مکہ کے موقع پر ۱۹ دن ٹھہرے تو قصر کرتے رہے اور اس سے زیادہ ٹھہرتے تو اتمام کرتے۔ لیکن یہ ٹھہرنا پختہ ارادے کے ساتھ نہیں تھا اسلئے قصر کرتے رہے۔ (۳) عن جابر بن عبد الله قال اقام رسول الله ﷺ بتبوك عشرين يوما يقصر الصلوة۔ (ابوداؤد شریف، باب اذا اقام بارض العدو يقصر ص ۱۸۱ نمبر ۱۲۳۵) اس حدیث میں ہے کہ حضور تبوک میں بیس دن رہے لیکن بیس دن رہنے کا پختہ ارادہ نہیں تھا، بلکہ یہ تھا کہ جلدی فتح ہو جائے تو واپس چلا جاؤں گا، اسلئے بیس دن کے باوجود قصر ہی فرماتے رہے (۴) اس کا ثبوت اس اثر میں ہے۔ قال کان ابن عمر اذا اجمع على اقامة خمس عشرة سرح ظهره و صلى اربعاً۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ص ۴۱ باب من قال اذا اجمع على اقامة خمسة عشرة اتم ج ثانی ص ۲۱۱، نمبر ۸۲۱) مصنف ابن عبد الرزاق، باب الرجل يخرج في وقت الصلوة ج ثانی ص ۳۵۲ نمبر ۳۳۵۵ ترمذی شریف، باب ماجاء فی کم تقصر للصلوة ص ۱۲۲ نمبر ۵۴۸) اس اثر میں ہے اجمع، یعنی پختہ ارادہ کرے، جس کا مطلب یہ ہوا کہ پختہ ارادہ نہ ہو تو قصر ہی کرتا رہے گا۔

**ترجمہ:** ﴿١﴾ (۵) اس لئے کہ حضرت ابن عمرؓ ذریحان میں چھ مہینے ٹھہرے رہے پھر بھی قصر کرتے رہے۔

وكان يقصر ۲ وعن جماعة من الصحابة مثل ذالك (۵۹۵) واذا دخل العسكر ارض الحرب فنوا الاقامة بها قصر واوكذا اذا حاصروا فيها مدينة او حصنا ﴿

**تشریح :** حضرت ابن عمرؓ آذربجان میں چھ مہینے تک اس حال میں رہے کہ آج چلا جانا ہے یا کل چلا جانا ہے اسلئے قصر کرتے رہے۔ جس سے معلوم ہوا کہ اگر پختہ ارادہ نہ ہو تو قصر ہی کرتا رہے گا۔ اثر یہ ہے۔ ان ابن عمر اقام بآذر بیجان سنة اشهر بقصر الصلوة وكان يقول اذا ازمنت اقامة فاتم۔ (مصنف عبدالرزاق، باب الرجل يخرج في وقت الصلوة ج ثانی ص ۳۵۲ نمبر ۴۳۵) اس اثر سے پتہ چلا کہ جب تک پندرہ دن ٹھہرنے کا پختہ ارادہ نہ ہو قصر کرتا رہے گا۔ کیونکہ صحابہ آذربجان میں چھ ماہ ٹھہرے رہے اور ٹھہرنے کا پختہ ارادہ نہیں کیا تو قصر کرتے رہے۔ (۶) عن انس أن أصحاب رسول الله ﷺ أقاموا برمهر مز تسعة أشهر بقصرون الصلوة (سنن بیہقی، باب من قال يقصر أبدا لم يجمع مكثاً، ج ثالث ص ۲۱۸) اس اثر میں ہے کہ اصحاب رسول اللہ ﷺ نو مہینے رہے اور قصر کرتے رہے۔

**ترجمہ :** ۲ اور صحابہؓ ایک جماعت سے اسی کی مثل منقول ہے۔

**تشریح :** مصنف ابن شیبہؒ میں کافی صحابہ سے منقول ہے کہ وہ سفر میں رہے اور چھ ماہ سے زیادہ رہے لیکن اتنے دن ٹھہرنے کی نیت نہیں کی تو ہمیشہ قصر ہی کرتے رہے۔

**وجہ :** (۱) اثر یہ ہے۔ قال لابن عباس : انا نطيل القيام بالغزو بخراسان فكيف ترى فقال : صل ركعتين وان أقيمت عشر سنين۔ (مصنف ابن ابی شیبہؒ، باب ۴۰، فی المسافر يطيل القيام في المصر، ج ثانی ص ۲۱۰، نمبر ۸۲۰) اس اثر میں بھی ہے کہ دس سال بھی اقامت کی نیت کئے بغیر رہ جائے گا تو قصر ہی کرتا رہے گا۔

**ترجمہ :** (۵۹۵) جب لشکر کے لوگ دارالحرب کی زمین میں داخل ہوں اور پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت کی تب بھی قصر کریں گے۔ ایسے ہی جبکہ دارالحرب میں کسی شہر یا کسی قلعے کا محاصرہ کیا ہو۔

**تشریح :** لشکر دارالحرب میں داخل ہوا ہو، یا دارالحرب میں کسی شہر کا محاصرہ کیا ہو یا کسی قلعے کا محاصرہ کیا ہو، اور وہاں پندرہ دن ٹھہرنے کی پختہ نیت کی ہو تب بھی اس نیت کا اعتبار نہیں ہے۔

**وجہ :** (۱) کیونکہ یہ دارالحرب ہے اسلئے کیا معلوم کہ کس وقت شکست ہوگی اور یہاں سے جانا پڑے گا، اسلئے پندرہ دن ٹھہرنے کا پختہ ارادہ کیا ہو تب بھی اس کا اعتبار نہیں ہے۔ اس لئے وہ قصر ہی کرتا رہے گا (۲) عن جابر بن عبد الله قال اقام رسول الله ﷺ بتبوك عشرين يوما يقصر الصلوة۔ (ابوداؤد شریف، باب اذا اقام بارض العدو يقصر ص ۱۸۱، نمبر ۱۲۳۵) اس حدیث میں ہے کہ حضورؐ تبوک میں بیس دن رہے اور وہ دارالحرب تھا اسلئے بیس دن رہنے کے باوجود بھی قصر فرماتے رہے۔

لأن الداخل بين ان يهزم فيفرو بين ان يهزم فيقر فلم تكن دار اقامة (۵۹۶) وكذا اذا حاصروا اهل البغى فى دار الاسلام فى غير مصر او حاصروهم فى البحر ﴿۱﴾ لان حالهم مبطل عزيمتهم ۲ وعند زفر يصح فى الوجهين اذا كانت الشوكة لهم للتمكن من القرار ظاهرا

**ترجمہ:** ۱۔ اسلئے کہ جو دار الحرب میں داخل ہے وہ دو باتوں کے درمیان متردد ہے، یا شکست کھائے گا اور بھاگے گا، یا دشمن کو شکست دے گا اور ٹھہرا رہے گا اسلئے دار اقامت نہیں ہوا۔

**تشریح:** نیت کرنے کے باوجود وطن اقامت نہ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ یہاں پختہ ارادہ ہو ہی نہیں سکتا ہے۔ اسلئے کہ پختہ ارادہ وہاں ہی شمار کیا جائے جہاں پختہ طور پر رہنے کا امکان ہو، اور دار الحرب میں پختہ طور پر رہنے کا امکان نہیں ہے اسلئے یہاں پختہ نیت کرنے کا اعتبار بھی نہیں ہے۔ کیونکہ شکست ہوگی تو واپس آنا پڑے گا اور جیت ہوگی تو مزید ٹھہرے گا۔

**اصول:** یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ پختہ ارادہ کرنے کے حالات نہ ہوں تو ارادہ کرنے سے بھی پختہ ارادہ شمار نہیں کیا جائے گا، اور نہ وہ مقیم

**نفت:** ارض حرب۔ دار الحرب۔ حصنا: قلعہ، بھڑم: شکست کھائے گا۔ یفر: بھاگے گا۔ یقر: ترے مشتق ہے، ٹھہرا رہے گا۔

**ترجمہ:** (۵۹۶) ایسے ہی دار الاسلام میں رہتے ہوئے شہر کے علاوہ میں باغیوں کا محاصرہ کیا ہو، یا سمندر میں اسکا محاصرہ کیا ہو [تو پختہ ارادے کا اعتبار نہیں ہے]۔

**ترجمہ:** ۱۔ اسلئے کہ انکا حال ارادے کو باطل کرنے والا ہے۔

**تشریح:** یہ مسئلہ بھی اوپر کے ہی اصول پر متفرع ہے کہ پختہ نیت کرنے کے حالات نہ ہوں تو اس نیت کا اعتبار نہیں ہے۔ مسئلہ یہ ہے کہ ہے تو دار اسلام ہی میں لیکن اس میں ایسی جگہ مسلمان باغیوں کا محاصرہ کئے ہوا ہے کہ جب بھی باغی ہار جائیں تو لشکر اپنے مرکز واپس ہو جائے اسلئے ممکن ہے کہ دو چار روز ہی میں کامیابی ہو جائے اور واپس جانا پڑے اسلئے پندرہ دن کے ٹھہرنے کی نیت کا اعتبار نہیں ہے۔ مثلاً شہر کے علاوہ گاؤں یا جنگل میں باغیوں کا محاصرہ کیا ہو۔ یا سمندر میں باغیوں کا محاصرہ کیا ہو تو چونکہ باغیوں کے ہارنے کے بعد اسلامی لشکر گاؤں، یا جنگل، یا سمندر میں نہیں ٹھہرے گا بلکہ اسکو شہر جانا ہوگا، اور یہ طے نہیں ہے کہ باغی کس دن ہاریں گے اور لشکر کو واپس آنا پڑے گا۔ اسلئے اسکی نیت کا اعتبار نہیں، انکی حالت ایسی ہے کہ انکے پختہ ارادے کو باطل کرنے والی ہے۔

**ترجمہ:** ۲۔ امام زفر کے نزدیک دونوں صورتوں میں پندرہ دن کی نیت کرنا صحیح ہے بشرطیکہ اسلامی لشکر کو شکست ہو کیونکہ بظاہر ٹھہرنے کی قدرت ہے۔

**تشریح:** امام زفر فرماتے ہیں کہ اسلامی لشکر کو باغیوں اور حریوں پر قوت اور غلبہ ہو تو دار الحرب میں بھی پندرہ دن ٹھہرنے کا پختہ



۳۔ وعند ابی یوسف یصح اذا كانوا فی بیوت المدر لانه موضع اقامة ۴۔ ونية الاقامة من اهل الكلاء وهم اهل الاخیة قبل لاتصح والاصح انهم مقيمون یروی ذلك عن ابی یوسف لان الاقامة اصل فلا تبطل بالانتقال من مرعى الى مرعى

ارادہ کرے گا تو وہ مقیم ہو جائے گا، اور باغیوں کے خلاف دارالاسلام میں بھی پندرہ دن ٹھہرنے کا ارادہ کرے گا تو مقیم ہو جائے گا۔  
**وجہ :** (۱) اسکی وجہ یہ ہے کہ اسلامی لشکر کو قوت اور غلبہ ہے تو ظاہری حالت یہی ہے کہ اگر پندرہ دن ٹھہرنا چاہے تو ٹھہر سکتا ہے۔

**ترجمہ :** ۳۔ امام ابو یوسفؒ کے نزدیک اقامت کی نیت صحیح ہے اگر مٹی کے گھروں میں ہو، اسلئے کہ یہ اقامت کی جگہ ہے۔

**تشریح :** مدر: کا ترجمہ ہے مٹی کا گھر۔ حضرت امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ اقامت کی جگہ گھر ہوتا ہے خیمہ نہیں ہوتا، اسلئے لشکر نے گھروں میں قیام کیا ہو تو چاہے دارالحرب ہو چاہے دارالاسلام ہو اسکی نیت کا اعتبار ہوگا اور پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت کی ہو تو مقیم ہو جائے گا اور چار رکعت نماز پڑھے گا۔ اس قول کا مداریہ نہیں ہے کہ مکمل طور پر ٹھہرا جا سکتا ہے یا نہیں، بلکہ اس قول کا مداریہ ہے کہ ٹھہرنے کی جگہ خیمہ نہ ہو بلکہ گھر ہو جس میں لوگ اقامت کرتے ہیں تو لشکر کے بھی اقامت کی نیت درست ہوگی اور لشکر مقیم ہو جائے گا۔

**ترجمہ :** ۴۔ اور گھاس والوں کے لئے اقامت کی نیت کرنا اس حال میں کہ وہ خیمہ والے ہیں بعض حضرات نے فرمایا نہیں صحیح ہے۔ لیکن صحیح روایب یہ ہے کہ وہ لوگ مقیم ہیں۔ حضرت امام ابو یوسفؒ سے یہ روایت ہے۔ اسلئے کہ اقامت اصل ہے، اسلئے ایک چراگاہ سے دوسری چراگاہ کی طرف منتقل ہونے سے اقامت باطل نہیں ہوگی۔

**تشریح :** چراہے لوگ جو گھاس اور پانی کی جگہ پر خیمہ لگا کر رہتے ہیں، اور جب گھاس پانی ختم ہو جاتا ہے تو وہاں سے منتقل ہو کر دوسرے گھاس پانی کی جگہ پر چلے جاتے ہیں۔ ایسے لوگوں کے بارے میں کچھ حضرات کی رائے ہے کہ پانی کی جگہ پر پندرہ دن رہنے کی نیت کرے تب بھی مقیم نہیں ہوگا۔ اسکی وجہ یہ فرماتے ہیں کہ خیمہ اقامت کی جگہ نہیں ہے اسلئے وہاں پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت بھی کرے گا تب بھی مقیم نہیں ہوگا، اس طرح وہ ہمیشہ مسافر ہی رہے گا۔

حضرت امام ابو یوسفؒ کی ایک روایت یہ ہے کہ خیمہ بنا کر رہنے والے چراوہوں کا وطن اصلی ہی خیمہ ہے اور گھاس پانی کی جگہ ہے، یہ لوگ یہیں پیدا ہوئے ہیں اور یہیں زندگی بسر کرتے ہیں اسلئے چراگاہ اور خیمہ انکا وطن اصلی ہے، اسلئے ایک چراگاہ سے دوسری چراگاہ کی طرف منتقل ہونا وطن اصلی ہی کی طرف منتقل ہونا ہے، اسلئے جیسے ہی چراگاہ میں گئے یا اپنے خیمہ گئے تو گویا کہ وطن اصلی میں پہنچ گئے، اسلئے وہ چراگاہ اور خیمہ میں مقیم ہیں۔۔۔ البتہ ایک چراگاہ سے دوسری چراگاہ کے درمیان ۵۴ میل سے زیادہ کی مسافت ہو تو اس مسافت کو طے کرتے وقت وہ مسافر ہوگا، لیکن جوں ہی خیمہ میں پہنچے گا تو یہ مقیم ہو جائے گا، کیونکہ یہ اپنے وطن اصلی میں پہنچ گیا۔

**وجہ :** اس اثر میں اسکا اشارہ ہے۔ عن ابن عباسؓ انه اتاه رجل فقال اقصر من مروءة؟ قال : لا، قال : اقصر من

(۵۹۷) وان اقتدی المسافر بالمقیم فی الوقت اتم اربعاً ۱۔ لانہ یتغیر فرضہ الی اربع للتبعۃ کما یتغیر بنیۃ الاقامۃ لاحتصال المغیر بالسبب وهو الوقت

عرفات؟ قال : لا، قال : اقصر من جدۃ؟ قال : نعم، قال : من الطائف؟ قال : نعم، قال : فاذا أتیت أہلک أو ماشیتک فأتیم الصلاۃ۔ (سنن بیہقی، باب المسافر یتقصر الی الموضع الذی یرید القام بہ، ج ثالث، ص ۲۲۲، نمبر ۵۴۹) اس اثر میں ہے کہ اپنے اہل یعنی وطن میں پہنچ جاؤ تو اتمام کرو۔ یا اپنے جانور کے پاس پہنچ جاؤ تو اتمام کرو۔ اور جانور سے مراد چراگاہ ہے۔ جس کا مطلب یہ ہوا کہ چراگاہ بھی وطن اصلی کی طرح ہے، اور وہاں بھی اتمام ہوگا۔

**اصول :** چراواہوں کے لئے خیمہ اور چراگاہ وطن اصلی ہے۔

**لفت :** عزیمۃ : پختہ ارادہ۔ شوکتہ : رعب، ودید بہ۔ قرار : بٹھرنا۔ المدر : کا ترجمہ ہے، مٹی کا ڈھیلا۔ یہاں مٹی کا گھر، مراد ہے۔ الکلاء : گھاس، یہاں اہل کلاء سے چراواہے مراد ہیں۔ اضیۃ : ضیۃ سے مشتق ہے محروم ہونا، یہاں مراد ہے خیمہ والے۔ مرغی : مرغی سے مشتق ہے چراہگا۔

**ترجمہ :** (۵۹۷) مسافر نے وقت کے اندر مقیم امام کی اقتداء کی تو چار رکعت پوری پڑھے گا۔

**تشریح :** مسافر اپنے طور پر نماز پڑھے لیکن مقیم امام کے ساتھ پڑھے اور وقت میں پڑھے تو اس کی اقتداء میں چار رکعت پڑھے۔

**وجہ :** (۱) چونکہ وقت سبب ہے اور وہ باقی ہے اس لئے مسافر کی نماز مقیم امام کی وجہ سے تبدیل ہو کر چار رکعت ہو جائے گی۔ کیونکہ اس کی اقتداء میں امام کی مخالفت نہیں کر سکتا اور پہلے سلام نہیں پھیر سکتا ہے۔ اس لئے اگر وقت باقی ہو اور مقیم امام کی اقتداء کر لے تو چار رکعت پڑھے گا (۲) اس اثر میں اسکا ثبوت ہے۔ عن ابن عمرؓ انہ کان اذا صلی مع الامام صلی اربعاً و اذا صلی وحده صلی رکعتین۔ (سنن بیہقی، باب المقیم، صلی بالمسافرین والمقیمین، ج ثالث، ص ۲۲۲، نمبر ۵۵۰۲) اس اثر میں ہے کہ مقیم امام کے ساتھ پڑھے تو چار رکعت پڑھے۔ (۳) اس اثر میں بھی ہے۔ ان عبد اللہ بن عمر کان یصلی وراء الامام بمنی اربعاً فاذا صلی لنفسه صلی رکعتین (موطا امام مالک، باب صلوة المسافر اذا کان اماماً وکان وراء امام ص ۱۳۳) مصنف عبد الرزاق، باب المسافر یدخل فی صلوة المقیمین ج ثانی، ص ۳۵۷، نمبر ۴۳۹۳) اس اثر سے معلوم ہوا کہ وقت کے اندر مقیم کی اقتداء میں مسافر کی نماز چار رکعت ہو جاتی ہے۔

**ترجمہ :** ۱۔ اس لئے کہ اگر فرض امام کے تابع ہونے کی وجہ سے چار کی طرف بدل جائے گا۔ جیسے کہ اقامت کی نیت کی وجہ سے فرض بدل کر چار ہو جاتا ہے سبب کے ساتھ بدلنے والی چیز یعنی وقت کے متصل ہونے کی وجہ سے۔

**تشریح :** وقت ختم ہو جانے کے بعد مسافر مقیم امام کی اقتداء کرے تو اس کی اقتداء ہی جائز نہیں ہے، کیونکہ اس وقت مسافر کی نماز دو رکعت سے تبدیل ہو کر چار رکعت نہیں بنے گی بلکہ دو رکعت ہی پڑھنا ہوگا، کیونکہ وقت ہی تبدیل کا سبب ہے، اور وقت ختم ہو گیا تو

(۵۹۸) وان دخل معه في فائضة لم تجزه ﴿ ۱ 》 لانہ لا یتغیر بعد الوقت لانقضاء السبب كما لا یتغیر

بنیۃ الإقامة

تبدیل ہونے کا سبب ختم ہو گیا۔ اور اگر وقت کے اندر مسافر نے مقیم امام کی اقتداء کی تو مسافر امام کی اقتداء میں چار رکعت نماز پڑھے  
**وجہ :** اسکی دو وجہ ہیں (۱) ایک تو یہ کہ امام کی اقتداء کی، اسلئے کہ امام کی اقتداء نماز کو بدلنے والی چیز ہے۔ جسکو مغیر، کہتے ہیں  
(۲) اور دوسری چیز ہے، وقت، جو بدلنے کا سبب ہے۔ یہاں اقتداء اور وقت دونوں مل گئے اسلئے نماز چار رکعت ہو جائے گی۔  
جس طرح وقت میں اقامت کی نیت کر لے تو دو رکعت نماز چار رکعت ہو جائے گی۔ اور وقت گزر گیا تو دو ہی لازم رہے گی۔ تو یہاں  
بھی بدلنے والی دو چیزیں ہیں [۱] وقت، جو بدلنے کا سبب ہے، [۲] اور اقامت کی نیت، جو بدلنے والی ہے، جسکو مغیر، کہتے ہیں۔  
دونوں مل جائیں تو تبدیل ہوگی اور دونوں میں سے ایک ہو اور دوسرا نہ ہو تو تبدیل نہیں ہوگی۔

**نعت :** لاتصال المغیر بالسبب و هو الوقت :- اس عبارت کا مطلب یہ ہے کہ مغیر، یعنی امام کی اقتداء کرنا سبب کے ساتھ  
متصل ہو گیا، یعنی وقت کے ساتھ مل گیا تو دو رکعت تبدیل ہو کر چار رکعت ہو جائے گی۔ مغیر سے مراد اقتداء ہے۔ اور اقامت کی  
نیت ہے۔

**ترجمہ :** (۵۹۸) اور اگر مسافر مقیم کی اقتداء میں فائضہ نماز میں داخل ہو تو مسافر کی نماز مقیم کے پیچھے جائز نہیں ہے۔  
**تشریح :** وقت ختم ہو چکا ہے اور نماز فوت ہو چکی ہے۔ اس کی قضا کرتے وقت مسافر مقیم کی اقتداء کرے تو اقتداء ہی جائز نہیں  
ہے۔ کیونکہ مسافر پر اب دو رکعت ہی لازم ہے۔ اس کی تبدیلی ہو کر عصر، ظہر اور عشا کی نماز چار رکعت نہیں ہو سکتی۔ اس لئے اب مقیم  
امام کی اقتداء میں نماز نہیں پڑھے گا۔ کیونکہ یا تو دو رکعت پر سلام پھیرے گا اس صورت میں امام کی مخالفت لازم آئے گی، یا چار رکعت  
پڑھے گا تو فرض کے ساتھ دو رکعت مزید نفل ملائے گا جو جائز نہیں۔ کیونکہ اس پر فرض دو رکعت ہی لازمی طور پر ہے۔ جو چار رکعت میں  
تبدیل نہیں ہوگی۔

**وجہ :** (۱) اثر میں ہے۔ عن الثوری قال : من نسی صلوة فی الحضر فذکر فی السفر صلی اربعاً ، و ان نسی  
صلوة فی السفر ذکر فی الحضر صلی رکعتین۔ (مصنف عبدالرزاق، باب من نسی صلاة الحضر، ج ثانی، ص ۳۵۸، نمبر  
۴۴۰۰) اس اثر میں ہے کہ مسافر وقت کے بعد دو رکعت ہی قضاء کریں گے۔ (۲) سبب یعنی وقت بھی نہیں رہا جو نماز کی رکعتوں کو  
تبدیل کر سکے۔

**اصول :** وقت گزرنے کے بعد مسافر کی نماز کی رکعتوں میں تبدیلی نہیں ہوگی۔

**ترجمہ :** اسلئے کہ وقت کے بعد رکعتوں میں تبدیلی نہیں ہوگی سبب [یعنی وقت] کے ختم ہو جانے کی وجہ سے، جیسا کہ وقت

۲۔ فیکون اقتداء المفترض بالمتنفل فی حق القعدة والقراءة (۵۹۹) وان صلی المسافر بالمقیمین رکعتین سلم واتم المقیمون صلاتهم ﴿

کے بعد اقامت کی نیت کی وجہ سے رکعتوں میں تبدیلی نہیں ہوگی۔

**تشریح :** وقت کے بعد مسافر مقیم امام کی اقتداء کرنا چاہے تو اقتداء نہیں کر سکتا، اسکی وجہ یہ ہے کہ وقت جو سبب ہے اسکے ختم ہوجانے کے بعد رکعتوں میں تبدیلی نہیں ہوگی دور رکعت ہی پڑھنی ہوگی، اسلئے امام کے پیچھے چار رکعت نہیں پڑھ سکتا، اور دور رکعت پر سلام پھیرے گا تو امام کی مخالفت لازم آئے گا جو اقتداء کے خلاف ہے اسلئے وہ بھی نہیں کر سکتا، اسلئے وقت کے بعد مقیم امام کی اقتداء ہی درست نہیں ہے۔ کیونکہ سبب یعنی وقت نہیں رہا۔ جس طرح مثلاً عصر کا وقت گزر جانے کے بعد اقامت کی نیت کرے تو عصر کی نماز دو رکعت ہی برقرار رہے گی چار رکعت نہیں ہوگی، کیونکہ سبب یعنی وقت نہیں رہا۔

**ترجمہ :** ۲۔ اس اعتبار سے قعدہ، یا قرأت میں فرض پڑھنے والے کی اقتداء نفل پڑھنے والے کے پیچھے ہو جائے گی۔

**تشریح :** اگر مسافر قضاء نماز مقیم امام کے پیچھے پڑھے تو قعدہ اولیٰ میں، یا قرأت میں ایسا ہوگا کہ امام صاحب نفل پڑھ رہے ہیں اور مقتدی اسکے پیچھے فرض پڑھ رہا ہے۔ اور اسکی صورت یہ ہوگی کہ اگر شروع سے مقیم امام کے ساتھ شریک ہو تو امام کا پہلا قعدہ فرض نہیں زیادہ سے زیادہ واجب ہے، اور مقتدی کا پہلا قعدہ فرض ہے، تو قعدہ اولیٰ میں نفل پڑھنے والے کے پیچھے فرض پڑھنے والا ہو گیا۔ حالانکہ پہلے گزر چکا ہے کہ نفل پڑھنے والے کے پیچھے فرض پڑھنے والے کی اقتداء صحیح نہیں ہے۔

اور اگر دوسری دور رکعت میں امام کے ساتھ شریک ہوا تو دوسری دور رکعت میں امام کی قرأت نفلی ہے، انکو قرأت کرنا فرض نہیں ہے۔ اور مقتدی کی چونکہ پہلی دور رکعت ہے اسلئے اس پر قرأت کرنا فرض ہے، تو یہاں بھی نفل پڑھنے والے کے پیچھے فرض پڑھنے والے کی اقتداء ہوئی، جو صحیح نہیں ہے، اسلئے قضاء نماز میں مسافر مقیم کی اقتداء نہ کرے۔ اصل تو حضرت ثوریؒ کا یہ قول ہے جس میں ہے کہ مسافر قضاء نماز دو ہی رکعت پڑھے۔ عن الثوری قال : من نسی صلوة فی الحضر فذكر فی السفر صلی اربعاً ، و ان نسی صلوة فی السفر مسافر وقت کے بعد دور رکعت ہی قضاء کریں گے۔

**ترجمہ :** (۵۹۹) اگر مسافر امام مقیم کو نماز پڑھائے تو سلام پھیر دے، اور مقیم اپنی نماز پوری کر لے۔

**تشریح :** مسافر امام نے وقت میں مقیم مقتدی کو نماز پڑھائے تو دور رکعت ہی پڑھائے، اور باقی دور رکعت مقتدی اپنے طور پر پوری کرے۔

**وجہ :** (۱) مسافر پر دور رکعت ہی نماز ہے۔ اس لئے وہ دور رکعت کے بعد سلام پھیر دیں گے۔ اور مقتدی مقیم ہے اس لئے اس پر چار رکعتیں ہیں۔ اس لئے وہ باقی دور رکعت بعد میں پوری کریں گے۔ مقتدی بعض مرتبہ بھول جاتے ہیں اس لئے وہ سلام پھیر دیتے

۱۔ لان المقتدی التزم الموافقة فی الرکعتین فینفرد فی الباقی کالمسبوق ۲۔ الا انه لا یقرأ فی الاصح لانه مقتد تحریمة لافعلوا والفرض صار مؤدی فیرکعها احتیاطا

ہیں۔ اس لئے امام اپنی مسافرت کا اعلان کر دیں تاکہ ان کو یاد آجائے گا۔ اس لئے مستحب ہے کہ کہے ہم مسافر لوگ ہیں آپ اپنی اپنی نمازیں پوری کر لیں (۲) حدیث میں اس کا ثبوت ہے۔ عن عمران بن حصین قال غزوت مع رسول اللہ ﷺ وشهدت معه الفتح فاقام بمكة ثمانی عشرة لیلة لا یصلی الا رکعتین ویقول یا اهل البلد! صلوا اربعا فانما قوم سفر (ابوداؤد شریف، باب متی یتیم المسافر ص ۸۰ نمبر ۱۲۲۹ مصنف عبدالرزاق، باب مسافر ام مقیمین ج ۲ ص ۵۴۹ نمبر ۴۳۶۹) اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ امام دو رکعت پوری کر کے سلام پھیرے گا اور کہے گا میں مسافر ہوں مقیم اپنی اپنی نماز پوری کر لیں۔

**ترجمہ:** ۱۔ اسلئے کہ مقتدی نے دو رکعت میں ہی امام کے ساتھ موافقت کا التزام کیا ہے اسلئے باقی رکعتوں میں الگ ہوگا، جیسے کہ مسبوق باقی رکعتوں میں الگ ہوتا ہے۔

**تشریح:** مقتدی مقیم ہے اسکو چار رکعت نماز پڑھنی ہے لیکن مسافر امام کے ساتھ دو ہی رکعت میں موافقت کا التزام کیا ہے، اسلئے باقی دو رکعتوں میں مقتدی الگ ہوگا، اسلئے امام کے سلام کے بعد مقتدی اپنی نماز پوری کرے۔ جیسے کہ مسبوق یعنی جس آدمی کی نماز چھوٹ گئی ہو وہ امام کے سلام کے بعد اپنی چھوٹی ہوئی نماز پوری کرے گا۔ اسی طرح مقیم مقتدی بھی امام کے بعد اپنی اگلی نماز پوری کرے گا۔

**ترجمہ:** ۲۔ مگر یہ صحیح روایت یہ ہے کہ قرأت نہیں کرے گا اسلئے کہ تحریمہ کے اعتبار سے وہ مقتدی ہے اگر چہ فعل کے اعتبار سے اب وہ مقتدی نہیں ہے، اور فرض قرأت اداء ہو چکی ہے اسلئے احتیاطاً قرأت کو چھوڑ دے۔

**تشریح:** یہاں سے مسبوق مقتدی اور مقیم مقتدی کی قرأت میں جو فرق ہے اسکو بیان فرما رہے ہیں۔ فرماتے ہیں کہ مقیم مقتدی جب اپنی دو رکعت پوری کرنے کے لئے کھڑا ہوگا تو بہتر یہ ہے کہ ان دو رکعتوں میں قرأت نہ کرے۔

**وجہ:** اسکی دو وجہ ہیں [۱] اس مقیم مقتدی نے مسافر امام کے تحریمہ کے ساتھ تحریمہ باندھا تھا اسلئے تحریمہ کے اعتبار سے ابھی بھی اسکا مقتدی ہے، اگرچہ اس امام نے سلام پھیر لیا ہے اسلئے فعل کے اعتبار سے اس وقت اسکا مقتدی نہیں ہے، تاہم تحریمہ کے اعتبار سے اسکا مقتدی ہے، اور قاعدہ یہ گزرا کہ کوئی امام کے پیچھے ہو تو اس پر قرأت نہیں ہے اسلئے اس مقیم پر بھی قرأت نہیں ہے۔ [۲] دوسری وجہ یہ ہے کہ اس مقیم کی فرض قرأت تو پہلی دو رکعتوں میں اداء ہو چکی ہے۔ اب دوسری دو رکعتوں میں قرأت پڑھنا ہمارے نزدیک سنت ہے فرض نہیں ہے اسلئے احتیاط اسی میں ہے کہ مقیم مقتدی جب اپنی نقیہ دو رکعت اداء کرنے لگے تو ان میں قرأت نہ کرے، بلکہ جس طرح الاحق یعنی درمیان میں جسکی رکعت چھوٹ گئی ہو وہ جب اپنی رکعت اداء کرنے کے لئے کھڑے ہو تو قرأت نہ کرے اسی

۳ بخلاف المسبوق لانه ادرک قراءة نافلة فلم يتأد الفرض فكان الاتيان اولی. (۶۰۰) قال ويستحب للامام اذا سلم ان يقول اتموا صلاتکم فانما قوم سَفَرٌ ۱ لانه عليه السلام قاله حين صلی باهل مكة وهو مسافر (۶۰۱) واذا دخل المسافر فی مصره اتم الصلوة وان لم ينو المقام فيه ۲

طرح یہ مقیم بھی قرأت نہ کرے احتیاط اسی میں ہے۔

**ترجمہ:** ۳ بخلاف مسبوق کے [وہ قرأت کریں] اس لئے کہ اس نے نفل قرأت پائی ہے، اور فرض قرأت ادا نہیں ہوئی ہے اسلئے اسکے لئے قرأت کرنا بہتر ہے۔

**تشریح:** مسبوق کے بارے میں یہ ہے کہ اگلے لئے قرأت کرنا اولیٰ ہے۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ وہ بعد کی رکعتوں میں امام کے ساتھ شریک ہوا ہے اسلئے فرض قرأت پہلے اداء ہو چکی ہے اور نفل قرأت میں امام کے ساتھ شریک ہوا ہے اس لئے اسکی فرض قرأت اداء نہیں ہوئی ہے اسلئے بہتر یہ ہے کہ مسبوق جب اپنی نماز پوری کرنے کے لئے کھڑا ہو تو وہ اس میں قرأت کرے۔

**ترجمہ:** (۶۰۰) امام کے لئے مستحب ہے کہ جب وہ سلام کریں تو کہہ دیں کہ اپنی نماز پوری کر لیں اسلئے کہ میں مسافر آدمی ہوں۔

**ترجمہ:** ۱ اسلئے کہ حضورؐ نے ایسا ہی فرمایا جس وقت اہل مکہ کو مسافر کی حالت میں نماز پڑھائی۔

**تشریح:** حضورؐ مکہ مکرمہ میں تھے اور مسافر تھے اور اہل مکہ کو نماز پڑھائی تو آپؐ نے یہی فرمایا کہ میں مسافر ہوں آپ لوگ اپنی نماز پوری فرمالیں۔ حدیث یہ ہے۔ عن عمران بن حصین قال غزوت مع رسول الله ﷺ وشهدت معه الفتح فاقام بمكة ثمانی عشرة ليلة لا یصلی الا رکعتین ویقول یا اهل البلد! صلوا اربعاً فانما قوم سفر (ابوداؤد شریف، باب متى یتیم المسافر ص ۸۰ نمبر ۱۲۲۹ مصنف عبدالرزاق، باب مسافر اقام مقیمین ج ثانی ص ۵۴۰، نمبر ۴۳۶۹) اس حدیث میں ہے کہ نماز کے بعد اعلان کرے کہ میں مسافر آدمی ہوں آپ اپنی نماز پوری کر لیں۔

**ترجمہ:** (۶۰۱) مسافر اپنے شہر میں داخل ہو گیا تو نماز پوری پڑھے گا اگرچہ اس میں اقامت کی نیت نہ کی ہو۔

**تشریح:** مثلاً مسافر اپنے وطن اصلی میں واپس آیا اور چند دن کے بعد ہی پھر سفر پر جانا ہے تب بھی شہر یا قافلے شہر میں داخل ہوتے ہی پوری نماز پڑھے گا۔ کیونکہ فوراً وہ مقیم ہو گیا۔

**وجہ:** (۱) حدیث میں ہے سمعت انساً یقول خرجنا مع النبی ﷺ من المدينة الی مكة فكان یصلی رکعتین رکعتین حتی رجعنا الی المدينة. (بخاری شریف، باب ما جاء فی التقصیر وکم مقیم حتی یقصر ص ۱۴۷ نمبر ۱۰۸۱ مسلم شریف، فصل الی متى یقصر اذا اقام ببلد ص ۲۳۳ نمبر ۶۹۳) اس حدیث میں ہے کہ مدینہ داخل ہوئے تو چار رکعت نماز پڑھی (چاہے وہاں اقامت

لأنه عليه السلام وأصحابه رضوان الله عليهم كانوا يسافرون ويعودون الى أوطانهم مقيمين من غير عزم جديد (۶۰۲) ومن كان له وطن فانتقل منه واستوطن غيره ثم سافر فدخل وطنه الأول قصر ۱۔ لانه لم يبق وطنه الا يرى انه عليه السلام بعد الهجرة عد نفسه بمكة من المسافرين

کی نیت کرے یا نہ کرے)

**ترجمہ:** ۱۔ اسلئے کہ حضور اور صحابہ سفر کرتے تھے پھر اپنا وطن واپس ہوتے تو بغیر نئے ارادے کے ہی مقیم ہوتے۔

**تشریح:** حضور اور صحابہ کرام سفر فرماتے اور جب مدینہ طیبہ واپس آتے تو اقامت کی نیت نہیں بھی کرتے تب بھی مقیم ہو جاتے، نیا ارادہ کرنے کی ضرورت نہیں ہوتی اس سے معلوم ہوا کہ وطن اصلی میں داخل ہوتے ہی آدمی مقیم ہو جائے گا چاہے وہاں ٹھہرنے کا ارادہ کیا ہو یا نہ کیا ہو۔

**ترجمہ:** (۶۰۲) جس کا وطن ہو اور اس سے منتقل ہو گیا اور دوسری جگہ کو وطن بنایا پھر سفر کیا اور پہلے وطن میں داخل ہوا تو نماز میں قصر ہی کرے۔

**تشریح:** مثلاً ایک آدمی کا بریڈ فورڈ وطن اصلی تھا، اسکو چھوڑ کر مانچیسٹر وطن اصلی بنالیا تو اب مانچیسٹر وطن اصلی ہو گیا اور بریڈ فورڈ کا وطن اصلی ختم ہو گیا، اب بریڈ فورڈ جائے گا تو قصر کرے، کیونکہ وہ اب وطن باقی نہیں رہا۔

**وجہ:** (۱) حدیث میں ہے۔ عن عمران بن حصین قال غزوت مع رسول الله ﷺ وشهدت معه الفتح فاقام بمكة ثمانی عشرة ليلة لا یصلی الا ركعتین ویقول یا اهل البلد! صلوا اربعاً فانا قوم سفر (ابوداؤد شریف، باب متی یم المسافر ص ۱۸۰ نمبر ۱۲۲۹ مصنف عبدالرزاق، باب مسافر ام مقیمین ج ۲ ص ۵۴۰، نمبر ۴۳۶۹) حضور اور صحابہ کرام مکہ مکرمہ سے ہجرت فرما گئے تو جب مکہ مکرمہ تشریف لائے جو پہلے وطن تھا وہاں قصر فرماتے رہے، اور یہ بھی فرمایا کہ ہم مسافر لوگ ہیں۔ جس سے معلوم ہوا کہ وطن سے ہجرت کے بعد وہ وطن باقی نہیں رہتا۔

**اصول:** دوسری جگہ وطن اصلی بنانے سے پہلا وطن اصلی باطل ہو جائے گا۔

**ترجمہ:** ۱۔ اسلئے کہ اس کا پہلا وطن اب وطن باقی نہیں رہا۔ کیا آپ نہیں دیکھتے ہیں کہ حضور اپنے آپ کو ہجرت کے بعد مکہ مکرمہ میں مسافر شمار کرتے تھے۔

**تشریح:** اب پہلا وطن وطن باقی نہیں رہا۔ کیونکہ مکہ مکرمہ سے ہجرت کے بعد حضور نے اپنے آپ کو وہاں مسافر شمار کیا۔ اوپر حدیث گزری۔

۲۔ وهذا لان الاصل ان الوطن الاصلی تبطل بمثله دون السفر۔ ووطن الاقامة تبطل بمثله وبالسفر وبالاصلی

**ترجمہ:** ۲۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ اصل قاعدہ یہ ہے کہ وطن اصلی وطن اصلی سے باطل ہوتا ہے سفر سے باطل نہیں ہوتا۔  
**تشریح:** وطن اصلی وطن اصلی سے باطل ہوتا ہے، سفر کرنے سے وطن اصلی باطل نہیں ہوتا۔ اسی طرح کہیں پندرہ دن کی اقامت کر لی تو اسکو وطن اقامت کہتے ہیں اس سے بھی وطن اصلی باطل نہیں ہوتا۔

**ترجمہ:** ۳۔ وطن اقامت وطن اقامت سے باطل ہوتا ہے۔ اور سفر سے باطل ہوتا ہے۔ اور وطن اصلی سے باطل ہوتا ہے۔  
**تشریح:** وطن اقامت تین چیزوں سے باطل ہوتا ہے [۱] وطن اقامت سے باطل ہوتا ہے، یعنی کہیں دوسری جگہ پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت کی ہو تو پہلا وطن اقامت باطل ہو جائے گا، اب اگر پہلے وطن اقامت پر آئے گا تو قصر ہی کرے گا۔ [۲] دوسری صورت یہ ہے کہ سفر سے وطن اقامت باطل ہو جاتا ہے۔ یعنی وطن اقامت سے ۵۴ میل کا سفر کیا پھر وطن اقامت کی جگہ پر واپس آیا اور دوبارہ پندرہ دن وہاں ٹھہرنے کی نیت نہیں کی تو وہ وہاں مسافر ہی رہے گا اور قصر ہی کرتا رہے گا، کیونکہ سفر کرنے سے وطن اقامت باطل ہو گیا۔ [۳] اور تیسری صورت یہ ہے کہ وطن اصلی چلا گیا تو اس سے بھی وطن اقامت باطل ہو جاتا ہے، اب دوبارہ وطن اقامت پر آیا اور پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت نہیں کی تو قصر کرتا رہے گا۔ اسلئے کہ وطن اصلی سے وطن اقامت باطل ہو جاتا ہے۔

**وجہ:** (۱) وطن اصلی سے وطن اصلی باطل ہوتا ہے اسکی وجہ حدیث ہے کہ حضورؐ کا وطن مکہ مکرمہ تھا پھر ہجرت کے بعد مدینہ طیبہ کو وطن اصلی بنایا تو مکہ مکرمہ کا وطن باطل ہو گیا۔ اسکے لئے یہ حدیث ہے۔ - عن عمران بن حصین قال غزوت مع رسول اللہ ﷺ وشهدت معه الفتح فاقام بمكة ثمانی عشرة ليلة لا یصلی الا رکعتین ویقول یا اهل البلد! صلوا اربعاً فانما قوم سفر (ابوداؤد شریف، باب متى یم المسافر ص ۸۰ نمبر ۱۲۲۹) مصنف عبدالرزاق، باب مسافر ام مقیمین ج ثانی ص ۵۴۰، نمبر ۴۳۶۹) اس حدیث میں حضورؐ نے ہجرت کی تو مکہ جو وطن اصلی تھا وہ مدینہ کے وطن اصلی بنانے سے باطل ہو گیا۔ اسی لئے تو آپؐ نے فرمایا کہ میں مکہ مکرمہ میں مسافر ہوں۔ (۲) دوسری وجہ یہ ہے کہ قاعدہ یہ ہے کہ کوئی چیز اپنے مشل سے باطل ہوتی ہے، یا اپنے سے اعلیٰ سے باطل ہوتی ہے۔ اسلئے وطن اصلی کے مشل وطن اصلی ہے اسلئے وطن اصلی سے باطل ہو جائے گا۔ لیکن سفر اور وطن اقامت نیچے درجے کا ہے اسلئے ان سے وطن اصلی باطل نہیں ہوگا۔ وطن اصلی سے وطن اقامت باطل ہو جائے گا۔ اسلئے کہ وطن اصلی اعلیٰ ہے اور وطن اقامت ادنیٰ ہے۔ وطن اقامت سے وطن اقامت باطل ہو جائے گا، اسلئے کہ وہ مشل ہے۔ اور سفر سے وطن اقامت اسلئے باطل ہوگا کہ سفر اقامت کے ضد ہے۔ اسلئے ۵۴ میل سفر کرنے سے وطن اقامت باطل ہو جائے گا، اب دوبارہ پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت کرے تو وطن اقامت بنے گا اور اتمام کرے گا ورنہ قصر کرتا رہے گا۔



(٦٠٣) وإذا نوى المسافر ان يقيم بمكة ومنى خمسة عشر يوماً لم يتم الصلاة ﴿١﴾ لان اعتبار النية فى موضعين يقتضى اعتبارها فى مواضع وهو ممتنع لان السفر لا يعرى عنه الا اذا نوى ان يقيم بالليل فى احدهما فيصير مقيماً بدخوله لان اقامة المرء مضافة الى مبيته

**ترجمہ:** (۶۰۳) اگر مسافر نے مکہ اور منیٰ میں پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت کی پھر بھی نماز پوری نہیں پڑھے گا۔

**تشریح :** مسافر نے مکہ مکرمہ اور مٹی دونوں میں پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت کی تو چونکہ ایک مقام پر پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت نہیں کی ہے اسلئے وہ اتمام ہی کرے گا۔ کیونکہ ٹھہرنے کا دار و مدار رات گزارنے پر ہے، اور اس نے ایک مقام پر رات گزارنا متعین نہیں کیا اسلئے ایک مقام پر پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت نہیں ہوئی اسلئے اتمام نہیں کرے گا، چنانچہ اگر ایک مقام پر مسلسل پندرہ دن تک رات گزارنے کی نیت کرے تو اب وہ اتمام کر سکتا ہے۔

**وجہ:** (۱) ایک شہر میں پندرہ دن ٹھہرنے اور رات گزارنے کی نیت کی ہو تب اتمام کرے گا۔ یہاں دو جگہ یعنی مکہ اور منیٰ میں پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت کی ہے کسی ایک جگہ پر پندرہ دن مکمل نہیں ہوئے اس لئے اتمام نہیں کرے گا (۲) اثر میں موجود ہے کسان ابن عمر اذا قدم مكة فاراد ان يقيم خمس عشرة ليلة سرح ظهره فاتم الصلوة (مصنف ابن عبد الرزاق، باب الرجل يخرج في وقت الصلوة، ج ثانی ص ۳۵۲ نمبر ۴۳۵) اس اثر میں صرف مکہ میں پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت کی ہے تب اتمام کیا ہے (۳) عن ابن عمر انه كان يقيم بمكة فاذا خرج الى منى قصر. (مصنف ابن ابی شیبہ ۷۷۳ باب فی اہل مکة يقصرون الى منى ج ثانی ص ۲۰۸ نمبر ۸۱۸۳) اس اثر سے بھی معلوم ہوا کہ دو جگہ پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت کی ہو تو اتمام نہیں کرے گا قصر ہی کرتا رہے گا۔ کیونکہ ایک جگہ پندرہ دن نہیں ہوئے۔ اس حدیث میں بھی اس کا اشارہ ہے (۴) عن عبد الله بن عمر قال صليت مع النبي ﷺ بمنى ركعتين وابى بكر وعمر ومع عثمان صدرا من امارته ثم اتمها. (بخاری شریف، باب الصلوة بمنى ص ۱۴۷ نمبر ۱۰۸۲ مسلم شریف، باب قصر الصلوة بمنى ص ۲۸۱ نمبر ۶۹۴۱۰ ۱۵۹۰) اس حدیث میں ہے کہ منیٰ میں ٹھرتے تو دو رکعت نماز پڑھتے تھے، انکی ایک وجہ یہ ہو سکتی ہے کہ منیٰ میں رات گزارنے کی وجہ سے مکہ مکرمہ میں پندرہ دن ٹھرنے کی نیت باقی نہیں رہی جسکی وجہ سے وہ مقیم شمار نہیں ہوا بلکہ مسافر ہی رہا اسلئے منیٰ میں اتمام نہیں فرمایا بلکہ مسافرت کی نماز دو رکعت پڑھی۔ اس حدیث کے اشارے سے معلوم ہوا کہ دو جگہ رات گزارنے کی نیت کی ہو تو چونکہ ایک جگہ پندرہ دن تک رات گزارنے کی نیت نہیں ہوئی اسلئے وہ دو رکعت ہی نماز پڑھے گا۔

**ترجمہ:** اسلئے کہ دو جگہ میں ٹھہرنے سے نیت کے اعتبار کرنے کا مطلب یہ ہوگا کہ بہت سی جگہ میں بھی ٹھہرنے کا اعتبار کیا جائے، حالانکہ وہ ممتنع ہے اسلئے کہ سفر ٹھہرنے سے خالی نہیں ہوتا۔ مگر جبکہ رات میں دونوں جگہوں میں سے کسی ایک میں ٹھہرنے کی

(۶۰۴) ومن فاتته صلوة فی السفر قضاها فی الحضر رکعتین ومن فاتته فی الحضر قضاها فی السفر اربعاً ﴿لان القضاء بحسب الاداء۔

نیت کرے تو وہاں داخل ہونے سے مقیم ہو جائے گا اسلئے کہ انسان کی اقامت رات گزارنے کی طرف منسوب کیا جاتا ہے۔  
**تشریح:** یہ دلیل عقلی ہے۔ اس عبارت کا حاصل یہ ہے کہ اگر دو جگہ ملا کر پندرہ دن ٹھہرے پھر بھی اسکو مقیم شمار کیا جائے تو اسکا مطلب یہ ہوا کہ سفر کے درمیان بہت سی جگہ ٹھہرتا جائے اور سب کو ملا کر پندرہ دن ہو جائے تب بھی اسکو مقیم شمار کر دیا جائے، حالانکہ ایسا نہیں ہے اسلئے دو جگہ پر ٹھہرنے کو ملا کر پندرہ دن ہو جائے تب بھی مقیم شمار نہ کیا جائے۔ اسلئے کہ سفر کے دوران تھوڑا تھوڑا تو ٹھہرنا تو ہوتا ہی ہے ان سب کو ملا کر پندرہ دن ہو جائے تو کسی کے یہاں بھی اس سے مقیم نہیں ہوگا۔ اسلئے دو جگہ رات گزار کر پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت ہو تو اس سے مقیم نہیں ہوگا البتہ اگر دونوں میں سے ایک جگہ رات گزارنے کی نیت کر لے تو اس سے مقیم ہو جائے گا۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ رات گزارنا اصل ہے کیونکہ رات جہاں گزارتا ہے انسان کی اقامت کی جگہ اسی کی طرف منسوب کی جاتی ہے، اسلئے پندرہ راتیں ایک جگہ گزارنے کی نیت کر لے تو اس سے مقیم بن جائے گا۔

**لغت:** فیصیر مقيما بدخوله: اس عبارت سے یہ اشارہ کرنا چاہتے ہیں کہ دو جگہوں میں جس میں رات گزارنے کی نیت کی ہے مثلاً مکہ مکرمہ میں پندرہ راتیں گزارنے کی نیت کی ہے تو اگر پہلے منی میں داخل ہوا تو ابھی مقیم نہیں ہوگا کیونکہ دن گزارنے کا اعتبار نہیں ہے، اور مکہ مکرمہ میں داخل ہوتے ہی مقیم ہو جائے گا، کیونکہ وہاں رات گزارنی ہے۔ المرء: انسان۔ مئیت: بیت سے مشتق ہے، رات گزارنا۔

**ترجمہ:** (۶۰۴) کسی کی سفر میں نماز فوت ہوگئی ہو اور اسکو حضر میں اداء کرنا چاہے تو دو رکعت ہی اداء کرے۔ اور کسی کی حضر میں نماز فوت ہوئی ہو اور اسکو سفر میں اداء کرنا چاہے تو چار رکعت قضاء کرے۔  
**ترجمہ:** اسلئے کہ قضاء اداء کے مطابق ہوتا ہے۔

**تشریح:** کسی آدمی کی نماز سفر میں قضاء ہوگئی ہو، مثلاً ظہر کی نماز سفر میں فوت ہوگئی جو دو رکعت تھی اب اسکو گھر پر آکر اداء کرنا چاہے تو دو رکعت ہی اداء کرے، چار رکعت اداء نہ کرے۔ اسی طرح گھر پر رہتے ہوئے ظہر کی چار رکعت فوت ہوگئی اور اسکو سفر میں اداء کرنا چاہے تو چار رکعت ہی اداء کرے دو رکعت اداء نہ کرے۔

**وجہ:** (۱) اصل قاعدہ یہ ہے کہ جس وقت میں فوت ہوئی ہے اور جس انداز سے فوت ہوئی ہے اسی انداز سے نماز کی رکعت قضاء کرنا واجب ہوگا۔ مثلاً سفر میں ظہر کی نماز دو رکعت واجب ہوئی تو اسکو گھر پر اداء کرے تو دو رکعت ہی اداء کرے کیوں کہ سفر میں دو رکعت ہی واجب ہوئی ہے۔ اسی طرح گھر پر ظہر کی نماز فوت ہوئی تو چار رکعت فوت ہوئی اسلئے اسکو سفر میں اداء کرنا چاہے تو چار رکعت ہی

۲۔ والمعتبر فی ذلك اخر الوقت لانه المعتبر فی السببة عند عدم الاداء فی الوقت (۶۰۵) والعاصی والمطیع فی سفره فی الرخصة سواء ﴿۱﴾ وقال الشافعی سفر المعصية لا یفید الرخصة لانها تثبت تخفیفا فلا تتعلق بما یوجب التغلیظ.

اداء کرے کیونکہ چار رکعت ہی واجب ہوئی ہے۔ (۲) اثر میں ہے۔ عن الثوری قال : من نسی صلوة فی الحضر فذكر فی السفر صلی أربعاً ، و ان نسی صلوة فی السفر ذکر فی الحضر صلی رکعتین۔ (مصنف عبدالرزاق، باب من نسی صلوة الحضر، ج ثانی، ص ۳۵۸، نمبر ۴۴۰۰) اس اثر میں ہے کہ حضر کی نماز سفر میں اداء کرنا چاہیے تو چار رکعت اداء کرے، اور سفر کی نماز حضر میں اداء کرنا چاہیے تو دو رکعت اداء کرے

**ترجمہ:** ۲۔ اگر وقت میں اداء نہ کیا ہو تو سبب ہونے میں آخری وقت کا اعتبار ہے۔

**تشریح:** اگر وقت میں اداء نہ کیا ہو تو قضاء کا سبب اس کا آخری وقت ہے۔ یعنی آخری وقت میں وہ آدی کیا ہے اس کا اعتبار ہے، پس اگر آخری وقت میں وہ آدی مسافر ہے تو مسافرت کی نماز واجب ہوگی، اور اگر آخری وقت میں مقیم ہے تو اس پر مقیم کی نماز واجب ہوگی۔

**ترجمہ:** (۶۰۵) نا فرمان اور فرمان بردار سفر میں رخصت کے سلسلے میں برابر ہیں۔

**تشریح:** جو رخصت اور سہولت فرمان بردار کو ملے گی وہی رخصت اور سہولت نا فرمان کو بھی ملے گی۔

**وجہ:** (۱) احادیث میں سہولت کے بارے میں فرمان بردار اور نا فرمان کا فرق نہیں ہے۔ اس لئے دونوں کو برابر سہولت ملے گی۔

(۲) و اذا ضربتم فی الارض فلیس علیکم جناح ان تقصروا من الصلوة ان خفتم ان یفتکم الذین کفروا (سورة النساء ۴، آیت ۱۰۱) اس آیت میں قصر کرنے کا حکم ہے اور فرمان بردار اور گنہگار میں کوئی فرق نہیں ہے اس لئے دونوں کو یہ سہولت ملے گی۔ (۲) عن ابن عباس قال : ان الله فرض علی لسان نبیکم ﷺ علی المسافر رکعتین ، و علی المقیم

أربعاً ، و فی الخوف رکعة . (مسلم شریف، باب صلوة المسافرین وقصرها، ص ۲۸۰، نمبر ۶۸۷۶، ۱۵۷۷) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مسافر کے اوپر دو رکعت ہی فرض ہے۔ اور عاصی اور غیر عاصی میں کوئی فرق نہیں ہے اس لئے دونوں کو یہ سہولت ملے گی۔

**ترجمہ:** ۱۔ امام شافعیؒ نے فرمایا کہ گناہ کے سفر والے کو سہولت نہیں ملے گی، اس لئے کہ رخصت تخفیف کو واجب کرتی ہے اس لئے ایسی چیز سے متعلق نہیں ہوگی جو تغلیظ اور سختی کو واجب کرتی ہو۔

**تشریح:** امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ سفر میں سہولت کا مطلب یہ ہے کہ مسافر پر تخفیف ہو اور گنہگار مسافر پر تخفیف کے بجائے سختی اور عذاب ہونا چاہئے اس لئے تخفیف اس سے الٹا ہے اس لئے اس کو سختی اور سہولت سے استفادہ کرنے کا موقع نہیں دینا چاہئے اس لئے گنہگار

۲ ولنا اطلاق النصوص ۳ ولان نفس السفر ليس بمعصية وانما المعصية ما يكون بعده اویجاورہ  
فصلح متعلق الرخصة واللہ اعلم۔

مسافر کو دو رکعت نماز پڑھنے کی اجازت نہیں ہوگی۔

**اصول:** ان کے یہاں معصیت نعت کا سبب نہیں بن سکتی ہے۔ اور چونکہ سفر معصیت کا ہے اس لئے سہولت کا سبب نہیں بنے گا۔

**ترجمہ:** ۲ اور ہماری دلیل نص کا مطلق ہونا ہے۔

**تشریح:** ہماری دلیل یہ ہے کہ احادیث اور آیت میں یہ فرق نہیں ہے کہ فرماں بردار کو سہولت ملے گی اور نا فرمان کو سہولت نہیں ملے گی اس لئے نص کے مطلق ہونے کی وجہ سے سب کو سہولت ملے گی۔

**ترجمہ:** ۳ نفس سفر میں معصیت نہیں ہے، معصیت تو اسکے بعد ہے، یا معصیت سفر کے ساتھ ہی ملا ہوتا ہے اس لئے رخصت کے متعلق ہونے کی صلاحیت رکھتا ہے۔

**تشریح:** فرماتے ہیں کہ خود سفر میں کوئی گناہ نہیں ہے، گناہ تو سفر کے ختم ہونے کے بعد کرتا ہے جیسے ڈاکہ زنی سفر کرنے کے بعد کرتا ہے، اور کبھی ایسا ہوتا ہے کہ سفر کے ساتھ ہی گناہ ہوتا رہتا ہے، جیسے کوئی غلام بھاگ رہا ہو تو سفر کے ساتھ ہی بھاگے گا گناہ ہوتا رہتا ہے، تاہم خود سفر میں کوئی گناہ نہیں ہے گناہ کرنا سفر سے الگ چیز ہے، اور سہولت خود سفر سے ملتی ہے اس لئے گناہ گار اور غیر گناہ گار دونوں کو سفر کی سہولت ملے گی۔

## ﴿باب صلوة الجمعة﴾

(۶۰۶) لا تصح الجمعة الا في مصر جامع او في مصلی المصر ولا تجوز في القرى ﴿﴾

## ﴿باب صلوة الجمعة﴾

**ضروری نوٹ:** جمعہ اہل شہر پر واجب ہے اور پہلی مرتبہ اس کو مدینہ میں قائم کیا تھا۔ اس کا ثبوت اس آیت سے ہے یا ایہا الذین آمنوا اذا نودى للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله وذروا البيع۔ (آیت ۹ سورۃ الجمعة ۶۲) اس آیت سے جمعہ کا ثبوت ہوتا ہے۔ جمعہ کا ثبوت اس حدیث میں ہے۔ أن عبد الله بن عمر و أبا هريرة حدثاه أنهما سمعا رسول الله ﷺ يقول : على أعواد منبره (( لينتهين أقوام عن دعهم الجمععات ، أو ليختمن الله على قلوبهم ، ثم ليكونن من الغافلين ۔ (مسلم شریف، باب التغلیظ فی ترک الجمعة، ص ۳۴۷، نمبر ۸۶۵/۲۰۰۲) اس حدیث میں ہے کہ جمعہ پڑھنا بہت ضروری ہے۔

اس باب میں جمعہ فرض ہونے کی بارہ شرطیں بیان کی جا رہی ہیں۔ ان میں سے چھ شرطیں ایسی ہیں جو نمازی کے اندر پایا جانا ضروری ہے

## ﴿وہ چھ شرطیں یہ ہیں﴾

(۱)	آزاد ہو۔ غلام پر جمعہ واجب نہیں ہے	(۴)	تندرست ہو۔ بہت بیمار پر جمعہ واجب نہیں ہے
(۲)	مرد ہو۔ عورت پر جمعہ واجب نہیں ہے	(۵)	پاؤں سلامت ہو۔ بہت لنگڑے پر جمعہ واجب نہیں ہے
(۳)	مقیم ہو۔ مسافر پر جمعہ واجب نہیں ہے	(۶)	آنکھ سالم ہو۔ اندھے پر جمعہ واجب نہیں ہے

## ﴿چھ شرطیں ایسی ہیں جو نمازی کی ذات سے نہیں ہیں، بلکہ اس سے باہر ہیں﴾

(۱)	شہر ہو۔ دیہات میں جمعہ جائز نہیں ہے	(۴)	وقت ظہر ہو۔ بغیر وقت ظہر کے جمعہ جائز نہیں ہے
(۲)	جماعت ہو۔ تنہا جمعہ جائز نہیں ہے	(۵)	خطبہ ہو۔ بغیر خطبہ کے جمعہ جائز نہیں ہے۔
(۳)	سلطان ہو، یا اس کا نائب ہو۔ بغیر سلطان کے جمعہ نہیں	(۶)	عام اجازت۔ بغیر اذن عام کے جمعہ جائز نہیں ہے

**ترجمہ:** (۶۰۶) جمعہ صحیح نہیں ہے مگر شہر کی جامع مسجد میں یا شہر کی عید گاہ میں۔ اور نہیں جائز ہے گاؤں میں۔

**تشریح:** جمعہ جمیعت سے مشتق ہے اس لئے اس کے لئے شرط یہ ہے شہر کی جامع مسجد ہو یا عید گاہ یا شہر

مراد ہے۔ مصر جامع کا دوسرا ترجمہ ہے بڑے شہر میں، گاؤں میں نہیں۔ اور حنفیہ کے نزدیک گاؤں میں جمعہ جائز نہیں ہے۔

**وجہ: (۱)** حضرت علی سے اثر ہے۔ عن علی قال لا جمعة ولا تشريق الا في مصر جامع، وکان يعد الامصار البصرة والكوفة والمدینة والبحرین (مصنف عبدالرزاق، باب القرى الصغار ج ثالث ص ۷۰ نمبر ۵۱۹۱ مصنف ابن ابی شیبہ ۳۳۱ من قال لا جمعة ولا تشريق الا في مصر جامع، ج اول، ص ۳۳۹، نمبر ۵۰۵۹) اس اثر سے معلوم ہوا کہ بڑے شہر میں جمعہ جائز ہے (۲) اس کی تائید اس بات سے بھی ہوتی ہے کہ مدینہ کے قرب و جوار میں بہت سے گاؤں تھے جس کو عوالی کہتے ہیں وہاں جمعہ نہیں پڑھتے تھے۔ بلکہ وہاں کے لوگ مدینہ آتے اور مسجد نبوی میں نماز پڑھتے تھے۔ اور اگر گاؤں میں جمعہ جائز ہوتا تو عوالی میں کیوں جمعہ نہیں پڑھتے تھے۔ کیوں دھوپ اور گرمی میں مشقت برداشت کر کے لوگ مدینہ طیبہ آتے۔ حدیث میں ہے عن عائشة زوج النبی ﷺ قالت کان الناس ینتابون الجمعة من منازلهم والعوالی فیأتون فی الغبار فیصیبهم الغبار والعرق (بخاری شریف، باب من این توتی الجمعة علی من تجب ص ۲۳ نمبر ۹۰۲ ابوداؤد شریف، باب من تجب علیہ الجمعة ص ۱۵۸ نمبر ۱۰۵۵) اس اثر سے معلوم ہوا کہ عوالی کے گاؤں میں جمعہ نہیں ہوتا تھا۔ صرف مدینہ جیسے شہر میں جمعہ ہوتا تھا (۳) مدینہ طیبہ کے بعد پہلی مرتبہ جو انی جیسے قلعہ میں نماز جمعہ ہوئی ہے۔ حدیث میں ہے عن ابن عباس قال ان اول جمعة جمعت بعد جمعة فی مسجد رسول اللہ ﷺ فی مسجد عبد القیس بجواثی من البحرین۔ (بخاری شریف، باب الجمعة فی القرى والمدن ص ۱۲۲ نمبر ۸۹۲ ابوداؤد شریف، باب الجمعة فی القرى ص ۱۲۰ نمبر ۱۰۶۸) اس اثر میں ہے کہ مسجد عبد القیس میں مدینہ کے بعد پہلی مرتبہ جمعہ ہوا ہے جو بحرین میں تھی۔ اگر گاؤں میں جمعہ جائز ہوتا تو بحرین کے فتح سے پہلے کتنے گاؤں فتح ہو گئے تھے ان میں جمعہ کیوں نہیں ہوا۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ شہر میں جمعہ جائز ہے گاؤں میں جائز نہیں ہے۔

**نوٹ:** جو انی کے بارے میں لوگ کہتے ہیں کہ وہ ایک قلعہ کا نام ہے اور وہاں شہر تھا۔

**فائدہ:** پانچ قسم کی بستیاں ہوتی ہیں [۱] خیمے والے، جو پانی کی تلاش میں صحراؤں میں ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل ہوتے رہتے ہیں۔ ان خیموں میں کسی امام کے یہاں جمعہ جائز نہیں ہے۔ [۲] دوسری صورت یہ ہے کہ اینٹ پتھر کے مکانات تو ہوں لیکن مجتمع نہ ہوں بکھرے ہوئے ہوں، ایک مکان یہاں ہے تو دوسرا مکان کافی دوری پر ہے۔ ان میں بھی کسی کے یہاں جمعہ جائز نہیں ہے۔ [۳] تیسری صورت یہ ہے کہ اینٹ پتھر کے مکانات ہوں جسکی وجہ سے انکے رہنے والے ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل نہ ہو سکتے ہوں اور آبادی مجتمع ہو بکھری ہوئی نہ ہو، پس اگر وہاں چالیس آدمی ہو تو امام شافعی کے نزدیک جمعہ جائز ہے۔ موسوعہ کی عبارت یہ ہے۔ قال الشافعی: سمعت عددا من اصحابنا یقولون: تجب الجمعة علی اهل دار مقام اذا كانوا اربعین رجلا، وکانوا اهل قرية۔ (موسوعہ امام شافعی، باب العدد الذین اذا کانوا فی قرية وجبت علیہم الجمعة، ج ثالث، ص ۴۱، نمبر ۱۹۷۴) اس عبارت سے معلوم ہوا کہ چالیس آدمی ہو تو وہ جمعہ قائم کرے۔ اور لوگوں کے مکانات مجتمع ہوں انکی دلیل یہ اثر ہے۔

عن عمر و بن دینار قال : سمعنا ان لا جمعة الا فی قرية جامعة . (مصنف عبدالرزاق ، باب القرى الصغار ، ج ثالث ، ص ۱۷ ، نمبر ۵۱۹) یہاں قریۃ جامعۃ سے مراد یہ ہے کہ گاؤں کے گھر صحرائی لوگوں کی طرح بکھرے ہوئے نہ ہوں بلکہ دیہات کے گھروں کی طرح مجتمع ہوں۔ تو اس میں جمعہ جائز ہے۔۔ اور امام ابوحنیفہؒ کے یہاں اس میں جمعہ جائز نہیں ہے۔ [۴] چوتھی صورت یہ ہے کہ شہر تو نہ ہو لیکن بڑی بستی ہو جسکو قصبہ کہتے ہیں حنفیہ کے یہاں اس میں جمعہ جائز نہیں ہے۔۔ البتہ آج کل اس میں جمعہ قائم کرنے کا فتویٰ دیتے ہیں ، ایک تو اگلی حدیث کی بناء پر ، اور دوسری بات یہ ہے کہ دیہات کے لوگ جمعہ اور عیدین کے علاوہ کچھ پڑھتے ہی نہیں ہیں ، اب اگر جمعہ بھی پڑھنے کی گنجائش نہ دی جائے تو ان میں اسلام کا کوئی شعار باقی نہیں رہے گا ، پھر دوسری بات یہ ہے کہ یہ لوگ جمعہ پڑھنے پر اصرار کرتے ہیں اسلئے قصبہ میں جمعہ پڑھنے کا فتویٰ حنفی حضرات بھی دیتے ہیں۔۔ ہمارے جہار کھنڈ کے دیہات میں اسی پر عمل ہے۔ [۵] پانچویں صورت یہ ہے کہ وہ شہر ہے ، تو اس میں بالالفاق جمعہ جائز ہے۔

**وجہ :** امام شافعیؒ اور دیگر ائمہ کے نزدیک گاؤں میں جمعہ جائز ہے جہاں چالیس آدمی نماز پڑھنے والے ہوں۔ (۱) ان کی دلیل ابو داؤد کی یہ حدیث ہے عن ابن عباس قال ان اول جمعة جمعت فی الاسلام بعد جمعة جمعت فی مسجد رسول اللہ ﷺ بالمدينة لجمعة جمعت بجواثی قرية من قرى البحرين قال عثمان قرية من قرى عبد القیس۔ (ابو داؤد شریف ، باب الجمعة فی القرى ص ۱۶۰ نمبر ۱۰۶۸ / بخاری شریف ، باب وفد عبد القیس ، ص ۴۱ ، نمبر ۴۳۷۱) اس حدیث میں ہے کہ جواثی بحرین کے گاؤں کا نام ہے۔ جس سے معلوم ہوا کہ گاؤں میں جمعہ جائز ہے۔ (۲) حدیثی عبد الرحمن بن کعب بن مالک ..... فلما سمع الاذان بالجمعة استغفر له فقلت : يا ابتاه أرايت استغفارك لأسعد بن زرارة كلما سمعت الاذان بالجمعة فقال : أي بني كان اسعد أول من جمع بنا في المدينة قبل مقدم رسول الله ﷺ في هزم من حرة بني بياضة في نقيع يقال له الخضعات ، قلت و كم أنتم يومئذ قال : أربعون رجلا . (سنن بیہقی ، باب العدد الذین اذا كانوا فی قریۃ وجبت علیہم الجمعة ، ج ثالث ، ص ۲۵۲ ، نمبر ۵۶۰۵) اس حدیث میں ہے کہ مدینے میں پہلا جمعہ ہوا تو کل چالیس آدمی تھے۔ (۳) ان کی دلیل یہ حدیث بھی ہے عن ام عبد اللہ الدوسیۃ قالت سمعت رسول اللہ ﷺ يقول الجمعة واجبة على اهل كل قرية وان لم يكونوا الا ثلاثة ورابعهم امامهم۔ (دارقطنی ، باب الجمعة علی اهل القریۃ ج ثانی ص ۱۵۸ نمبر ۱۵۷۸ / سنن بیہقی ، باب العدد الذین اذا كانوا فی قریۃ وجبت علیہم الجمعة ، ج ثالث ، ص ۲۵۵ ، نمبر ۵۶۱۶) اس حدیث میں ہے کہ گاؤں میں جمعہ واجب ہے چاہے اس گاؤں میں چار ہی آدمی کیوں نہ ہو (۴) عن ابی امامۃ ان النبی ﷺ قال علی الخمسين جمعة ليس فيما دون ذلك (دارقطنی ، ذکر العدد فی الجمعة ج ثانی ص ۱۵۶ نمبر ۱۵۶۳ / ابو داؤد شریف ، باب الجمعة فی القرى ص ۱۶۰ نمبر ۱۰۶۹) اس حدیث میں ہے کہ پچاس آدمی ہو تو جمعہ قائم کر لینا چاہئے۔ (۵) حضورؐ نے

۱۔ لقوله عليه السلام لا جمعة ولا تشريق ولا فطر ولا اضحى الا في مصر جامع ۲۔ والمصر الجامع كل موضع له امير وقاض يُنفذ الاحكام ويقيم الحدود ۳۔ وهذا عن ابي يوسف وعنده انهم اذا اجتمعوا في اكبر مساجدهم لم يسعهم

جب مصعب ابن عمیرؓ کو مدینہ بھیجا تو اس وقت وہاں نماز پڑھنے والے کل بارہ آدمی تھے اور انہیں کو جمعہ کی نماز پڑھائی، عبارت یہ ہے۔ و يذكر عن الزهري أن مصعب ابن عميرؓ حين بعثه النبي ﷺ إلى المدينة جمع بهم وهم اثنا عشرة رجلا. (سنن بیہقی، باب العدد الذین اذا كانوا فی قریۃ وجبت علیہم الجمعة، ج ثالث، ص ۲۵۵، نمبر ۵۶۱) اس اثر سے معلوم ہوا کہ خود مدینہ طیبہ میں صرف ۱۲ آدمیوں سے جمعہ قائم کیا گیا ہے جس سے معلوم ہوا کہ گاؤں میں جمعہ پڑھنا جائز ہے۔

**ترجمہ:** ۱۔ حضور علیہ السلام کے قول کی وجہ سے کہ جمعہ، اور تکبیر تشریق، اور عید الفطر، اور عید الاضحیٰ جائز نہیں ہے مگر شہر جامع میں۔

**تشریح:** تلاش سے معلوم ہوا کہ یہ حضرت علیؓ کا قول ہے۔ قال علیؓ: لا جمعة ولا تشريق ولا صلوة فطر ولا اضحى الا في مصر جامع أو مدينة عظيمة۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ۳۳۱ من قال لا جمعة ولا تشريق الا في مصر جامع، ج اول، ص ۳۳۹، نمبر ۵۰۵۹، مصنف عبدالرزاق، باب القرى الصغار، ج ثالث، ص ۷۰، نمبر ۵۱۹۱) اس اثر میں ہے کہ جمعہ اور تکبیر تشریق شہر کے علاوہ میں جائز نہیں ہے۔ اس اثر کا ایک ترجمہ یہ بھی کیا گیا ہے کہ جمعہ جائز نہیں ہے مگر شہر کی جامع مسجد میں۔

**ترجمہ:** ۲۔ مصر جامع ہر وہ شہر ہے جس میں امیر ہو اور قاضی ہو جو احکام کو نافذ کرتا ہو، اور حدود قائم کرتا ہو، یہ روایت حضرت امام ابو یوسفؒ سے روایت ہے۔

**تشریح:** مصر جامع [بڑا شہر] کی دو تعریفیں یہاں بیان کی ہیں۔ ایک یہ ہے کہ ایسے شہر کو مصر جامع کہتے ہیں جس میں امیر ہو اور قاضی ہو جو احکام نافذ کرتے ہوں اور مجرم پر حدود اور قصاص جاری کرتے ہوں۔ حضرت امام ابو یوسفؒ سے ایک تعریف یہ مروی ہے۔ اور اسی کو حضرت امام کرخنیؒ نے اختیار کیا ہے۔

**وجہ:** اس اثر میں اسکا ثبوت ہے۔ قلت لطاء ما القرية الجامعة قال ذات الجماعة والامير والقصاص والدور المجتمعة غير المفترقة الآخذ بعضها ببعض كهيئة جده. (مصنف عبدالرزاق ج ثالث ص ۷۱ نمبر ۵۱۹۳) اس اثر سے معلوم ہوا کہ بڑی بستی اس کو کہتے ہیں جس میں امیر ہو، قصاص اور حدود نافذ کئے جاتے ہوں اور گھر قریب قریب ہوں، خیمہ زنوں کی طرح دور دور گھرنے ہوں۔

**ترجمہ:** ۳۔ اور حضرت امام ابو یوسفؒ سے ہی دوسری روایت ہے کہ کبھی لوگ وہاں کی مسجدوں میں سے بڑی مسجد میں جمع ہو



۴۔ والاول اختیار الکرخی وهو الظاهر والثانی اختیار الثلجی ۵۔ والحکم غیر مقصور علی المصلی بل یجوز فی جمیع افیة المصر لانها بمنزلته فی حوائج اهله (۶۰۷) ویجوز بمنی ان کان الامیر امیر الحجاز وکان الخلیفة مسافرا عند ابی حنیفة وابی یوسف

جائیں تو سب کی گنجائش ندر ہے [تو اسکو مصر جامع یعنی بڑا شہر کہتے ہیں۔]

**تشریح:** حضرت امام ابو یوسفؒ کی دوسری روایت یہ ہے کہ مصر جامع اتنے بڑے شہر کو کہیں گے کہ اس شہر میں یا گاؤں میں جتنے مساجد ہیں ان میں سے بڑی مسجد میں گاؤں کے لوگ جمع ہو جائیں تو مسجد میں سب آدمیوں کی گنجائش ندر ہے اور مسجد بھر کر کچھ آدمی زیادہ ہی ہو جائے تو اس گاؤں کو مصر جامع کہا جائے گا۔

**وجہ:** اس تعریف کی وجہ اثر کا اشارہ ہے۔ سمعت عمر بن دینار یقول اذا کان المسجد یجمع فیہ الصلوة فلتصل فیہ الجمعة مصنف عبدالرزاق، باب القرى الصغار ج ۳ ص ۱۷۸ (۵۱۹۸) اس سے معلوم ہوا کہ اگر تمام آدمی جمع ہو کر ایک مسجد میں نماز پڑھتے ہوں تو اس میں جمعہ جائز ہے۔ آج کل حنفیہ کے یہاں اسی تعریف کو مانتے ہیں اور اسی کی بنیاد پر دیہات میں جمعہ کی نماز پڑھتے ہیں

**ترجمہ:** ۴۔ شہر کی پہلی تعریف کو امام کرخیؒ نے اختیار کیا، اور ظاہر مذہب یہی ہے۔ اور دوسری تعریف کو حضرت ثعلبیؒ نے اختیار کیا۔

**تشریح:** اوپر بڑے شہر کی تعریف میں حضرت امام ابو یوسفؒ کی دو روایتیں گزریں۔ ان میں سے پہلی روایت کو امام کرخیؒ نے اختیار فرمایا کہ جہاں امیر اور قاضی ہو اور احکام نافذ کرتا ہو اسکو بڑا شہر کہا جائے گا۔ اور دوسری روایت کو امام ثعلبیؒ نے اختیار فرمایا، کہ گاؤں کی سب سے بڑی مسجد میں سب لوگ جمع ہو جائیں تو مسجد بھر جائے تو اسکو بڑا شہر کہا جائے۔ یہ روایت سہولت کے لئے ہے۔

**ترجمہ:** ۵۔ اور حکم عید گاہ پر منحصر نہیں ہے بلکہ شہر کے تمام فناء میں جائز ہے اسلئے کہ وہ شہر والے کی حاجت اصلیہ کے درجے میں ہے۔

**تشریح:** متن میں یہ قید تھی کہ شہر کی عید گاہ میں جمعہ پڑھ سکتا ہے۔ اسکی تشریح فرماتے ہیں کہ عید گاہ کی کوئی تخصیص نہیں ہے بلکہ شہر کے ارد گرد جو مقامات ہیں جن سے شہر والے فائدہ اٹھاتے ہیں، مثلاً گھوڑ دوڑ کا میدان، قبرستان، پارک، جانور چرانے کی چراگاہ وغیرہ ان سب میں جمعہ کی نماز اداء کر سکتا ہے، یہ بھی عید گاہ کے درجے میں ہے کیونکہ شہر والے ان مقامات سے بھی فائدہ اٹھاتے ہیں اور اپنی ضرورت پوری کرتے ہیں، اور جمعہ بھی ایک ضرورت ہے اسلئے اسکو بھی فناء شہر میں پڑھ سکتا ہے۔

**ترجمہ:** (۶۰۷) اور منی میں جمعہ جائز ہے اگر حج کا امیر صوبہ حجاز کا امیر ہو، یا خود خلیفہ مسافر ہو، امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ

(۶۰۸) وقال محمد لا جمعة بمنى ﴿۱﴾ لانها من القرى حتى لا يُعید بها

کے نزدیک۔

**تشریح:** امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ منیٰ کے قیام کے دوران جمعہ کا دن ہو جائے تو وہاں جمعہ قائم کیا جاسکتا ہے، لیکن شرط یہ ہے کہ صوبہ حجاز کا امیر موسم حج کا امیر بن کر جمعہ پڑھا رہا ہو۔ یا خود خلیفۃ المسلمین جمعہ کی نماز پڑھا رہا ہو۔

**وجہ:** منیٰ میں جمعہ جائز ہونے کی دو وجہ ہے [۱] ایک تو یہ کہ منیٰ میں مکانات بنے ہوئے ہیں، عام صحراء کی طرح نہیں ہے، اور حج کے زمانے میں پورا شہر بن جاتا ہے وہاں دکانیں بھی ہوتیں ہیں اور قاضی اور امیر بھی جمع ہو جاتے ہیں۔ اور شہر میں جمعہ جائز ہے اسلئے منیٰ میں جمعہ جائز ہوگا۔ [۲] دوسری وجہ یہ ہے کہ منیٰ مکہ مکرمہ کے فناء میں ہے۔ کیونکہ آیت میں ہے ہدیٰ کعبہ پہنچاؤ حالانکہ وہ ہدیٰ منیٰ میں ذبح کیا جاتا ہے جس سے معلوم ہوا کہ منیٰ مکہ مکرمہ کے فناء میں ہے، اور فناء شہر میں جمعہ جائز ہے اسلئے منیٰ میں بھی جمعہ جائز ہوگا۔ بحکم بہ ذوا عدل منکم ہدیا بالغاء الکعبۃ (آیت ۹۵، سورۃ المائدۃ ۵) اس آیت میں ہے کہ ہدیٰ کعبہ پہنچاؤ حالانکہ وہ منیٰ میں ذبح ہوتی ہے جس سے معلوم ہوا کہ منیٰ کعبہ کا فناء شہر ہے اسلئے وہاں جمعہ پڑھنا جائز ہوگا۔

نوٹ:- اس وقت تو منیٰ میں اتنے مکانات بن گئے ہیں کہ وہ پورا شہر بن گیا ہے، اور اب تو اسکو حد و مکہ میں داخل کر دیا گیا ہے اسلئے وہاں بلا اختلاف جمعہ جائز ہے۔

اور صوبہ حجاز کے امیر ہونے یا خود خلیفۃ المسلمین ہونے کی شرط متین میں اسلئے ہے کہ آگے آرہا ہے کہ بادشاہ کو جمعہ قائم کرنے کا حق ہے، یا اسلئے حکم سے جو نائب بنے اسکو جمعہ قائم کرنے کا حق ہے، دوسرے کو نہیں۔۔ خلیفہ اپنی مملکت میں جہاں بھی جائے وہ مقیم کی طرح ہے اسلئے کہ اس کے حکم سے دوسرے لوگ جمعہ قائم کرتے ہیں تو جب خلیفہ کے حکم سے دوسرے لوگ جمعہ قائم کرتے ہیں تو خود خلیفہ جہاں جائے انکو جمعہ قائم کرنے کا حق ہوگا۔ اسلئے خلیفہ سفر کر کے منیٰ آیا ہو تو بھی وہ منیٰ میں جمعہ قائم کر سکتا ہے۔ اور اگر مقیم ہو تو بدرجہ اولیٰ جمعہ قائم کر سکتا ہے۔۔ ماتن نے اسی طرف اشارہ کیا ہے کہ خلیفہ مسافر ہو تب بھی جمعہ قائم کر سکتا ہے۔ اسلئے اگر مقیم ہو تو بدرجہ اولیٰ جمعہ قائم کر سکتا ہے۔

**ترجمہ:** (۶۰۸) اور امام محمدؒ نے فرمایا کہ منیٰ میں جمعہ نہیں ہے۔

**ترجمہ:** ۱۔ اسلئے کہ منیٰ گاؤں ہے، اسی لئے وہاں عید کی نماز نہیں پڑھی جاتی۔

تشریح:- امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ منیٰ میں جمعہ جائز نہیں ہے، اسکی وجہ یہ ہے کہ وہ دیہات ہے اور دیہات میں جمعہ جائز نہیں ہے اسلئے منیٰ میں بھی جمعہ جائز نہیں ہے۔ یہی وجہ ہے کہ وہاں عید الفصحیٰ کی نماز نہیں پڑھی جاتی۔ اور وہ امام محمدؒ کے نزدیک فناء مکہ اس لئے نہیں ہے کہ انکے یہاں فناء شہر سے ایک غلوہ تک فناء ہوتا ہے، اس سے زیادہ ہو تو وہ فناء نہیں ہے۔ اور ایک غلوہ چار سو ہاتھ [یعنی دو سو گز] کا ہوتا ہے، اور منیٰ دو سو گز سے زیادہ دوری پر ہے اسلئے وہ فناء مکہ بھی نہیں ہو سکتا کہ مکہ کے شہر ہونے کی وجہ سے اس میں جمعہ جائز ہو

۲ ولہما انها تتمصر فی ایام الموسم ۳ وعدم التعید للتخفیف ۴ ولا جمعة بعرفات فی قولہم جمیعاً لانہا فضاء ۵ وبمنیٰ ابناءً ۶ والتقیید بالخلیفۃ وامیر الحجاز لان الولاية لہما اما امیر الموسم فیلی امور الحج لا غیر (۶۰۹) ولا یجوز اقامتها الا للسلطان اولمن امرہ السلطان ﴿

جائے۔ ابھی تو منیٰ پورا شہر بن گیا۔

**ترجمہ:** ۲ امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کی دلیل یہ ہے کہ منیٰ حج کے زمانے میں شہر بن جاتا ہے۔

تشریح: منیٰ میں جمعہ جائز ہونے کے لئے یہ شیخین کی دلیل ہے کہ حج کے زمانے میں وہاں دکانیں ہوتیں ہیں اور امیر اور قاضی ہوتے ہیں اسلئے منیٰ شہر کی طرح ہو جاتا ہے اسلئے وہاں جمعہ جائز ہو جائے گا۔

**ترجمہ:** ۳ اور عید نہ منانا تخفیف لئے ہے۔

تشریح: یہ امام محمدؒ کو جواب ہے کہ منیٰ کے شہر بننے کی وجہ سے وہاں عید الاضحیٰ بھی پڑھنا چاہئے، لیکن اس سے حاجیوں پر حرج ہوگا اسلئے انکی سہولت کے لئے عید الاضحیٰ انہیں پڑھتے ہیں۔ ورنہ شہر بننے کی بناء پر پڑھنا چاہئے۔

**ترجمہ:** ۴ اور بالاتفاق عرفات میں جمعہ نہیں ہے، اسلئے کہ وہ فضاء ہے۔

**تشریح:** منیٰ میں تو کچھ نہ کچھ مکانات اس زمانے میں بھی تھے، لیکن عرفات میں کچھ بھی مکان نہیں تھا، وہ بالکل چٹیل میدان تھا اور صحراء تھا اسلئے وہاں کسی امام کے یہاں بھی جمعہ جائز نہیں ہے، اور آج بھی تقریباً یہی حال ہے کہ وہ میدان ہے۔

**ترجمہ:** ۵ اور منیٰ میں مکانات بنے ہوئے ہیں۔

تشریح: منیٰ میں جمعہ جائز ہونے کی دلیل ہے کہ وہ خالی میدان نہیں ہے بلکہ کچھ نہ کچھ مکانات بنے ہوئے ہیں۔ اسلئے وہاں جمعہ جائز ہے۔

**ترجمہ:** ۶ خلیفہ ہونے کی قید، یا حجاز کے امیر ہونے کی اسلئے ہے کہ انکو جمعہ قائم کرنے کا حق ہے، بہر حال موسم حج کا امیر تو وہ صرف حج کے معاملے کی ولایت رکھتا ہے۔

تشریح: متن میں یہ تھا کہ حجاز کا امیر یا خلیفہ المسلمین منیٰ میں جمعہ قائم کر سکتے ہیں۔ انکی وجہ یہ ہے کہ انہیں دونوں کو جمعہ قائم کرنے کا حق ہے اسلئے انہیں دونوں کے بارے میں فرمایا کہ منیٰ میں جمعہ قائم کرے۔ اور جو موسم حج میں صرف حج کرانے کے امیر ہوتے ہیں انکو صرف حج کرانے کی ولایت حاصل ہے، جمعہ قائم کرنے کی ولایت حاصل نہیں ہے، اسلئے وہ منیٰ میں جمعہ قائم نہیں کر سکتے۔

**ترجمہ:** (۶۰۹) اور نہیں جائز ہے جمعہ قائم کرنا مگر بادشاہ کے لئے یا جس کو بادشاہ نے حکم دیا ہو۔

**تشریح:** یہاں سے جمعہ واجب ہونے کے شرائط بیان فرما رہے ہیں۔ جمعہ بادشاہ یعنی امیر المؤمنین قائم کرے، یا امیر المؤمنین

جسکو حکم دے وہ قائم کرے۔ آج کل کے دور میں بہت سے ملکوں میں امیر المؤمنین نہیں ہیں، اسلئے عوام جسکو امیر چن لے وہ شہر، یا قصبہ میں جمعہ قائم کر لے تو جائز ہو جائے گا۔

**وجہ:** (۱) چونکہ جمعہ میں بہت لوگ ہوتے ہیں، ان کو سنبھالنا سب کا کام نہیں ہے اس لئے بادشاہ یا بادشاہ کا مامور جمعہ قائم کرے گا

(۲) اثر میں اس کا ثبوت ہے سأل عبد الله بن عمر بن خطاب عن القرى التي بين مكة والمدينة ماترى فى الجمعة قال نعم اذا كان عليهم امير فليجمع۔ (مسند للبيهقي، باب العدد الذين اذ كانوا فى قرية وجبت عليهم الجمعة، ج ثالث، ص ۲۵۲، نمبر ۵۶۱۳) (۳) كتب عمر بن عبد العزيز الى عدى بن عدى : أيما أهل قرية ليسوا بأهل عمود ينتقلون فأمر عليهم أميراً يجمع بهم۔ (مصنف ابن ابى شيمية، باب ۳۳۲، من كان يرى الجمعة فى القرى وغيرها، ج اول، ص ۴۳۰، نمبر ۵۰۶۹) اس اثر میں ہے کہ امیر ہو یا امیر بنایا گیا ہو تو وہ جمع قائم کر سکتا ہے (۴) عن عمر بن العزيز ... قال لهم حين فرغ من صلواته ان الامام يجمع حيث كان۔ (مصنف عبد الرزاق، باب الامام يجمع حيث كان ج ثالث ص ۶۶ نمبر ۵۱۶۱، مصنف ابن ابى شيمية، ۳۹۰ باب الامام يكون مسافراً فيمر بالموضع ج ثانی ص ۶۷، نمبر ۵۴۹۹) بخاری میں یہ جملہ ہے حدثنا ابو خلدة صلى بنا امير الجمعة (بخاری شریف، باب اذا اشد الحر يوم الجمعة ص ۱۲۴ نمبر ۹۰۶) ان آثار سے معلوم ہوا کہ امیر اور بادشاہ جمعہ قائم کرے۔

**نوٹ:** جہاں امیر اور بادشاہ نہیں ہیں وہاں مسلمان جمع ہو کر جس کو امیر چن لے وہ جمہور قائم کرائے گا۔ آج کل بہت سے ملکوں میں اسلامی حکومت نہیں ہے اور نہ وہاں امیر اور قاضی ہیں وہاں یہی کرتے ہیں کہ لوگ مسجد کے خطیب سے جمہور قائم کروا لیتے ہیں۔

**فائدہ:** امام شافعیؒ کی رائے ہے کہ جمہور قائم کرنے کے لئے امیر، یا بادشاہ، یا اسکے نائب کا ہونا ضروری نہیں ہے کوئی بھی انتظام کرنے والا مدد داریا امام جمہور قائم کر لے تو جمہور قائم ہو جائے گا۔ موسوعہ میں عبارت یہ ہے: *و الجمعة خلف كل امام صلاحاً من امير و مأمور و متغلب على بلدة و غير أمير مجزئة، كما تجزئ الصلاة خلف كل من سلف.* (موسوعۃ امام شافعیؒ، باب من تصلى خلف الجمعة، ج ثالث، ص ۳۹، نمبر ۲۰۰۸) اس عبارت میں ہے کہ عام آدمی بھی جمہور قائم کر لے تو جمہور ہو جائے گا جس طرح اور نماز ہو جاتی ہے۔

**وجہ:** (۱) وہ فرماتے ہیں کہ اثر میں جو امیر کا لفظ ہے اس سے امیر المؤمنین مراد نہیں ہے بلکہ جماعت کا امیر یا امام مراد ہے۔ چنانچہ اثر میں اسکی تشریح موجود ہے۔ عن عمر بن العزیز ... قال لهم حين فرغ من صلوته ان الامام يجمع حيث كان۔ (مصنف عبد الرزاق، باب الامام يجمع حيث كان ج ثالث ص ۶۶ نمبر ۵۱۶۱، مصنف ابن ابی شیبہ، ۳۹۰ باب الامام کیوں مسافر امیر بالموضع ج ثانی ص ۶۷، نمبر ۵۳۹۹) اس اثر میں ہے کہ امام جمعہ قائم کرے جس سے معلوم ہوا کہ اس سے جمعہ کا امام مراد ہے، امیر المؤمنین مراد نہیں ہے (۲) بخاری میں یہ جملہ ہے حدثنا ابو خلدہ صلی بنا امیر الجمعة (بخاری شریف، باب اذا ائتم

لانه تقام بجمع عظیم وقد تقع المنازعة في التقدم والتقديم وقد تقع في غيره فلا بد منه تميما  
لامرها (۶۱۰) ومن شرائطها الوقت فتصح في وقت الظهر ولا تصح بعده ﴿﴾ لقوله عليه السلام  
إذا مالت الشمس فصل بالناس الجمعة.

الحریوم الجمعة ص ۱۲۳ نمبر ۹۰۶) اس اثر میں ہے کہ جمعہ کے امیر نے ہمیں جمعہ پڑھایا، جس سے معلوم ہوا کہ جمعہ کا امام جمعہ قائم کرنے کے لئے کافی ہے۔

**ترجمہ:** اسلئے کہ جمعہ ایک بڑی جماعت کے ساتھ قائم کیا جاتا ہے، اور کبھی آگے بڑھنے میں یا دوسرے کو آگے کرنے میں جھگڑا پڑ سکتا ہے، اور کبھی اور باتوں میں بھی جھگڑا پڑ سکتا ہے اسلئے جمعہ کا کام پورا کرنے کے لئے امیر کا ہونا ضروری ہے۔

**تشریح:** امیر یا انکاء نائب ہی جمعہ کیوں قائم کرے اسکی دلیل عقلی ہے۔ کہ جمعہ بڑی جماعت کے ساتھ قائم کیا جاتا ہے، اسلئے خود آگے ہونے میں یا کسی دوسرے بزرگ کو آگے کرنے میں جھگڑا پڑ سکتا ہے، مثلاً کوئی کہے کہ فلاں بزرگ کو جمعہ کے لئے آگے کرو، اور دوسرا کہے کہ نہیں فلاں بزرگ کو آگے کرو تو اس میں جھگڑا ہو سکتا ہے، اور اس جھگڑے کو بادشاہ ہی نمٹا سکتے ہیں دوسروں سے تو اور جھگڑا بڑھ جائے گا اسلئے جمعہ قائم کرنے کے لئے بادشاہ، یا انکاء نائب ہونا ضروری ہے۔ تاکہ جمعہ کا معاملہ صحیح طور پر پورا ہو جائے۔

**لغت:** اتھم۔ تفعیل سے ہے، خود آگے بڑھنا۔ اتھدیم۔ تفعیل سے ہے، دوسرے کو آگے بڑھانا۔ تمیم۔ معاملے کو پورا کرنا۔

**ترجمہ:** (۶۱۰) جمعہ کی شرط میں سے وقت ہونا ہے۔ اس لئے صحیح ہے ظہر کے وقت میں، اور نہیں صحیح ہے وقت کے بعد۔

**ترجمہ:** حضور علیہ السلام کے قول کی وجہ سے، کہ جب سورج ڈھل جائے تو لوگوں کو جمعہ پڑھاؤ۔

**تشریح:** جمعہ ظہر کا بدل ہے اسلئے جس وقت میں ظہر کی نماز ہے اسی وقت میں جمعہ کی بھی نماز ہے البتہ جمعہ کو ہمیشہ جلدی پڑھنا بہتر ہے، اور ظہر کا وقت ختم ہو جائے تو اب جمعہ نہ پڑھے ظہر کی قضاء پڑھے۔

**وجہ:** (۱) صاحب ہدایہ کی پیش کردہ حدیث میں ہے۔ عن انس بن مالک ان رسول اللہ ﷺ کان یصلی الجمعة حين تميل الشمس (بخاری شریف، باب وقت الجمعة اذ ازلت الشمس ص ۲۳ نمبر ۹۰۴) مسلم شریف، باب فی وقت صلوة الجمعة ص ۲۸۳ نمبر ۱۹۹۲/۸۶۰) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ زوال کے بعد جمعہ کی نماز پڑھا کرتے تھے۔ اور یہ وقت ظہر کا ہے اس لئے ظہر کے وقت میں پڑھا جائے گا (۲) عن انس بن مالک قال: كنا نبكر بالجمعة و نقي بعد الجمعة۔ (بخاری شریف، باب وقت الجمعة اذ ازلت الشمس ص ۲۳ نمبر ۹۰۵) مسلم شریف، باب صلاة الجمعة حين تزل الشمس، ص ۳۲۵ نمبر ۱۹۹۱/۸۵۹) اس حدیث میں ہے کہ زوال کے فوراً بعد جمعہ پڑھا کرتے تھے اور جمعہ کے بعد قیلولہ کرتے تھے۔ (۳) ظہر کا وقت نکل جائے تو پھر جمعہ نہیں پڑھے گا بلکہ ظہر کی قضاء پڑھے گا۔ اثر میں ہے کان الحجاج يؤخر الجمعة

(۶۱۱) ولو خرج الوقت وهو فيها استقبل الظهر ﴿ ۱ 》 ولا يینه عليها لاختلافهما (۶۱۲) ومنها

الخطبة ﴿ ۲ 》

فكنت انا اصلى وابراهيم وسعيد بن جبیر فصليا الظهر ثم نتحدث وهو يخطب ثم نصلی معهم ثم نجعلها نافلة (مصنف ابن ابی شیبہ، ۳۸۷ الجمعیۃ یخرها الامام حتی ینذہب وقتها، ج اول، ص ۴۷۲، نمبر ۵۳۸۶) اس اثر سے معلوم ہوا کہ ظہر کا وقت ختم ہو جائے تو اب جمعہ نہیں پڑھے بلکہ ظہر کی نماز تیار پڑھے۔

**ترجمہ:** (۶۱۱) اگر ظہر کا وقت نکل گیا اور نمازی جمعہ میں ہے تو شروع سے ظہر پڑھے۔

**ترجمہ:** ۱۔ اور جمعہ پر ظہر کی بناء نہ کرے۔

**تشریح:** نمازی جمعہ پڑھ رہا تھا کہ ظہر کا وقت ختم ہو گیا تو اب جمعہ کا وقت نہیں رہا اسلئے اب ظہر پڑھے گا۔ لیکن کیا شروع سے ظہر کی نیت باندھے گا یا جمعہ کی جو رکعت پڑھ چکا ہے اسی پر ظہر کی بناء کرے گا؟ ماتن فرماتے ہیں کہ جمعہ پر بناء نہ کرے بلکہ شروع سے ظہر کی نیت باندھے۔

**وجہ:** (۱) اسکی وجہ یہ ہے کہ جمعہ اور نماز ہے اور ظہر اور نماز ہے دونوں میں اختلاف ہے، مثلاً [۱] جمعہ کی رکعتیں دو ہیں اور ظہر کی رکعتیں چار ہیں۔ [۲] ظہر میں قرأت سری ہے اور جمعہ میں جبری ہے۔ [۳] ظہر میں خطبہ نہیں ہے، اور جمعہ میں خطبہ ہے، [۴] ظہر کے لئے جماعت شرط نہیں ہے اور جمعہ کے لئے جماعت شرط ہے، تو چونکہ دونوں میں اختلاف ہے اسلئے جمعہ پر ظہر کی بناء نہ کرے بلکہ شروع سے ظہر کی نیت باندھے۔

**فائدہ:** امام شافعیؒ کے یہاں جمعہ پر ظہر کی بناء کر سکتا ہے۔ اکی دلیل یہ اثر ہے۔ عن سعید بن المسیب و انس و الحسن قالوا: اذا أدرك من الجمعة ركعة أضاف اليها أخرى فاذا أدركهم جلوسا صلى أربعاً۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب ۳۶۷، من قال يصلى أربعاً اذا أدركهم جلوساً، ج اول، ص ۴۶۲، نمبر ۵۳۴۹) اس اثر میں ہے کہ امام کو جمعہ کی نماز تشہد میں بیٹھے ہوئے پایا تو اس پر ظہر کی بناء کرے گا، جس سے معلوم ہوا کہ جمعہ پر ظہر کی بناء کر سکتا ہے۔

**ترجمہ:** (۶۱۲) جمعہ کی شرائط میں سے نماز سے پہلے خطبہ ہے۔

**وجہ:** (۱) ظہر کی نماز چار رکعتیں ہیں اور جمعہ کی نماز دو رکعتیں ہیں اس لئے دو رکعت کے بدلے میں دو خطبے ہیں۔ اس لئے خطبہ جمعہ کی شرط ہے اسکے لئے یہ اثر ہے۔ عن عطاء بن ابی رباح وغيره و عن سعید بن جبیر قال: كانت الجمعة أربعاً فجعلت الخطبة مكان الركعتين۔ (سنن للبیہقی، باب وجوب الخطبة وانما اذا الم خطب صلی ظہر الرباع، ج ثالث، ص ۲۷۸، نمبر ۵۷۰۳) اس اثر میں ہے کہ ظہر کی دو رکعت کے بدلے میں جمعہ کے دو خطبے ہیں۔ (۲) حدیث میں ہے عن ابن عمر

۱۔ لان النبی صلی اللہ علیہ وسلم ما صلاھا بدون الخطبة فی عمره (۶۱۳) وہی قبل الصلوة بعد الزوال ﴿۱﴾ بہ وردت السنۃ (۶۱۴) ویخطب خطبتین یفصل بینھما بقعدة ﴿۲﴾ بہ جرى التوارث

قال كان النبی ﷺ یخطب قائماتھم یقعد ثم یقوم كما یفعلون الآن۔ (بخاری شریف، باب الخطبة قائماتھ ۱۲۵ نمبر ۹۲۰ مسلم شریف، فصل یخطب الخطبتین قائماتھ ۲۸۳ کتاب المجمع نمبر ۸۶۱/۱۹۹۳ ابوداؤد شریف، باب الخطبة قائماتھ ۱۶۳ نمبر ۱۰۹۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ دو خطبے دیں گے اور دونوں کے درمیان امام بیٹھیں گے۔ اگر خطبہ نہیں پڑھا تو ظہر کی نماز پڑھے گا اس کا ثبوت اس اثر میں ہے عن مصعب بن عمیر قال وبلغنا انه لا جمعة الا بخطبة فمن لم یخطب صلی اربعاً۔ (سنن للبیہقی، باب وجوب الخطبة وانما اذا لم یخطب صلی ظہر اربعاً، ج ثالث، ص ۲۷۸، نمبر ۵۷۰۲، مصنف عبدالرزاق، باب الامام لا یخطب یوم الجمعة کم صلی، ج ثالث، ص ۷۳، نمبر ۵۲۰۸) اس اثر سے معلوم ہوا کہ اگر خطبہ نہیں پڑھا تو ظہر کی چار رکعت پڑھے گا۔

**ترجمہ:** ۱۔ اس لئے کہ حضورؐ نے اپنی پوری عمر بغیر خطبہ کے نماز جمعہ نہیں پڑھی۔

**تشریح:** صاحب ہدایہ کی عبارت اس حدیث کی طرف اشارہ ہے۔ عن الزہری قال : بلغنا أن أول ما جمعت بالمدينة قبل أن يقدمها رسول الله ﷺ فجمع بالمسلمين مصعب بن عمير، قال : وبلغنا أنه لا جمعة الا بخطبة فمن لم یخطب صلی اربعاً۔ (سنن بیہقی، باب وجوب الخطبة وانما اذا لم یخطب صلی ظہر اربعاً، ج ثالث، ص ۲۷۸، نمبر ۵۷۰۲) اس حدیث مرسل میں ہے کہ خطبہ نہ دے تو ظہر کی نماز پڑھے۔

**ترجمہ:** (۶۱۳) خطبہ نماز سے پہلے پڑھے اور زوال کے بعد پڑھے۔

**ترجمہ:** ۱۔ حدیث میں ایسا ہی وارد ہوا ہے۔

**تشریح:** حدیث سے یہی ثابت ہے کہ خطبہ سورج کے ڈھلنے کے بعد دے اور نماز سے پہلے دے، عید کی طرح نماز کے بعد نہ دے۔

عن عطاء قال : الخطبة یوم الجمعة قبل الصلوة۔ (مصنف عبدالرزاق، باب وجوب الخطبة، ج ثالث، ص ۱۱۲، نمبر ۵۳۲۹) اس اثر سے معلوم ہوا کہ جمعہ کی نماز سے پہلے خطبہ پڑھے۔

**ترجمہ:** (۶۱۴) دو خطبہ دے اور دونوں کے درمیان بیٹھ کر فصل کرے۔

**ترجمہ:** ۱۔ توارث ایسے ہی جاری ہے۔

**تشریح:** جمعہ کی نماز سے پہلے دو خطبہ دے اور دونوں خطبوں کے درمیان بیٹھے، اور بیٹھنے کے ذریعہ دونوں خطبوں کے درمیان

(۶۱۵) وینخطب قائما علی الطہارۃ ﴿﴾

فصل کرے۔ حضور کے زمانے سے آج تک یہی طریقہ چلا آ رہا ہے۔

**نعت:**۔ توارث: وراثت سے مشتق ہے، حضور کے زمانے سے آج تک علماء جس طرح کر رہے ہیں اسکو توارث کہتے ہیں۔

**وجہ:** حدیث میں اسکا ثبوت ہے (۱) عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ قال: کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یخطب خطبتین یقعد بینہما۔

(بخاری شریف، باب القعدة بین الخطبتین یوم الجمعة، ص ۱۳۹، نمبر ۹۲۸ مسلم شریف باب ذکر الخطبتین قبل الصلاۃ وما فیہما من

الجلستہ، ص ۲۸۳ کتاب الجمعة نمبر ۸۶۱/۱۹۹۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ دونوں خطبوں کے درمیان بیٹھے۔ (۲) عن ابن عمر

قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یخطب قائما ثم یقعد ثم یقوم کما یفعلون الآن۔ (بخاری شریف، باب الخطبة قائما ص ۱۲۵ نمبر ۹۲۰

مسلم شریف باب ذکر الخطبتین قبل الصلاۃ وما فیہما من الجلستہ، ص ۲۸۳ کتاب الجمعة نمبر ۸۶۱/۱۹۹۲ ابوداؤد شریف، باب الخطبة

قائما ص ۱۶۳ نمبر ۱۰۹۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ دو خطبے دیں گے اور دونوں کے درمیان امام بیٹھیں گے۔

**ترجمہ:** (۶۱۵) خطبہ دے گا کھڑے ہو کر طہارت پر۔

**وجہ:** (۱) خطبہ کھڑے ہو کر دینے کی دلیل اوپر گزر گئی ہے۔ (۲) یہ حدیث بھی ہے عن جابر بن سمرة ان رسول اللہ

کان یخطب قائما ثم یجلس ثم یقوم فیخطب قائما ممن حدثک انه کان یخطب جالسا فقد کذب (ابوداؤد

شریف، باب الخطبة قائما ص ۱۶۳ نمبر ۱۰۹۳ مسلم شریف باب ذکر الخطبتین قبل الصلاۃ وما فیہما من الجلستہ، ص ۲۸۳ کتاب الجمعة نمبر

۸۶۲/۱۹۹۲) اس سے معلوم ہوا کہ خطبہ کھڑے ہو کر دینا چاہئے۔ (۳) آیت میں بھی اسکا اشارہ ہے کہ خطبہ کھڑا ہو کر دے آیت یہ

ہے۔ واذا راوا تجارة أو لھوا أنفضوا الیھا و ترکوک قائما۔ (آیت ۱۱، سورۃ الجمعة ۶۲) اس آیت میں ہے کہ حضورؐ کو

جمعہ کے وقت کھڑے ہوئے چھوڑ دیا۔ جس سے معلوم ہوا کہ خطبہ کھڑا ہو کر دے۔

خطبہ کے لئے غسل بہتر ہے۔ کیونکہ حدیث میں غسل کی تاکید ہے تاہم وضو ضروری ہے۔ (۱) کیونکہ خطبہ دو رکعت نماز کے بدلے میں

ہے اور اس کے بعد فوراً نماز پڑھنا ہے اس لئے خطبہ کے لئے وضو ضروری ہے (۲) سمع عبد اللہ بن عمر یقول: سمعت

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول: من جاء منکم الجمعة فلیغتسل۔ (بخاری شریف، باب حل علی من لم یشہد الجمعة غسل من النساء

والصبیان وغیرہم؟، ص ۱۳۲، نمبر ۸۹۴ مسلم شریف، باب وجوب غسل الجمعة علی کل بالغ، ص ۳۳۱، نمبر ۸۴۶/۱۹۵۷) اس حدیث

میں ہے کہ جمعہ کے لئے غسل کرنا چاہئے۔ (۳) عن ابی سعید الخدری رضی اللہ عنہ أن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال: غسل یوم

الجمعة واجب علی کل محتلم۔ (بخاری شریف، باب حل علی من لم یشہد الجمعة غسل من النساء والصبیان وغیرہم؟، ص ۱۳۲،

نمبر ۸۹۵ مسلم شریف، باب وجوب غسل الجمعة علی کل بالغ، ص ۳۳۱، نمبر ۸۴۶/۱۹۵۷) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جمعہ کے لئے

غسل کرنا چاہئے۔ اور وضو بھی کافی ہو جائے گا اسکے لئے حدیث ہے۔ عن ابی ہریرۃ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من



۱۔ لان القيام فيها متوارث ۲۔ ثم هي شرط الصلوة فيستحب فيها الطهارة كالاذان (۶۱۶) ولو  
خطب قاعدا او على غير طهارة ﴿ ۱۔ جاز لحصول المقصود (۶۱۷) الا انه يكره ﴾ ۱۔ لمخالفة  
التوارث.

توضاً فاحسن الوضوء ، ثم أتى الجمعة فاستمع و أنصت غفر له ما بينه وبين الجمعة ۔ (مسلم شریف، باب فضل  
من استمع وأصت في الخطبة، ص ۳۳۵، نمبر ۸۵۷/۱۹۸۸) اس حدیث میں ہے کہ وضو کرے گا اور جمعہ میں جائے گا تب بھی کافی ہو  
جائے گا۔

**ترجمہ :** ۱۔ اسلئے کہ کھڑا ہونا توارث سے آرہا ہے۔

**تشریح :** حضورؐ کے زمانے سے یہ توارث سے آرہا ہے کہ امام کھڑا ہو کر ہی خطبہ دیتے آرہے ہیں۔ اصل تو اوپر کی حدیث ہے۔

**ترجمہ :** ۲۔ پھر خطبہ نماز جمعہ کی شرط ہے اسلئے خطبہ میں بھی طہارت مستحب ہے جیسے اذان میں طہارت مستحب ہے۔

**تشریح :** یہ دلیل عقلی ہے۔ خطبہ نماز جمعہ کے لئے شرط ہے کہ بغیر خطبہ کے نماز جمعہ درست نہیں ہے، اسلئے جس طرح نماز کے  
لئے طہارت شرط ہے اس طرح خطبہ کے لئے بھی طہارت شرط ہونا چاہئے، لیکن اگر شرط نہ ہو تو کم سے کم مستحب تو ہونا چاہئے۔ جس  
طرح اذان عام نماز کے لئے ضروری ہے تو اسکے لئے بھی وضو بہتر ہے اور مستحب ہے اسی طرح خطبہ کے لئے بھی طہارت مستحب ہونا  
چاہئے۔

**ترجمہ (۶۱۶)** اور اگر بیٹھ کر خطبہ دیا یا بغیر طہارت کے خطبہ دے دیا تب بھی نماز جائز ہو جائے گی۔

**ترجمہ :** ۱۔ مقصود حاصل ہونے کی وجہ سے۔

**تشریح :** خطبہ نماز کا حصہ تو ہے لیکن نماز بہر حال نہیں ہے اسلئے بغیر طہارت کے خطبہ پڑھ دیا تو نماز ہو جائے گی، اسی طرح بیٹھ  
کر خطبہ دے دیا تو اچھا تو نہیں کیا لیکن نماز ہو جائے گی۔ کیونکہ خطبہ کا مقصد وعظ و نصیحت ہے اور وہ بغیر طہارت کے بھی حاصل ہو  
جاتی ہے اسلئے خطبہ اداء ہو جائے گا۔ عن طاؤس قال : لم یکن أبو بکر و لا عمر یقعدون علی المنبر یوم الجمعة و  
أول من قعد معاویة . (مصنف ابن ابی شیبہ من کان یخطب قائماً، ج اول، ص ۴۲۸، نمبر ۵۱۸۰) اس اثر میں ہے کہ حضرت  
معاویہؓ نے بیٹھ کر خطبہ دیا جس سے معلوم ہوا کہ بیٹھ کر بھی خطبہ ہو جائے گا۔

**ترجمہ :** (۶۱۷) مگر بیٹھ کر خطبہ دینا مکروہ ہے۔

**ترجمہ :** ۱۔ توارث کہ مخالفت کی وجہ سے۔

**تشریح :** بیٹھ کر خطبہ دیا تو خطبہ ہو جائے گا، لیکن یہ حدیث اور سنت کے خلاف ہے اسلئے مکروہ ہے۔ یہ حدیث گزر چکی ہے۔ عن

۲۔ وللفضل بينها وبين الصلوة (۶۱۸) فان اقتصر على ذكر الله جاز عند أبي حنيفة

ابن عمر قال كان النبي ﷺ يخطب قائمًا ثم يقعد ثم يقوم كما يفعلون الآن. (بخاری شریف، باب الخطبة قائمًا ص ۱۲۵ نمبر ۹۲۰) مسلم شریف باب ذکر الخطين قبل الصلوة وما فيهما من الجلستہ، ص ۲۸۳ کتاب الجمعہ نمبر ۸۶۱/۱۹۹۴ ابوداؤد شریف، باب الخطبة قائمًا ص ۶۳ نمبر ۱۰۹۴) اس حدیث میں ہے کہ خطبہ کھڑا ہو کر دے

**ترجمہ:** ۲۔ اور فصل ہو جائے گا خطبہ اور نماز کے درمیان۔

**تشریح:**۔ اس جملے کا تعلق طہارت سے ہے، اور بغیر وضو کے خطبہ دینا مکروہ ہے اسکی دلیل عقلی ہے۔ یعنی اگر بغیر وضو کے خطبہ دے دیا تو اسکے بعد وضو کرنے جائے گا پھر نماز پڑھائے گا، تو نماز اور خطبہ کے درمیان وضو کرنے کا فصل ہوگا اسلئے بھی بغیر وضو کے خطبہ دینا مکروہ ہے۔

**ترجمہ:** (۶۱۸) پس اگر اللہ تعالیٰ کے ذکر پر اکتفاء کیا تو امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک جائز ہو جائے گا۔

**تشریح:** امام ابوحنیفہؒ کی رائے ہے کہ خطبہ تو اتنا لمبا ہونا چاہئے جسکو عام عرف میں خطبہ کہتے ہیں، جس میں اللہ تعالیٰ کی تعریف، قرآن کی آیت ہو، حضور پر درود شریف ہو، عام لوگوں کے لئے نصیحت ہو۔ لیکن اگر کسی نے خطبہ کی غرض سے صرف الحمد للہ، کہہ دیا، سبحان اللہ، کہہ دیا تو اس سے خطبہ اداء ہو جائے گا یا نہیں؟ تو امام اعظمؒ فرماتے ہیں کہ اس سے خطبہ اداء ہو جائے گا اور اس سے نماز جائز ہو جائے گی۔

**وجہ:** (۱) اسکی وجہ یہ ہے کہ قرآن میں خطبہ کو ذکر فرمایا ہے، جسکا مطلب یہ ہوا کہ صرف ذکر سے خطبہ اداء ہو جائے گا۔ آیت یہ ہے۔ یا ایہا الذین آمنوا اذا نودی للصلوة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله وخروا للبع۔ (آیت ۹ سورۃ الجمعہ ۶۲) اس آیت میں فاسعوا الى ذکر اللہ، کہا، اور ذکر اللہ سے یہاں خطبہ مراد ہے جس سے معلوم ہوا کہ صرف اللہ کا ذکر الحمد للہ سے خطبہ اداء ہو جائے گا۔ (۲) حضرت عثمانؓ جب خلیفہ بنائے گئے تو جمعہ کے خطبہ کے لئے اٹھے تو الحمد للہ، کہہ پائے اور کچھ طاری ہو گئی اور نیچے اتر گئے اور اتنا ہی جملے سے خطبہ ہو گیا، وہاں کبار صحابہ موجود تھے کسی نے یہ نہیں کہا کہ اس سے خطبہ نہیں ہوا جس سے معلوم ہوا کہ صرف الحمد للہ، کہنے سے خطبہ ہو جائے گا۔ (۳) اس حدیث میں بھی اسکا اشارہ ہے۔ قال ابو وائل: خطبنا عمار فأوجز وأبلغ، فلما نزل قلنا: يا أبا اليقظان! لقد أبلغت وأوجزت فلو كنت تنفست! فقال اني سمعت رسول الله ﷺ يقول: ان طول صلوة الرجل وقصر خطبته منته من فقهه فأطيلوا الصلوة واقصروا الخطبة، وان من البيان سحرا۔ (مسلم شریف، باب تخفيف الصلوة والخطبة، ص ۳۳۹، نمبر ۸۶۹/۲۰۰۹) اس حدیث میں ہے کہ خطبہ مختصر ہو تو بھی وہ خطبہ ہے (۴) عن جابر بن سمرہ قال كانت خطبة النبي ﷺ قصداً وصلاحه قصداً۔

(۶۱۹) وقال لا بد من ذكر طويل يسمى خطبة ۱ لان الخطبة هي الواجبة والتسبيحة والتحميدة لا تسمى خطبة ۲ وقال الشافعي لا يجوز حتى يخطب خطبتين اعتبار للمتعارف

(مصنف ابن ابی شیبہ، باب الخطبة تطول أو تقصر، ج اول، ص ۴۵۰، نمبر ۵۱۹۸) اس حدیث سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ خطبہ مختصر ہو۔ اسکے اشارے سے معلوم ہوتا ہے کہ صرف ذکر سے بھی خطبہ اداء ہو جائے گا (۵) اس کی دلیل یہ حدیث ہے حدثنا شعيب بن رزيق الطائفي ... فقام (رسول الله ﷺ) متوكلنا على عصا او قوس فحمد الله واثنى عليه كلمات خفيفات طيبات مباركات (ابوداؤد شریف، باب الرجل يخطب على قوس ص ۱۲۳ نمبر ۱۰۹۶) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آپ کا خطبہ بہت مختصر ہوتا تھا (۲) اثر میں ہے۔ عن الشعبي قال يخطب يوم الجمعة ما قل او كثر (مصنف عبد الرزاق، باب وجوب الخطبة ج ثالث ص ۲۲۲ نمبر ۵۴۱۲) اس اثر سے معلوم ہوا کہ خطبہ ہوتا بھی کافی ہو جائے گا۔

**ترجمہ:** (۶۱۹) اور صاحبین فرماتے ہیں کہ اتنا لمبا جملہ ہو کہ جسکو خطبہ کا نام دیا جاسکے۔

**تشریح:** صاحبین فرماتے ہیں کہ اتنا لمبا خطبہ ہو جس کو خطبہ کہہ سکیں۔ اس لئے کہ حضورؐ نے عموماً اتنا لمبا خطبہ دیا ہے جس کو خطبہ کہہ سکتے ہیں۔

**ترجمہ:** ۱۔ اس لئے کہ خطبہ واجب ہے اور تسبیح، یا الحمد للہ کو خطبہ نہیں کہتے۔

**تشریح:** صاحبین کی دلیل ہے کہ نماز جمعہ کے لئے خطبہ واجب ہے تو کم سے کم اتنا لمبا خطبہ ہو کہ اسکو عرف عام میں خطبہ کہا جاسکے، اور صرف سبحان اللہ، یا الحمد للہ کو خطبہ نہیں کہتے اس لئے صرف اتنا کہنے سے خطبہ اداء نہیں ہوگا۔ اور اوپر جو مختصر خطبے کا ذکر تھا اس سے صرف الحمد للہ مراد نہیں ہے بلکہ مختصر خطبہ مراد ہے۔

**ترجمہ:** ۲۔ اور امام شافعیؒ نے فرمایا کہ خطبہ جائز نہیں ہوگا جب تک کہ دو خطبہ نہ دے۔ عام عرف کا اعتبار کرتے ہوئے۔

**تشریح:** امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ دو خطبے ہوں تب خطبے کی ادائیگی ہوگی۔ موسوعہ کی عبارت یہ ہے۔ قال الشافعي ... و

اقل ما يقع عليه اسم خطبة من الخطبتين أن يحمد الله تعالى ويصلي على النبي ﷺ و يقرأ شيئا من القرآن في الاولى، ويحمد الله عز ذكره ويصلي على النبي ﷺ ويوصي بتقوى الله ويدعو في الآخرة ... فان جعلها خطبتين لم يفصل بينهما بجلوس أعاد خطبته، فان لم يفعل صلى الظهر أربعاً. (موسوعہ امام شافعیؒ، باب ادب الخطبة، ج ثالث، ص ۸۸، نمبر ۲۱۲۰) اس میں ہے کہ دو خطبے دے۔ اور ایک خطبہ دیا تو ظہر کی نماز چار رکعت پڑھے۔

**وجہ:** (۱) اگلی وجہ یہ فرماتے ہیں کہ حضورؐ نے ہمیشہ دو خطبے دئے ہیں۔ حدیث یہ ہے۔ عن عبد الله بن عمرؓ قال: كان النبي ﷺ يخطب خطبتين يقعد بينهما۔ (بخاری شریف، باب القعدة بين الخطبتين يوم الجمعة، ص ۱۳۹، نمبر ۹۳۸) مسلم

۳۔ ولہ قولہ تعالیٰ فاسعوا الی ذکر اللہ من غیر فصل ۴۔ وعن عثمانؓ انه قال الحمد لله فارتح علیہ فنزل وصلى. (۶۲۰) ومن شرائطها الجماعة ۱۔ لان الجمعة مشتقة منها وقلہم عند ابی حنیفۃ ثلثۃ سوی الامام و قالوا اثنان سواہ ۱۔ وقال والاصح ان هذا قول ابی یوسف وحده لہ ان فی المثنی معنی الاجتماع وہی منبۃ عنہ

شریف باب ذکر الخلیفین قبل الصلاۃ وما فیہما من الجلسۃ، ص ۲۸۳ کتاب الجمعۃ نمبر ۸۶۱/۱۹۹۳ اس حدیث میں ہے کہ آپؐ نے دو خطبے دئے۔

**ترجمہ:** ۳۔ امام ابوحنیفہؒ کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے، فاسعوا الی ذکر اللہ، بغیر تفصیل کے فرمایا۔

**تشریح:** امام ابوحنیفہؒ کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آیت میں خطبہ کو ذکر فرمایا، جس سے معلوم ہوا کہ صرف الحمد للہ جیسے ذکر کرنے سے خطبہ اداء ہو جائے گا۔

**ترجمہ:** ۴۔ حضرت عثمانؓ کے بارے میں منقول ہے کہ الحمد للہ، کہا پھر زبان رک گئی تو منبر سے نیچے اترے اور نماز پڑھائی۔

**تشریح:** اس اثر میں ہے کہ حضرت عثمانؓ نے صرف الحمد للہ، کہا تو اس سے خطبہ اداء ہو گیا۔ نوٹ: اسکا مجھے حوالہ نہیں مل سکا۔

**ترجمہ:** (۶۲۰) جمعہ کے شرائط میں سے جماعت ہے اور کم سے کم ابوحنیفہؒ کے نزدیک تین آدمی ہوں امام کے علاوہ۔

**ترجمہ:** ۱۔ اسلئے کہ جمعہ جماعت سے مشتق ہے۔ اور کم سے کم امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک امام کے علاوہ تین آدمی ہوں۔

**تشریح:** جمع جماعت سے مشتق ہے، اسلئے جمعہ کی شرط یہ ہے کہ جماعت ہو۔ امام ابوحنیفہؒ کی رائے یہ ہے کہ تین آدمی ہوتے جماعت ہوگی اور صاحبینؒ کی رائے یہ ہے کہ امام کے علاوہ دو آدمی ہوتے بھی جماعت ہو جائے گی اور جمعہ ہو جائے گا۔

**وجہ:** امام ابوحنیفہؒ کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن ام عبد اللہ الدوسیۃ قالت سمعت رسول اللہ ﷺ یقول الجمعة واجبة علی اهل کل قرية وان لم یكونوا الا ثلثۃ ورابعہم امامہم. (دارقطنی، باب الجمعۃ علی اہل قریۃ ج ۲ ص ۷ نمبر ۱۵۷۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ امام کے علاوہ تین آدمی ہوں تب جمعہ ہوگا۔

صاحبینؒ فرماتے ہیں کہ امام کے علاوہ دو آدمی ہوں۔

**ترجمہ:** ۱۔ صاحب ہدایہؒ فرماتے ہیں کہ صحیح بات یہ ہے کہ یہ قول صرف حضرت امام ابو یوسفؒ کا ہے۔ انکی دلیل یہ ہے کہ دو میں بھی اجتماع کا معنی ہے، اور لفظ جمعہ بھی اجتماع کا خبر دیتا ہے۔

**تشریح:** صاحبینؒ فرماتے ہیں کہ امام کے علاوہ دو آدمی ہوں تب بھی جماعت ہو جائے گی اور جمعہ ہو جائے گا۔ صاحب ہدایہؒ فرماتے ہیں کہ صحیح بات یہ ہے کہ یہ قول صاحبینؒ کا نہیں ہے بلکہ صرف حضرت امام ابو یوسفؒ کا قول ہے۔ اور امام محمدؒ کا قول امام ابو

۲ ولهما ان الجمع الصحيح انما هو الثلث لانه جمع تسمية ومعنى ۳ والجماعة شرط على حدة وكذا الامام فلا يعتبر منهم (۶۲۱) وان نفر الناس قبل ان يركع الامام ويسجد الا النساء والصبيان استقبال الظهر عند ابي حنيفة

حنیفہ کے ساتھ ہے کہ امام کے علاوہ تین آدمی ہوں تب جماعت ہوگی۔

**وجہ :** امام ابو یوسفؒ کی دلیل یہ ہے کہ دوسرا آدمی ہو تو پہلے کے ساتھ جمع ہو جائے گا اور جماعت کا معنی ہو جائے گا اور جمعہ جماعت سے مشتق ہے اسلئے دوسرے آدمی کے ساتھ جماعت ہوگئی۔ اسلئے دو آدمی سے بھی جماعت ہو جائے گی، اور جمعہ ہو جائے گا **لغت :** اکثی: دو آدمی۔ منویۃ: خبر دیتا ہے۔

**ترجمہ :** ۲ امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کی دلیل یہ ہے کہ صحیح جمع تین آدمی سے ہوتا ہے اسلئے کہ وہ نام کے اعتبار سے بھی جمع ہے اور معنی کے اعتبار سے بھی جمع ہے۔

**تشریح :** طرفین کی دلیل یہ ہے کہ آیت۔ یا ایہا الذین آمنوا اذا نودی للصلوۃ من یوم الجمعة فاسعوا الی ذکر اللہ وذروا البیع۔ (آیت ۹ سورۃ الجمعہ ۶۲) میں فاسعوا، جمع کا صیغہ ہے اور عربی میں جمع کا اطلاق تین پر ہوتا ہے، تین کا عدد نام کے اعتبار سے بھی جمع ہے اور معنی کے اعتبار سے بھی جمع ہے اسلئے امام کے علاوہ تین آدمی ہونا چاہئے۔ عربی میں دو کو تثنیہ کہتے ہیں، صرف وراثت اور وصیت میں مجبوری کے درجے میں دو کو جمع کا درجہ دیا گیا ہے۔

**ترجمہ :** ۳ اور جماعت علاحدہ شرط ہے۔ اور اسی طرح امام کا ہونا علاحدہ شرط ہے اسلئے امام کو مقتدیوں میں سے شمار نہیں کیا جائے گا۔

**تشریح :** آیت۔ فاسعوا الی ذکر اللہ میں دو باتیں ذکر کی گئیں ہیں [۱] ایک فاسعوا میں جمع کا صیغہ جس کی وجہ سے تین مقتدی کا ہونا ضروری ہے یہ علاحدہ شرط ہے [۲] اور دوسرا ہے خود ذکر کرنے والا امام جو الگ شرط ہے اسلئے تین مقتدیوں کے علاوہ چوتھا امام کا ہو نا ضروری ہے۔ اسلئے ان دونوں کو ملا کر چار آدمی ہو تب جمعہ کی جماعت ہوگی۔ اصل تو اوپر والی حدیث ہے جس میں امام کے علاوہ تین مقتدی ضروری ہے۔

**ترجمہ :** (۶۲۱) اگر مقتدی امام کے رکوع اور اسکے سجدے سے پہلے بھاگ جائے سوائے عورتوں اور بچوں کے تو امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک شروع سے ظہر پڑھے۔

**تشریح :** یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ جمعہ میں جماعت ضروری ہے، اب کہاں تک جماعت ضروری ہے اس بارے میں اختلاف ہے۔ [۱] صاحبین کے یہاں تحریمہ باندھنے تک ضروری ہے۔ یعنی کم سے کم تین آدمی تحریمہ باندھنے تک موجود ہے۔ [۲] امام ابو

(۶۲۲) وقالوا اذا نفروا عنه بعد ما افتتح الصلوة صلى الجمعة فان نفروا عنه بعد ما ركع وسجد

سجدة بنى على الجمعة

حقیقہ کے یہاں پہلی رکعت کا سجدہ کرنے تک جماعت ضروری ہے۔ [۳] اور امام زفرؒ کے یہاں سلام پھیرنے تک جماعت کا باقی رہنا ضروری ہے۔

تشریح مسئلہ یہ ہے۔ کہ امام کے رکوع کرنے اور سجدہ کرنے سے پہلے یعنی ایک رکعت پوری ہونے سے پہلے مرد بھاگ گئے صرف عورتیں یا بچے باقی رہے، یعنی مردوں کی جماعت نہ رہی تو اب امام شروع سے ظہر کی نیت باندھ کر ظہر کی نماز پڑھے گا، جمعہ کی نماز نہیں پڑھے گا۔

**وجہ :** (۱) اسکی وجہ یہ ہے کہ امام صاحب کے نزدیک جمعہ پڑھنے کے لئے ایک رکعت پوری ہونے تک مرد کی جماعت باقی رہنا ضروری ہے، اور یہاں رکوع سے پہلے مرد چلے گئے اور کم سے کم تین آدمی بھی باقی نہ رہے اسلئے جماعت نہ رہی اسلئے اب جمعہ نہیں پڑھے گا، ظہر پڑھے گا۔ اور پہلے گزر چکا ہے کہ جمعہ کی نماز اور ہے اور ظہر کی نماز الگ ہے، اسلئے جمعہ پر ظہر کی نماز کا بناء نہیں کر سکتا، اسلئے الگ سے ظہر کی نیت باندھے گا۔ (۲) اس حدیث میں ہے۔ عن ابی ہریرۃ قال : أن النبی ﷺ قال : اذا ادرك أحدكم الركعتين من يوم الجمعة فقد أدرك الجمعة و اذا ادرك ركعة فليركع اليها أخرى ، و ان لم يدرك ركعة فليصل أربع ركعات۔ (دارقطنی، باب من یدرك من الجمعة ركعة أولم یدركها، ج ثانی، ص ۹، نمبر ۱۵۸۶) اس حدیث میں ہے کہ ایک رکعت پائے تو جمعہ پڑھے اور اس سے کم پائے تو چار رکعت ظہر پڑھے۔ (۳) اثر میں اسکا ثبوت ہے۔ قال عبد اللہ [بن عمر] : من ادرك ركعة من الجمعة فليصل اليها أخرى و من لم يدرك الركوع فليصل أربعاً۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب من قال اذا ادرك ركعة من الجمعة صلى اليها أخرى، ج اول، ص ۴۶۱، نمبر ۵۳۳۲) اس اثر سے معلوم ہوا کہ ایک رکعت یعنی رکوع تک ملے تو جمعہ کی نماز پڑھے، اور اس سے کم ملے تو ظہر کی نماز پڑھے۔ (۴) سجدہ سے پہلے ایک رکعت پوری نہیں ہوتی اور جب تک ایک رکعت نہ ہو تو جمعہ کا انعقاد نہیں ہوتا اسلئے ایک رکعت یعنی سجدہ تک تین آدمی رہنا ضروری ہے۔

اور عورتیں اور بچے باقی رہ جائیں تو ان سے جماعت نہیں ہوگی، کیونکہ ان سے جمعہ قائم نہیں ہوتا اسلئے انکی جماعت کا اعتبار نہیں ہے۔

**ترجمہ :** (۶۲۲) صاحبینؒ نے فرمایا کہ نماز شروع ہونے کے بعد مرد بھاگے تو جمعہ پڑھے اور اگر رکوع اور ایک سجدہ کے بعد بھاگے تو جمعہ کا بناء کرے

**تشریح :** صاحبینؒ فرماتے ہیں کہ اگر جمعہ کی نماز سے پہلے تین آدمیوں کی جماعت تھی اور نماز کا تحریمہ باندھنے کے بعد ایک دو مرد رہ گیا تب بھی جمعہ پڑھے۔ اور اگر پہلی رکعت کے سجدہ کرنے تک جماعت رہی تو سب کے نزدیک جمعہ پڑھے، کیونکہ ایک

۱۔ خلافاً لرفرؒ، ہو یقول انه شرط فلا بد من دوامه كالوقت ۲ و لهما ان الجماعة شرط الانعقاد فلا يشترط دوامها كالخطبة ۳ ولا يبي حنفية ان الانعقاد بالشروع في الصلوة ولا يتم ذلك الا بتمام الركعة لان مادونها ليس بصلوة فلا بد من دوامها اليها

رکعت مکمل ہوگئی ہے۔

**وجہ :** انکی دلیل یہ ہے کہ جمعہ کے منعقد ہونے کے لئے جماعت شرط ہے، اور تحریرہ کے بعد جمعہ منعقد ہو گیا اسلئے اسکے بعد جماعت نہ بھی رہے تو جمعہ ہو جائے گا، کیونکہ جمعہ شروع ہو چکا ہے۔ (۲) جس طرح خطبہ جمعہ کے ختم تک رہنا ضروری نہیں بلکہ صرف پہلے پڑھ دینا کافی ہے اسی طرح جماعت جمعہ کے ختم تک رہنا ضروری نہیں صرف جمعہ کے شروع ہونے تک رہنا کافی ہے۔

**ترجمہ :** ۱۔ امام زفرؒ اسکے خلاف ہیں، وہ فرماتے ہیں کہ جماعت شرط ہے اسلئے اسکا اخیر تک رہنا ضروری ہے جیسے کہ وقت۔

**تشریح :** امام زفرؒ کی رائے یہ ہے کہ سلام پھیرنے تک جماعت رہے تب تو جمعہ پڑھے، اور اس سے پہلے مرد بھاگ جائے تو جمعہ کے بجائے ظہر پڑھے۔ انکی دلیل یہ ہے کہ جمعہ کے لئے جماعت شرط ہے، تو جس طرح جمعہ کے لئے وقت شرط ہے تو اسکا اخیر تک رہنا شرط ہے اگر جمعہ کے سلام پھیرنے سے پہلے ظہر کا وقت ختم ہو جائے تو جمعہ کے بجائے ظہر پڑھے گا، اسی طرح جماعت کا سلام پھیرنے تک رہنا ضروری ہے اگر سلام پھیرنے سے پہلے بھی جماعت نہیں رہی تو جمعہ نہیں پڑھے گا ظہر پڑھے گا۔

**ترجمہ :** ۲۔ صاحبینؒ کی دلیل یہ ہے کہ جماعت جمعہ کے منعقد ہونے کے لئے شرط ہے اسلئے خطبہ کی طرح اسکا اخیر تک رہنا ضروری نہیں۔

**تشریح :** یہ صاحبینؒ کی دلیل ہے۔ کہ جماعت جمعہ کے منعقد ہونے کے لئے شرط ہے، پس جب جمعہ منعقد ہو گیا، یعنی جمعہ شروع ہو گیا تو اب جماعت کی چنداں ضرورت نہیں رہی اسلئے اب جماعت نہ بھی رہی تو جمعہ ہو جائے گا۔ جس طرح خطبہ جمعہ کے لئے شرط ہے، لیکن جب خطبہ پڑھ دیا گیا تو اب اسکی ضرورت نہیں رہی، اسی طرح جمعہ منعقد ہو گیا تو اب جماعت کی ضرورت نہیں رہی۔

**ترجمہ :** ۳۔ امام ابوحنیفہؒ کی دلیل یہ ہے کہ جمعہ کا منعقد ہونا نماز میں شروع ہونے سے ہے اور ایک رکعت پوری ہونے سے پہلے انعقاد پورا نہیں ہوتا، اسلئے کہ ایک رکعت سے پہلے نماز ہی نہیں ہے اسلئے ایک رکعت کے پورے ہونے تک جماعت کا دوام ضروری ہے۔

**تشریح :** امام ابوحنیفہؒ کی دلیل یہ ہے کہ یہ بات صحیح ہے کہ جماعت جمعہ کے انعقاد کے لئے ضروری ہے لیکن جب تک ایک رکعت پوری نہ ہو نماز منعقد نہیں ہوتی اسلئے ایک رکعت پوری ہونے تک جماعت رکنی چاہئے۔ اسلئے کہ ایک رکعت سے پہلے گویا کہ نماز نہیں ہے۔

۴ بخلاف الخطبة فانها تنافي الصلوة فلا يشترط دوامها ۵ ولا معتبر ببقاء النسوان وكذا الصبيان لانه لا تعتقد بهم الجمعة فلا تتم بهم الجماعة (۶۲۳) ولا تجب الجمعة على مسافر ولا امرأة ولا مريض ولا عبد ولا اعمى ﴿

**ترجمہ:** ۴ بخلاف خطبہ کے اسلئے کہ وہ نماز کے منافی ہے اسلئے اسکا ہمیشہ رہنا شرط نہیں ہے۔

**تشریح:** یہ صاحبین کو جواب ہے۔ انہوں نے استدلال کیا تھا کہ جس طرح خطبہ کا جمعہ کے آخر تک رہنا ضروری نہیں اسی طرح جماعت کا آخر تک رہنا ضروری نہیں ہے، اسکا جواب دیا جا رہا ہے کہ خطبہ نماز کے اندر نہیں پڑھ سکتا اور نہ نماز ہی فاسد ہو جائے گی، اسلئے خطبہ اور نماز کے درمیان تافی ہے اسلئے نماز کے آخر تک خطبہ نہیں رہ سکتا، اسکے برخلاف جماعت کا نماز کے ساتھ تافی نہیں ہے بلکہ وہ شرط ہے اسلئے اسکا نماز کی پہلی رکعت تک رہنا ضروری ہے۔

**ترجمہ:** ۵ عورتوں کے باقی رہنے کا اعتبار نہیں، اسی طرح بچوں کے باقی رہنے کا اعتبار نہیں ہے اسلئے کہ ان سے جمعہ منعقد نہیں ہوتا، اس لئے ان سے جماعت بھی مکمل نہیں ہوگی۔

**تشریح:** متن میں الا النساء و الصبيان کی تشریح ہے کہ اگر سب مرد کو عہدے سے پہلے چلے گئے اور عورتیں اور بچے باقی رہ گئے تو ان سے جماعت نہیں ہوگی اور جمعہ بھی نہیں ہوگا۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ ان پر جمعہ فرض نہیں ہے، اور نہ ان سے جمعہ منعقد ہوتا ہے اسلئے انکے باقی رہنے سے جماعت نہیں ہوگی اسلئے امام کو جمعہ کے بجائے ظہر پڑھنا ہوگا۔

**ترجمہ:** (۶۲۳) جمعہ واجب نہیں ہے مسافر پر، نہ عورت پر، نہ مریض پر، نہ بچے پر، نہ غلام پر، نہ اندھے پر۔

**تشریح:** [۱] مسافر [۲] عورت [۳] بیمار [۴] بچے [۵] غلام [۶] اور اندھے پر جمعہ واجب نہیں ہے، البتہ اگر یہ لوگ جمعہ پڑھ لیں تو اداء ہو جائے گا اور ظہر کی نماز کے بدلے میں جمعہ ہو جائے گا۔

**وجہ:** (۱) حدیث میں ہے عن طارق بن شهاب عن النبي ﷺ قال الجمعة حق واجب على كل مسلم في جماعة الا اربعة عبد مملوك او امرأة او صبي او مريض (ابوداؤد شریف، باب الجمعة للمملوك والمرأة ص ۱۶۰ نمبر ۱۰۶۷) دارقطنی میں او مسافر کا لفظ بھی ہے (دارقطنی، باب من حجب عليه الجمعة ج ثانی ص ۳ نمبر ۱۵۶۰) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مذکورہ لوگوں پر جمعہ واجب نہیں ہے۔ کیونکہ جمعہ کے لئے بعض مرتبہ دور جانا پڑتا ہے جس کے لئے مذکورہ لوگوں کو جانے میں حرج ہوتا ہے۔ ناپینا کو بھی جانے میں حرج ہے اس لئے اس پر بھی جمعہ واجب نہیں ہے۔ (۲) ناپینا کے لئے یہ اثر ہے۔ عن الحسن قال ليس على الخائف ولا على العبد يخدم أهله ولا على ولي الجنابة ولا على الأعمى إذا لم يجد قائدا الجمعة۔ (مصنف ابن أبي شيبة، باب من رخص في ترك الجمعة، ج اول، ص ۴۷۹، نمبر ۵۵۲۹) اس اثر میں ہے کہ ناپینا کو مسجد تک



۱۔ لان المسافر یخرج فی الحضور وكذا المريض والاعمى والعبد مشغول بخدمة المولى والمرأة بخدمة الزوج فعذروا دفعا للخرج والضرر (۶۲۴) فان حضروا فصلوا مع الناس اجزاهم عن فرض الوقت ۱۔ لانهم تحملوه فصاروا كالمسافر اذا صام (۶۲۵) ويجوز للمسافر والعبد والمريض ان

یجانبوا والانه هو توسر پر جمعہ نہیں ہے۔

**ترجمہ:** ۱۔ اسلئے کہ مسافر کے حاضر ہونے میں اسکو حرج ہے، ایسے ہی بیمار، اور اندھا کو حرج ہے، اور غلام آقا کی خدمت میں مشغول ہے، اور عورت شوہر کی خدمت میں ہے اسلئے حرج اور ضرر کو دور کرنے کے لئے معذور قرار دے دئے گئے۔

**تشریح:** مسافر سفر کر رہا ہے پس اگر اسکو جمعہ میں حاضر ہونے کے لئے کہا جائے تو سفر میں حرج ہوگا اور نقصان ہوگا اسلئے اس حرج اور نقصان کو دور کرنے کے لئے یہ کہا گیا کہ اس پر جمعہ فرض نہیں ہے۔ یہی حال بیمار کا ہے، یہی حال اندھے کا ہے کہ اسکو جامع مسجد تک جانے میں حرج ہوگا، اسلئے اس پر جمعہ فرض نہیں ہے۔ اور غلام آقا کی خدمت میں مشغول ہے، عورت اپنے شوہر کی خدمت میں مشغول ہے اسلئے جامع مسجد تک جانے میں اسکو حرج ہوگا اسلئے ان پر جمعہ فرض نہیں ہے۔ اسلئے حدیث اوپر گزر گئی۔

**ترجمہ:** (۶۲۴) اگر یہ لوگ حاضر ہوئے اور لوگوں کے ساتھ نماز پڑھی تو ان کو وقتی فرض سے کافی ہو جائے گا۔

**تشریح:** ان لوگوں پر جمعہ واجب نہیں ہے لیکن اگر ان لوگوں نے جمعہ پڑھ لیا تو ظہر ان سے ساقط ہو جائے گی۔

**وجہ:** (۱) کیونکہ جمعہ اگر چہ واجب نہیں ہے لیکن ظہر اور جمعہ میں سے ایک ان پر واجب ہے۔ اس لئے اگر جمعہ پڑھ لیا تو ظہر کے بدلے میں ادا ہو جائے گا۔ (۲) یہ اثر ان کی دلیل ہے عن الحسن قال ان جمعن مع الامام اجزأهن من صلوة الامام۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، ۳۴۰ المرأة تشهد الجمعة تجزئها صلوة الامام، ص ۴۶، نمبر ۱۵۵۶) (۳) عن الزهري قال سألتہ عن المسافر يمر بقرية فينزل فيها يوم الجمعة قال اذا سمع الاذان فليشهد الجمعة (مصنف عبد الرزاق، باب من تجب عليه الجمعة ص ۴۷ نمبر ۵۲۱۹) اس اثر سے معلوم ہوا کہ یہ لوگ جمعہ میں حاضر ہو جائے تو ظہر کی ادائیگی ہو جائے گی۔

**ترجمہ:** ۱۔ اسلئے کہ انہوں نے اسکو برداشت کر لیا تو ایسا ہو گیا کہ مسافر نے روزہ رکھ لیا۔

**تشریح:** اگر ان معذور لوگوں نے جمعہ پڑھ لیا تو جمعہ کی ادائیگی ہو جائے گی، اسکی وجہ یہ ہے کہ یہ لوگ مشقت میں نہ پڑے اسلئے ان پر جمعہ واجب نہیں رکھا، لیکن ان لوگوں نے خود ہی جمعہ کی مشقت کو برداشت کر لیا تو اسلئے جمعہ جائز ہو گیا، جیسے مسافر رمضان کا روزہ رکھنا فرض نہیں ہے لیکن مشقت برداشت کر کے روزہ رکھ ہی لیا تو روزہ ہو جائے گا، اسی طرح ان لوگوں نے جمعہ پڑھ لیا تو جمعہ ہو جائے گا۔

**ترجمہ:** (۶۲۵) غلام، مسافر اور مریض کے لئے جائز ہے کہ وہ جمعہ میں امامت کرے۔

یوم فی الجمعة ﴿۱﴾ وقال زفر لا یجزیه لانه لا فرض علیہ فاشبه الصبی والمرأة ۲ ولنا ان هذا رخصة فاذا حضر وایقع فرضا علی ما یبنا ۳ اما الصبی فمسلوب الاهلیة والمرأة لاتصلح لامامة الرجال ۴ وتنعقد بهم الجمعة لانهم صلحوا للامامة فیصلحون للاقتداء بطریق الاولی

**وجہ:** یہ لوگ عاقل بالغ ہیں اور امامت کے قابل ہیں۔ البتہ ان لوگوں کی سہولت کے لئے ان لوگوں پر جمعہ واجب نہیں کیا گیا ہے۔ لیکن مشقت برداشت کر کے جمعہ میں آگئے اور جمعہ کی امامت بھی کر لی تو امامت صحیح ہو جائے گی۔ البتہ عورت اور بچہ عام نمازوں میں امامت کے قابل نہیں ہیں اس لئے جمعہ کی بھی امامت نہیں کر سکتے۔

**ترجمہ:** ۱۔ حضرت امام زفرؒ نے فرمایا کہ ان لوگوں کی امامت جائز نہیں اسلئے کہ ان پر فرض نہیں، اسلئے یہ لوگ بچے اور عورت کے مشابہ ہو گئے۔

**تشریح:** مسافر اور غلام اور مریض نے جمعہ کی امامت کرائی تو امام زفرؒ فرماتے ہیں کہ انکی امامت صحیح نہیں ہے۔ انکی وجہ یہ فرماتے ہیں کہ ان لوگوں پر جمعہ واجب ہی نہیں ہے اسلئے انکی امامت کافی نہیں ہوگی۔ تو یہ لوگ ایسے ہو گئے جیسے بچے اور عورت کی امامت، کہ انکی امامت کافی نہیں تو مریض، غلام، اور مسافر کی امامت بھی کافی نہیں۔

**ترجمہ:** ۲۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ جمعہ میں حاضر نہ ہونا یہ انکے لئے رخصت ہے، پس جب حاضر ہو گئے تو فرض واقع ہو جائے گا، جیسا کہ اوپر بیان کیا۔

**تشریح:** مسافر، مریض، اور غلام کی امامت کی دلیل یہ ہے کہ ان لوگوں پر جمعہ واجب اسلئے نہیں ہے کہ انکو آنے میں حرج ہوگا، لیکن جب آ ہی گئے تو جمعہ فرض ادا ہو جائے گا، اور جب فرض ادا ہو جائے گا تو امامت بھی کر سکتا ہے۔

**ترجمہ:** ۳۔ بہر حال بچہ تو اس میں امامت کی اہلیت ہی نہیں ہے۔ اور عورت تو وہ مرد کی امامت کی صلاحیت نہیں رکھتی۔

**تشریح:** بچے کی امامت اسلئے درست نہیں ہے کہ اس پر نماز ہی فرض نہیں ہے اور حکم کا مخاطب بھی نہیں ہے۔ اور عورت کے بارے میں پہلے بتایا کہ یہ مرد کی امامت کی صلاحیت نہیں رکھتی، اسلئے وہ امامت نہیں کر سکتی۔

**ترجمہ:** ۴۔ مسافر، مریض، اور غلام کی جماعت سے جمعہ منعقد ہو جائے گا اسلئے کہ یہ لوگ جب امامت کی صلاحیت رکھتے ہیں تو بطریق اولی اقتداء کی بھی صلاحیت رکھیں گے۔

**تشریح:** یہ جملہ امام شافعیؒ کے مسلک کو رد کرنے کے لئے ہے۔ ان کا مسلک یہ ہے کہ مسافر، غلام، اور بیمار امامت تو کر سکتے ہیں، لیکن اگر صرف یہی لوگ اتنی تعداد میں جمع ہو جائیں کہ جمعہ کی جماعت ہو جائے تو انکی جماعت سے جمعہ قائم نہیں ہوگا۔ تو امام ابو حنیفہؒ کا جواب دے رہے ہیں کہ اگر صرف یہی لوگ چار آدمی جمع ہو جائیں تب بھی جمعہ قائم ہو جائے گا۔ اور انکی دلیل یہ ہے کہ

(۶۲۶) ومن صلى الظهر في منزله يوم الجمعة قبل صلوة الامام ولا عذر له كره له ذلك وجازت صلاحته ۱۔ اوقال زفر لا يجزيه لان عنده الجمعة هي الفريضة اصالة والظهر كالبديل عنها ولا مصير الى البديل مع القدرة على الاصل ۲۔ ولنا ان اصل الفرض هو الظهر في حق الكافة هذا هو الظاهر الا انه مأمور باسقاطه باداء الجمعة

جب ان لوگوں میں اتنی استطاعت ہے کہ جمعہ کا امام بن سکے تو یہ لوگ جمع ہو جائیں تو بدرجہ اولیٰ جمعہ بھی قائم کر سکتے ہیں۔ اسلئے یہ لوگ یہ صلاحیت رکھتے ہیں کہ انکی اقتداء میں جمعہ قائم ہو جائے۔۔ یہاں اقتداء سے مراد ہے صرف انکی جماعت کر کے امام کی اقتداء کرنا۔

**ترجمہ:** (۶۲۶) اگر کسی نے جمعہ کے دن امام کی نماز سے پہلے گھر میں ظہر کی نماز پڑھ لی حالانکہ اس کو کوئی عذر نہیں تھا تو یہ اس کے لئے مکروہ ہے۔ لیکن ظہر کی نماز جائز ہو جائے گی۔

**وجہ:** مکروہ ہونے کی وجہ یہ حدیث ہے عن طارق بن شهاب عن النبی ﷺ قال الجمعة حق واجب على كل مسلم في جماعة (ابوداؤد شریف، باب الجمعة للمملوك والمرأة ص ۶۰ نمبر ۱۰۶) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جمعہ ہر مسلمان پر بشرط مذکورہ واجب ہے۔ اس لئے بغیر عذر کے ظہر کی نماز امام کی نماز سے پہلے پڑھی تو مکروہ ہے (۲) دوسری حدیث ہے عن ابی الجعد الطمري وكانت له صحبة ان رسول الله ﷺ قال من ترك ثلاث جمع تهاونا بها طبع الله على قلبه (ابوداؤد شریف، باب التشديد في ترك الجمعة ص ۵۸ نمبر ۱۰۵۲) اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ کوئی تین جمعہ بغیر عذر کے چھوڑ دے تو اللہ اس کے دل پر مہر لگا دیتے ہیں۔ اس لئے بغیر عذر کے ظہر کی نماز امام سے پہلے پڑھ لی تو مکروہ ہے (۳) فاسعوا الى ذكر الله میں فاسعوا امر وجوب کے لئے ہے۔ اور انہوں نے بغیر عذر کے امر کو چھوڑا اس لئے مکروہ ہے۔ البتہ چونکہ اصل میں ظہر ہی ہے اس لئے ظہر کی ادائیگی ہو جائے گی۔

**ترجمہ:** ۱۔ امام زفر نے فرمایا کہ اسکو ظہر کافی نہیں ہے اسلئے کہ انکے نزدیک اصل فرض جمعہ ہی ہے اور ظہر اسکا بدلہ ہے اور اصل پر قدرت رکھتے ہوئے بدل پر جانا جائز نہیں ہے۔

**تشریح:**۔ امام زفر کی رائے ہے کہ آدمی کو عذر نہ ہو اور امام سے پہلے گھر میں ظہر کی نماز پڑھ لے تو اسکی ظہر کی نماز ہی نہیں ہوگی۔ اسکی دلیل یہ دیتے ہیں کہ انکے یہاں جمعہ کی نماز اصل فرض ہے اور ظہر اس کا بدل ہے۔ اور قاعدہ یہ ہے کہ اصل پر قدرت کے وقت بدل پر عمل نہیں کیا جاسکتا، اور اس نے اصل پر قدرت کے باوجود بدل پر عمل کیا ہے اسلئے بدل یعنی ظہر اداء نہیں ہوگا۔

**ترجمہ:** ۲۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ تمام کے حق میں اصل فرض وہ ظہر ہے، یہی ظاہر ہے یہ اور بات ہے کہ جمعہ کے ادا کرنے کی وجہ

۳۔ وهذا لانه متمكن من اداء الظهر بنفسه دون الجمعة لتوقفها على شرائط لاتتم به وحده على التمكن يدور التكليف (۶۲۷) فان بداله ان يحضرها فتوجه اليها والامام فيها بطل ظهره عند ابي

سے ظہر کو ساقط ہونے کا حکم دے دیا گیا۔

**تشریح :** امام ابو حنیفہؒ کے یہاں یہ تھا کہ جمعہ سے پہلے ظہر گھر میں پڑھ لیا تو کراہیت کے ساتھ ظہر ادا ہو جائے گا۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ مرد و عورت، مسافر و مریض ہر ایک کے حق میں ظہر اصل فرض ہے، یہ اور بات ہے کہ جمعہ پڑھ لیا تو اسکے بدلے میں ظہر کی ادائیگی ہو جائے گی۔

**ترجمہ :** ۳۔ اصل میں ظہر کے فرض ہونے کی وجہ یہ ہے کہ ظہر خود اپنے سے ادا کرنے کی قدرت رکھتا ہے نہ کہ جمعہ، اسلئے کہ جمعہ ایسے شرطوں پر موقوف ہے کہ اکیلا پورا نہیں کر سکتا، اور اکیلے ہی پورا کرنے پر تکلیف کا مدار ہوتا ہے۔

**تشریح :** ظہر اصل فرض ہے اور جمعہ اس کا بدل ہے۔

**وجہ :** (۱) اسکی وجہ یہ ہے کہ ظہر مرد و عورت، مسافر، مقیم، بیمار و تندرست سب پر فرض ہے، یہ اس بات کی دلیل ہے کہ ظہر اصل فرض ہے [۲] آدمی اکیلا بھی ہو تو ظہر پڑھ سکتا ہے، لیکن جمعہ اکیلے میں نہیں پڑھ سکتا، اسکے لئے تو جماعت کی شرط ہے تو گویا کہ دوسرے کے بھروسے پر جمعہ ادا کیا جاتا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کا طریقہ یہ ہے کہ دوسرے کے بھروسے پر کسی بات کا مکلف نہیں بناتے بلکہ جس بات کا مکلف بناتے ہیں اسکی صورت یہ ہوتی ہے کہ وہ آدمی بغیر دوسرے کی مدد کے کر سکے۔ اب ظہر کو دیکھتے ہیں کہ بغیر دوسرے کی مدد کے ادا کر سکتا ہے، اسلئے وہ اصل فرض ہونا چاہئے۔ اور جمعہ کا حال یہ ہے کہ بغیر جماعت کے اور تین آدمیوں کے جمع ہونے سے پہلے ادا نہیں کر سکتا، اسلئے اسکو فرع ہونا چاہئے [۳] حدیث سے پتہ چلتا ہے کہ ظہر کا حکم سب کو ہے اور بغیر کسی فرق کے ہے اسلئے بھی ظہر کو اصل ہونا چاہئے۔ حدیث یہ ہے۔ عن عبد اللہ بن عمر و عن النبی ﷺ أنه قال : وقت الظهر ما لم تحضر العصر۔ (ابوداؤد و شریف، باب فی المواقیت، ص ۶۹، نمبر ۳۹۶) اس حدیث میں ہے کہ ظہر کا وقت اس وقت تک ہے جب تک عصر کا وقت نہ شروع ہو جائے۔ اور یہ سب کے لئے عام ہے، اسلئے ظہر کی نماز اصل ہے، اور جمعہ فرع ہے اسلئے جمعہ سے پہلے بغیر عذر کے ظہر پڑھ لیا تو ادا ہو جائے گا۔

**لغت :** متجزیہ: کافی ہونا جائز ہونا۔ اصلۃ: اصل سے مشتق ہے، اصل ہونا۔ مصیر: صار سے مشتق ہے چلنا، اختیار کرنا۔ کافۃ: سب کے لئے۔ متمکن: متمکن سے مشتق ہے، قدرت ہو۔ لاتمم بدوحدہ: اکیلا پورا نہیں کر سکتا۔ تم، کا ترجمہ ہے پورا کرنا، یا پورا ہونا۔ و علی التمكن يدور التكليف: اور اچھی قدرت پر تکلیف کا مدار ہوتا ہے۔ تمکن کا ترجمہ ہے قدرت۔ تکلیف کا ترجمہ ہے مکلف بنانا۔

**ترجمہ :** (۶۲۷) پس اگر اس کا خیال ہو کہ جمعہ میں حاضر ہو جائے۔ پس اسکی طرف متوجہ ہوا اور امام جمعہ کی نماز میں ابھی

حنیفۃً بالسعی وقال لا یبطل حتی یدخل مع الامام ﴿۱﴾ لان السعی دون الظہر فلا ینقضہ بعد تمامہ  
والجمعة فوقہا فینقضہا و صار کما اذا توجه بعد فراغ الامام

ہے تو امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک جمعہ کی طرف سعی کرتے ہی ظہر کی نماز باطل ہو جائے گی۔ اور صاحبین نے فرمایا نہیں باطل ہوگی یہاں  
تک کہ امام کے ساتھ داخل ہو جائے۔

**تشریح :** جمعہ کی طرف چلنے کو سعی الی الجمعہ کہتے ہیں۔ ایک شخص نے امام کے جمعہ پڑھنے سے پہلے گھر میں ظہر کی نماز پڑھ لی،  
ابھی امام جمعہ کی نماز میں تھے کہ یہ آدمی مسجد کی طرف چل پڑا تو امام ابوحنیفہؒ فرماتے ہیں کہ گھر سے چلے ہی اسکی ظہر کی نماز باطل ہو کر  
نفل بن گئی، اب اگر جمعہ کی نماز میں شریک ہو گیا تب تو جمعہ پڑھے، اور اگر جمعہ کی نماز میں شریک نہ ہو سکا تو دوبارہ ظہر کی نماز پڑھے  
کیونکہ اسکی ظہر کی نماز باطل ہو چکی ہے

صاحبینؒ فرماتے ہیں کہ صرف گھر سے چلنے سے ظہر کی نماز باطل نہیں ہوگی، بلکہ جمعہ کی نماز میں شریک ہوگا تو ظہر کی نماز باطل ہوگی اور  
اگر جمعہ کی نماز میں شریک نہ ہو سکا تو ظہر کی نماز بحال رہے گی، اسکو دوبارہ پڑھنے کی ضرورت نہیں ہے۔ اور اگر امام جمعہ کی نماز سے  
فارغ ہو چکا ہے اسکے بعد گھر سے نکلا تو سب کے نزدیک ظہر باطل نہیں ہوگی، اسکو دوبارہ ظہر پڑھنے کی ضرورت نہیں ہے۔

**وجہ :** (۱) امام ابوحنیفہؒ کا اصول یہ ہے کہ ابتداءً شیء میں شریک ہونا گویا کہ اصل شیء میں شریک ہونا ہے۔ اسی اصول پر یہ مسئلہ  
متفرع ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ جمعہ کی طرف سعی کرنا چلنا جمعہ کی خصوصیات میں سے ہے اور اس نے گھر سے چل کر سعی کی تو گویا کہ  
جمعہ کا ابتدائی حصہ پالیا تو گویا کہ جمعہ میں شریک ہو گیا اور ابھی اوپر گزرا کہ جمعہ میں شریک ہو جائے تو ظہر باطل ہو جاتا ہے اسلئے جمعہ  
کی طرف سعی کرنے سے ظہر باطل ہو جائے گا۔

صاحبینؒ کا اصول یہ ہے کہ اصل پر پورے طور پر قادر ہوگا تب ہی فرع باطل ہوگا۔ اب جمعہ کی طرف سعی اصل نہیں ہے یہ تو اصل  
سے بہت پہلے کی چیز ہے اسلئے جمعہ کی طرف سعی کرنے سے ظہر باطل نہیں ہوگا، ہاں اصل جمعہ میں شریک ہو جائے تب ظہر باطل ہوگا  
، کیونکہ اصل پر قدرت سے بدل باطل ہو جاتا ہے۔ اور ظہر کے باطل ہونے کی وجہ یہ ہے کہ جمعہ کے دن ظہر چھوڑ کر جمعہ پڑھنے کے  
لئے کہا تو جمعہ اعلیٰ ہوا، اسلئے اعلیٰ پر قدرت کی وجہ سے ادنیٰ باطل ہو جائے گا

**اصول :** امام ابوحنیفہؒ کے یہاں ابتداءً شیء کو بعض مرتبہ اصل کا درجہ دے دیا جاتا ہے۔

**اصول :** صاحبینؒ کے یہاں بالکل اصل پر جب تک قدرت نہ ہو بدل باطل نہیں ہوگا۔

**ترجمہ :** ۱۔ اس لئے کہ جمعہ کی طرف چلنا ظہر کی نماز سے کم درجہ ہے اسلئے ظہر کے مکمل ہونے کے بعد سعی اسکو نہیں توڑے گا،  
اور جمعہ میں شریک ہونا ظہر سے اوپر کا درجہ ہے، اسلئے جمعہ میں شریک ہونا ظہر کو توڑ دے گا۔ تو جمعہ کی طرف سعی ایسا ہوا کہ امام کے

۲۔ ولہ ان السعی الی الجمعة من خصائص الجمعة فینزل منزلتها فی حق ارتفاع الظہر احتیاطاً  
 ۳۔ بخلاف ما بعد الفراغ منها لانه لیس بسعی الیها. (۶۲۸) ویکرہ ان یصلی المعذورون الظہر  
 بجماعة یوم الجمعة فی المصر وکذا اهل السجن ﴿﴾

فارغ ہونے کے بعد مسجد کی طرف چلا۔

**تشریح:** یہ صاحبین کی دلیل ہے کہ جمعہ کی طرف چلنا ظہر سے کم درجہ ہے، اسلئے ظہر کی نماز جب مکمل ہوگئی جمعہ کی طرف چلنا اسکو نہیں توڑ سکے گا۔ اور خود جمعہ ظہر سے اعلیٰ درجے کا ہے اسلئے جمعہ میں شرکت کے بعد جمعہ ظہر کو توڑ دے گا اور باطل کر دے گا۔ تو جس طرح امام جمعہ پڑھکر فارغ ہو جائے اور آدمی جمعہ کی طرف سعی کرے تو اس سے ظہر باطل نہیں ہوتا۔ اسی طرح جمعہ سے فارغ ہونے سے پہلے جمعہ کی طرف سعی کرے تو اس سے ظہر باطل نہیں ہوگا۔

**ترجمہ:** ۲۔ اور امام ابوحنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ جمعہ کی طرف سعی کرنا جمعہ کی خصوصیات میں سے ہے اسلئے ظہر کے توڑنے میں سعی کو احتیاط کے طور پر جمعہ کے درجے میں اتار دیا جائے گا۔

**تشریح:** امام ابوحنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ جمعہ کی طرف سعی کرنا جمعہ کی خصوصیات میں سے ہے اسلئے جمعہ کی طرف سعی کرنے کو جمعہ کے درجے میں رکھ دیا گیا اسی میں احتیاط ہے، اور جب جمعہ شروع کر دیا گیا تو ظہر ٹوٹ جائے گا۔ اسلئے ظہر باطل کر دیا گیا۔  
**لغت:** ارتفاع: کا معنی ہے چھوڑنا۔

**ترجمہ:** ۳۔ بخلاف جبکہ جمعہ سے فارغ ہونے کے بعد سعی کرے تو وہ جمعہ کی طرف سعی نہیں ہے۔

**تشریح:** یہ امام صاحبین کو جواب ہے۔ انہوں نے استدلال فرمایا تھا کہ امام جمعہ سے فارغ ہو جائے اسکے بعد سعی کرے تو اس سے ظہر باطل نہیں ہوتا، اسی طرح جمعہ سے فارغ ہونے سے پہلے سعی کرے تو اس سے بھی ظہر باطل نہیں ہوگا۔ اسکو جواب دے رہے ہیں کہ جمعہ سے فارغ ہونے کے بعد سعی کرنا جمعہ کی طرف سعی ہے ہی نہیں وہ تو مسجد کی طرف سعی ہے، کیونکہ جمعہ کی طرف سعی اسکو کہیں گے جب واقعی جمعہ موجود ہو اور یہاں جمعہ ختم ہو چکا ہے اسلئے اب جمعہ کی طرف سعی نہیں ہوگا بلکہ مسجد کی طرف سعی ہو جائے گا۔ اور جب جمعہ کی طرف سعی ہو ہی نہیں تو اس سے ظہر کیسے باطل ہو جائے گا اسلئے جمعہ کے بعد سعی جمعہ میں شرکت کے درجے میں نہیں ہے۔

**ترجمہ:** (۶۲۸) مکروہ ہے کہ معذور آدمی ظہر کی نماز جمعہ کے دن شہر میں جماعت کے ساتھ پڑھے۔ ایسے ہی قیدی لوگ جماعت کے ساتھ پڑھے۔

**تشریح:** معذور مثلاً مسافر، مریض، غلام وغیرہ شہر میں جمعہ کے دن جماعت کے ساتھ ظہر پڑھے تو یہ مکروہ ہے، اسی طرح قیدی

۱۔ لما فيه من الاخلال بالجمعة اذ هي جامعة للجماعات ۲۔ والمعذور قد يقتدى به غيره

لوگ شہر کے جیل خانے میں جماعت کے ساتھ ظہر پڑھے تو یہ مکروہ ہے

**وجہ :** (۱) معذور آدمی جماعت کے ساتھ ظہر پڑھے گا تو جمعہ کی جماعت میں کمی واقع ہوگی۔ کیونکہ غلام، مسافر، عورت، بچے، مریض اور نابینا کو بھی کوشش کر کے جمعہ میں جانا چاہئے۔ اس لئے یہ معذور لوگ شہر میں ظہر کی نماز جماعت کے ساتھ نہ پڑھے۔ البتہ دیہات والوں پر جمعہ واجب نہیں ہے اور نہ وہاں کوئی جمعہ کی جماعت ہے اس لئے وہ لوگ ظہر کی نماز جماعت سے پڑھ سکتے ہیں (۲) اثر میں ہے عن الحسن انه كان يكره اذا لم يدرك قوم الجمعة ان يصلوا الجماعة۔ (مصنف عبد الرزاق، باب القوم يأتون المسجد يوم الجمعة بعد انصراف الناس، ج ثالث ص ۲۰ نمبر ۵۴۷) (۳) اور مصنف ابن ابی شیبہ میں ہے قال علي لا جماعة يوم الجمعة الا مع الامام۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ۴۷۳ فی القوم يجمعون يوم الجمعة اذ لم يشهدوا، ج اول ص ۲۶۶ نمبر ۵۳۹۸) اس اثر سے معلوم ہوا کہ جمعہ کے دن معذورین کو جماعت کے ساتھ ظہر نہیں پڑھنا چاہئے۔

اور قیدی لوگ جیل خانے میں جمعہ نہ پڑھے اس کے لئے یہ اثر ہے (۱)۔ عن ابراهيم قال : ليس على أهل السجون جمعة۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب فی اهل السجون، ج اول ص ۲۸۴ نمبر ۵۵۷۸) اس اثر میں ہے کہ قیدیوں پر جمعہ نہیں ہے (۲) دوسری وجہ یہ ہے کہ قید میں اذن عام نہیں ہوتی اس لئے بھی وہاں جمعہ نہیں ہے۔ لیکن دوسرے حضرات جمعہ کے قائل ہیں، انکی دلیل یہ اثر ہے عن ابن سيرين فی اهل السجون قال : يجمعوا الصلوة يوم الجمعة۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب فی اهل السجون، ج اول ص ۲۸۴ نمبر ۵۵۷۷) اس اثر میں ہے کہ قید خانے میں جمعہ قائم کر سکتا ہے۔۔۔ بحن: قیدی۔

**ترجمہ :** ۱۔ اس لئے کہ معذور کے نماز پڑھنے کی وجہ سے جمعہ کی جماعت میں ظلل ہوگا اس لئے جمعہ سب جماعتوں کو جمع کرنے والا ہے۔

**تشریح :** معذور شہر میں جماعت کے ساتھ ظہر کی نماز نہ پڑھے اسکی دلیل عقلی ہے۔ کہ جمعہ کا مطلب یہ ہے کہ تمام جماعتوں کو چھوڑ کے شہر میں ایک ہی جماعت ہوتا کہ شان و شوکت کے ساتھ ایک ہی جماعت ہو، اور معذور یعنی مسافر، غلام، اور بیمار لوگ ظہر کی جماعت کریں گے تو جمعہ کی جماعت میں کمی واقع ہو جائے گی اس لئے معذور کی جماعت مکروہ ہے۔۔۔ جامع للجماعات: کا ترجمہ ہے سب جماعتوں کو یہ جمع کرتا ہے۔

**ترجمہ :** ۲۔ اور معذور کی اقتداء کبھی دوسرے لوگ بھی کر لیتے ہیں۔

**تشریح :** یہ جملہ ایک اشکال کا جواب ہے۔ اشکال یہ ہے کہ معذورین پر جب جمعہ ہے ہی نہیں تو انکو جماعت کے ساتھ ظہر کی پڑھنے کی اجازت کیوں نہ دیا جائے؟ اسکا جواب یہ ہے کہ معذور کو تو اجازت ہو جائے گی لیکن ایسا بھی ہوگا کہ غیر معذور بھی انکے

۳ بخلاف اهل السواد لانه لا جمعة عليهم (۶۲۹) ولو صلى قوم اجزا هم لا يستجمع شرائطه (۶۳۰) ومن ادرك الامام يوم الجمعة صلى معه ما ادركه وبني عليه الجمعة ﴿﴾ لقوله عليه السلام ما ادركتم فصلوا وما فاتكم فاقضوا

ساتھ جماعت میں شریک ہو جائیں گے جسکی وجہ سے جمعہ کی جماعت میں کی آئے گی اسلئے معذور کو بھی ظہر کی جماعت کرنا مکروہ قرار دیا جائے۔

**ترجمہ:** ۳ بخلاف گاؤں والوں کے اسلئے کہ ان پر جمعہ ہی نہیں ہے۔

**تشریح:** یہ جملہ بھی ایک اشکال کا جواب ہے۔ اشکال یہ ہے کہ پھر گاؤں والے جمعہ کے دن ظہر کی نماز جماعت کے ساتھ کیوں پڑھتے ہیں؟ تو اسکا جواب دے رہے ہیں کہ گاؤں میں کہیں جمعہ ہے ہی نہیں اسلئے وہ لوگ جماعت کے ساتھ ظہر پڑھیں تو کسی جماعت کی کمی نہیں ہوگی اسلئے وہ لوگ جماعت کے ساتھ ظہر کی نماز پڑھ سکتے ہیں۔

**ترجمہ:** (۶۲۹) اور اگر معذورین نے ظہر کی نماز جماعت کے ساتھ پڑھ لی تو نماز ہو جائے گی۔

**ترجمہ:** ۴ اسلئے کہ نماز کی تمام شرائط جمع ہیں۔

**تشریح:** معذورین کو ظہر نماز شہر میں جماعت کے ساتھ نہیں پڑھنی چاہئے، لیکن انہوں نے پڑھ ہی لی تو نماز ہو جائے گی، اسلئے کہ نماز ہونے کی جتنی شرائط ہیں وہ سب موجود ہیں اسلئے نماز ہو جائے گی، البتہ تھوڑی مکروہ ہے۔

**وجہ:** اثر میں اسکا ثبوت ہے۔ (۱) فذكر زرو التیمی فی يوم جمعة ثم صلوا الجمعة اربعا فی مکانهم وکانوا خائفین (مصنف ابن ابی شیبہ، ۳۷۷ فی القوم جمعون يوم الجمعة اذ لم يشهدوا حاج اول، ص ۴۶۶، نمبر ۵۳۹، مصنف عبدالرزاق، باب القوم یا تون المسجد يوم الجمعة بعد انصراف الناس، ج ثالث، ص ۱۲۰، نمبر ۵۴۷) اس اثر سے معلوم ہوا کہ معذورین جماعت کے ساتھ ظہر پڑھتے تو ۱۲۲ اتنی کراہیت نہیں ہے۔ کیونکہ اس کے حق میں جمعہ ساقط ہے۔ اس اثر میں جمعہ سے مراد چار رکعت ظہر ہے۔

**ترجمہ:** (۶۳۰) جس نے امام کو جمعہ کے دن پایا تو ان کے ساتھ نماز پڑھے گا جتنا پایا اور اس پر جمعہ کا بنا کرے گا۔

**ترجمہ:** ۱ حضور علیہ السلام کے قول کی وجہ سے جتنی رکعت پاؤ اسکو پڑھ لو اور جو فوت ہو جائے اسکو قضاء کرو۔

**وجہ:** صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ عن ابی ہریرۃ عن النبی ﷺ قال اذا سمعتم الاقامة فامشوا الى الصلوة وعلیکم السکينة والوقار ولا تسرعوا فما ادركتم فصلوا وما فاتکم فاتموا۔ (بخاری شریف، باب لا یسعی الی الصلوة ولایاتھا بالسکینۃ والوقار، ص ۸۸، نمبر ۶۳۶) اس حدیث میں ہے وما فاتکم فاتموا کہ جو فوت ہو جائے تو اس کو پورا کرو یعنی پہلی نماز پر بنا کر لو۔ تو جمعہ کی نماز میں بھی یہی ہوگا۔ امام کے ساتھ جتنا پایا وہ ٹھیک ہے اور جتنا باقی رہا اس کو جمعہ ہی کے طور پر پورا



(۶۳۱) وان كان ادرکھ فی التشہد اوفی سجود السہو بنی علیہا الجمعة عندهما وقال محمد ان ادرک معہ اکثر الركعة الثانية بنی علیہا الجمعة ﴿﴾

کرے گا (۲) حدیث میں ہے عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ قال من ادرک من الجمعة رکعة فلیضف الیہا اخرى . (دارقطنی باب فیمن یدرک من الجمعة رکعة اولم یدرک حاج ثانی ص ۸ نمبر ۱۵۷۹ سنن بیہقی ، باب من ادرک رکعة من الجمعة ، ج ثالث ص ۲۸۷ ، نمبر ۵۷۳۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ امام کے ساتھ جتنی پائے وہ ٹھیک ہے باقی اسی پر بنا کر کے پوری کرے گا۔  
**ترجمہ:** (۶۳۱) اگر امام کو تشہد میں پایا یا سجدہ سہو میں پایا تو اس پر جمعہ کا بنا کرے گا امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک اور امام محمد نے فرمایا کہ اگر امام کے ساتھ دوسری رکعت کا اکثر پایا تو اس پر جمعہ کا بنا کرے گا اور اگر امام کے ساتھ اکثر سے کم پایا تو اس پر ظہر کا بنا کرے گا۔

**تشریح:** شیخین کے نزدیک یہ ہے کہ سلام پھیرنے سے پہلے امام کے ساتھ مل گیا تو امام کی اتباع میں جمعہ ہی پڑھے گا ظہر نہیں پڑھے گا۔ اور امام محمد کے نزدیک یہ ہے کہ دوسری رکعت کا اکثر حصہ امام کے ساتھ ملا ہے تب تو جمعہ پڑھے گا اور اگر اکثر نہیں ملا ہے تو چونکہ جمعہ کے لئے جماعت شرط ہے اور اکثر حصہ میں جماعت نہیں ملی اس لئے اب جمعہ نہیں پڑھے گا بلکہ ظہر کی چار رکعت پڑھے گا۔

**وجہ:** (۱) شیخین کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن ابی ہریرۃ عن النبی ﷺ قال اذا سمعتم الالقامة فامشوا الى الصلوة وعلیکم المسکنة والوقار ولا تسرعوا فما ادرکم فصلوا وما فاتکم فاموا . (بخاری شریف ، باب لا یسعی الی الصلوة ولیاتھا بالسکينة والوقار ، ص ۸۸ ، نمبر ۶۳۶ مسلم شریف ، باب استحباب اثیان الصلوة بوقار وسکينة ، والنهی عن اتیانھا سعیا ، ص ۲۳۳ ، نمبر ۶۰۲) اس حدیث میں ہے کہ جتنا ملا وہ امام کے ساتھ پڑھو اور جتنا فوت ہو گیا اس کو اسی پر بنا کر لو ، تو امام کے ساتھ سلام سے پہلے ملا تو اتنا امام کے ساتھ پڑھے گا اور باقی کا اسی پر بنا کرے گا۔ چاہے دوسری رکعت کا اکثر ملا ہو یا اقل ملا ہو (۲) سلام سے پہلے بھی امام کے ساتھ ملا ہو اس کی اتباع میں وہی نماز پڑھنی چاہئے جو انہوں نے پڑھی ہے یعنی جمعہ (۳) ایک حدیث میں ہے عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ من ادرک الامام جالسا قبل ان یسلم فقد ادرک الصلوة . (دارقطنی ، باب فیمن یدرک من الجمعة رکعة اولم یدرک حاج ثانی ص ۱۰ نمبر ۱۵۸۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سلام سے پہلے بھی امام کے ساتھ مل جائے تو گویا کہ اس نے جمعہ پالیا۔ اس لئے اب دو رکعت جمعہ ہی پڑھے گا۔

**وجہ:** امام محمد کی دلیل حدیث میں ہے۔ عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ قال من ادرک من الجمعة رکعة فلیضف الیہا اخرى . (دارقطنی باب فیمن یدرک من الجمعة رکعة اولم یدرک حاج ثانی ص ۸ نمبر ۱۵۷۹ سنن بیہقی ، باب من ادرک رکعة من الجمعة ، ج ثالث ص ۲۸۷ ، نمبر ۵۷۳۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ امام کے ساتھ جتنی پائے وہ ٹھیک ہے باقی اسی پر بنا کر کے

وان ادرك اقلها بنى عليها الظهر ﴿۱﴾ لانه جمعة من وجه ظهر من وجه لفوات بعض الشرائط فى حقه فيصلى اربعاً اعتباراً للظهر ويقعد لامحالة على رأس الركعتين اعتباراً للجمعة ويقرأ فى الآخرين لاحتمال النفلية ﴿۲﴾ ولهما انه مدرک للجمعة فى هذه الحالة حتى يشترط نية الجمعة

پوری کرے گا۔ اس حدیث میں ہے کہ جس نے جمعہ کی ایک رکعت پائی وہ دوسری رکعت جمعہ کی ملائے۔ تو اکثر رکعت ایک رکعت کے قائم مقام ہے اس لئے اکثر رکعت پائی تو جمعہ پڑھے گا ورنہ ظہر پڑھے گا (۲)۔ ان کی دلیل یہ حدیث بھی ہے۔ عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ من ادرك ركعة من الصلوة فقد ادرك الصلوة (ابوداؤد شریف، باب من ادرك من الجمعة ركعة ص ۱۶۶ نمبر ۱۱۲۱) اس حدیث میں ایک رکعت پانے کا تذکرہ ہے تب ہی جمعہ پڑھے گا۔ (۳) عن ابی ہریرۃ قال : قال رسول اللہ ﷺ : من ادرك الركوع من الركعة الآخرة يوم الجمعة فليضف اليها أخرى و من لم يدرك الركوع من الركعة الأخرى فليصل الظهر۔ (دارقطنی باب من يدرك من الجمعة ركعة اولم يدركها ج ۲ ص ۸ نمبر ۱۵۸۷ سنن بیہقی، باب من ادرك ركعة من الجمعة، ج ۳، ص ۲۸۹، نمبر ۵۷۳۹) اس حدیث میں ہے کہ اگر دوسری رکعت کا رکوع پایا تب تو جمعہ پڑھے اور اس سے کم پایا تو ظہر کی رکعت پڑھے۔

**ترجمہ:** ۱۔ اس لئے کہ یہ کچھ وجہ سے جمعہ ہے، اور کچھ وجہ سے ظہر ہے جمعہ کے حق میں بعض شرطوں کے فوت ہونے کی وجہ سے اس لئے ظہر کا اعتبار کرتے ہوئے چار رکعت پڑھے گا، اور جمعہ کا اعتبار کرتے ہوئے لامحالہ دو رکعت پڑھیٹھے گا، اور نفل کے احتمال کی وجہ سے دو سری دو رکعتوں میں قرأت کرے۔

**تشریح:** امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ جن کو دوسری رکعت سے کم ملا اور رکوع کے بعد شامل ہوا تو اسکو چار رکعت ظہر پڑھنا چاہئے۔ لیکن یہ نماز کچھ اعتبار سے ظہر ہے، اور کچھ اعتبار سے جمعہ ہے۔ کیونکہ جمعہ کی نیت سے امام کے ساتھ شامل ہوا ہے اس اعتبار سے جمعہ ہے، لیکن جب اپنی رکعت پوری کرنے کے لئے اٹھے گا تب نماز پڑھے گا اسکے ساتھ جماعت نہیں ہوگی جو جمعہ کے لئے شرط ہے اس اعتبار سے یہ ظہر کی نماز ہے، چنانچہ اس نماز میں جمعہ کی بھی رعایت کرے گا اور ظہر کی بھی رعایت کرے گا، جمعہ کی رعایت میں دو رکعت پر ضرور بیٹھے، کیونکہ جمعہ کی نماز دو رکعت ہی ہے۔ اور دوسری دو رکعت ہو سکتا ہے زائد ہو اور نفل پڑھا ہو اس لئے دوسری دو رکعت میں سورہ فاتحہ کے بعد سورت بھی ملائے، کیونکہ نفل کی دوسری دو رکعت میں سورت ضرور ملانی جاتی ہے۔ اور ظہر کی رعایت کرتے ہوئے نماز چار رکعت پڑھے۔۔ چار رکعت کی دلیل حدیث اوپر گزر گئی۔

**ترجمہ:** ۲۔ اور شیخین کی دلیل یہ ہے کہ اس حالت میں جمعہ کو پانے والا ہے یہاں تک کہ جمعہ کی نیت کی شرط لگائی گئی ہے، اور جمعہ کی دوسری رکعتیں ہیں۔

وہی رکعتان ۳ ولا وجہ لهما ذکر لانہما مختلفان فلاینی احدهما علی تحریمۃ الآخر  
(۶۳۲) واذا خرج الامام یوم الجمعة ترک الناس الصلوة والکلام حتی یفرغ من خطبته ۱ قال  
وهذا عند ابی حنفیہ.

**تشریح:** امام ابوحنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کی رائے یہ ہے کہ جو جمعہ میں سجدہ ہو، یا شہد میں شریک ہو اوہ جمعہ ہی دو رکعت پڑھے،  
ظہر نہ پڑھے۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ یہ امام کے ساتھ جمعہ کی نیت ہی سے شریک ہوا ہے اور جمعہ کو پانے والا ہے، اسلئے دو ہی رکعت نماز  
پڑھے۔

**ترجمہ:** ۳ اور اسکی کوئی وجہ نہیں ہے جسکو امام محمدؒ نے ذکر کیا اسلئے کہ جمعہ اور ظہر دو مختلف نمازیں ہیں، اسلئے ایک کو دوسرے کے  
تخریے پر بناء نہیں کیا جاسکتا۔

**تشریح:** امام محمدؒ نے فرمایا تھا کہ جسے رکوع کے بعد جمعہ پایا تو ظہر پڑھے گا اور اس میں جمعہ کی بھی رعایت کی جائے گی۔ اس کا  
جواب دیا جا رہا ہے کہ حضرت امام محمدؒ نے جو جمعہ اور ظہر دونوں کا اعتبار کیا اس کا اعتبار نہیں ہے کیونکہ جمعہ اور ظہر دونوں الگ الگ  
نمازیں ہیں، اسلئے ایک کو دوسرے کے تخریے پر بناء نہیں کر سکتے۔ یعنی جمعہ کے تخریے سے ظہر نہیں پڑھ سکتے۔ مسئلہ نمبر ۶۱۱ میں بھی  
یہ مسئلہ گزر چکا ہے۔

**ترجمہ:** (۶۳۲) جب امام جمعہ کے دن خطبہ کے لئے نکلے تو لوگ نماز اور کلام کو چھوڑ دیں یہاں تک کہ امام اپنے خطبہ سے  
فارغ ہو جائے۔

**ترجمہ:** ۱ صاحب حدایہ فرماتے ہیں کہ یہ امام ابوحنیفہؒ کے یہاں ہے۔

**تشریح:** منبر پر خطبہ کے لئے امام چڑھ جائے تو اس وقت سے خطبہ ختم ہونے تک بلکہ نماز ختم ہونے تک لوگ باتیں کرنا بھی بند  
کروں اور نماز پڑھنا بھی بند کر دیں، درمیان میں چاہے امام خطبہ نہ دے رہے ہوں تب بھی مقتدی کو بات کرنا مکروہ ہے۔

**وجہ:** خطبہ کے وقت نماز نہ پڑھنے کی دلیل (۱) یہ آیت ہے اذ قرء القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلکم ترحمون۔  
(آیت ۲۰ سورۃ الاعراف) اس آیت میں قرآن پڑھتے وقت چپ رہنے اور کان لگا کر سننے کے لئے کہا ہے اور خطبہ میں قرآن  
پڑھا جائے گا، اب لوگ نماز پڑھیں گے تو وہ خود قرآن پڑھیں گے اور چپ نہیں رہیں گے اس لئے نماز پڑھنے کی بھی ممانعت ہوگی  
(۲) (۳) عن ابن عباس وابن عمر انهما کانما یکرہان الصلوة والکلام یوم الجمعة بعد خروج الامام  
مصنف ابن ابی شیبہ، ۳۶۰ فی الکلام اذا صعد الامام المنبر وخطب ج اول ص ۴۵۸ نمبر ۵۲۹) اس اثر میں ہے کہ امام کے نکلنے  
کے بعد بات اور نماز مکروہ ہے (۴) سألت قتادة عن الرجل يأتي والامام تخطب يوم الجمعة ولم يكن صلى ۱

یصلی ؟ فقال اما انا فکنت جالسا (مصنف عبدالرزاق، باب الرجل یجئ والامام یخطب، ج ثالث، ص ۲۳۵، نمبر ۵۵۱۹) اس اثر سے معلوم ہوا کہ خطبہ کے وقت نماز نہیں پڑھنی چاہئے۔

کلام کی ممانعت کی دلیل یہ حدیث ہے۔ ان ابا ہریرہ ؓ اخبرہ ان رسول اللہ ﷺ قال اذا قلت لصاحبک يوم الجمعة انصت والامام یخطب فقد لغوت۔ (بخاری شریف، باب الانصات يوم الجمعة والامام یخطب ص ۱۲۷ نمبر ۹۳۳۳) مسلم شریف، فصل فی عدم ثواب من تکلم والامام یخطب ص ۲۸۱ کتاب الجمعة نمبر ۸۵۱/۱۹۶۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اپنا ساتھی بات کر رہا ہو تو اس کو چپ رہو کہنا بھی غلط ہے۔ اس کو اشارہ سے چپ رہنے کے لئے کہنا چاہئے۔ اور الامام یخطب کے لفظ سے صاحبین نے استدلال کیا ہے کہ امام خطبہ دے رہا ہو اس وقت کلام کرنا مکروہ ہے اس لئے پہلے بات کرنے کی گنجائش ہے۔ اور امام اعظم کے نزدیک منبر پر بیٹھنا بھی خطبہ کا حصہ ہے اس لئے منبر پر بیٹھتے ہی کلام کی ممانعت ہو جائے گی۔

**نوٹ:** خود امام کو بولنے کی ضرورت ہو تو وہ امر ونہی وغیرہ کے لئے بول سکتے ہیں۔ اس کی دلیل یہ حدیث ہے عن جابر قال لما استوی رسول اللہ ﷺ يوم الجمعة قال اجلسوا فسمع ذلك ابن مسعود فجلس علی باب المسجد فرآه رسول اللہ ﷺ فقال تعال یا عبد اللہ بن مسعود (ابوداؤد شریف، باب الامام ینکلم الرجل فی خطبته ص ۱۶۳ نمبر ۱۰۹۱) اس حدیث میں آپؐ نے خطبہ کے دوران عبد اللہ بن مسعود سے بات کی ہے اور آگے آنے کے لئے کہا ہے۔ اس لئے ضرورت پر امام بات کر سکتے ہیں۔

**فائدہ:** امام شافعیؒ کے نزدیک خطبہ کے وقت دو رکعت مختصر نماز پڑھ لینے کی گنجائش ہے۔ موسوعۃ کی عبارت یہ ہے۔ قال الشافعیؒ وبهذا نقول ونأمر من دخل المسجد والامام یخطب والمؤذن يؤذن ولم یصل رکعتین أن یصلیهما ونأمره أن یخففھما، فانه روى فی الحدیث أن النبی ﷺ أمر بتخفیفھما۔ (موسوعۃ امام شافعیؒ، باب من دخل المسجد يوم الجمعة والامام علی المنبر ولم یرکع، ج ثالث، ص ۷۵، نمبر ۲۰۹۲) اس عبارت میں ہے کہ دو رکعت نہ پڑھی ہو تو خطبہ کے وقت پڑھ سکتا ہے۔ لیکن ہمیشہ عادت بنالینا ٹھیک نہیں ہے، یہ تو ایک مجبوری کے درجے میں ہے۔

**وجہ:** (۱) ان کی دلیل یہ حدیث ہے۔ سمع جابر قال دخل رجل يوم الجمعة والنبی ﷺ یخطب فقال اصلیت؟ قال لا! قال فصل رکعتین۔ (بخاری شریف، باب من جاء والامام یخطب صلی رکعتین خفیفتین ص ۱۲۷ نمبر ۹۳۱) (۲) مسلم شریف اور ابوداؤد کی روایت میں اس طرح حدیث ہے۔ سمعت جابر بن عبد اللہ ان النبی ﷺ یخطب فقال اذا جاء احدکم يوم الجمعة وقد خرج الامام فلیصل رکعتین۔ (مسلم شریف، فصل من دخل المسجد والامام یخطب فلیصل رکعتین ص ۲۸۷ نمبر ۲۰۲۲/۸۷۵ ابوداؤد شریف، باب اذا دخل والامام یخطب ص ۱۶۶ نمبر ۱۱۱۷) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ امام خطبہ دے رہا ہو اور ابھی تک تحیۃ المسجد یا سنت جمعہ نہ پڑھی ہو تو دو رکعت پڑھ لینے کی گنجائش ہے۔ تاہم ہمیشہ ایسی عادت نہیں

۲ وقال لا بأس بالكلام اذا خرج الامام قبل ان يخطب واذا نزل قبل ان يكبر لان الكراهة للاخلال بفرض الاستماع والاستماع هنا بخلاف الصلوة لانها قد تمتد ۳ ولا يبي حنیفہ قولہ علیہ السلام اذا

بنائنی چاہئے۔

**ترجمہ:** ۲ اور صاحبین نے فرمایا کہ جب امام خطبہ کے لئے نکلے تو خطبہ شروع کرنے سے پہلے بات کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ اور جب امام منبر سے اتر جائے تو نماز کی تکبیر کہنے سے پہلے بات کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے، اسلئے کہ کراہیت تو سننے کے فرض میں خلل واقع ہونے سے ہے اور اس وقت میں تو سننا ہی نہیں ہے۔ بخلاف نماز کے کہ کبھی لمبی ہو سکتی ہے اسلئے وہ نہ پڑھے۔

**تشریح:** امام ابو حنیفہؒ کی رائے تو یہ تھی کہ امام منبر پر چڑھ جائے تو اس وقت سے لیکر خطبہ ختم ہونے تک لوگ نہ باتیں کریں اور نہ نماز پڑھیں۔ لیکن صاحبین کی رائے یہ ہے کہ جب خطبہ دے رہے ہوں تب تو باتیں نہ کریں لیکن منبر پر بیٹھے ہوئے ہوں اور خطبہ نہ دے رہے۔

ہوں تو اس وقت باتیں کر سکتا ہے مثلاً منبر پر چڑھنے کے بعد خطبہ شروع کرنے سے پہلے بات کر سکتا ہے، اسی طرح خطبہ ختم ہونے کے بعد نماز کی تکبیر کہنے سے پہلے لوگ باتیں کر سکتے ہیں۔ البتہ امام کے نکلنے کے بعد نماز نہ پڑھے، کیونکہ نماز لمبی ہو سکتی ہے اسلئے بہت ممکن ہے کہ خطبہ شروع ہوتے وقت بھی نماز پڑھتا رہے اور سلام نہ پھیر سکے، اسلئے امام چاہے خاموش ہو پھر بھی نماز شروع نہ کرے۔

**وجہ:** (۱) اسکی وجہ یہ ہے کہ بات کی کراہیت اس بنا پر ہے کہ خطبہ سننے میں خلل ہوگا اور خطبہ ہی نہیں دے رہے ہیں تو سننے میں کیا خلل ہوگا اسلئے خطبہ نہ دیتے وقت بات کرنے کی گنجائش ہے۔ (۱) ان ابا هريرة قال اخبره ان رسول الله ﷺ قال اذا قلت لصاحبك يوم الجمعة انصت و الامام يخطب فقد لغوت. (بخاری شریف، باب الانصات يوم الجمعة والا امام يخطب ص ۱۲ نمبر ۹۳۳ / مسلم شریف، فصل فی عدم ثواب من تكلم والا امام يخطب ص ۲۸۱ کتاب الجمعة نمبر ۸۵۱/۱۹۶۵) اس حدیث میں ہے کہ خطبہ دیتے وقت کسی کو چپ رہونا کہنا چاہئے جس سے معلوم ہوا کہ اگر خطبہ نہ دے رہا ہو تو بات کر سکتا ہے۔ (۳) عن ميمون بن مهران أنه كره الكلام و الامام يخطب۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب ۳۶۰، فی الكلام اذا اُصعد الامام المنبر و خطب، ج اول، ص ۲۵۸، نمبر ۵۳۰) اس اثر میں ہے کہ خطبہ دیتے وقت بات کرنا مکروہ سمجھتے تھے جس کا مطلب یہ نکلا کہ جب خطبہ سے چپ ہو تو بات کرنے کی گنجائش ہے۔

**لغت:** اخلال: خلل ڈالنا۔ استماع: کان لگا کر سننا۔ تمتد: نہ سے مشتق ہے۔ لمبا ہونا۔

**ترجمہ:** ۳ اور امام ابو حنیفہؒ کی دلیل حضور علیہ السلام کا قول ہے کہ جب امام خطبہ کے لئے نکلے تو نہ نماز ہے اور نہ کلام ہے۔

خرج الامام فلا صلوة ولا كلام من غير فصل ۴ ولان الكلام قد يمتد طبعاً فاشبه الصلوة  
(۶۳۳) واذا اذن المؤذنون الاذان الاول ترك الناس البيع والشراء وتوجهوا الى الجمعة  
للقوله تعالى فاسعوا الى ذكر الله وذروا البيع.

اور یہ جملہ بغیر کسی فرق کے ہے [اسلئے امام کے نکلنے کے بعد نماز اور کلام ممنوع ہو گئے۔

**تشریح :** یہ حدیث تو نہیں ملی البتہ حضرت سعید بن مسیب اور زہری کا قول ہے۔ وہ یہ ہے۔ صاحب ہدایہ کا اثر یہ ہے۔ عن  
سعید بن المسیب قال : خروج الامام يقطع الصلوة و كلامه يقطع الكلام (مصنف ابن ابی شیبہ، ۳۶۰ فی الکلام  
اذ اصعد الامام المنبر و خطب ج اول ص ۴۵۸، نمبر ۵۲۹۹ نمبر ۵۳۰۱ مصنف عبدالرزاق، باب جلوس الناس حين يخرج الامام، ج  
ثالث، ص ۱۰۰ نمبر ۵۳۶۶) اس اثر میں ہے کہ امام کے نکلنے سے نماز اور کلام دونوں منقطع ہو جاتے ہیں، یعنی دونوں نہیں کر سکتے۔  
**ترجمہ :** ۴ اور اسلئے بھی کہ طبعاً بات بھی لمبی ہو جاتی ہے تو وہ بھی نماز کے مشابہ ہو گئی۔

**تشریح :** یہ صاحبین کو جواب ہے، انہوں نے فرمایا تھا کہ نماز لمبی ہو سکتی ہے اسلئے جب امام چپ ہو تو نماز پڑھنے کی گنجائش نہیں  
ہو تو اس کا جواب دیا جا رہا ہے کہ فطری بات یہ ہے کہ بات بھی لمبی ہو سکتی ہے اسلئے جس طرح نماز کے لمبی ہونے کے خطرے تو اس کو  
پڑھنے کی گنجائش نہیں اسی طرح بات کے لمبی ہونے کے خطرے سے اس کو بھی کرنے کی اجازت نہیں ہونی چاہئے۔

**ترجمہ :** (۶۳۳) جب مؤذن جمعہ کے دن پہلی اذان دے تو لوگ خرید و فروخت چھوڑ دے اور جمعہ کی طرف متوجہ ہو جائے۔

**ترجمہ :** اللہ تعالیٰ کے قول کی وجہ سے کہ اذان دی جائے تو اللہ کے ذکر کی طرف دوڑو اور خرید و فروخت چھوڑ دو۔

**تشریح :** اس وقت دو اذان دی جاتی ہیں، اسلئے پہلی اذان کے وقت خرید و فروخت چھوڑ دینا چاہئے، کیونکہ آیت میں یہی حکم  
ہے۔

**وجہ :** خود آیت میں ہے (۱) یا ایہا الذین آمنوا اذا نودى للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله وذروا  
البيع (آیت ۹ سورۃ الجمعہ ۶۲) اس آیت سے معلوم ہوا کہ اذان دی جائے تو خرید و فروخت چھوڑ کر جمعہ کی طرف چل پڑنا چاہئے۔  
البتہ حضور کے زمانے میں دوسری اذان ہوتی تھی اور حضرت عثمانؓ نے دیکھا کہ لوگوں کی بھیڑ زیادہ ہے تو ایک اذان کا اضافہ کر دیا  
جس کو پہلی اذان کہتے ہیں۔ اس کا ثبوت اس حدیث سے ہے (۲)۔ عن السائب بن يزيد قال كان النداء يوم الجمعة  
اوله اذا جلس الامام على المنبر على عهد النبي ﷺ و ابی بکر و عمر فلما كان عثمان و كثر الناس زاد  
النداء الثالث على الزوراء قال ابو عبد الله الزوراء موضع بالسوق بالمدينة . (بخاری شریف، باب الاذان يوم  
الجمعة ص ۱۲۳ نمبر ۹۱۲ را بود او شریف، باب النداء يوم الجمعة ص ۱۶۲ نمبر ۱۰۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ پہلی اذان حضرت عثمان

(۶۳۴) واذا صعد الامام المنبر جلس واذن المؤذنون بين يدي المنبر ﴿۱﴾ بذلك جرى التوارث  
 ۲ ولم يكن على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم الا هذا الاذان ولهذا قيل هو المعتبر في  
 وجوب السعي وحرمة البيع والاصح ان المعتبر هو الاول اذا كان بعد الزوال لحصول الاعلام به.

نے اضافہ کیا ہے۔ اور اس وقت بھی جمعہ کے لئے اذان دی جاتی ہے اس لئے اب اسی وقت جمعہ کے لئے سعی کرنا ہوگا۔ (۳) اس کی  
 تائید میں یہ اثر ہے قال لی مسلم بن یسار اذا علمت ان النهار قد انتصفت يوم الجمعة فلا تتابعوا شيئا .  
 (مصنف بن ابی شیبہ، ۳۷۲، الساعۃ التي يكره فيها الشراء والبيع، ج اول، ص ۶۱۵، نمبر ۵۳۸۳) قلت للزهري متى يحرم  
 البيع والشراء يوم الجمعة فقال كان الاذان عند خروج الامام فحدث امير المؤمنين عثمان التأذينة الثالثة  
 فاذن على الزوراء ليجتمع الناس فارى ان يترك الشراء والبيع عند التأذينة (مصنف بن ابی شیبہ، ۳۷۲، الساعۃ  
 التي يكره فيها الشراء والبيع، ج اول، ص ۵۳۸۹) اس اثر سے معلوم ہوا کہ اذان اول کے پاس پاس ہی خرید و فروخت چھوڑ دینا  
 چاہئے۔ کیونکہ وہی ندا ہے۔

**ترجمہ:** (۶۳۴) جب امام منبر پر چڑھ جائے تو منبر پر بیٹھے اور مؤذن منبر کے سامنے اذان دے [پھر امام خطبہ دے]۔

**تشریح:** یہ خطبہ کے آداب ہیں کہ جب امام خطبہ کے لئے بیٹھے تو مؤذن اسکے سامنے اذان دے، حضور کے زمانے سے یہی  
 طریقہ آ رہا ہے۔

**وجہ:** (۱) اس سب کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن سائب بن يزيد قال كان يؤذن بين يدي رسول الله ﷺ اذا  
 جلس على المنبر يوم الجمعة على باب المسجد وابى بكر و عمر . (ابوداؤد شریف، باب النداء يوم الجمعة ص ۱۶۲  
 نمبر ۱۰۸۸ بخاری شریف، باب التأذين عند الخطبة ص ۱۲۳ نمبر ۹۱۶) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ امام منبر پر بیٹھے گا اس وقت اس  
 کے سامنے اذان ثانی دی جائے گی۔ اس کے بعد امام خطبہ دے گا۔

**ترجمہ:** ۱ حضور کے زمانے سے یہی طریقہ آ رہا ہے۔ اسکے لئے اوپر حدیث گزر گئی۔

**ترجمہ:** ۲ اور حضور کے زمانے میں یہی پہلی اذان تھی، اسی لئے بعض حضرات نے فرمایا کہ جمعہ کی طرف سعی کے واجب ہونے  
 میں اور خرید و فروخت حرام ہونے میں یہی اذان معتبر ہے، صحیح بات یہ ہے کہ پہلی اذان معتبر ہے اگر زوال کے بعد ہو اس سے اعلان  
 کے حاصل ہونے کی وجہ سے

**تشریح:** پہلے گزر چکا ہے کہ حضور کے زمانے میں صرف وہ اذان تھی جو خطبہ کے وقت امام کے سامنے دی جاتی ہے، لیکن حضرت  
 عثمانؓ نے دیکھا کہ لوگ بہت ہو گئے ہیں اور آنے میں تاخیر کرتے ہیں تو شروع کی ایک اور اذان بڑھا دی۔ تو چونکہ حضور کے زمانے

میں امام کے سامنے والی اذان تھی اسلئے بعض حضرات نے فرمایا کہ یہی امام کے سامنے والی اذان ہی وہ اذان ہے جس وقت سعی واجب ہے اور آیت کی بنا پر خرید و فروخت حرام ہوتی ہے۔ کیونکہ حضورؐ کے زمانے میں دوسری اذان پر جمعہ کی طرف سعی واجب تھی۔ لیکن صحیح بات یہ ہے کہ اگر زوال کے بعد پہلی اذان دی گئی ہو جو حضرت عثمان نے بڑھائی ہے تو اسی وقت جمعہ کی طرف سعی واجب ہو گی اور خرید و فروخت حرام ہوگی کیونکہ اس سے اعلان کا مقصد تو حاصل ہو ہی گیا

**وجہ:** (۱) اسکی وجہ یہ اثر ہے۔ عن الضحاک قال: اذا زالت الشمس من يوم الجمعة فقد حرم البيع و الشراء حتى تقضى الصلوة۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب الساعۃ التي یکرہ فیہا الشراء و البیع، ج اول، ص ۳۶۵، نمبر ۵۳۸۵) اس اثر میں ہے کہ زوال کے بعد خرید و فروخت حرام ہے، اسلئے اذان اول زوال کے بعد ہو تو اسی وقت سے سعی واجب ہے اور بیع شراء حرام ہے۔

<https://darsenizamibooks.wordpress.com/>



## ﴿باب صلوٰۃ العیدین﴾

(۶۳۵) وتجب صلوٰۃ العید علی کل من تجب علیہ صلوٰۃ الجمعة

## ﴿باب صلوٰۃ العیدین﴾

**ضروری نوٹ:** عید کی نماز واجب ہے۔ زمانہ جاہلیت میں لوگ عید مناتے تھے۔ بعد میں اسلام میں بھی اس کو برقرار رکھا۔ اس کا ثبوت اس آیت سے ہے ولتکملوا العدة ولتکبروا اللہ علی ما ہدایکم ولعلکم تشکرون۔ (آیت ۸۵ سورۃ البقرۃ ۲) تفسیر طبری میں ہے کہ اس آیت میں عید الفطر میں تکبیر کہنے کا تذکرہ ہے۔ کیونکہ اسی آیت کے شروع میں روزے کا تذکرہ ہے۔ جس سے عید الفطر کا ثبوت ہوتا ہے۔ اور فصل لربک وانحر۔ (آیت ۲ سورۃ الکواثر ۱۰۸) اس آیت میں تذکرہ ہے کہ پہلے عید الاضحیٰ کی نماز پڑھو پھر جانور کی قربانی کرو۔ اس لئے دونوں آیتوں سے عید الفطر اور عید الاضحیٰ کا ثبوت ہوتا ہے۔

**ترجمہ:** (۶۳۵) عید کی نماز ہر اس آدمی پر واجب ہے جس پر جمعہ کی نماز واجب ہے۔

**تشریح:** جن لوگوں پر جمعہ کی نماز واجب ہے اور جن شرائط کے ساتھ واجب ہے انہیں لوگوں پر عیدین کی نماز واجب ہے اور انہیں شرائط کے ساتھ واجب ہے، مثلاً غلام، بیمار، عورت اور بچے اور معذور پر جمعہ کی نماز واجب نہیں ہے تو عید کی نماز بھی واجب نہیں، اور گاؤں میں جمعہ کی نماز واجب نہیں ہے تو عید کی نماز بھی واجب نہیں ہے۔ یہاں پر بھی سب دلائل جمعہ کے ہی ہیں۔

**وجہ:** (۱) نماز عیدین کے وجوب کی دلیل یہ آیت ہے۔ فصل لربک وانحر۔ (آیت ۲ سورۃ الکواثر ۱۰۸) اس آیت میں صل امر کا صیغہ ہے جو وجوب پر دلالت کرتا ہے، جس سے بقر عید کی نماز واجب ہونے کی دلیل ہے (۲) اس حدیث کی دلالت ہے۔ عن ابی سعید الخدری قال کان النبی ﷺ یخرج یوم الفطر والاضحیٰ الی المصلیٰ فاول شیء یدأ بہ الصلوٰۃ ثم ینصرف فیقوم مقابل الناس والناس جلوس علی صفوفہم فیعظہم ویوصیہم ویأمرہم۔ (بخاری شریف، باب الخروج الی المصلیٰ بغیر منبر ص ۳۱ نمبر ۹۵۶) اس حدیث میں ہے کہ آپؐ ہمیشہ ایسا کرتے تھے کہ عید الفطر اور عید الاضحیٰ کے لئے نکلا کرتے تھے، یہ استمرار اور ہمیشگی وجوب پر دلالت کرتی ہے۔ آپؐ نے کبھی عیدین کی نماز نہیں چھوڑی یہ وجوب کی دلیل ہے۔ (۳) بخاری شریف میں ہے کہ عورتوں کو عید کے لئے نکلنے کا حکم دیتے تھے اور حکم دینا وجوب کی دلیل ہے اس سے بھی واجب ثابت ہوتا ہے۔ حدیث یہ ہے۔ عن ام عطیۃ قالت : أمرنا نبینا ﷺ أن نخرج العواتق ذوات الخدود۔ (بخاری شریف، باب خروج النساء والحیض الی المصلیٰ ص ۱۵۶، نمبر ۹۷۴) مسلم شریف، باب ذکر اربعۃ خروج النساء فی العیدین الی المصلیٰ ص ۳۵۵، نمبر ۸۹۰/۲۰۵۴) اس حدیث میں جب عورتوں کو عید کے لئے نکلنے کا حکم دیا تو اس سے پتہ چلتا ہے کہ عید کی نماز واجب ہے۔

**فائدہ:** امام شافعیؒ کے نزدیک چونکہ وجوب کا درجہ نہیں ہے اس لئے ان کے یہاں نماز عیدین سنت مؤکدہ ہیں۔ (۱) ان کی

۱۔ وفي الجامع الصغير عيدان اجتماع في يوم واحد فالاول سنة والثاني فريضة ولا يترك

دلیل یہ حدیث بھی ہے۔ عن البراء بن عازب قال قال النبی ﷺ ان اول ما يبدأ في يومنا هذا ان نصلی ثم نرجع فنحرف من فعل ذلك اصاب سنتنا۔ (بخاری شریف، باب الخطبة بعد العید ص ۳۱ نمبر ۹۶۵) اس حدیث میں اصاب سنتنا ہے جس سے معلوم ہوا کہ عیدین کی نماز سنت ہے۔ (۲) اثر میں ہے۔ عن علیؑ قال : من السنة أن تأتي الصلاة يوم العيد۔ (مصنف عبد الرزاق، باب وجوب الصلاة، الفطر والاغتسل، ج ثالث، ص ۱۷۱، نمبر ۵۷۳) اس اثر سے معلوم ہوا کہ عید کی نماز سنت ہے

**ترجمہ:** ۱۔ اور جامع صغیر میں ہے کہ ایک ہی دن میں دو عیدیں [جمعہ اور عید] جمع ہو جائیں تو پہلی عید سنت ہے، اور دوسری [عید] فرض ہے البتہ دونوں میں سے کسی ایک کو بھی نہ چھوڑے۔ مصنف نے فرمایا کہ یہ جملہ اس بات پر تصریح ہے کہ عید کی نماز سنت ہے اور پہلا [یعنی متن] کا جملہ وجوب پر تصریح ہے، اور یہی روایت امام ابو حنیفہؒ کا ہے۔

**تشریح:** قدوری کے متن سے معلوم ہوتا ہے کہ امام ابو حنیفہؒ کے یہاں عیدین واجب ہیں، اور جامع صغیر کی جو عبارت ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ عیدین واجب نہیں سنت ہیں، کیونکہ جامع صغیر کی عبارت یہ ہے کہ جمعہ کے دن عید کی نماز پڑ جائے تو پہلی عید سنت ہے، اور دوسری عید یعنی جمعہ فرض ہے، تو اس سے معلوم ہوا کہ عید سنت ہے۔ ہر ایک کی دلیل اوپر گزر گئی ہے۔ جامع صغیر کی عبارت یہ ہے۔ محمد، عن يعقوب، عن ابي حنيفة عیدان اجتماع في يوم واحد فالاول سنة والآخر فريضة ولا يترك واحد منهما۔ (جامع صغیر، باب فی العیدین والصلوة بعرفات والکبیر فی ایام التثریق، ص ۱۱۳) اس عبارت سے معلوم ہوا کہ عید کی نماز سنت ہے۔

اگر جمعہ کے دن عید پڑ جائے تو ہمارے یہاں شہر کے لوگ عید اور جمعہ دونوں پڑھیں۔ البتہ گاؤں کے لوگوں پر نہ جمعہ واجب ہے اور نہ عید، وہ لوگ تو نفلی طور پر عید میں شریک ہونے کے لئے شہر آتے ہیں اسلئے انکے لئے گنجائش ہے کہ عید کی نماز پڑھ کر جمعہ کے لئے شہر میں ٹھہرے رہیں اور چوں کہ ان لوگوں پر جمعہ بھی واجب نہیں ہے اسلئے یہ بھی گنجائش ہے کہ عید پڑھ کر گھر چلے جائیں اور گاؤں میں جا کر ظہر کی نماز پڑھیں۔ اس حدیث میں اس کا اشارہ ہے۔ قال شهدت معاوية بن أبي سفيان وهو يسأل زيد بن أرقم قال : أشهدت مع رسول الله ﷺ عیدین اجتماع في يوم؟ قال : نعم قال : كيف صنع؟ قال صلى العيد ثم رخص في الجمعة فقال : من شاء ان يصلى فليصل۔ دوسری حدیث میں ہے۔ عن ابي هريرة عن رسول الله ﷺ أنه قال قد اجتمع في يومكم هذا عيدان، فمن شاء أجزأه من الجمعة وأنا مجمعون۔ (ابوداؤد شریف، باب اذا وافق يوم الجمعة يوم عید، ص ۱۶۲، نمبر ۱۰۷۳) ان دونوں حدیثوں سے معلوم ہوتا ہے کہ شہر والے عید کے دن جمعہ بھی

واحدمنہما قال وهذا تنصيص على السنة والاوّل على الوجوب وهو رواية عن ابي حنيفة ۲ وجه الاوّل مواظبة النبي صلى الله عليه وسلم عليها ۳ ووجه الثاني قوله صلى الله عليه وسلم في حديث الاعرابي عقيب سؤاله هل على غيرهن قال لا الا ان تطوّع والاوّل اصح ۴ وتسميته سنة لوجوبه بالسنة (۲۳۶) ويستحب في يوم الفطر ان يطعم قبل الخروج الى المصلى ويغتسل ويستاك

پڑھے۔ - تنصيص: کا ترجمہ ہے تصریح کرنا۔

**ترجمہ:** ۲ پہلے قول کی وجہ حضور کا عید پر ہمیشہ کرنا ہے۔

متن میں جو یہ قول اختیار کیا ہے کہ شہر والے پر عید کی نماز سنت نہیں واجب ہے، اسکی وجہ یہ ہے کہ حضورؐ نے عید کی نماز ہمیشہ پڑھی موت تک کبھی نہیں چھوڑی جس سے معلوم ہوتا ہے کہ عید کی نماز واجب ہے۔ - وجوب کی دلیل اوپر حدیث گزر گئی۔

**ترجمہ:** ۳ دوسرے قول کی وجہ دیہاتی کی حدیث میں انکے اس سوال کے بعد حضورؐ نے فرمایا، کہ کیا ان پانچ نمازوں کے بعد کچھ اور بھی فرض ہے؟ تو آپؐ نے فرمایا نہیں! مگر یہ کہ نفل پڑھو۔ لیکن پہلا قول زیادہ صحیح ہے۔

**تشریح:** جامع صغیر میں دوسرا قول نقل کیا ہے کہ عید کی نماز سنت ہے۔ اسکی وجہ یہ بیان فرماتے ہیں کہ نجد کے ایک دیہاتی کو آپؐ نے فرمایا تھا کہ دن رات میں پانچ نمازیں فرض ہیں، تو انہوں نے پوچھا تھا کہ کیا اور بھی فرض ہے؟ تو آپؐ نے فرمایا تھا کہ نہیں، اور فرض نہیں ہے، ہاں نفل ہے اگر پڑھو تو نفل کے طور پر پڑھ سکتے ہو۔ جس سے معلوم ہوا کہ عید کی نماز فرض نہیں ہے نفل یا سنت کے درجے میں ہے۔ حدیث یہ ہے۔ سمع طلحة بن عبيد الله يقول: جاء رجل الى رسول الله ﷺ من أهل نجد شائر الرأس نسمع دوى صوته و لا نفقه ما يقول حتى دنا فاذا هو يسأل عن الاسلام فقال رسول الله ﷺ: خمس صلوات في اليوم و الليلة، فقال هل على غيرها قال: لا الا ان تطوع۔ (بخاری شریف، باب الزکاة من الاسلام، ص ۱۱، نمبر ۴۶۶، مسلم شریف، باب بیان الصلوات الاتی ہی ارکان الاسلام، ص ۲۶، نمبر ۱۰۷۱۱) اس حدیث میں ہے کہ پانچ نماز کے علاوہ نفل ہے، جس سے معلوم ہوا کہ عیدین واجب نہیں ہے سنت کے درجے میں ہو سکتی ہے۔ لیکن حضرت امام ابوحنیفہ کا یہ قول کہ عید کی نماز واجب ہے یہ قول زیادہ صحیح ہے۔

**ترجمہ:** ۴ اور عید کو سنت کہنا اس بنا پر ہے کہ عید کا وجوب حدیث یعنی سنت سے ثابت ہے۔

**تشریح:** یہ امام شافعیؒ کو جواب ہے کہ حدیث میں جو عید کی نماز کو سنت کہا ہے وہ اس بنیاد پر ہے کہ عید کی نماز کا ثبوت سنت یعنی حدیث سے ہے اسلئے اسکو سنت کہا ہے، ورنہ حقیقت میں عید کی نماز واجب ہے۔

**ترجمہ:** (۲۳۶) عید الفطر کے دن مستحب ہے کہ انسان عید گاہ کی طرف نکلنے سے پہلے کچھ کھائے، اور غسل کرے، اور مسواک

و یتطیب ۱۔ لما روی انه صلی اللہ علیہ وسلم کان یطعم فی یوم الفطر قبل ان ینخرج الی المصلی ۲۔ و کان یغتسل فی العیدین ولانہ یوم اجتماع فیسن فیہ الغسل و التطیب کما فی الجمعة کرے، اور خوشبو لگائے۔

**تشریح :** اس عبارت میں عید کے لئے چار سنتیں بیان کی گئی ہیں۔ [۱] عید الفطر میں عید گاہ کی طرف نکلنے سے پہلے کچھ کھائے [۲] نماز میں جانے سے پہلے غسل کرے [۳] مسواک کرے [۴] اور خوشبو لگائے۔ یہ سب جمعہ میں بھی سنت ہیں اور عید میں بھی سنت ہیں، کیونکہ جمعہ میں بھی اور عیدین میں بھی عام آدمیوں کا اجتماع ہوتا ہے۔

**ترجمہ :** ۱۔ اسلئے کہ حضور عید الفطر کے دن عید گاہ کی طرف نکلنے سے پہلے کھایا کرتے تھے۔

**وجہ :** (۱) عید الفطر میں میٹھی چیز کھانا سنت ہے اسکے لئے صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ عن انس بن مالک قال کان رسول اللہ ﷺ لا یعدو یوم الفطر حتی یأکل تمرات . وفي حدیث آخر . حدثنی انس عن النبی ﷺ و یأکلھن و تمر . (بخاری شریف، باب الاکل یوم الفطر قبل الخروج ص ۳۰ نمبر ۹۵۳، ترمذی شریف، باب ماجاء فی الاکل یوم الفطر قبل الخروج ص ۱۳۲، نمبر ۵۴۲) حدیث سے معلوم ہوا کہ عید گاہ جانے سے پہلے عید الفطر میں کچھ میٹھی چیز کھانا چاہئے۔ اور عید الاضحیٰ میں نماز کے بعد کھانا مستحب ہے۔ (۲) اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن عبد اللہ بن بریدۃ عن ابیہ قال قال کان رسول اللہ لا ینخرج یوم الفطر حتی یطعم ولا یأکل یوم النحر حتی ینذبح (سنن للبیہقی، باب یرک الاکل یوم النحر حتی یرجع ج ۳، ص ۲۰۱، نمبر ۶۱۵۹، ترمذی شریف، باب ماجاء فی الاکل یوم الفطر قبل الخروج ص ۱۳۲، نمبر ۵۴۲) (۳) عن عبد اللہ بن بریدۃ عن ابیہ قال کان النبی ﷺ لا ینخرج یوم الفطر حتی یطعم، و لا یطعم یوم الاضحیٰ حتی یصلی (ترمذی شریف، باب ماجاء فی الاکل یوم الفطر قبل الخروج ص ۱۳۲، نمبر ۵۴۲، ابن ماجہ شریف، باب فی الاکل یوم الفطر قبل ان ینخرج، ص ۲۵۰، نمبر ۱۷۵۶) اس حدیث میں ہے کہ عید الفطر میں نماز سے پہلے اور عید الاضحیٰ میں نماز کے بعد کھایا کرتے تھے۔

**ترجمہ :** ۲۔ اور عیدین میں غسل کرے، اور اس لئے بھی کہ وہ اجتماع کا دن ہے تو اس میں غسل کرنا اور خوشبو لگانا مسنون ہے جیسے جمعہ میں مسنون ہے

**تشریح :** عیدین میں جمعہ کی طرح اجتماع ہوتا ہے اسلئے جس طرح جمعہ میں لوگوں کو اذیت سے بچانے کے لئے غسل کرنا اور خوشبو کرنا مسنون ہے اسی طرح عیدین میں بھی مسنون ہے۔

**وجہ :** (۱) غسل سنت ہے اسکے لئے حدیث یہ ہے۔ عن ابن عباس قال : کان رسول اللہ ﷺ یغتسل یوم الفطر و یوم الاضحیٰ۔ (ابن ماجہ شریف، باب ماجاء فی الاعتسال فی العیدین، ص ۱۸۶، نمبر ۱۳۱۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عیدین میں غسل کرنا سنت ہے۔ (۲) عن ابن عمر انہ کان یغتسل فی العیدین اغتسالاً من الجنابة . (سنن للبیہقی، باب

۳۔ ویلبس احسن ثیابہ لان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان له جبة فنک اوصوف یلبسها فی الاعیاد (۶۳۷) ویؤدی صدقة الفطر ﴿۱﴾ اغناء للفقیر لیتفرغ قلبه للصلوة

الاغتسال للاعیاد ج اول ص ۴۲۷، نمبر ۱۴۲۸ / مصنف ابن ابی شیبہ، ۴۲۶ فی الغسل یوم العیدین ج ثانی ص ۵۵۰، نمبر ۵۷۷ (۳) چونکہ عید بھی جمعہ کی طرح اجتماع ہے اس لئے جو چیزیں جمعہ میں سنت ہوں گی وہی کام عیدین میں سنت ہوں گے۔ اور جمعہ میں یہ کام سنت ہیں (۴) حدیث یہ ہے۔ عن ابی سعید الخدری و ابی ہریرۃ قالا قال رسول اللہ ﷺ من اغتسل یوم الجمعة و لبس من احسن ثیابہ و مس من طیب ان کان عنده ثم اتی الجمعة. (ابوداؤد شریف، باب الغسل للجمعة ص ۵۶ نمبر ۳۴۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جمعہ کے دن غسل کرے۔ اچھے کپڑے پہنے اور خوشبو ملے اور عیدین بھی جمعہ کی طرح اجتماع ہیں اس لئے ان میں بھی یہ کام کرنا سنت ہونگے۔

**ترجمہ:** ۳۔ اور عید کے دن اپنے کپڑوں میں سے عمدہ کپڑا پہنے۔ اسلئے کہ حضورؐ کے پاس فنک یا اون کا جبہ تھا جسکو آپ عید میں پہنا کرتے تھے۔

**تشریح:** چونکہ لوگوں کے اجتماع کا دن ہے اسلئے اپنے پاس جتنے کپڑے ہیں ان میں سے جو عمدہ ہوا سکو پہنتا کہ لوگوں کو بھی خوشی ہو۔ چنانچہ حضورؐ کے پاس یحییٰ چادر تھی جسکو آپ عید میں پہنا کرتے تھے۔

**نفت:** فنک: لومڑی سے چھوٹا ایک جانور ہوتا ہے، اسکی کھال بہت عمدہ ہوتی ہے، لوگ اسکا جبہ بناتے ہیں۔ صوف: اون۔

**وجہ:** (۱) عید کے دن اچھے کپڑے پہننے کی حدیث موجود ہے۔ ان عبد اللہ بن عمر قال اخذ عمر جبة من استبرق تباع فی السوق فاخذها فاتی بها رسول اللہ فقال یا رسول اللہ اتبع هذه تجمل بها للعید والوفود. (بخاری شریف، باب ماجاء فی العیدین والتجمل فیہما ص ۱۳۰ نمبر ۹۴۸) اس حدیث میں ہے تجمل بها للعید والوفود جس سے معلوم ہوا کہ عید کے لئے اچھے کپڑے پہننا اور خوبصورت بننا سنت ہے۔ (۲) جبہ فنک، سے صاحب ہدایہ کا اشارہ غالباً اس حدیث کی طرف ہے۔ عن جابر أن رسول اللہ کان یلبس برده الاحمر فی العیدین و الجمعة۔ (سنن بیہقی، باب الزینۃ للعید، ج ثالث، ص ۳۹۷، نمبر ۶۱۳۶) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عید کے لئے آپؐ سرخ دھاری والی چادر اوڑھا کرتے تھے۔

**ترجمہ:** (۶۳۷) صدقة الفطر ادا کرے۔

**ترجمہ:** ۱۔ فقیر کو مالدار کرنے لئے تاکہ اس کا دل نماز کے لئے فارغ ہو جائے۔

**تشریح:** عید گاہ جانے سے پہلے صدقہ فطر ادا کرے تو بہتر ہے، اور اگر نہ کرے گا تو واجب سا قسط نہیں ہوگا بلکہ بعد میں بھی ادا کرنا ہوگا۔

(۶۳۸) ویتوجه الی المصلی ولا یکبر ﴿۱﴾ عند ابی حنیفۃ فی طریق المصلی وعندہما یکبر اعتبارا بالاضحی

**وجہ:** عن ابن عمرؓ قال: فرض رسول اللہ ﷺ زکاة الفطر صاعا من تمر أو صاعا من شعیر علی العبد و الحر و الذکر و الانثی و الصغیر و الکبیر من المسلمین، و أمر بها أن تؤدی قبل خروج الناس الی الصلاة. (بخاری شریف، باب فرض صدقة الفطر، ص ۲۳۲، نمبر ۱۵۰۳، مسلم شریف، باب الامر باخراج زکاة الفطر قبل الصلاة، ص ۳۹۸، نمبر ۲۲۸۸/۹۸۶) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عید گاہ جانے سے پہلے صدقہ فطر ادا کرے تاکہ غریب کے پاس کچھ مال ہو جائے تو وہ دل کے فراغت کے ساتھ عید کی نماز پڑھے۔

**ترجمہ:** (۶۳۸) اور عید گاہ کی طرف متوجہ ہو۔ اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک راستہ میں تکبیر نہ کہے اور صاحبین کے نزدیک تکبیر کہے گا عید گاہ کے راستہ میں زور سے۔

**ترجمہ:** ﴿۱﴾ بقرعید پر قیاس کرتے ہوئے۔

**شریح:** امام ابوحنیفہ کے نزدیک عید الفطر میں راستہ میں تکبیر زور سے نہیں پڑھے گا بلکہ آہستہ پڑھے گا اور عید الاضحیٰ کے وقت راستہ میں زور سے تکبیر پڑھے گا۔

**وجہ:** (۱) اس کی وجہ یہ ہے کہ تکبیر ایک قسم کی دعا ہے اور دعا کو آہستہ پڑھنا چاہئے اس لئے عید الفطر میں تکبیر آہستہ پڑھے گا۔ (۲) ان کا استدلال اس اثر سے ہے۔ عن شعبۃ قال کنت اقود ابن عباس یوم العید فیسمع الناس یکبرون فقال ما شأن الناس قلت یکبرون قال یکبرون؟ قال یکبر الامام؟ قلت لا قال امجانین الناس (مصنف ابن ابی شیبہ ۴۱۳ فی التکبیر اذا خرج الی العید ج ثانی ص ۴۸۸، نمبر ۵۶۲۹) اس اثر میں حضرت ابن عباس نے زور سے تکبیر کہنے سے انکار کیا ہے۔ البتہ عید الاضحیٰ میں زور سے تکبیر بہت سی احادیث سے ثابت ہے۔ اس لئے وہاں زور سے تکبیر پڑھے گا۔

**فائدہ:** صاحبین کے نزدیک دونوں میں تکبیر زور سے پڑھے گا۔ (۱) ان کی دلیل یہ حدیث ہے۔ ان عبد اللہ بن عمر اخبرہ ان رسول اللہ ﷺ کان یکبر یوم الفطر من حین ینخرج من بیتہ حتی یأتی المصلی۔ (دارقطنی، کتاب العیدین ج ثانی ص ۳۲ نمبر ۱۶۹۸، مستدرک للحاکم، کتاب صلوة العیدین، ج اول، ص ۴۳۸، نمبر ۱۱۰۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عید گاہ تک زور سے تکبیر پڑھے (۲) عن ابن عمرؓ أنه اذا غدا یوم الاضحی و یوم الفطر یجهر بالتکبیر حتی یأتی المصلی، ثم یکبر حتی یأتی الامام۔ (دارقطنی، کتاب العیدین ج ثانی ص ۳۲ نمبر ۷۰۰، مصنف ابن ابی شیبہ، باب ۴۱۳، فی التکبیر اذا خرج الی العید، ج اول، ص ۴۸۷، نمبر ۵۶۱۸) اس اثر سے معلوم ہوا کہ عید الفطر اور عید الاضحیٰ دونوں کے راستے

۲۔ ولہ انّ الاصل فی الشاء الاخفاء والشرع وردہ فی الاضحی لانہ یوم تکبیر ولا کذلک الفطر (۶۳۹) ولا یتنفل فی المصلی قبل صلوة العید ﴿۱﴾ لان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لم یفعل ذلک مع حرصہ علی الصلوۃ

میں تکبیر زور سے کہی جائے گی۔

**ترجمہ:** ۲۔ امام ابو حنیفہؒ کی دلیل یہ ہے کہ ثناء اور ذکر میں اصل پوشیدگی ہے، اور حدیث میں زور سے تکبیر کے بارے میں عید الاضحیٰ کے بارے میں وارد ہوئی ہے، اسلئے کہ وہ تکبیر کا دن ہے، اور عید الفطر کا دن ایسا نہیں ہے۔

**تشریح:** امام ابو حنیفہؒ کی دلیل یہ ہے کہ تکبیر ایک قسم کا ذکر ہے اور ذکر کے بارے میں آیت یہ ہے کہ اسکو آہستہ پڑھے اسلئے عید الفطر میں تکبیر آہستہ پڑھے (۱) آیت یہ ہے۔ ادعوا ربکم تضرعا وخفیۃ انہ لا یحب المعتدین، (آیت ۵۵ سورۃ الاعراف)۔ (۲) اذکر ربک فی نفسک تضرعا وخفیۃ ودون الجہر من القول بالغدو والاصال ولا تکن من الغافلین۔ (آیت ۲۰۵ سورۃ الاعراف) ان دونوں آیتوں سے معلوم ہوا کہ ذکر آہستہ کہنا چاہئے، اسلئے عید الفطر کی تکبیر بھی آہستہ کہے۔ (۳) اور جو تکبیر کی حدیث ہے وہ عید الاضحیٰ کے بارے میں وارد ہوئی ہے اور وہ بھی اوپر کی آیت کے خلاف وارد ہوئی ہے اسلئے وہ صرف عید الاضحیٰ ہی میں رہے گی (۴) دوسری بات یہ ہے کہ عید الاضحیٰ کا دن ذبح کا دن ہے جس میں تکبیر زور سے پڑھی جاتی ہے اسلئے بھی اس دن زور سے تکبیر کہنے کے مناسب ہے اور عید الفطر کا دن ذبح کا دن نہیں ہے اسلئے اس دن زور سے تکبیر کہنے کے مناسب نہیں ہے۔ (۵) اثر میں اسکا ثبوت ہے۔ عن الاعمش قال: کنت أخرج مع أصحابنا ابراہیم وخیثمۃ و اسی صالح یوم العید فلا یکبرون۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب فی التکبیر اذ اخرج الی العید، ج اول، ص ۷۸، نمبر ۵۶۲۳) اس اثر میں ہے کہ یہ بڑے حضرات عید کے دن تکبیر نہیں کہتے تھے۔ تاہم تکبیر دونوں کے یہاں ہے البتہ اس بات کے احتباب میں اختلاف ہے کہ زور سے تکبیر پڑھنا مستحب ہے یا آہستہ پڑھنا مستحب ہے۔

**ترجمہ:** (۶۳۹) عید گاہ میں نماز عید سے پہلے نفل نہیں پڑھی جائے گی۔

**ترجمہ:** ۱۔ اسلئے کہ نماز کی حرص کے باوجود حضورؐ نے نفل نہیں پڑھی۔

**تشریح:** عید سے پہلے نفل پڑھنا مکروہ ہے، اس بارے میں تفصیل ہے کہ عید گاہ کے علاوہ بھی عید سے پہلے نفل پڑھنا مکروہ ہے، اور بعض حضرات نے فرمایا کہ صرف عید گاہ میں نفل پڑھنا مکروہ، باقی دوسری جگہ پڑھنا جائز ہے۔

**وجہ:** (۱) نفل میں مشغول ہوگا تو عید کی نماز پڑھنے میں دیر ہوگی۔ حالانکہ اس کو سب سے پہلے کرنا ہے (۲) صاحب حدایہ کی حدیث یہ ہے۔ عن ابن عباس ان النبی ﷺ خرج یوم الفطر فصلی رکعتین لم یصل قبلہا ولا بعدها ومعہ

۲۔ ثم قيل الكراهة في المصلى خاصة وقيل فيه وفي غيره عامة لانه صلى الله عليه وسلم لم يفعله  
(۶۳۰) واذا حلت الصلوة بارتفاع الشمس دخل وقتها الى الزوال واذا زالت الشمس خرج  
وقتها ﴿۱﴾ لان النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي العيد والشمس على قيد رمح اورمحين.

بلال۔ (بخاری شریف، باب الصلوٰۃ قبل العید وبعدہ ص ۱۳۵ نمبر ۹۸۹) مسلم شریف، باب ترک الصلوٰۃ قبل العید وبعدہ ص ۱۱۵۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عید کے پہلے اور بعد میں بھی نماز نفل نہیں پڑھنی چاہئے۔ لیکن دوسری حدیث میں ہے کہ عید سے پہلے تو آپ نے نفل نہیں پڑھی لیکن عید کے بعد گھر میں آکر نفل پڑھی ہے جس سے معلوم ہوا کہ عید کے بعد عید گاہ میں تو اچھا نہیں ہے البتہ گھر میں نفل پڑھ سکتا ہے۔ حدیث یہ ہے۔ عن ابی سعید الخدری قال : کان رسول اللہ ﷺ لا یصلی قبل العید شینا فاذا رجع الی منزلہ صلی رکعتین۔ (ابن ماجہ شریف، باب ما جاء فی الصلوٰۃ قبل الصلاۃ العید وبعدہا، ص ۱۸۳، نمبر ۱۲۹۳) اس حدیث میں ہے کہ عید کے بعد گھر میں نفل پڑھ سکتا ہے۔ (۲) اثر میں ہے عن ابن عباس کره الصلوٰۃ قبل العید۔ (بخاری شریف، باب الصلوٰۃ قبل العید وبعدہ ص ۱۳۵ نمبر ۹۸۹) اس اثر سے معلوم ہوا کہ عید سے پہلے تو نفل مکروہ ہے بعد میں نہیں۔

**ترجمہ:** ۲۔ پھر کہا گیا ہے کہ کراہیت خاص طور پر عید گاہ میں نفل پڑھنے میں ہے۔ اور کہا گیا ہے کہ عید گاہ اور اسکے علاوہ میں عام ہے اسلئے کہ حضورؐ نے نماز نہیں پڑھی ہے۔

**تشریح:** بعض حضرات نے فرمایا کہ صرف عید گاہ میں نفل پڑھنا مکروہ ہے، اور اسکے علاوہ میں پڑھ سکتا ہے۔ اور بعض حضرات نے فرمایا کہ عید گاہ اور غیر عید گاہ دونوں میں نفل پڑھنا مکروہ ہے۔ اور اسکی دلیل اوپر کی حدیث ہے کہ حضورؐ نے حرص کے باوجود نفل نہیں پڑھی۔

**وجہ :** (۱) اور جو حضرات فرماتے ہیں کہ عید گاہ کے علاوہ میں نفل پڑھ سکتا ہے اسکی دلیل یہ اثر ہے۔ عن عباس بن سهل أنه كان يرى أصحاب رسول الله ﷺ في الاضحى والفطر يصلون في المسجد ركعتين ركعتين ولا يرجعون اليه۔ (سنن ترمذی، باب المأ موم ينقل قبل صلاة العيد وبعد هان في بيت المسجد وطريقته، ج ثالث، ص ۲۳۵، نمبر ۶۲۳۲) اس اثر سے معلوم ہوا کہ عید گاہ کے علاوہ میں نفل پڑھ سکتا ہے۔

**ترجمہ:** (۶۴۰) پس جب نماز حلال ہو جائے سورج کے بلند ہونے سے تو نماز عید کا وقت داخل ہو جائے گا زوال تک، پس جب سورج زائل ہو گیا تو اس کا وقت نکل گیا۔

**ترجمہ:** اس لئے کہ حضور عید کی نماز سورج کے ایک نیزہ یا دو نیزہ اوپر اٹھنے پر پڑھتے تھے۔



**تشریح :** سورج نکلنے وقت کوئی بھی نماز پڑھنا حرام ہے، اسلئے جب سورج تھوڑا بلند ہو جائے یعنی ایک نیزہ یا دو نیزے کے برابر اونچا ہو جائے تب کوئی بھی نماز پڑھنا حلال ہو جاتا ہے اور اسی وقت سے عید کی نماز کا وقت شروع ہوتا ہے، اور سورج سر پر آنے تک یعنی ٹھیک دو پہر سے پہلے تک نماز جائز ہے اور ٹھیک دو پہر کے وقت نماز پڑھنا حرام ہو جاتا ہے، اس وقت تک عید کا بھی وقت رہتا ہے اسکے بعد عید کا وقت ختم ہو جاتا ہے، پس اگر ٹھیک دو پہر سے پہلے عید کی نماز پڑھ لی تو ٹھیک ہے اور اگر کسی وجہ سے اس وقت سے پہلے نماز نہ پڑھ سکے تو اب دوسرے دن نماز پڑھے، آج اس کا وقت ختم ہو گیا۔

**لغت :** ریح: نیزہ، بھالا، بھالا کے اگلے حصے میں دھاردار لوہا لگا ہوتا ہے اور اسکو پکڑ کر پھینکنے کے لئے پچھلے حصے میں تفر یا ساڑھے چارنٹ کی لاٹھی لگی ہوتی ہے اس طرح نیزے کی لمبائی پانچ نٹ ہوتی ہے، اور دو نیزے کی لمبائی دس نٹ ہوگی۔ اس کا مطلب یہ ہوگا کہ سورج افق سے پانچ نٹ، یا دس نٹ اونچا ہو جائے تب کوئی نماز پڑھنا حلال ہوگا اور عید کی نماز کا وقت شروع ہوگا۔ سورج نکلنے سے دس منٹ کے بعد نماز کا وقت شروع ہو جاتا ہے۔ سورج کی چٹائی کنارہ افق کو چھوڑ دے تو قاعدے کے اعتبار سے نماز حلال ہو جائے گی۔ سورج نکلنے کا جو ٹائم دیا ہوتا ہے اس سے پانچ منٹ کے بعد نماز حلال ہو جائے گی، البتہ احتیاط اس میں ہے کہ سورج نکلنے کے ٹائم سے دس منٹ کے بعد اشراق پڑھے۔

**وجہ:** (۱) آفتاب ایک نیزہ یا دو نیزہ اوپر اٹھ جائے تو عید کا وقت ہوگا اور زوال تک رہے گا اسکی دلیل یہ حدیث ہے۔ جو صاحب ہدایہ نے نقل کی ہے۔ عن عمر و بن عبسۃ السلمی أنه قال قلت یا رسول اللہ! ای اللیل اسمع؟ ..... حتی تصلی الصبح ثم اقصر حتی تطلع الشمس فترتفع قیس ریح أو رمحین فانها تطلع بین قرنی شیطان ویصلی لہا الکفار، ثم صل ما شئت فان الصلاة مشہودۃ مکتوبۃ حتی یعدل الرمح ظلہ ثم اقصر فان جہنم تسجر و تفتح ابو ابیہا۔ (ابوداؤد شریف، باب من رخص فیہما اذا کانت الشمس مرتفعۃ، ص ۱۹۱، نمبر ۱۲۷۷) اور نسائی شریف کی حدیث میں صرف قید ریح ہے یعنی ایک نیزہ سورج اوپر ہو جائے تو نماز حلال ہے۔ سمعت عمر و بن عبسۃ یقول .... فدع الصلاة حتى ترتفع قید ریح و یذهب شعاعها ثم الصلاة محضورة مشہودۃ حتی تعتدل الشمس اعتدال الرمح بنصف النهار (نسائی شریف، باب النھی عن الصلوۃ بعد العصر، ص ۷۹، نمبر ۵۷۳) اس حدیث میں ہے کہ سورج ایک نیزہ تک بلند ہو جائے تو نماز حلال ہے اور زوال تک حلال رہے گا، یہی عید کی نماز کا وقت ہے۔ (۲) قال خرج عبد اللہ بن بسر صاحب رسول اللہ ﷺ مع الناس فی یوم عید الفطر او اضحی فانکر ابطاء الامام فقال انا کنا قد فرغنا ساعتنا هذه وذلک حین التسبیح۔ (ابوداؤد شریف، باب وقت الخروج الی العید ص ۱۶۸، نمبر ۱۱۳۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ تسبیح یعنی نماز اشراق کے وقت آپ ﷺ نماز عید سے فارغ ہو جایا کرتے تھے۔ اس لئے یہی وقت نماز عید کا ہوگا (۳) پہلے ضروری نوٹ میں ایک حدیث بخاری کی گزری جس میں یہ لفظ تھا۔ عن البراء بن عازب قال قال سمعت النبی

٢ ولما شهدوا بالهلال بعد الزوال امر بالخروج الى المصلى من الغد (٢٣١) ويصلى الامام بالناس ركعتين يكبر فى الاولى للافتتاح وثلاث بعدها ثم يقرأ الفاتحة وسورة ويكبر تكبيرة يركع بها ثم يتدى فى الركعة الثانية بالقراءة ثم يكبر ثلاثا بعدها ويكبر رابعة يركع بها ﴿١﴾ وهذا قول ابن مسعود وهو قولنا.

جلالہ علیہ السلام یخطب فقال ان اول ما نبدا به فی یومنا هذا ان نصلی ثم نرجع فننحر (بخاری شریف، باب سنۃ العیدین لالہ الاسلام ص ۱۲۱ نمبر ۹۵۱) جس سے معلوم ہوا کہ اس دن سورج نکلنے کے بعد پہلی چیز نماز عید پڑھنا ہے اس لئے سورج بلند ہونے کے بعد عید کی نماز کا وقت ہوگا۔ اور زوال کے بعد وقت ختم ہو جائے گا۔

**ترجمہ:** ۷۔ اور چاند دیکھنے کی گواہی زوال کے بعد دی تو عید گاہ کی طرف دوسرے دن نکلنے کا حکم دیا جائے گا۔

**تشریح:** اگر کسی نے عید کے چاند دیکھنے کی گواہی ٹھیک دوپہر کے وقت دیا یا اسکے بعد دیا تو چونکہ آج عید کا وقت ختم ہو چکا ہے اسلئے اب دوسرے دن عید کی نماز پڑھے۔

**وجہ:** (۱) اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن عمومة له من اصحاب النبی ﷺ ان رکبا جاء والی النبی ﷺ یشهدون انهم روا الهلال بالامس فامرهم ای یفطروا واذا أصبحوا ان یغدوا الی مصلاتهم . (ابوداؤد شریف ، باب اذا لم یخرج الامام للعید من یومہ یخرج من الغد ص ۱۷۱ نمبر ۱۱۵۷۷ ابن ماجہ شریف ، باب ما جاء فی الشہادة علی رؤساء المصالح ، ص ۲۳۷ ، نمبر ۱۶۵۳) اس حدیث میں زوال کے بعد چاند دیکھنے کی گواہی دی ہے تو اس دن نماز نہیں پڑھی بلکہ اگلے دن صبح کو نماز عید پڑھنے کے لئے کہا جو اس بات کی دلیل ہے کہ زوال کے بعد عید کا وقت نہیں رہتا۔

**ترجمہ:** (۶۳۱) امام لوگوں کو دو رکعت نماز پڑھائے، پہلی رکعت میں نماز شروع کرنے کے لئے تکبیر کہے، اور تین تکبیریں اسکے بعد کہے پھر سورہ فاتحہ پڑھے اور سورت ملائے اور تکبیر کہہ کر رکوع میں جائے، پھر دوسری رکعت قرأت کے ساتھ شروع کرے پھر اسکے بعد تین تکبیر زوائد کہے اور چوتھی تکبیر کہے اور اسکے ساتھ رکوع میں جائے۔

**ترجمہ:** یہ ابن مسعود کا قول ہے اور وہی ہمارا قول ہے۔

**تشریح :** اس عبارت میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ عید کی نماز کیسے پڑھائے اور تکبیر زوائد کتنی کہے اور کب کہے دونوں رکعتوں میں قرأت سے پہلے یا پہلی رکعت میں قرأت سے پہلے اور دوسری رکعت میں قرأت کے بعد۔۔ فرماتے ہیں کہ پہلی رکعت میں قرأت سے پہلے تکبیر زوائد کہے، اور دوسری رکعت میں قرأت کے بعد تکبیر زوائد کہے، اور پہلی رکعت میں بھی تین تکبیر زوائد کہے اور دوسری رکعت میں بھی تین ہی تکبیر زوائد کہے۔

۲۔ وقال ابن عباس یكبر فی الاولیٰ للافتتاح وخمسًا بعدها وفي الثانية یكبر خمسًا یقرأ وفي رواية یكبر اربعًا وظهر عمل العامة اليوم بقول ابن عباس لامر بنیه الخلفاء

**وجہ:** (۱) حدیث میں ہے عن ابن عباس ان النبی ﷺ خرج یوم الفطر فصلی رکعتین لم یصل قبلها ولا بعدها۔ (بخاری شریف، باب الصلوۃ قبل العید وبعدها ص ۳۵ نمبر ۹۸۹، مسلم شریف، باب ترک الصلاۃ قبل العید وبعدها فی المصلی ص ۳۵۶، نمبر ۸۸۴/۲۰۵۷) اس حدیث میں ہے کہ آپؐ نے عید کی نماز صرف دو رکعت پڑھائی۔ اس لئے عید کی نماز صرف دو رکعت ہوگی۔

**وجہ:** (۱) صاحب ہدایہ کا اثر یہ ہے۔ سل هذا لعبد الله ابن مسعود ، فـالـه فقال ابن مسعود : یكبر اربعاً ، ثم یقرأ ، ثم یكبر فیركع ، ثم یقوم فی الثانية فیركع ، ثم یكبر اربعاً بعد القراءة ۔ (مصنف عبدالرزاق، باب التکبیر فی الصلوۃ یوم العید ج ۳ ص ۱۶۷ نمبر ۵۷۰/۵۷۱، مصنف ابن ابی شیبہ، باب ۴۲۰، فی التکبیر فی العیدین واختلافهم فیہ، ج ۱ ص ۳۹۴، نمبر ۵۷۰) اس اثر میں ہے کہ پہلی رکعت میں قرأت سے پہلے چار تکبیر کہے، جس کا مطلب یہ ہوا کہ ایک تکبیر تحریمہ کا اور باقی تین تکبیریں زوائد ہیں۔ اسی طرح دوسری رکعت میں قرأت کے بعد چار تکبیریں کہے، یعنی تین تکبیر زوائد اور ایک تکبیر رکوع کے لئے۔ مصنف عبدالرزاق کے اسی اثر میں ہے کہ حضرت حذیفہؓ اور حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ اور حضرت سعید بن عاصؓ نے بھی حضرت ابن مسعودؓ کے اس قول پر سکوت فرمایا جس کا مطلب یہ ہے کہ ان حضرات کی بھی رائے یہی ہے (۲) تین تکبیر زوائد کی دلیل یہ حدیث ہے۔ سأل ابو موسیٰ الاشعری و حذیفه بن الیمان کیف كان رسول الله یكبر فی الاضحی والفطر؟ فقال ابو موسیٰ كان یكبر اربعاً تکبیرة علی الجنائز فقال حذیفه صدق (ابوداؤد شریف، باب التکبیر فی العیدین ص ۱۷۰ نمبر ۱۱۵۳ سنن للبیہقی، باب ذکر الخیر الذی روی فی التکبیر اربعاً، ج ۳ ص ۴۰۸، نمبر ۲۱۸۳، مصنف عبدالرزاق، باب التکبیر فی الصلوۃ یوم العید ج ۳ ص ۱۶۷ نمبر ۵۷۰) ان احادیث سے معلوم ہوا کہ عید کی نماز میں پہلی رکعت میں تکبیر احرام کے بعد تین تکبیر کہی جائے گی۔ تو تکبیر احرام کے ساتھ چار تکبیریں ہو گئیں۔ اس طرح دوسری رکعت میں قرأت کے بعد تین تکبیر زوائد کہی جائے گی تو تکبیر رکوع کے ساتھ چار تکبیریں ہو جائیں گی۔ (۲) اور دوسری رکعت میں قرأت کے بعد چار تکبیر کہی جائے گی اس کی دلیل یہ اثر ہے فاسندوا امرهم الی ابن مسعود فقال تکبیر اربعاً قبل القراءة ثم تقرأ فاذا فرغت کبرت فرکعت ثم تقوم فی الثانية فتقرأ فاذا فرغت کبرت اربعاً (سنن للبیہقی، باب ذکر الخیر الذی روی فی التکبیر اربعاً ج ۳ ص ۴۰۸، نمبر ۲۱۸۳، مصنف عبدالرزاق، باب التکبیر فی الصلوۃ یوم العید ج ۳ ص ۱۶۸ نمبر ۵۷۰) اس اثر میں موجود ہے کہ دوسری رکعت میں قرأت کے بعد چار تکبیر کہی جائے گی۔ تین تکبیر زوائد کی اور ایک تکبیر رکوع کی ہوگی۔

**ترجمہ:** ۲۔ اور حضرت عبداللہ ابن عباسؓ نے فرمایا کہ پہلی رکعت میں تحریمہ کے لئے تکبیر کہے، اور اسکے بعد پانچ تکبیر کہے، اور

۳۔ فاما المذهب فالقول الاول لان التكبير ورفع الايدي خلاف المعهود فكان الاخذ بالاقل اولی  
 ۴۔ ثم التكبيرات من اعلام الدين حتى يجهر بها فكان الاصل فيها الجمع وفي الركعة الاولى يجب  
 الحاقها بتكبير الافتتاح لقوتها من حيث الفرضية والسبق وفي الثانية لم يوجد الا تكبيرة الركوع  
 فوجب الضم اليها

دوسری رکعت میں پانچ تکبیر کہے پھر قرأت کرے، اور ایک روایت میں ہے کہ دوسری رکعت میں چار تکبیر کہے۔ آج کل عام لوگوں  
 کا عمل حضرت عبداللہ ابن عباسؓ کے قول پر ہے، کیونکہ بنو عباس کے خلفاء نے اس کا حکم دیا ہے۔

**تشریح:** حضرت ابن عباسؓ کا عام قول تو یہی ہے کہ پہلی رکعت میں سات تکبیر کہے اور دوسری رکعت میں پانچ۔ لیکن ایک قول  
 یہ بھی ہے پہلی رکعت میں پانچ اور دوسری رکعت میں پانچ تکبیر زوائد کہے، اور ایک روایت میں ہے کہ دوسری رکعت میں چار تکبیر کہے،  
 اور دونوں رکعتوں میں تکبیر قرأت سے پہلے کہے۔ مصنف فرماتے ہیں کہ اس وقت حضرت ابن عباسؓ کے بیٹوں کی خلافت ہے اسلئے  
 انہوں نے حکم دیا کہ حضرت ابن عباسؓ کے قول کے مطابق تکبیر کہی جائے اسلئے انہیں کے قول پر عام لوگ عمل کر رہے ہیں۔

**وجہ:** (۱) دوسری روایت کے مطابق اثریہ ہے۔ عن عبد اللہ بن حارث قال: صلی بنا ابن عباس یوم عید فکبر  
 تسع تکبیرات: خمساً فی الاولى واربعا فی الآخرة و آلی بین القرائین۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب ۴۲۰، فی  
 التکبیر فی العیدین واختلافهم فیہ، ج اول، ص ۴۹۵، نمبر ۵۷۰) اس اثر میں ہے کہ عبداللہ ابن عباسؓ نے پہلی میں پانچ اور دوسری  
 میں چار تکبیر کہی

**ترجمہ:** ۳۔ بہر حال صحیح مذہب تو پہلا ہی قول ہے اسلئے کہ تکبیر کہنا اور ہاتھ اٹھانا معبود کے خلاف ہے اسلئے کم سے کم کو لینا اولی  
 ہے۔

**تشریح:** صرف چھ تکبیر زوائد ہونے کی حنفیہ کی جانب سے یہ دلیل عقلی ہے۔ جبکہ حاصل یہ ہے کہ تکبیر کہنا اور ہاتھ اٹھانا یہ عام  
 نمازوں کا جو خاکذہن میں ہے اسکے خلاف ہے، کیونکہ نماز میں سکون سے رہنے کے لئے کہا گیا ہے۔ آیت میں ہے۔ حافظوا  
 علی الصلوات و الصلوة الوسطی و قوموا للہ فتنین۔ (آیت ۲۳۸، سورۃ البقرۃ ۲) اس آیت میں ہے سکون سے نماز  
 میں کھڑا رہو، اسلئے بار بار ہاتھ اٹھانا اتنا اچھا نہیں ہے اسلئے جتنا کم ہاتھ اٹھانا پڑے وہ بہتر ہے، اور اثر سے کم سے کم تین مرتبہ ہاتھ  
 اٹھانے کی روایت ملتی ہے اسلئے تین مرتبہ اٹھانا بہتر ہوگا۔ معبود: کا ترجمہ ہے، ذہن میں کسی چیز کے بارے میں جو ایک خاکہ ہوتا  
 ہے اسکو معبود کہتے ہیں۔

**ترجمہ:** ۴۔ پھر تکبیر دین کے اعلام میں سے ہے یہی وجہ ہے کہ اسکو زور سے پڑھا جاتا ہے، اسلئے اصل اس میں جمع کرنا ہوگا، اور

۵۔ والشافعیؒ اخذ بقول ابن عباس انه حمل المروی كله على الزوائد فصارت التكبيرات عنده خمسة عشر وستة عشر

پہلی رکعت میں اسکو تکبیر افتتاح کے ساتھ جمع کرنا واجب ہوگا فرضیت کے اعتبار سے اور پہلے ہونے کے اعتبار سے قوی ہونے کی وجہ سے، اور دوسری رکعت میں تکبیر رکوع کے علاوہ کوئی نہیں پائی گئی ہے اسلئے اس کے ساتھ ملانا واجب ہوگا۔

**تشریح :** پہلی رکعت میں تکبیر زوائد تکبیر تحریمہ کے ساتھ کیوں ہو اور قرأت سے پہلے کیوں ہو۔ اور دوسری رکعت میں قرأت کے بعد اور رکوع کی تکبیر کے ساتھ کیوں ہو اسکی دلیل عقلی ہے۔ اسکا حاصل یہ ہے کہ تکبیرات زوائد دین کے اعلام یعنی شعار اور جھنڈوں میں سے ہیں، اسی جھنڈے کو بلند کرنے کے لئے اسکو زور سے پڑھا جاتا ہے، اور شعار کا قاعدہ یہ ہے کہ اور تکبیر جو پڑھی جاتی ہو اسکے ساتھ ملا کر پڑھی جائے، اس اعتبار سے تکبیر تحریمہ اسکے زیادہ مناسب ہے کہ اسکے ساتھ ملا کر پڑھی جائے، کیونکہ وہ تکبیر فرض ہے اس اعتبار سے اسکی قوت ہے اور نماز کے بالکل شروع میں ہے اسلئے تکبیر افتتاح جسکو تکبیر تحریمہ کہتے ہیں اسکے ساتھ ملا کر تکبیر زوائد کو پڑھنا زیادہ بہتر ہے یہی وجہ ہے کہ سب اماموں کے نزدیک پہلی رکعت میں تکبیر زوائد تکبیر تحریمہ کے ساتھ ہی ہے۔ اور دوسری رکعت میں رکوع کی تکبیر کے علاوہ کوئی اور تکبیر اہم نہیں ہے اسلئے دوسری رکعت میں رکوع کی تکبیر کے ساتھ تکبیر زوائد کو ملا کر پڑھنا زیادہ بہتر ہے۔ اصل تو وہ اثر ہے جو پہلے گزر گیا۔

**ترجمہ :** ۵۔ امام شافعیؒ نے حضرت ابن عباسؓ کے قول کو لیا مگر جتنی تکبیروں کی روایت ہے سب کو زوائد پر محمول کیا اسلئے انکے نزدیک پندرہ تکبیریں یا سولہ تکبیریں ہو گئیں۔

**تشریح :** امام شافعیؒ کا مسلک یہ ہے کہ پہلی رکعت میں سات تکبیر اور دوسری رکعت میں پانچ تکبیر کہی جائے گی اور دونوں میں قرأت کے پہلے تکبیر کہی جائے گی، کیونکہ بہت سی روایت میں اس کا ثبوت ہے۔ موسوعہ میں عبارت یہ ہے۔ قال الشافعیؒ .... ثم کبر سبعاً لیس فیہا تکبیرۃ الافتتاح، ثم قرأ و رکع و سجد، فاذا قام فی الثانیۃ قام بتکبیرۃ القیام، ثم کبر خمساً سوی تکبیرۃ القیام۔ (موسوعہ امام شافعیؒ، باب التکبیر فی صلاۃ العیدین، ج ثالث، ص ۲۳۳، نمبر ۲۵۶۳) اس عبارت میں ہے کہ پہلی رکعت میں سات تکبیر اور دوسری رکعت میں پانچ تکبیر زوائد کہے اور دونوں میں قرأت سے پہلے کہے۔

صاحب ہدایہ کی رائے یہ ہے کہ حضرت امام شافعیؒ نے تکبیر تحریمہ اور دونوں رکعتوں کے رکوع کی تکبیر کو بھی بارہ تکبیر زوائد کے ساتھ ملا دیا جسکی وجہ سے سب تکبیر ملا کر پندرہ تکبیریں ہو گئیں۔ اور ایک روایت میں ہے کہ دوسری رکعت میں چھ تکبیر زوائد ہیں، اس روایت کے اعتبار سے سولہ تکبیریں ہو جائیں گی۔

**وجہ :** (۱) حدیث ہے۔ عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال قال نبی الله التکبیر فی الفطر سبع فی الاولی و خمس فی الآخرۃ والقراءۃ بعدہما کلیتہم (ابوداؤد شریف، باب التکبیر فی العیدین ص ۷۰ نمبر ۱۱۵۱/ ابن

(۶۳۲) قال یرفع یدیه فی تکبیرات العیدین ﴿ ۱ یرید بہ ماسوی التکبیر فی الركوع لقوله صلى الله عليه وسلم لا ترفع الايدي الا في سبع مواطن وذكر من جملتها تكبیرات الاعیاد

ماجہ شریف، باب ماجاء فی کم یکبر الامام فی صلاة العیدین، ص ۱۸۲، نمبر ۱۲۷، رد القطنی، کتاب العیدین ج ۲ ص ۳۶ نمبر ۱۷۱ (ان احادیث سے ثابت ہوا کہ پہلی رکعت میں سات اور دوسری رکعت میں پانچ تکبیریں کہی جائے گی اور قرأت سے پہلے کہی جائے گی۔ یہ اختلاف استنباب کا ہے۔ (۲) عن عمار ابن ابی عمار أن ابن عباس کبر فی عید ثنتی عشرة تکبیرة، سبعا فی الاولى وخمسا فی الاخرة. (مصنف ابن ابی شیبہ، باب ۴۲۰، فی التکبیر فی العیدین واختلافهم فیہ، ج اول، ۳۹۶، نمبر ۵۷۲۳، مصنف عبدالرزاق، باب التکبیر فی الصلوة یوم العید، ج ثالث، ص ۱۶۶، نمبر ۱۵۷۰) اس اثر میں ہے کہ پہلی رکعت میں سات اور دوسری رکعت میں پانچ تکبیریں کہی، تو دونوں کو ملا کر بارہ تکبیریں زوائد ہوں، اور ایک تکبیر تحریمہ کی اور دونوں رکعتوں میں دو تکبیریں رکوع کی ہوں، تو مجموعہ تین ہوں، اور بارہ تکبیر زوائد ملا کر پندرہ تکبیریں ہوں۔ صاحب ہدایہ نے اسی سب کو ملا کر پندرہ تکبیریں کہی ہیں

سنة عشرة [تکبیرة] سولہ تکبیریں بن جانے کی روایت یہ ہے۔ عن عطاء أن ابن عباس کبر فی عید ثلاث عشرة : سبعا فی الاولى و سنا فی الاخرة. (مصنف ابن ابی شیبہ، باب ۴۲۰، فی التکبیر فی العیدین واختلافهم فیہ، ج اول، ۳۹۴، نمبر ۵۷۰۱) اس اثر میں ہے کہ پہلی رکعت میں سات تکبیر، اور دوسری رکعت میں چھ تکبیریں، تو دونوں ملا کر تیرہ تکبیریں ہوں، اور ایک تکبیر تحریمہ کی اور دو تکبیریں دونوں رکوع کی، سب ملا کر سولہ تکبیریں ہوں۔

**ترجمہ:** (۶۳۲) دونوں ہاتھ عیدین کی تکبیر میں اٹھائے گا۔

**تشریح:** جب جب تکبیر زوائد کہے گا تو کہتے وقت ہاتھ بھی کانوں تک اٹھائے تاکہ شعار کا اظہار زیادہ ہو۔

**وجہ:** (۱) عن ابن جریج قال : قلت لعطاء : یرفع الامام یدیه کما کبر هذا التکبیر الزیادة فی صلوة الفطر ؟ قال : نعم و یرفع الناس أيضا. (مصنف عبدالرزاق، باب التکبیر بالیدین، ج ثالث، ص ۱۶۹، نمبر ۵۷۱۶) اس اثر میں ہے کہ تکبیر زوائد کے وقت ہاتھ بھی اٹھائے (۲) ان عمر بن الخطاب کان یرفع یدیه مع کل تکبیرة فی الجنابة والعیدین وهذا منقطع (سنن للبیہقی، باب رفع الیدین فی تکبیر العید ج ثالث ص ۴۱۲، نمبر ۶۱۸۹، مصنف عبدالرزاق، باب التکبیر بالیدین ج ثالث ص ۱۶۹، نمبر ۵۷۱۶) اس سے معلوم ہوا کہ تکبیر زوائد کے وقت ہاتھ بھی کانوں تک اٹھائے گا۔

**ترجمہ:** ۱۔ اس سے مراد رکوع میں تکبیر کے علاوہ ہے حضور کے قول کی وجہ سے کہ ہاتھ نہیں اٹھایا جائے گا مگر سات جگہوں پر اور اسکے مجموعے میں سے عید کی تکبیر کو ذکر کیا۔

۱ وعن ابی یوسفؒ انه لا یرفع والحجة علیه ماروینا (۶۴۳) قال ویخطب بعد الصلوة خطبتین ﴿

بذلک ورد النقل المستفیض

**تشریح :** متن میں جو ہاتھ اٹھانے کا ذکر ہے اس سے مراد یہ ہے کہ رکوع میں جاتے وقت جو تکبیر ہے اس وقت ہاتھ نہ اٹھائے، اس وقت ہاتھ اٹھانا امام شافعیؒ کے یہاں مسنون ہے، ہمارے یہاں نہیں، اسکے علاوہ تکبیر زوائد اور تکبیر تحریمہ کے وقت ہاتھ اٹھائے۔ صاحب حدایہ نے جس اثر کی طرف اشارہ کیا ہے اس میں سات جگہ ہاتھ اٹھانے کا تذکرہ ہے، لیکن عید کی تکبیر زوائد کے وقت ہاتھ اٹھانے کا تذکرہ نہیں ہے۔ تکبیر زوائد میں ہاتھ اٹھانے کا تذکرہ اوپر کے اثر میں گزر گیا۔ صاحب حدایہ کا اثر یہ ہے۔ عن ابن عباس قال : لا ترفع الأیدی الا فی سبع مواطن : [۱] اذا قام الی الصلوة [۲] و اذا رای البیت [۳] و علی الصفا [۴] و المروة [۵] و فی عرفات [۶] و فی جمع [۷] و عند الجمار۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، ص ۵، سنن کان یرفع یدیه فی اول تکبیرۃ ثم لا یعود، ج اول، ص ۲۱۴، نمبر ۲۴۵، سنن بیہقی، باب رفع الیدین اذا رای البیت، ج خامس، ص ۱۱، نمبر ۹۲۱۰) اس اثر میں ہے کہ سات جگہ تکبیر کہتے وقت ہاتھ اٹھایا جائے گا۔ جس میں عید کا تذکرہ نہیں ہے۔ البتہ اوپر کے اثر میں ہاتھ اٹھانے کا تذکرہ ہے جس سے ہاتھ اٹھانا ثابت کرتے ہیں

**ترجمہ :** ۱ حضرت امام ابو یوسفؒ سے ایک روایت یہ ہے کہ تکبیر زوائد میں ہاتھ نہیں اٹھایا جائے گا۔ لیکن انکے خلاف حجت وہ اثر ہے جو اوپر گزر گیا

**تشریح :** حضرت امام ابو یوسفؒ کی ایک روایت یہ ہے کہ تکبیر زوائد میں ہاتھ نہیں اٹھایا جائے گا، لیکن اوپر جو اثر بیان کیا وہ حضرت امام ابو یوسفؒ کی روایت کے خلاف ہے۔

**ترجمہ :** (۶۴۳) پھر نماز کے بعد خطبہ دیں دو خطبے۔

**ترجمہ :** ۱ اسکے بارے میں بہت سی احادیث وارد ہوئیں ہیں۔

**تشریح :** جس طرح جمعہ میں دو خطبے دیئے جاتے ہیں اسی طرح عیدین میں بھی دو خطبے دیئے جائیں گے۔

**وجہ :** (۱) نماز کے بعد خطبہ دینے کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن ابن عمر قال کان النبی ﷺ و ابو بکر و عمر یصلون العیدین قبل الخطبة (بخاری شریف، باب الخطبة بعد العید ص ۳۱، نمبر ۹۲۳، مسلم شریف، باب کتاب صلاة العیدین، ص ۳۵۳، نمبر ۲۰۴۴/۸۸۴) اس سے معلوم ہوا کہ خطبہ نماز کے بعد دیا جائے گا۔ (۲) سمعت ابن عباس قال خرجت مع النبی ﷺ یوم فطر او اضحی فصلی العید ثم خطب ثم اتی النساء فوعظهن (بخاری شریف، باب خروج الصبیان الی المصلی، ص ۱۳۲، نمبر ۹۷۵، مسلم شریف، باب کتاب صلاة العیدین، ص ۳۵۴، نمبر ۲۰۴۵/۸۸۴) اس حدیث میں خطبے کا تذکرہ

(۶۳۳) یَعْلَمُ النَّاسَ فِيهَا صَدَقَةُ الْفِطْرِ وَاحْكَامُهَا ﴿۱﴾ لَ اِنْهَا شَرَعَتْ لِاجْلِهِ. (۶۳۵) وَمَنْ فَاتَهُ

صلوة العيد مع الامام لم يقضها ﴿۲﴾

ہے، اور یہ بھی ہے کہ نماز کے بعد خطبہ دیا۔

اور دو خطبے ہوں انکی دلیل یہ حدیث ہے (۱) عن جابر قال : خرج رسول الله ﷺ يوم فطر أو أضحى فخطب قائما ثم قعد قعدة ثم قام . (ابن ماجہ شریف، باب ماجاء فی الخطبہ فی العیدین، ص ۱۸۳، نمبر ۱۲۸۹) اس حدیث میں ہے کہ آپ ﷺ نے عید میں دو خطبے دئے (۲) اس اثر میں انکی تصریح ہے۔ عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة قال السنة ان يخطب الامام في العیدین خطبتين يفصل بينهما بجلوس . (سنن بیہقی، باب جلوس الامام حين يطلع على المنبر الخ، ج ثالث، ص ۴۲۰، نمبر ۶۲۱۳) اس اثر میں ہے کہ عید میں دو خطبے دے۔ (۳) جمعہ میں دو خطبے ہیں تو عید بھی جمعہ کی طرح ہے اسلئے عید میں بھی دو خطبے ہونے چاہئے۔

**ترجمہ:** (۶۳۳) خطبے میں لوگوں کو صدقۃ الفطر اور اسکے احکام سکھائیں گے۔

**ترجمہ:** اسلئے کہ اسی لئے خطبہ مشروع ہوا ہے۔

**تشریح:** عید میں جو خطبہ دیں گے تو عید الفطر میں صدقۃ فطر اور عید الفطر کے احکام لوگوں کو سکھائیں گے، اور بقرعید کا موقع ہوتو قربانی وغیرہ کے احکام بتائیں گے تاکہ لوگوں کو انکی معلومات ہو جائے، کیونکہ ان خطبوں کا مقصد ہی یہی ہے۔

**وجہ:** حدیث میں ہے کہ عید الفطر کے موقع پر عورتوں کو صدقۃ کی ترغیب دی۔ (۱) حدیث یہ ہے۔ عن ابن عباس أن النبی صلی یوم الفطر رکعتین لم یصل قبلها ولا بعدها، ثم أتى النساء و معه بلال فأمرهن بالصدقۃ فجعلن یلقین، تلقی المرأة خرصها و سخابها۔ (بخاری شریف، باب الخطبۃ بعد العید، ص ۱۵۵، نمبر ۹۶۴) مسلم شریف، باب کتاب صلوة العیدین، ص ۳۵۴، نمبر ۸۸۴/۲۰۴۵) اس حدیث میں نماز کے بعد صدقۃ فطر کے احکام عورتوں کو بتایا۔

**ترجمہ:** (۶۳۵) جس کی عید کی نماز فوت ہو جائے امام کے ساتھ اس کو قضا نہیں کرے گا۔

**تشریح:** اگر پورے شہر والے ہی کی نماز فوت ہوگئی ہو تو دوسرے دن سب نماز پڑھے۔ لیکن کسی ایک دو آدمی کی نماز فوت ہوگئی تو وہ نماز کی قضا نہیں کرے گا، البتہ عید کے بدلے میں گھر میں دو رکعت یا چار رکعت نفل پڑھے۔

**وجہ:** (۱) نماز عید اجتماعیت کے ساتھ مشروع ہے اور جس کی نماز عید امام کے ساتھ چھوٹ گئی تو اب جماعت نہیں ہو سکے گی اس لئے اب نماز عید کو قضا نہیں کرے گا۔ البتہ دو رکعت نفل کے طور پر پڑھنا چاہئے تو پڑھ سکتا ہے۔ دلیل یہ قول ہے قال عطاء اذا فاتہ العید صلی رکعتین (بخاری شریف، باب اذا فاتہ العید صلی رکعتین ص ۱۳۴، نمبر ۹۸۷) (۲) قال عبد الله من فاتته العید



۱۔ لان الصلوة بهذه الصفة لم تعرف قرابة الابشرائط لانتتم بالمفرد (۶۳۶) فان غم الهلال وشهدوا عند الامام برؤية الهلال بعد الزوال صلى العيد من الغد ۱۔ لان هذا تاخير بعذر وقد ورد فيه الحديث (۶۳۷) فان حدث عذر يمنع من الصلوة في اليوم الثاني لم يصلها بعده ۱۔

فليصل اربعا (مصنف ابن ابی شیبہ، ۴۲۹ الرجل تقویۃ اصلوۃ فی العید کم یصلی ج ثانی ص ۴، نمبر ۸۷۹۹) اس اثر سے معلوم ہوا کہ جس کی نماز عید فوت ہو جائے وہ نفلی طور پر چار رکعت پڑھے۔

**ترجمہ:** ۱۔ اسلئے کہ اس طرح کی نماز قربت متعارف نہیں ہے مگر کچھ ایسی شرائط کے ساتھ کہ مفرد آدمی سے پوری نہیں ہو سکتی۔  
**تشریح:** عید کی نماز نہ پڑھنے کی دلیل عقلی ہے۔ کہ عید کی نماز قائم کرنے کے لئے ایسی شرائط ہیں کہ اکیلا آدمی اسکو پوری نہیں کر سکتا اسلئے عید کی نماز چھوٹ جانے کے بعد اسکو نہیں پڑھ سکتا، مثلاً عید کی نماز کے لئے جماعت شرط ہے، تو اکیلا آدمی جماعت نہیں کر سکتا، عید قائم کرنے کے لئے سلطان ہونا شرط ہے، اور یہاں سلطان نہیں ہے اس لئے بھی عید نہیں پڑھ سکتا۔ البتہ دو رکعت نفل کے طور پر پڑھ سکتا ہے۔

**ترجمہ:** (۶۳۶) پس اگر لوگوں کو چاند نظر نہ آئے اور امام کے پاس چاند دیکھنے کی گواہی زوال کے بعد دی تو عید کی نماز اگلی صبح کو پڑھے گا۔

**ترجمہ:** ۱۔ اس لئے کہ یہ عذر کی بناء پر تاخیر ہے، اور اس بارے میں حدیث وارد ہوئی ہے

**تشریح:** اتیس کی شام کو لوگوں کو چاند دکھائی نہیں دیا، اب دوسرے دن زوال کے بعد، یا ٹھیک دو پہر کو دو آدمیوں نے چاند دیکھنے کی گواہی دی تو چونکہ عید کی نماز کا وقت ختم ہو چکا ہے اس لئے آج نماز نہیں پڑھے گا اب اگلی صبح کو نماز پڑھے۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ عذر کی بناء پر یہ تاخیر ہوئی اور حدیث میں اسکی وضاحت ہے کہ صحابہ کو پہلے دن چاند نظر نہیں آیا اور زوال کے بعد چاند دیکھنے کی گواہی دی تو آپؐ نے فرمایا کہ کل عید کی نماز پڑھیں۔

**وجہ:** صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ عن ابی عمیر بن انس عن عمومة له من اصحاب النبی ﷺ ان رکبا جاءوا الى النبی ﷺ يشهدون انهم رآوا الهلال بالامس فامرهم ان يفطروا واذا اصبحوا ان يغدوا الى مصلاهم (ابوداؤد شریف، باب اذا لم یخرج الامام للعید من یومہ یخرج من الغد ص ۱۷۵ نمبر ۱۱۵ ابن ماجہ شریف، باب ما جاء فی الشہادة علی رؤیة الهلال، ص ۲۳۷، نمبر ۱۶۵۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ زوال کے بعد چاند دیکھنے کی گواہی آئے تو اگلے دن نماز عید پڑھی جائے گی۔

**ترجمہ:** (۶۳۷) پس اگر کوئی عذر پیش آجائے کہ لوگوں کو دوسرے دن بھی نماز سے روک دے تو اس کے بعد نماز عید نہیں پڑھی

١ لان الاصل فيها ان لاتنقضى كالجمعة الا انا تركناه بالحديث وقد ورد بالتاخير الى اليوم الثاني عند العذر (٢٢٨) ويستحب في يوم الاضحى ان يغتسل ويتطيب ﴿ ١ لما ذكرناه. (٢٢٩) ويؤخر الاكل حتى يفرغ من الصلوة ﴿ ١ لما روى ان النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يطعم في يوم النحر حتى يرجع فيأكل من اضحته

چائے گی۔

**ترجمہ:** ۱۔ اصل قاعدہ اس میں یہ ہے کہ جمعہ کی طرح اسکی قضاء نہ کی جائے مگر حدیث کی وجہ سے ہم نے اس بات کو چھوڑ دیا، اور حدیث میں عذر کی وجہ سے دوسرے دن تک تاخیر کی بات وارد ہوئی ہے۔

**تشریح:** دوسرے دن بھی کسی عذر کی وجہ سے عید الفطر کی نماز نہیں پڑھ سکا تو اب تیسرے دن عید الفطر کی نماز میں پڑھی جائے گی البتہ بقرعید کی نماز پڑھ سکتا ہے۔ اسکا مسئلہ آگے آ رہا ہے۔

**وجہ:** جمعہ کی نماز کی طرح عید کی بھی قضا نہیں ہونی چاہئے لیکن حدیث مذکور کی وجہ سے خلاف قیاس دوسرے دن قضا کروایا۔ لیکن تیسرے دن قضا کرنے کی حدیث نہیں ہے اس لئے تیسرے دن عید الفطر کی قضا نہیں کرے۔

**ترجمہ:** (۶۳۸) عید الاضحیٰ کے دن مستحب ہے کہ غسل کرے، خوشبو لگائے۔

**ترجمہ** ۱۔ اس حدیث کی بنا پر جو پہلے بیان کیا۔

**تشریح:** عید الاضحیٰ بھی عید الفطر کی طرح ہے اسلئے جو باتیں اس میں سنت ہیں وہ باتیں بقرعید میں بھی سنت ہوگی۔

**وجہ :** (۱) حدیث یہ ہے۔ عن ابی سعید الخدری وابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ من اغتسل يوم الجمعة و لبس من احسن ثيابه ومس من طيب ان كان عنده ثم اتى الجمعة. (ابوداؤد شریف، باب الغسل للجمعة ص ۵۶ نمبر ۳۳۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جمعہ کے دن غسل کرے۔ اچھے کپڑے پہنے اور خوشبو ملے اور عیدین بھی جمعہ کی طرح اجتماع ہیں اس لئے ان میں بھی یہ کام کرنا سنت ہو گئے۔ باقی تفصیل مسئلہ نمبر ۶۳۶ میں گزر چکی ہے۔

**ترجمہ:** (۶۳۹) اور کھانا مؤخر کرے یہاں تک کہ نماز سے فارغ ہو جائے۔

**ترجمہ:** اس لئے کہ روایت کی گئی ہے کہ حضورؐ دسویں ذی الحجہ کو نہیں کھاتے یہاں کہ نماز سے واپس ہوتے، اور قربانی کے گوشت میں سے ہی کھاتے۔

**تشریح:** بقر عید پر سنت یہ ہے کہ کھانا نماز کے بعد کھائے، بلکہ بہتر یہ ہے کہ قربانی کے گوشت سے افطار کرے۔

**وجه:** (١) عن عبد الله بن بريدة عن أبيه قال قال كان النبي ﷺ لا يخرج يوم الفطر حتى يطعم ، ولا يطعم يوم

(۶۵۱) ویصلی رکعتین کالفطر ﴿﴾ ۱ کذاک نقل

**ترجمہ:** (۶۵۰) اور عید گاہ کی طرف زور سے تکبیر کہتے ہوئے متوجہ ہو۔

**ترجمہ:** اس لئے کہ حضورؐ راستے میں تکبیر کہا کرتے تھے۔

**تشریح:** زور سے تکبیر کہتے ہوئے عید گاہ جائے گا۔ کیونکہ حضور سے روایت ہے کہ آپ تکبیر کہتے ہوئے عید گاہ تشریف لیا کرتے تھے۔

**وجہ :** (۱) صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ ان عبد اللہ بن عمر اخبرہ ان رسول اللہ ﷺ کان یکبر یوم الفطر من حین ینخرج من بیتہ حتی یأتی المصلی۔ (دارقطنی، کتاب العیدین ج ثانی ص ۳۴ نمبر ۶۹۸ ار مستدرک للحاکم، کتاب صلوۃ العیدین، ج اول، ص ۳۳۸، نمبر ۱۱۰۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عید گاہ تک زور سے تکبیر پڑھے (۲) عن ابن عمر أنه اذا غدا یوم الاضحی و یوم الفطر یجهر بالتکبیر حتی یأتی المصلی، ثم یکبر حتی یأتی الامام۔ (دارقطنی، کتاب العیدین ج ثانی ص ۳۴ نمبر ۷۰۰ ار مصنف ابن ابی شیبہ، باب ۴۱۳، فی التکبیر اذا خرج الی العید، ج اول، ص ۴۸، نمبر ۵۶۱۸) اس اثر سے معلوم ہوا کہ عید الفطر اور عید الاضحیٰ دونوں کے راستے میں تکبیر زور سے کہی جائے گی۔

**ترجمہ: (۶۵۱) عید الاضحیٰ کی نماز پڑھے گا دو رکعت عید الفطر کی نماز کی طرح۔**

**ترجمہ:** اے اسی طرح حدیث میں منقول ہے

**تشریح:** جس طرح عید الفطر کی نماز دو رکعت پڑھی جاتی ہے اسی طرح بقر عید کی نماز بھی دو رکعت ہی پڑھی جائے گی۔

**وجه: (I)** عن ابن عباس ان النبي ﷺ خرج يوم الفطر فصلى ركعتين لم يصل قبلها ولا بعدها. (بخاری)

(۲۵۲) ویخطب بعدها خطبتین ﴿۱﴾ لانه صلى الله عليه وسلم كذلك فعل (۲۵۳) ويعلم الناس فيهما الاضحية وتكبير التشريق ﴿۲﴾ لانه مشروع الوقت والخطبة ما شرعت الا لتعليمه.

شریف، باب الصلوۃ قبل العید وبعدها ص ۳۵ نمبر ۹۸۹ / مسلم شریف، باب ترک الصلوۃ قبل العید وبعدها فی الصلی، ص ۳۵۶، نمبر ۸۸۳ / ۲۰۵۷ اس حدیث میں ہے کہ آپؐ نے عید کی نماز صرف دو رکعت پڑھائی۔ اس لئے بقرعید کی نماز صرف دو رکعت ہوگی۔ (۲) عن معمر عن الزهري و قتادة قالا : صلاة الضحى و الفطر ركعتان ركعتان . (مصنف عبدالرزاق، باب وجوب صلاة الفطر والاضحى، ج ثالث، ص ۲۷۱، نمبر ۵۷۲ / مصنف ابن ابی عیسیٰ، باب الصلاۃ یوم العید من قال رکعتین، ج ثانی، ص ۸، نمبر ۵۸۵) اس اثر میں ہے کہ بقرعید کی نماز بھی دو رکعتیں ہی ہیں۔ اور پہلی حدیث سے یہ پتہ چلا کہ عید الفطر کی نماز دو رکعت ہے اسلئے اس پر قیاس کر کے بقرعید کی نماز بھی دو رکعت ہی ہوگی۔

**ترجمہ:** (۲۵۲) اور اس کے بعد خطبہ دے گا دو خطبے۔

**ترجمہ:** ﴿۱﴾ اس لئے کہ حضورؐ نے ایسا ہی کیا ہے۔

**تشریح:** بقرعید کی نماز کے بعد بھی دو خطبے دے، کیونکہ حضورؐ سے ایسا ہی منقول ہے۔

**وجہ:** صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے (۱)۔ سمعت ابن عباس قال خرجت مع النبی ﷺ یوم فطر او اضحی فصلی العید ثم خطب ثم اتى النساء فوعظهن (بخاری شریف، باب خروج الصبیان الی الصلی، ص ۱۳۲، نمبر ۹۷۵ / مسلم شریف، باب کتاب صلاۃ العیدین، ص ۳۵۴، نمبر ۸۸۳ / ۲۰۴۵) اس حدیث میں خطبے کا تذکرہ ہے، اور یہ بھی ہے کہ نماز کے بعد خطبہ دیا۔

اور دو خطبے ہوں اسکی دلیل یہ حدیث ہے (۲) عن جابر قال : خرج رسول الله ﷺ یوم فطر أو اضحی فخطب قائما ثم قعد قعدة ثم قام . (ابن ماجہ شریف، باب ماجاء فی الخطبہ فی العیدین، ص ۱۸۳، نمبر ۱۲۸۹) اس حدیث میں ہے کہ آپ ﷺ نے عید میں دو خطبے دئے۔

**ترجمہ:** (۲۵۳) اس میں قربانی کے احکام اور تکبیر تشریک کے احکام بتلائے۔

**ترجمہ:** ﴿۱﴾ اس لئے کہ وقت کا مشروع ہے، اور خطبہ اسی کی تعلیم کے لئے مشروع ہوا ہے۔

**تشریح:** بقرعید کے موقع پر جو خطبہ دے گا اس میں قربانی کے احکام بیان کرے، اور تکبیر تشریق کے احکام بیان کرے۔ کیونکہ یہ وقت کا تقاضا ہے اور اسی وقت کے تقاضے کو پورا کرنے کے لئے یہ خطبہ مشروع ہوا ہے۔

**وجہ:** حدیث میں بقرعید کے خطبے میں قربانی کے احکام کو بیان فرمایا ہے، حدیث یہ ہے۔ (۱) عن البراء قال : خطبنا النبی

(۶۵۴) فان كان عذر يمنع من الصلوة في يوم الاضحى صلاها من الغد وبعد الغد ولا يصليها بعد ﴿﴾  
 لذلك لان الصلوة موقته بوقت الاضحية فيقيد بايامها لكنه مسمى في التأخير من غير عذر لمخالفة  
 المنقول (۶۵۵) والتعريف الذي يصنعه الناس ليس بشئ ﴿﴾

عَلَيْهِ السَّلَامُ يوم النحر فقال ان اول ما نبدا به في يومنا هذا ان نصلی ثم نرجع فنحمر ، فمن فعل ذلك فقد اصاب  
 سُنَنًا۔ (بخاری شریف، باب التکبیر للعید، ص ۱۵۵، نمبر ۹۶۸، مسلم شریف، باب کتاب الاضاحی، باب وقعتها، ص ۸۷۵، نمبر  
 ۱۹۶۱/۵۰۷۱) اس حدیث میں ہے کہ بقرعید کے موقع پر خطبہ دیا تو قربانی کے احکام بیان فرمائے۔ جس سے معلوم ہوا کہ عید الفطر  
 کے موقع پر فطرہ کے احکام اور بقرعید کے موقع پر قربانی کے احکام بیان فرمائے۔

**ترجمہ:** (۶۵۴) پس اگر کوئی عذر ہو جو دسویں ذی الحجہ میں نماز کو روکتا ہو تو نماز اگلے دن پڑھے، یا اسکے اگلے دن پڑھے، اور  
 اسکے بعد نہ پڑھے۔

**تشریح:** اگر کسی عذر کی وجہ سے مثلاً پہلے دن چاند نظر نہیں آیا اور زوال کے بعد گواہی ہوئی، بارش اور طوفان زیادہ ہے تو  
 گیارہویں ذی الحجہ کو نماز پڑھے، اور کسی عذر کی وجہ سے گیارویں کو بھی نماز نہ پڑھ سکا تو بارہویں کو نماز پڑھے۔ اسکے بعد تیرہویں کو نماز  
 نہیں پڑھ سکتا۔ بارہویں ذی الحجہ تک ہی پڑھ سکتا ہے۔

**وجہ:** (۱) اسکی وجہ یہ ہے کہ عید کی نماز وقت کے ساتھ موقت ہے اسلئے پہلے دن ہی نماز پڑھنی چاہئے لیکن حدیث کی بناء پر ایک  
 دن کی تاخیر کی اور اس پر قیاس کر کے یہ کہا کہ جب تک قربانی کا دن ہے یعنی بارہویں ذی الحجہ تک تو گویا کہ انجی کا وقت ہے اسلئے عذر  
 کی بنا پر بارہویں ذی الحجہ تک نماز پڑھنے کی گنجائش دی گئی اس سے زیادہ نہیں۔

**ترجمہ:** اسلئے کہ نماز قربانی کے وقت کے ساتھ متعین ہے اسلئے اسکے دن کے ساتھ مقید ہوگا، لیکن بغیر عذر کے تاخیر کرنے  
 میں گنہگار ہوگا، حدیث کی مخالفت کی بنا پر۔

**تشریح:** یہ دلیل عقلی ہے، کہ بقرعید کی نماز قربانی کے دنوں کے ساتھ متعین ہے اسلئے انہیں دنوں میں پڑھنا ضروری ہوگا، اسکے  
 بعد تیرہویں تاریخ کو نہیں پڑھ سکتا، لیکن اس کا بھی خیال رکھے کہ عذر کی وجہ سے گیارہویں، یا بارہویں کو پڑھ سکتا ہے، بغیر عذر کے  
 مؤخر کرے گا تو گنہگار ہوگا کیونکہ حدیث میں عذر کی بنا پر ایک دن مؤخر کرنے کا ذکر ہے۔

**نفت:** موقت: وقت کے ساتھ خاص ہو۔ منقول: کا ترجمہ ہے، حدیث میں جو منقول ہے۔ مسمیٰ: اچھا نہیں کیا، گنہگار۔

**ترجمہ:** (۶۵۵) اور عذر کے ساتھ مشابہت جسکو لوگ کرتے ہیں یہ کوئی چیز نہیں ہے۔

۱۔ و هو ان یجمع الناس یوم عرفة فی بعض المواضع تشبیہا بالواقفین بعرفة لان الوقوف عرف عبادۃ مختصۃ بمکان مخصوص فلا یكون عبادۃ دونہ کسائر المناسک۔

**ترجمہ:** ۱۔ تعریف کا مطلب یہ ہے کہ لوگ عرفہ کے دن بعض جگہ جمع ہوں میدان عرفہ میں وقوف کرنے والوں کی مشابہت اختیار کرتے ہوئے۔ اسلئے کہ وقوف عرفہ مخصوص میدان میں عبادت مانا گیا ہے اسلئے اس میدان کے علاوہ میں عبادت نہیں ہوگی، جیسے اور [مناسک حج]، حج کی عبادتیں اور جگہ ادا نہیں ہو سکتیں۔

**تشریح:** صاحب قدوری کے زمانے میں لوگ عرفہ یعنی نویں ذی الحجہ کو کسی میدان میں جا کر روتے گڑ گڑاتے اور دعاء کرتے تھے، جس طرح عرفات میں حاجی لوگ روتے اور دعاء کرتے ہیں، ان حاجیوں کے ساتھ مشابہت کر کے سمجھتے کہ کوئی ثواب کا کام ہے۔ تو ماتن فرماتے ہیں کہ یہ کوئی ثواب کا کام نہیں ہے۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ یہ عبادت میدان عرفات کے ساتھ خاص ہیں اسلئے کسی اور میدان میں جا کر دعاء کرنے سے وہ عبادت ادا نہیں ہوگی اور نہ ثواب ملے گا۔ جس طرح حج کی اور عبادتیں مثلاً طواف کرنا ری جمار کرنا اور جگہ ادا نہیں ہو سکتا اسی طرح وقوف عرفہ وغیرہ بھی اور جگہ ادا نہیں ہو سکتا۔ بلکہ دین میں زیادتی کی وجہ سے گنہگار ہونے کا خطرہ ہے۔

## ﴿ فصل فی تکبیرات التشریق ﴾

(۶۵۶) وابدأ بتكبير التشریق بعد صلوة الفجر من يوم عرفة ويختم عقيب صلوة العصر من يوم النحر ﴿۱﴾ عند ابی حنیفہؒ ۲ وقالوا يختم عقيب صلوة العصر من اخر ايام التشریق والمسالمة مختلفة بين الصحابة فاخذوا بقول علی اخذاً بالاكثر اذ هو الاحتياط فی العبادات

## ﴿ فصل فی تکبیرات تشریق ﴾

**ترجمہ:** (۶۵۶) تکبیر تشریق نوں تاریخ فجر کی نماز کے بعد شروع کرے اور دسویں تاریخ عصر کی نماز کے بعد ختم کرے۔

**ترجمہ:** ۱۔ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک۔

**تشریح:** تکبیر تشریق ذی الحجہ کی نوں تاریخ کی فجر کی نماز کے بعد شروع کرے گا اور ذی الحجہ کی دسویں تاریخ کی عصر کی نماز کے بعد تک یعنی کل آٹھ نمازوں تک کہے گا۔

**وجہ:** (۱) تکبیر تشریق کا ثبوت اس آیت میں ہے، و یذکر واسم اللہ فی ایام معلومات علی ما رزقہم من بہیمۃ الانعام۔ (آیت ۲۸، سورۃ الحج ۲۲) اس آیت میں جو اللہ کا ذکر کرنے کے لئے کہا گیا ہے اس میں تکبیر تشریق بھی ہے۔ (۲) اس اثر میں بھی اس کا ذکر، و کان عمرؓ یکبر فی قبة بمنی فیسمعه اهل المسجد فیکبرون و یکبر اهل الاسواق حتی ترتج منی تکبیرا و کان ابن عمرؓ یکبر بمنی تلک الایام و خلف الصلوات۔ (بخاری شریف، باب التکبیر ایام منی و اذا نزل الی عرفہ، ص ۱۵۶، نمبر ۹۷) اس اثر میں ہے کہ حضرت عمرؓ تکبیر تشریق کہا کرتے تھے۔

دسویں ذی الحجہ کے عصر تک تکبیر کہے اسکی دلیل یہ اثر ہے۔ عن ابی وائل عن عبد اللہ [ابن مسعود] انه کان یکبر من صلوة الفجر يوم عرفة الی صلوة العصر من يوم النحر۔ (مصنف بن ابی شیبہ ۴۱۳ التکبیر من ای یوم ہوا لی ای ساعد ج اول، ص ۲۸۸ نمبر ۵۶۳۳ للبیہقی، باب من استحب ان یتعدی بالتکبیر خلف صلوة الصبح من يوم عرفة ج ثالث ص ۴۳۹، نمبر ۶۲۷) اس اثر سے معلوم ہوا کہ ذی الحجہ کی نوں تاریخ کے فجر سے یوم النحر یعنی دسویں ذی الحجہ کی عصر تک تکبیر تشریق کہی جائے گی۔

**ترجمہ:** ۲۔ اور صاحبینؒ نے فرمایا عصر کی نماز کے بعد سے ایام تشریق کے آخری دن تک۔ اور مسئلہ صحابہ کے درمیان مختلف فیہ ہے۔ اسلئے صاحبینؒ نے حضرت علیؓ کے قول کو اکثر کا اعتبار کرتے ہوئے لیا، اس لئے کہ عبادات میں یہی احتیاط ہے۔

**تشریح:** صاحبینؒ نے فرمایا کہ نوں ذی الحجہ کو فجر کی نماز کے بعد تکبیر تشریق پڑھنا شروع کرے اور تیرہویں تاریخ کے عصر تک تکبیر تشریق پڑھے۔

**وجہ:** (۱) اسکی وجہ یہ ہے کہ صحابہ کے درمیان اس بارے میں اختلاف رہا ہے کہ کب تکبیر ختم کرے؟ حضرت عبد اللہ ابن مسعود کا

۳ واخذ بقول ابن مسعود اخذًا بالاقول لان الجهر بالتكبير بدعة ۴ والتكبير ان يقول مرة واحدة ،الله اكبر الله اكبر لا اله الا الله والله اكبر الله اكبر والله الحمد، هذا هو الماثور عن الخليل صلوات الله عليه

مسلک یہ ہے کہ دسویں کے عصر تک پڑھے، اور حضرت علیؓ کا مسلک یہ ہے کہ تیرہویں کے عصر تک پڑھے، اسلئے حضرت امام ابوحنیفہؒ نے کم سے کم کو اختیار کرتے ہوئے حضرت عبداللہ بن مسعود کے قول کو لیا، اور صاحبین نے احتیاط کو اختیار کرتے ہوئے اکثر تکبیر کو لیا اور حضرت علیؓ کے قول پر عمل کیا۔ (۲) حضرت علیؓ کا قول یہ ہے . عن علیؓ أنه كان يكبر من صلاة الفجر يوم عرفة الى صلاة العصر من آخر أيام التشريق . (مصنف بن ابی شیبہ ۴۱۳، التکبیر من ای یوم حوالی ای سابعہ ج اول، ص ۴۸۸ نمبر ۵۶۳۱) اس اثر میں ہے کہ حضرت علیؓ تیرہویں کی شام تک تکبیر پڑھتے تھے۔ (۳) یہ حدیث بھی ہے دلیل ہے۔ عن جابر بن عبد الله قال كان رسول الله ﷺ يكبر في صلاة الفجر يوم عرفة الى صلاة العصر من آخر أيام التشريق حين يسلم من المكتوبات۔ (دارقطنی، کتاب العیدین ج ثانی ص ۳۷ نمبر ۱۷۹ ارسلن للیهقی، باب من استحب ان یجہد فی التکبیر خلف صلوة الصبح من یوم عرفة ج ثالث ص ۴۴۰، نمبر ۶۲۷۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نویں کی صبح سے تیرہویں کی عصر تک تکبیر تشریق ہر فرض نماز کے بعد کی جائے گی۔ آج کل اسی پر فتویٰ ہے۔

**ترجمہ:** ۳ اور عبداللہ بن مسعودؓ کے قول کو حضرت امام ابوحنیفہؒ نے لیا، کم کو اختیار کرتے ہوئے اسلئے کہ زور سے تکبیر کہنا بدعت ہے۔

**تشریح:** حضرت امام ابوحنیفہؒ نے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے قول کو لیا، اسکی ایک وجہ تو یہ ہے کہ تکبیر ایک قسم کی دعاء ہے اور پہلے گزر چکا ہے کہ دعاء میں اصل یہ ہے کہ آہستہ ہوا سلئے زور سے تکبیر پڑھنا ایک قسم کی بدعت ہے اسلئے کم سے کم دن پڑھنے میں احتیاط ہے، اسی لئے امام ابوحنیفہؒ نے کم سے کم دن کو اختیار کیا۔ اسکے لئے اثر اوپر گزر چکا ہے۔

**ترجمہ:** ۴ تکبیر یہ ہے کہ فرض کے بعد ایک مرتبہ کہے: ۵ الله اكبر الله اكبر لا اله الا الله والله اكبر الله اكبر والله الحمد۔ یہ حضرت ابراہیم علیہ السلام سے منقول ہے

**تشریح:** اس کلمے کا تاریخی پس منظر یہ ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام جب اپنے بیٹے اسماعیل علیہ السلام کو ذبح فرما رہے تھے اور ذبح نہیں ہو رہا تھا تو حضرت جبریل علیہ السلام نے کہا: الله اكبر الله اكبر۔ تو حضرت ابراہیمؑ نے گردن اٹھائی اور فرمایا . لا اله الا الله والله اكبر۔ حضرت اسماعیلؑ نے ان دونوں کے کلمات سے تو انکی زبان سے شکرانہ کلمات نکلے۔ الله اكبر والله الحمد۔ تو گویا کہ یہ تین بڑے بڑے بزرگوں کے کلمات کا مجموعہ ہے جسکو تکبیر تشریق میں بلند آواز سے کہا جاتا ہے۔ (۲) اثر میں



(۶۵۷) وهو عقب الصلوات المفروضات على المقيمين في الامصار في الجماعات المستحبة عند ابي حنيفة وليس على جماعات النساء اذا لم يكن معهن رجل ولا على جماعة المسافرين اذا لم يكن معهم مقيم ﴿﴾

ہے۔ قلت لابی اسحاق : كيف كان يكبر على و عبد الله [ابن مسعود] قال : كانا يقولان : الله اكبر الله اكبر لا اله الا الله والله اكبر الله اكبر والله الحمد۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب ۴۱۵، كيف يكبر يوم عرفه، ج اول، ص ۵۹۰، نمبر ۵۶۵۲) اس اثر میں ہے کہ یہ حضرات کس طرح تکبیر تشریق کہتے تھے۔

**ترجمہ:** (۶۵۷) تکبیر تشریق فرض نماز کے بعد ہے شہر میں مقيم پر مستحب جماعت میں، امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک۔۔ چنانچہ عورتوں کی جماعت پر تکبیر تشریق نہیں ہے اگر انکے ساتھ مرد نہ ہو۔ اور نہ مسافریں کی جماعت پر اگر انکے ساتھ مقيم نہ ہو۔

**تشریح:** امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک تکبیر تشریق کہنے کے لئے پانچ شرطیں ہیں [۱] شہر ہو اس کا مطلب یہ ہوا کہ گاؤں اور دیہات میں تکبیر تشریق نہ کہے [۲] مقيم ہو۔ اس کا مطلب یہ ہوا کہ مسافر پر تکبیر واجب نہیں، ہاں امام مقيم ہو تو اس کی اتباع میں مسافر بھی تکبیر تشریق کہے گا۔ [۳] مستحب جماعت ہو۔ اس کا مطلب یہ ہوا کہ صرف عورتوں کی جماعت ہو تو وہ تکبیر تشریق نہ کہے، کیوں کہ صرف عورتوں کی جماعت مستحب نہیں ہے۔ ہاں مرد جماعت کر رہا ہو اور اسکے پیچھے عورتیں ہوں تو وہ عورتیں تکبیر تشریق کہیں گیں، کیونکہ مرد کی جماعت کرنا مستحب ہے [۴] فرض نماز کے بعد ہو۔ اس کا مطلب یہ ہوا کہ اگر فرض نماز نہ ہو، مثلاً نفل ہو یا وتر ہو، عید کی نماز ہو یا جنازہ کی نماز ہو تو اسکے بعد تکبیر تشریق نہیں ہے [۵] جماعت کے بعد ہو اس کا مطلب یہ ہوا کہ اگر آدمی تنہا نماز پڑھ رہا ہو تو اسکے بعد تکبیر نہ پڑھے، کیونکہ جماعت نہیں ہے

**وجہ:** (۱) شہری پر تکبیر تشریق ہے گاؤں والوں پر نہیں اس کی دلیل یہ اثر ہے۔ قال علی : لا جمعة ولا تشریق ولا صلاة فطر ولا اضحی الا فی مصر جامع او مدينة عظيمة۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب ۳۳۱، من قال لا اجمعة ولا تشریق الا فی مصر جامع، ج اول، ص ۴۳۹، نمبر ۵۰۵۹، مصنف عبدالرزاق، باب التری الصغار ج ثالث ص ۷۰ نمبر ۵۱۹۱) اس اثر میں ہے کہ تکبیر تشریق بڑے شہر میں کیا جاسکتا ہے، اس لئے امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک شہر میں تکبیر تشریق کہی جائے گی گاؤں میں نہیں۔ (۲) فرض نماز کے بعد تکبیر پڑھے دوسری نمازوں کے بعد نہیں اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن جابر بن عبد الله قال كان رسول الله ﷺ يكبر في صلوة الفجر يوم عرفة الى صلوة العصر من آخر ايام التشريق حين يسلم من المكتوبات (دارقطنی، کتاب العیدین ج ثانی ص ۳۷ نمبر ۱۷۱۹ سنن للبیہقی، باب من استحب ان یجذی بالتکبیر خلف صلوة الصبح من یوم عرفه ج ثالث ص ۴۴۰، نمبر ۶۲۷۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نویں کی صبح سے تیرہویں کی عصر تک تکبیر تشریق ہر فرض نماز

۱۔ وقالوا هو على كل من صلى المكتوبة لانه تبع للمكتوبة ۲۔ وله ماروينا من قبل

کے بعد کہی جائے گی۔ آج کل اسی پر فتویٰ ہے۔ (۳) مرد کی جماعت پر ہے صرف عورتوں کی جماعت پر نہیں، اسکے لئے یہ اثر ہے۔ عن أشعث قال : كان الحسن لا يرى التكبير على النساء أيام التشريق۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب ۴۳۷، فی النساء علیہن تکبیر آیام التشریق، ج ثانی، ص ۹، نمبر ۵۸۶۳) اس اثر میں ہے کہ عورتوں پر تکبیر نہیں ہے۔ (۴) جماعت کے ساتھ نماز پڑھے تو تکبیر تشریق کہے اسکے لئے یہ اثر ہے۔ عن ابراهيم قال : لا يكبر الا أن يصلي في جماعة۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب ۴۳۳، فی الرجل يصلي وحده يكبر ام لا؟، ج ثانی، ص ۶، نمبر ۵۸۳۰) اس اثر میں ہے کہ جماعت کے ساتھ نماز پڑھے تو تکبیر پڑھے ورنہ نہیں۔

**ترجمہ:** ۱۔ اور صاحبین نے فرمایا کہ تکبیر تشریق ہر فرض نماز پڑھنے والے پر ہے، اسلئے کہ وہ فرض کے تابع ہے۔

**تشریح:** صاحبین کی رائے یہ ہے کہ جو کوئی بھی فرض نماز پڑھے وہ فرض کے بعد تکبیر تشریق کہے، چاہے جماعت کے ساتھ پڑھے چاہے تنہا، چاہے مقیم ہو یا مسافر، چاہے مرد ہو یا عورت سب تکبیر تشریق پڑھے۔ وہ فرماتے ہیں کہ تکبیر فرض کے تابع ہے، اس لئے جو بھی فرض پڑھے گا وہ تکبیر تشریق بھی کہے گا۔

**وجہ:** (۱) تنہا نماز پڑھے تب بھی تکبیر کہے اسکی دلیل یہ اثر ہے۔ عن عمرو عن الحسن قال : اذا صلى وحده أو في جماعة أو تطوع كبر۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب ۴۳۳، فی الرجل يصلي وحده يكبر ام لا؟، ج ثانی، ص ۶، نمبر ۲۸۲۹) اس اثر میں ہے کہ اکیلا نماز پڑھے تب بھی تکبیر کہے۔ (۲) اور عورت اکیلی نماز پڑھے تب بھی تکبیر کہے اسکی دلیل یہ اثر ہے۔ عن ابراهيم قال يحب للنساء أن يكبرن دبر الصلاة أيام التشريق۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب ۴۳۷، فی النساء علیہن تکبیر آیام التشریق، ج ثانی، ص ۹، نمبر ۵۸۶۳) اس اثر میں ہے کہ عورتوں پر تکبیر ہے۔ و كانت ميمونة تكبر يوم النحر۔ (بخاری شریف، باب التکبیر آیام منی واذا عند الی عرفۃ، ص ۱۵۶، نمبر ۹۷۰) اس اثر میں ہے کہ حضرت ميمونةؓ تکبیر تشریق کہا کرتی تھیں۔ جس سے معلوم ہوا کہ تنہا عورت بھی تکبیر کہہ سکتی ہے۔

**ترجمہ:** ۲۔ اور امام ابو حنیفہؒ کی دلیل وہ حدیث ہے جو پہلے روایت کی۔

**تشریح:** امام ابو حنیفہؒ کی رائے یہ ہے کہ شہر والوں پر تکبیر تشریق ہے گاؤں والوں پر نہیں اسکی دلیل پہلے گزر چکی ہے کہ حضرت علیؓ کا قول تھا کہ۔ قال علیؓ : لا جمعة ولا تشريق ولا صلاة فطر ولا اضحی الا فی مصر جامع او مدينة عظيمة۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، نمبر ۵۰۵۹، مصنف عبدالرزاق، نمبر ۵۱۹۱) اس اثر میں ہے کہ شہر کے علاوہ پر تکبیر نہیں۔

۳۔ والتشريق هو الجهر بالتكبير كذا نقل عن الخليل بن احمد ۴ ولان الجهر بالتكبير خلاف السنة والشرع ورد به عند استجماع هذه الشرائط ۵ الا انه يجب على النساء اذا اقتدين بالرجل وعلى المسافرين عند اقتدائهم بالمقيم بطريق التبعة.

**ترجمہ:** ۳۔ تکبیر تشریق کا مطلب ہے کہ تکبیر کو زور سے پڑھے، خلیل ابن احمد سے یہی منقول ہے۔

**تشریح:** تکبیر تشریق کے بارے میں فرماتے ہیں کہ خلیل ابن احمد لغت کے امام ہیں انہوں نے فرمایا کہ تکبیر تشریق کا مطلب یہ ہے کہ اسکو زور سے پڑھا جائے۔

**وجہ:** (۱) تکبیر تشریق زور سے پڑھے اسکی دلیل یہ اثر ہے۔ و كان عمرٌٌ يكبر في قبه بمنى فيسمعه أهل المسجد فيكبرون ويكبر أهل الأسواق حتى ترتج منى تكبيرا - (بخاری شریف، باب التکبیر آیام منی واذا اندالی عرفته، ص ۱۵۶، نمبر ۹۷) اس اثر میں ہے کہ حضرت عمرؓ اتنے زور سے تکبیر کہتے کہ پورا منی گونج جاتا۔ جس سے معلوم ہوا کہ تکبیر کہنے کا مطلب یہ بھی ہے کہ زور سے کہے (۲) تکبیر اعلان اور جھنڈوں میں سے ہے اور شعار ہے اسلئے اسکو اظہار کرنا چاہئے اسلئے بھی اسکو زور سے پڑھنا چاہئے۔

**ترجمہ:** ۴۔ تکبیر کو زور سے پڑھنا خلاف سنت ہے اور شریعت ان تمام شرطوں کے ساتھ وارد ہوئی ہے [اس لئے ان شرطوں کے پائے جانے پر ہی تکبیر کہی جائے گی ورنہ نہیں]

**تشریح:** اوپر امام ابوحنیفہ کا قول گزرا کہ پانچ شرطوں کے ساتھ تکبیر تشریق کہی جائے گی۔ (۱) یہاں اسکی وجہ فرما رہے ہیں کہ اصل بات یہ ہے کہ زور سے تکبیر کہنا اس آیت کے خلاف ہے۔ ادعوا ربکم تضرعا وخفية انه لا يحب المعتدين - (آیت ۵۵، سورۃ الاعراف ۷) (۲) دوسری آیت میں ہے۔ اذکر ربکم تضرعا وخيفة و دون الجهر من القول بالغدو والآصال ولا تکن من الغافلین - (آیت ۲۰۵، سورۃ الاعراف ۷) ان دونوں آیتوں میں ہے کہ اللہ کو آہستہ یاد کرنا چاہئے، اس لئے زور سے تکبیر کہنا خلاف سنت ہے اسلئے جن جن شرطوں کے ساتھ تکبیر تشریق زور سے کہنے کی اجازت ہوئی ہے انہیں شرطوں کے ساتھ اجازت ہوگی اگلے علاوہ کے ساتھ اجازت نہیں ہوگی، اسی لئے امام ابوحنیفہؒ نے تکبیر کے لئے پانچ شرطیں لگائیں۔ (۳) ایک وجہ یہ بھی ہے کہ جن لوگوں کی نماز چھوٹ گئی ہے وہ لوگ جب نماز پڑھنے کھڑے ہو گئے تو زور سے تکبیر کہنے کی وجہ سے حرج ہوگا۔

**ترجمہ:** ۵۔ مگر یہ کہ عورتوں پر تکبیر کہنا واجب ہے جب وہ مرد کی اقتداء کریں، اور مسافر پر جب وہ مقیم کی اقتداء کریں تابع ہونے کے طریقے پر۔

۱۔ قال یعقوب صلیت بہم المغرب یوم عرفة فسہوت ان اکبر فکبر ابو حنیفۃ دل ان الامام وان ترک التکبیر لایترکہ المقتدی وهذا لانه لایؤدی فی حرمة الصلوۃ فلم یکن الامام فیہ حتما وانما هو مستحب۔

**تشریح :** اسکی عورت فرض پڑھ رہی ہو تو امام ابو حنیفہؒ کے یہاں اس پر تکبیر زور سے کہنا واجب نہیں ہے، لیکن اگر مرد کی اقتداء میں فرض پڑھ رہی ہو تو مرد کے تابع ہو کر تکبیر کہے گی۔ اسی طرح صرف مسافر نماز پڑھتے ہوں تو ان پر تکبیر نہیں ہے، لیکن اگر مقیم امام کی اقتداء میں نماز پڑھ رہے ہوں تو امام کی اتباع میں مسافر تکبیر زور سے کہے گا۔

**وجہ :** (۱) عورت مرد کے تابع ہو کر تکبیر کہے اسکی دلیل اثر ہے۔ وکان النساء یکبرن خلف أبان بن عثمان۔ (بخاری شریف، باب التکبیر آیام منی واذا غدا الی عرفۃ، ص ۱۵۶، نمبر ۹۷۰) اس اثر میں ہے کہ عورتیں حضرت ابان بن عثمان کے پیچھے تکبیر کہا کرتیں تھیں، یعنی اسکی اتباع میں تکبیر کہتیں تھیں۔

**ترجمہ :** ۱۔ حضرت امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ عرفہ کے دن میں نے مسافروں کو نماز پڑھائی تو تکبیر کہنا بھول گیا تو امام ابو حنیفہؒ نے بعد میں تکبیر کہی۔ یہ قصہ اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ امام اگر تکبیر چھوڑ بھی دے تو مقتدی اس کو نہ چھوڑے۔ اور یہ اس وجہ سے ہے کہ یہ تکبیر نماز کے تحریمے میں ادائیں کی جاتی اس لئے امام کا ہونا اس میں واجب نہیں بلکہ صرف مستحب ہے۔

**تشریح :** حضرت امام ابو یوسفؒ جنکا اصل نام یعقوب ہے، اپنے استاد مکرم حضرت امام ابو حنیفہؒ کے ساتھ عرفہ میں تھے، حضرت امام ابو حنیفہؒ نے انکو امام بنایا، اور انہوں نے لوگوں کو مغرب کی نماز پڑھائی، اتفاق سے نماز کے بعد تکبیر تشریق کہنا بھول گئے تو حضرت امام ابو حنیفہؒ نے پیچھے سے تکبیر کہی، اور انکے ساتھ سب نے تکبیر کہی۔ اس واقعہ سے کئی باتیں معلوم ہوئیں [۱] اگر امام تکبیر بھول جائے تو مقتدی بھی تکبیر نہ چھوڑے بلکہ وہ زور سے تکبیر کہے تاکہ اسکو سن کر اور لوگ بھی تکبیر کہہ لیں۔ اسکے برخلاف اگر امام نے سجدہ سہو چھوڑ دیا تو مقتدی اسکو نہیں کرے گا، اسکی وجہ یہ ہے کہ سجدہ نماز کے اندر ہوتا ہے، اور قاعدہ یہ ہے کہ نماز کے اندر مقتدی امام کے خلاف نہیں کر سکتا اسلئے مقتدی امام کو چھوڑ کر سجدہ نہیں کر سکتا۔ اور تکبیر تشریق سلام پھیرنے کے بعد اور نماز ختم ہونے کے بعد کہی جاتی ہے اسلئے اس میں امام کی کوئی مخالفت نہیں ہے اسلئے مقتدی اسکو کہہ سکتا ہے، امام کا ہونا واجب نہیں، البتہ امام کی اقتداء میں کہنا مستحب ہے۔ [۲] اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ حضرت امام ابو یوسفؒ کی اتنی عظمت تھی کہ حضرت امام ابو حنیفہؒ نے انکو اپنا امام بنایا۔ حرمتہ الصلاۃ کا ترجمہ ہے، نماز کے تحریمے میں۔

## ﴿باب صلوة الکسوف﴾

(۶۵۸) قال اذا انكسفت الشمس صلى الامام بالناس ركعتين كهياة النافلة في كل ركعة ركوع

واحد ﴿

## ﴿باب صلوة الکسوف﴾

**ضروری نوٹ:** سورج گرہن کو کسوف کہتے ہیں، اور چاند گرہن کو خسوف کہتے ہیں۔ اس وقت نماز سنت ہے۔ اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن ابی بکرۃ قال کنا عند النبی ﷺ فانکسفت الشمس فقام رسول اللہ یجر رداءہ حتی دخل المسجد فدخلنا فصلی بنا رکعتین حتی انجلت الشمس فقال النبی ﷺ ان الشمس والقمر لا ینکسفان لموت احد فاذا رأیتموها فصلوا وادعوا حتی ینکشف ما بکم۔ (بخاری شریف، باب الصلوۃ فی کسوف الشمس ص ۱۴۱ ابواب الکسوف نمبر ۱۰۴۰ ابوداؤد شریف، باب من قال اربع رکعات ص ۷۵ نمبر ۱۱۸۵)، اس باب کی آخری حدیث ہے (اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سورج گرہن کے وقت نماز پڑھنی چاہئے۔

**ترجمہ:** (۶۵۸) جب سورج گرہن ہو جائے تو امام لوگوں کو دو رکعت نماز پڑھائے گا نفل کی طرح ہر رکعت میں ایک رکوع۔  
**تشریح:** سورج گرہن ہو جائے تو امام جماعت کے ساتھ نماز پڑھائے۔ اور جس طرح عام نفل پڑھتے ہیں کہ ہر ایک رکعت میں ایک رکوع کرتے ہیں اور قرأت آہستہ کرتے ہیں۔ اسی طرح نماز کسوف بھی پڑھائیں گے۔

**وجہ:** (۱) اوپر کی حدیث میں تھا کہ دو رکعت نماز پڑھائے گا۔ اور اس میں دو رکوع کا ذکر نہیں تھا اس لئے ایک رکعت میں دو رکوع نہیں کریں گے (۲) عن قیسۃ الہلالی قال کسفت الشمس علی عہد رسول اللہ فخرج فرعا یجر ثوبہ وانا معہ یومئذ بالمدينة فصلی رکعتین فاطال فیہما القیام ثم انصرف وانجلت فقال انما ہذہ الآیات یخوف اللہ عز وجل بها فاذا رأیتموها فصلوا اکا حدث صلوۃ صلیتموها من المکتوبۃ۔ (ابوداؤد شریف، باب من قال اربع رکعات ص ۷۵ نمبر ۱۱۸۵ سنن للبیہقی باب من صلی فی الخسوف رکعتین ج ثالث ص ۴۶۴ نمبر ۶۳۳) اس حدیث میں ہے کہ فجر کی نماز میں جس طرح ایک رکوع کے ساتھ نماز پڑھی اسی طرح نماز سورج گرہن کی پڑھی جائیگی۔ احداث صلوۃ من المکتوبۃ سے فجر کی نماز مراد ہے۔ نیز اس حدیث میں دو مرتبہ رکوع کرنے کا ذکر نہیں ہے (۳) سمرۃ بن جندب کی لمبی حدیث ہے۔ جس کا ٹکڑا اس طرح ہے۔ قال سمرۃ بینما انا غلام من الانصار نرمی غرضین لنا ... فصلی فقام بنا کاطول ما قام بنا فی صلوۃ قط لا نسمع لہ صوتا قال ثم رکع بنا کاطول ما رکع بنا فی صلوۃ قط لا نسمع لہ صوتا قال ثم سجد بنا کاطول ما سجد بنا فی صلوۃ قط لا نسمع لہ صوتا ثم فعل فی الركعة الاخری مثل ذلک۔ (ابوداؤد

۱۔ وقال الشافعی رکوعان له ماروت عائشة. ۲۔ ولنا رواية ابن عمرو الحال اكشف على الرجال لقربهم فكان الترجيح لروايته

شریف، باب من قال اربع رکعات ص ۵۷ نمبر ۱۱۸۴) اس حدیث میں بھی اس بات کا تذکرہ ہے کہ ایک رکعت میں دو رکوع نہیں کئے۔ جس سے ثابت ہوتا ہے کہ سورج گرہن کی نماز میں ایک رکعت میں دو رکوع نہیں کریں گے۔ بلکہ ایک رکوع ہی کیا جائے گا (۴) صرف یہی ایک نماز ہے جس میں دو رکوع کا تذکرہ ہے باقی نمازوں میں ایک رکوع ہے۔ اس لئے امام ابو حنیفہ اس طرف گئے ہیں جس میں ایک رکوع کا تذکرہ ہے۔ البتہ کوئی دو رکوع کرے گا تو نماز فاسد نہیں ہوگی بلکہ نماز صحیح ہوگی۔

**ترجمہ:** ۱۔ اور امام شافعیؒ نے فرمایا ہر رکعت کے لئے دو رکوع ہوں۔ انکی دلیل وہ روایت ہے جو حضرت عائشہؓ نے روایت کی۔ **فائدہ:** امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ سورج گرہن کی ہر رکعت میں دو رکوع ہوں۔ موسوعہ میں عبارت یہ ہے۔ قال الشافعی عن عائشة عن النبي ﷺ ان الشمس كسفت فصلى رسول الله ﷺ فوصفت صلاته ركعتين، في كل ركعة ركعتان۔ (موسوعہ امام شافعیؒ، کتاب صلاة الکسوف، ج ثالث، ص ۲۶۱، نمبر ۲۶۳۸) اس میں ہے کہ ہر رکعت میں دو رکوع ہوں۔ **وجہ:** (۱) ان کی دلیل یہ حدیث ہے۔ جو صاحب حدایہ نے اشارہ کیا ہے۔ ان عائشة زوج النبي ﷺ اخبرته ان رسول الله ﷺ صلى يوم كسفت الشمس فقام فكبّر فقرأ قراءة طويلة ثم ركع ركوعاً طويلاً ثم رفع رأسه فقال سمع الله لمن حمده وقام كما هو ثم قرأ قراءة طويلة وهي اذنى من القراءة الاولى ثم ركع ركوعاً طويلاً وهي اذنى من الركعة الاولى ثم سجد سجوداً طويلاً ثم فعل في الركعة الآخرة مثل ذلك ثم سلم وقد تجلت الشمس۔ (بخاری شریف، باب هل يقول كسفت الشمس او كسفت ص ۱۰۴ نمبر ۱۰۴) مسلم شریف، کتاب الکسوف ص ۲۹۵ نمبر ۹۰۱/۲۰۹۶) اس حدیث سے ثابت ہوا کہ ہر رکعت میں دو رکوع ہوں۔

**ترجمہ:** ۲۔ اور ہماری دلیل حضرت ابن عمرؓ کی روایت ہے، اور قریب ہونے کی وجہ سے مردوں پر حال زیادہ واضح ہو سکتا ہے، اس لئے ترجیح انکی روایت کو ہوگی۔

**تشریح:** ایک روایت ہے حضرت عائشہؓ کی جس میں ہے کہ ایک رکعت میں دو رکوع فرمایا، لیکن یہ عورت ہے اسلئے غالب گمان یہ ہے کہ یہ حضورؐ سے دور ہوگی اسلئے انکو اتنا پتہ نہیں ہوگا کہ آپؐ نے ہر رکعت میں دو رکوع کئے ہیں یا ایک، اس لئے انکی روایت کو لینا اتنا ٹھیک نہیں ہے۔ اور حضرت عبداللہ بن عمرؓ حضورؐ کے قریب تھے اور انکی روایت سے اندازہ ہوتا ہے کہ ایک ہی رکوع فرمایا ہے اسلئے انکی روایت کو لینا زیادہ بہتر ہے۔ حدیث یہ ہے۔ عن عبد الله بن عمرو قال: انكسفت الشمس على عهد رسول الله ﷺ فقام رسول الله ﷺ لم يكبد ير كع، ثم ركع فلم يكبد يرفع، ثم رفع فلم يكبد يسجد، ثم

(۶۵۹) ويطول القراءة فيهما ۱۔ ويخفى عند أبي حنيفة ۲۔ وقالوا يجهر وعن محمد مثل قول أبي حنيفة

سجد فلم يكدر يرفع ثم رفع فلم يكدر يرفع ثم رفع و فعل في الركعة الآخرة مثل ذلك. (ابوداؤد شریف، باب من قال يركع ركعتين، ص ۱۷۸، نمبر ۱۱۹۴ انسائی شریف، باب نوع آخر من صلاة الكسوف، ص ۳۱۰، نمبر ۱۳۸۳) اس حدیث میں ہے کہ آپؐ نے ایک ہی رکوع کیا۔۔ حدیث کے انداز سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ حدیث عبد اللہ بن عمرو بن العاص سے منقول ہے۔

**ترجمہ:** (۶۵۹) دونوں رکعتوں میں قرأت لمبی کی جائے گی۔

**ترجمہ:** ۱۔ اور آہستہ کی جائے گی امام ابوحنیفہ کے نزدیک۔

**وجہ:** (۱) حدیث میں ہے کہ آپؐ نے گرہن کی نماز میں لمبی قرأت کی اور یہ بھی ہے کہ آواز سنائی نہیں دیتی تھی، حدیث یہ ہے۔ قال سمرة بينما أنا غلام من الانصار نرمل غرضين لنا ... فصلى فقام بنا كاطول ما قام بنا في صلوة قط لا نسمع له صوتا قال ثم ركع بنا كاطول ما ركع بنا في صلوة قط لا نسمع له صوتا قال ثم سجد بنا كاطول ما سجد بنا في صلوة قط لا نسمع له صوتا قال ثم فعل في الركعة الاخرى مثل ذلك. (ابوداؤد شریف، باب من قال اربع ركعات ص ۱۷۵، نمبر ۱۱۸۴ رتزمی شریف، باب کیف القراءة فی الکسوف، ص ۱۳۷، نمبر ۵۶۲) اس حدیث میں لا نسمع له صوتا سے پتہ چلتا ہے کہ قرأت آہستہ کرے۔ (۲) اس ابوداؤد شریف کی دوسری حدیث ہے عن عائشة قالت كسفت الشمس على عهد رسول الله ﷺ فخرج رسول الله ﷺ بالناس فقام فحزرت قرائه فرأيت انه قرأ سورة البقرة (ابوداؤد شریف، باب القراءة فی صلوة الکسوف ص ۱۷۵، نمبر ۱۱۸۷) اس حدیث میں ہے کہ میں نے اندازہ لگایا کہ آپؐ کی قرأت سورۃ بقرہ اتنی لمبی تھی۔ اندازہ لگانے کا مطلب یہ ہوگا کہ آپؐ نے قرأت زور سے نہیں کی۔ ورنہ تو صاف کہتے کہ آپؐ نے سورۃ بقرہ پڑھی۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ صلوة کسوف میں قرأت سری تھی۔ (۳) عن ابن عباس قال: صليت مع رسول الله ﷺ صلاة الكسوف فلم اسمع منه فيها حرفا من القرآن. (مسند احمد، باب مسند عبد اللہ ابن عباس، ج اول، ص ۴۸۳، نمبر ۲۶۶۸) اس حدیث میں ہے کہ قرآن کا ایک حرف بھی نہیں سنا، جس کا مطلب یہ ہے کہ سورج گرہن میں قرأت آہستہ پڑھی۔

**ترجمہ:** ۲۔ اور صاحبین فرماتے ہیں کہ قرأت زور سے پڑھے۔ اور امام محمدؒ کی ایک روایت امام ابوحنیفہؒ کے ساتھ ہے۔

**تشریح:** صاحبین کی رائے یہ ہے کہ سورج گرہن میں قرأت زور سے پڑھی جائے۔ امام محمدؒ کی ایک روایت یہ ہے کہ قرأت آہستہ کہی جائے، اس صورت میں ان کا قول امام ابوحنیفہؒ کے ساتھ ہوگا۔

۳۔ اما التطویل فی القراءة فیان الافضل ویخفف ان شاء لان المسنون استیعاب الوقت بالصلوة والدعاء فاذا خفف احدهما طول الآخر۔ ۴۔ واما الاخفاء والجهر فلهما رواية عائشةؓ انه صلى الله عليه وسلم جهر فيها ۵۔ ولابی حنیفةؒ رواية ابن عباس وسمرة بن جندب والترجیح قدم من قبل

**وجہ:** (۱) ان کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن عائشة قالت جهر النبی ﷺ فی صلوة الخسوف بقراءة (بخاری شریف، باب الجهر بالقراءة فی الکسوف ص ۱۳۵ نمبر ۱۰۶۵ ابو داؤد شریف، باب القراءة فی صلوة الکسوف ص ۷۵ نمبر ۱۱۸۸ نسائی شریف، باب الجهر بالقراءة فی صلاة الکسوف، ص ۲۱۲، نمبر ۱۳۹۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آپ نے قرأت جہری کی تھی۔ اس لئے سورج گرہن کی نماز میں جہری قرأت سنت ہے۔

**ترجمہ:** ۳۔ پھر قرأت لمبی کرنا تو یہ افضلیت کا بیان ہے۔ اور اگر چاہے تو قرأت مختصر بھی کرے، اس لئے کہ مسنون تو نماز اور دعاء سے وقت کو گھیرنا ہے، پس جبکہ ایک کو مختصر کیا تو دوسرے کو طول دے۔

**تشریح:** سورج گرہن کی نماز میں لمبی قرأت کرنا واجب نہیں ہے بلکہ افضل ہے۔ اور اصل بات یہ ہے کہ جب تک گرہن رہے اس وقت تک نماز اور دعاء دونوں میں سے کسی ایک میں مشغول رہنا چاہئے اور گرہن ختم تک ایسا کرنا چاہئے، پس اگر لمبی قرأت کرے گا تو دعاء کم کرنی ہوگی اور قرأت کم کرے گا تو دعاء لمبی کرنی ہوگی اور اس وقت تک دعا کرتے رہنا پڑے گا جب تک گرہن مکمل ختم نہ ہو جائے۔ اس لئے دونوں میں سے ایک کرنا ہوگا تاکہ گرہن کا پورا وقت گھر جائے۔

**وجہ:** (۱) اس حدیث میں اس کا ثبوت ہے۔ عن ابی ہریرۃ..... فقال ان الشمس والقمر آیتان من آیت الله وانهما لا یخسفان لموت احد فاذا کان ذلک فصلوا وادعوا حتی یکشف ما بکم۔ (بخاری شریف، باب الصلوة فی کسوف القمر ص ۱۳۵ نمبر ۱۰۶۳ مسلم شریف، باب ذکر النداء بصلوة الکسوف، الصلوة جامعہ، ص ۳۶۹، نمبر ۹۱۵/۲۱۲۲) اس حدیث میں ہے کہ نماز پڑھو اور اس وقت تک دعا کرتے رہو جب تک گرہن ختم نہ ہو جائے۔ استیعاب: کا ترجمہ ہے وقت کو گھیرنا۔ خفف: ہلکا کرنا۔

**ترجمہ:** ۴۔ بہر حال قرأت پوشیدہ کرنا یا زور سے پڑھنا، تو صاحبین کے لئے حضرت عائشہؓ کی حدیث ہے کہ حضورؐ نے اس میں زور سے قرأت کی۔

**تشریح:** صاحبین کی یہ روایت ابھی اوپر گزری ہے۔ عن عائشة قالت جهر النبی ﷺ فی صلوة الخسوف بقراءة (بخاری شریف، باب الجهر بالقراءة فی الکسوف ص ۱۳۵ نمبر ۱۰۶۵) اس حدیث میں ہے کہ زور سے قرأت کی۔ **ترجمہ:** ۵۔ اور امام ابو حنیفہؒ کی دلیل حضرت ابن عباس وسمرة بن جندب کی روایت ہے۔ اور ترجیح پہلے گزر چکی ہے۔



۱۔ کیف وانہا صلوة النہار وہی عجماء (۶۶۰) ویدعو بعدها حتی تنجلی الشمس ﴿۱﴾ لقولہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا رأیتم من ہذہ الافزاع شیئا فارغبوا الی اللہ بالدعاء ۲۔ والسنة فی الادعیۃ تاخیرھا عن الصلوة

**تشریح :** یہ دونوں حدیثیں اوپر گزر گئیں۔ حدیث کا نمبر یہ ہے (ابوداؤد شریف نمبر ۱۱۸۴ ارتزندی شریف، نمبر ۵۶۲) مسند احمد، نمبر ۲۶۶۸

**ترجمہ :** ۱۔ کیسے زور سے قرأت کی جائے گی حالانکہ وہ دن کی نماز ہے اور گونگے کی نماز ہے۔

**تشریح :** امام ابوحنیفہؒ نے فرمایا کہ سورج گرہن میں آہستہ قرأت کی جائے گی اسکی یہ دلیل عقلی ہے۔ کہ سورج گرہن کی نماز دن میں پڑھی جائے گی، اور دن کی نماز گونگے کی نماز ہے اسلئے یوں بھی قرأت آہستہ ہی کرنی چاہئے۔

**ترجمہ :** (۶۶۰) پھر دعا کریں گے یہاں تک کہ سورج کھل جائے۔

**ترجمہ :** ۱۔ حضورؐ کے قول کی وجہ سے کہ جب ان گھبراہٹ کی چیزوں کو دیکھو تو دعا کے ساتھ اللہ کی طرف رغبت کرو۔

**تشریح :** سورج گرہن کی نماز لمبی پڑھی جائے گی۔ لیکن لمبی نماز پڑھنے کے بعد بھی گرہن ختم نہ ہو تو دعا کرتے رہیں گے۔ یہاں تک کہ گرہن ختم ہو جائے۔ کیونکہ حضورؐ نے فرمایا کہ جب کبھی گھبراہٹ کی باتوں کو دیکھو تو نماز اور دعا کی طرف متوجہ ہو جاؤ۔ اور اس وقت تک نماز اور دعا کرتے رہو جب تک کہ وہ معاملہ ختم نہ ہو جائے۔

**وجہ :** (۱) صاحب ہدایہ کی حدیث تقریباً یہ ہے۔ عن ابی موسیٰ قال خلفت الشمس فی زمن النبی ﷺ .... قال ان ہذہ الآیات التی یرسل اللہ لا تكون لموت احد و لا لحیاتہ و لكن اللہ یرسلھا یخوف بہا عبادہ فاذا رأیتم منھا شیئا فافزعوا الی ذکرہ و دعائہ و استغفارہ۔ (مسلم شریف، باب ذکر النداء بصلوة الکسوف، اصلاۃ جامعۃ، ص ۳۶۹، نمبر ۹۱۲/۲۱۱) اس حدیث میں ہے کہ اس قسم کی خوف کی چیز ہو تو دعا اور استغفار میں مشغول ہونا چاہئے (۲) عن ابی ہریرۃ..... فقال ان الشمس والقمر آیتان من آیت اللہ وانہما لا یخسفان لموت احد فاذا کان ذلک فصلوا وادعوا حتی یکشف ما بکم۔ (بخاری شریف، باب الصلوة فی کسوف القمر ص ۱۴۵ نمبر ۱۰۶۳، مسلم شریف، باب ذکر النداء بصلوة الکسوف، اصلاۃ جامعۃ، ص ۳۶۹، نمبر ۹۱۵/۲۱۲) اس حدیث میں ہے کہ نماز پڑھو اور اس وقت تک دعا کرتے رہو جب تک کہ گرہن ختم نہ ہو جائے۔

**ترجمہ :** ۲۔ اور دعا کے بارے میں سنت یہ ہے کہ نماز کے بعد کرے۔

**تشریح :** گھبراہٹ کے وقت نماز اور دعا دونوں کرنا ہے، لیکن سنت یہ ہے کہ نماز پہلے پڑھے اور دعا بعد میں کرے۔

(۶۶۱) ویصلی بهم الامام الذی یصلی بهم الجمعة وان لم یحضر صلی الناس فرادی ﴿۱﴾ تحزرا عن الفتنة (۶۶۲) ولس فی خسوف القمر جماعة ﴿۲﴾

**وجہ :** (۱) حدیث یہ ہے۔ عن ابی بکرۃ قال کنا عند النبی ﷺ فانکسفت الشمس فقام رسول اللہ ﷺ یجر ردائہ حتی دخل المسجد فدخلنا فصلی بنا رکعتین حتی انجلت الشمس ، فقال النبی ﷺ ان الشمس والقمر لا ینکسفان لموت أحد فاذا رأیتموھا فصلوا وادعوا حتی ینکشف ما بکم۔ (بخاری شریف، باب الصلوۃ فی کسوف الشمس، ص ۱۶۷، نمبر ۱۰۴۰) اس حدیث میں ہے کہ حضورؐ نے پہلے نماز پڑھی اور بعد میں دعا کی، اور یہ بھی فرمایا۔ فصلوا وادعوا حتی ینکشف ما بکم۔ نماز پڑھو اور پھر دعا کرو۔ (۲) یوں بھی عام طور پر نماز کے بعد ہی دعا کرتے ہیں۔ اسلئے بہتر یہ ہے کہ نماز کے بعد دعا کرے۔

**ترجمہ :** (۶۶۱) لوگوں کو وہ امام نماز پڑھائے جو لوگوں کو جمعہ پڑھاتے ہیں، اور اگر امام حاضر نہ ہو تو لوگ تنہا تنہا نماز پڑھیں۔  
**ترجمہ :** ۱۔ فتنہ سے بچنے کے لئے۔

**تشریح :** جو امام جمعہ کی نماز پڑھاتے ہیں وہی امام سورج گرہن کی بھی نماز پڑھائے۔ کیونکہ اگر امام نہ ہو تو کوئی کہے گا وہ نماز پڑھائے گا اور دوسرا کہے گا دوسرا آدمی نماز پڑھائے گا۔ اس بارے میں اختلاف ہوگا اسلئے اس فتنے سے بچنے کے لئے جمعہ کا امام نماز پڑھائے۔

**وجہ :** (۱) امام نہیں ہونگے تو لوگ انتشار پھیلانیں گے اور شور کریں گے اس لئے امام ہو تو جماعت کے ساتھ نماز پڑھائے اور امام نہ ہو تو پھر الگ الگ نماز پڑھے (۲) سورج گرہن کے وقت حضورؐ نے نماز پڑھائی اس کا مطلب یہ ہے کہ امام نماز پڑھائیں گے۔

**ترجمہ :** (۶۶۲) اور چاند گرہن میں جماعت نہیں ہے۔

**وجہ :** (۱) چاند گرہن رات میں ہوتا ہے جس کی وجہ سے اور زیادہ اندھیرا ہو جائے گا۔ اس لئے اگر چاند گرہن میں جماعت کا التزام کرے تو لوگوں کو پریشانی ہوگی۔ اور انتشار ہوگا۔ اس لئے چاند گرہن کے موقع پر لوگ تنہا تنہا نماز پڑھیں گے (۲) عن ابی بکرۃ قال کنا عند النبی ﷺ فانکسفت الشمس فقام رسول اللہ ﷺ یجر رداءہ حتی دخل المسجد فدخلنا فصلی بنا رکعتین حتی انجلت الشمس فقال النبی ﷺ ان الشمس والقمر لا ینکسفان لموت أحد فاذا رأیتموھا فصلوا وادعوا حتی ینکشف ما بکم۔ (بخاری شریف، باب الصلوۃ فی کسوف الشمس ص ۱۳۱ ابواب الکسوف نمبر ۱۰۴۰) ابوداؤد شریف، باب من قال اربع رکعات ص ۵۷ (نمبر ۱۱۸۵)، اس میں یہ ترغیب دی کہ اس قسم کی اللہ کی آیتیں ظاہر ہوں

۱۔ لَتَعْلَمُوا الْجَمَاعَ فِي اللَّيْلِ أَوِ الْخَوْفِ الْفِتْنَةَ ۲ وَاِنَّمَا يَصِلَى كُلُّ وَاحِدٍ بِنَفْسِهِ لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِذَا رَأَيْتُمْ شَيْئًا مِنْ هَذِهِ الْاَهْوَالِ فَافْزِعُوا اِلَى الصَّلَاةِ (۶۶۳) وَلَيْسَ فِي الْكُسُوفِ خُطْبَةٌ

تو خود بخود نماز پڑھو اور دعا کرو۔ اس لئے چاند گرہن میں لوگ الگ الگ نماز پڑھیں گے۔

**ترجمہ:** ۱۔ رات میں اجتماع حذر ہونے کی وجہ سے، یا فتنہ کے خوف کی وجہ سے۔

**تشریح:** چاند گرہن میں تنہا تنہا نماز ہے، جماعت کے ساتھ نماز نہیں ہے اسکی دلیل عقلی ہے، [۱] کہ رات میں لوگوں کا جمع ہونا مشکل ہے اسلئے جماعت کے ساتھ نماز نہیں ہے [۲] دوسری وجہ ہے کہ بھیڑ کی وجہ سے فتنہ کا بھی خوف ہے اسلئے جماعت کے ساتھ مسنون نہیں ہے

**ترجمہ:** ۲۔ ہر آدمی اپنے اپنے طور پر حضور کے اس قول کی وجہ سے نماز پڑھے کہ جب تم ان خوف کی باتوں میں سے کوئی چیز دیکھو تو گھبرا کر نماز کی طرف جاؤ

**تشریح:** یہ حدیث اوپر گزر گئی ہے (بخاری شریف ص ۱۳۵ نمبر ۱۰۴۰)

**لفظ:** احوال: ہولناک مصیبت۔ افزعوا: فزع سے مشتق ہے، گھبرانا

**ترجمہ:** (۶۶۳) اور نماز کسوف میں خطبہ نہیں ہے۔

**تشریح:** حضور نے نماز کسوف کے بعد خطبہ دیا ہے لیکن وہ ایک رسم کو دور کرنے کے لئے تھا کہ لوگ یہ سمجھتے تھے کہ کسی کے مرنے یا زندہ ہونے پر سورج گرہن ہوتا ہے اور اس دن آپ کا صاحبزادہ حضرت ابراہیم کا انتقال ہوا تھا۔ اس لئے آپ نے اس کی نفی کے لئے خطبہ دیا لیکن نماز عید اور نماز جمعہ کی طرح باضابطہ خطبہ دینا ضروری نہیں ہے۔ خطبہ کے بغیر بھی نماز ہو جائے گی۔ ایسے آیت من آیات اللہ کے وقت نماز پڑھنا دعا کرنا اور اپنے گناہوں کا استغفار کرنا اصل ہے۔ اس کی طرف خود راوی اشارہ فرما رہے ہیں۔ عن ابی بکرۃ ... فقال (ﷺ) ان الشمس والقمر آیتان من آیات اللہ وانہما لا یخسفان لموت احد و اذا کان ذلک فصلوا و ادعوا حتی ینکشف ما بکم و ذلک ان ابنا للنبی ﷺ مات یقال لہ ابراہیم فقال الناس فی ذلک (بخاری شریف، باب الصلوۃ فی کسوف القمر ص ۱۴۵ نمبر ۱۰۶۳) اس حدیث میں نماز کے بعد فقال: سے اخیر تک خطبہ دیا ہے۔ لیکن راوی خود فرماتے ہیں کہ یہ خطبہ اس بنا پر تھا کہ آپ کے صاحبزادے ابراہیم کا اس دن انتقال ہوا تھا۔ اس لئے لوگوں کے اعتقادات کو ختم کرنے کے لئے خطبہ دیا تھا۔ ورنہ اصل تو فصلوا و ادعوا ہے۔ اور دوسری حدیث میں ہے۔ فاذا رأیتُم شِیْئًا مِنْ هَذِهِ الْاَهْوَالِ فَافْزِعُوا اِلَى الصَّلَاةِ (بخاری شریف، باب الذکر فی الکسوف ص ۱۴۵ نمبر ۱۰۵۹) کہ ان آیات کے وقت گھبرا کر اللہ کے ذکر اور استغفار کی طرف جاؤ۔ کبھی لوگوں کو یہ سب مسائل سمجھانے کی ضرورت پڑے تو سمجھا دیں۔ باضابطہ

لے لانه لم ينقل

خطبہ ضروری نہیں کہ اس کے بغیر نماز کسوف نہیں ہوگی۔

**ترجمہ:** لے اسلئے کہ یہ منقول نہیں ہے۔

**تشریح:** حدیث میں خطبے کا ذکر تو ہے لیکن اس اعتبار سے نہیں ہے کہ خطبہ کے بغیر نماز ہی نہ ہو۔ خطبہ کا ثبوت یہ ہے۔ عن

اسماء قالت فانصرف رسول الله ﷺ وقد تجلت الشمس فخطب فحمد الله بما هو أهله ثم قال أما بعد

۔ (بخاری شریف، باب قول الامام فی خطبہ الکسوف أما بعد، ص ۱۷۱، نمبر ۱۰۶۱) اس حدیث میں کسوف میں خطبے کا ذکر ہے۔

<https://darsenizamibooks.wordpress.com/>

## ﴿ باب صلوة الاستسقاء ﴾

(۶۶۳) قال ابو حنیفہؒ لیس فی الاستسقاء صلوة مسنونة فی جماعة فان صلی الناس وحدانا جاز وانما الاستسقاء الدعاء والاستغفار ﴿ لے لقوله تعالى: فقلت استغفروا ربکم انه کان عفارا: الآية

## ﴿ باب صلوة الاستسقاء ﴾

**ضروری نوٹ:** استسقاء کے معنی ہیں بارش طلب کرنا، یہ سنی سے مشتق ہے، ملک میں قحط سالی ہو جائے اور بارش نہ ہو تو استسقاء کیا جاسکتا ہے۔ امام ابو حنیفہ کے نزدیک نماز پڑھنا کوئی ضروری نہیں ہے۔ صرف دعا سے بھی استسقاء ہو سکتا ہے اور نماز بھی پڑھ سکتا ہے۔ اور صاحبین کے نزدیک نماز استسقاء مسنون ہے۔ دونوں کی دلیلیں نیچے آرہی ہیں۔ اس کی دلیل یہ آیت بھی ہے فقلت استغفروا ربکم انه کان عفارا ﴿ یرسل السماء علیکم مدرارا ﴿ (آیت ۱۰/۱۱ سورہ نور ۱۷) اس آیت میں ہے کہ اپنے اپنے گناہوں سے توبہ کرو تا کہ اللہ تعالیٰ تم پر خوب بارش برسائے۔ اور چونکہ نماز استسقاء میں اپنے گناہوں سے توبہ کرنا ہے اس لئے اس آیت سے استسقاء ثابت ہوتا ہے۔

**ترجمہ:** (۶۶۳) امام ابو حنیفہ نے فرمایا استسقاء میں جماعت کے ساتھ نماز مسنون نہیں ہے۔ پس اگر تنہا نماز پڑھے تو جائز ہے، استسقاء صرف دعا اور استغفار کا نام ہے۔

**تشریح:** آپؑ نے کبھی نماز استسقاء پڑھی ہے اور کبھی صرف جمعہ کے خطبہ کے وقت ہاتھ اٹھا کر دعا کی ہے۔ اس لئے استسقاء دونوں طرح جائز ہے۔ صرف نماز ہی پڑھنا مسنون نہیں ہے۔

**ترجمہ:** لے اللہ تعالیٰ کا قول کہ اپنے رب سے استغفار کرو وہ بہت معاف کرنے والا ہے

**وجہ:** (۱) صاحب ہدایہ کی آیت یہ ہے۔ فقلت استغفروا ربکم انه کان عفارا ﴿ یرسل السماء علیکم مدرارا ﴿ (آیت ۱۰/۱۱ سورہ نور ۱۷) جس میں یہ حکم ہے کہ اپنے گناہوں سے توبہ اور استغفار کرو تو بارش خوب ہوگی۔ جس سے معلوم ہوا کہ گناہوں سے توبہ کر کے بارش مانگنا استسقاء ہے (۲) صاحب ہدایہ نے اس حدیث کی طرف اشارہ کیا ہے۔ حدیث میں ہے کہ استسقاء کے لئے جمعہ کے خطبہ کے وقت اپنے ہاتھ اٹھا کر دعا کی ہے۔ اسی سے بارش ہوگئی۔ عن انس بن مالک ان رجلا دخل المسجد يوم الجمعة ورسول الله ﷺ قائما يخطب... فرفع رسول الله يديه قال اللهم اغثنا (بخاری شریف، باب الاستسقاء فی خطبة الجمعة غیر مستقبل القلمہ ص ۱۳۸ نمبر ۱۰۱۲، مسلم شریف، کتاب الاستسقاء ص ۱۹۳ نمبر ۸۹۷۸، ۲۰۷۸، ابوداؤد شریف، باب رفع الیدین فی الاستسقاء ص ۱۷۳ نمبر ۱۱۷۵)، اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آپؑ نے اس کے لئے مستقل نماز نہیں پڑھی صرف دعا پر اتکا کیا۔ اس لئے امام ابو حنیفہ کے نزدیک نماز ضروری نہیں، صرف دعا اور استغفار سے بھی

۲۔ ورسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم استسقیٰ ولم تروعه الصلوۃ (۶۶۵) وقالوا یصلی الامام رکعتین ﴿﴾  
 ۱۔ لما روى ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم صلی فیہ رکعتین کصلوۃ العید رواہ ابن عباسؓ ۲۔ قلنا فعلہ  
 مرة وترکہ اخری فلم یکن سنة ۳۔ وقد ذکر فی الاصل قول محمد وحده۔

استسقاء ہو جائے گا۔ اور نماز پڑھ لے تو کوئی حرج کی بات نہیں ہے، کیونکہ وہ بھی حدیث سے ثابت ہے۔

**ترجمہ:** ۲۔ حضورؐ نے پانی کے لئے دعا مانگی اور اس وقت نماز منقول نہیں ہے۔

**تشریح:** اوپر کی عبارت کا یہ مطلب نہیں ہے کہ آپؐ نے استسقاء کے لئے کبھی نماز پڑھی ہی نہیں، بلکہ اس عبارت کا مطلب یہ ہے کہ ایسا بھی ہوا ہے کہ جمعہ کے خطبہ میں پانی کے لئے دعا مانگی اور بارش ہو گئی، اور اس وقت استسقاء کی نماز نہیں پڑھی۔ یہ حدیث ابھی اوپر گزری۔ البتہ دوسرے موقع پر استسقاء کی نماز پڑھی ہے۔ اسکے لئے حدیث آگے آرہی ہے۔

**ترجمہ:** (۶۶۵) امام ابو یوسف اور امام محمدؒ نے فرمایا کہ امام دو رکعت نماز پڑھائیں گے۔

**وجہ:** (۱) ان کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن عباد بن تمیم عن عمہ قال خرج النبی ﷺ یتسقی فتوجه الی القبلۃ یدعو وحول رداءہ ثم صلی رکعتین یجہر فیہما بالقراءۃ۔ (بخاری شریف، باب الجہر بالقراءۃ فی الاستسقاء ص ۱۳۹ نمبر ۱۰۲۳ / مسلم شریف، کتاب صلوۃ الاستسقاء ص ۲۹۳ نمبر ۸۹۴ / ابوداؤد شریف، ابواب صلوۃ الاستسقاء ص ۱۷۱ نمبر ۱۱۶۱) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ امام دو رکعت نماز پڑھائیں گے۔ اور قرأت جہری کریں گے اور چادر کو بھی نیک فالی کے لئے پلٹیں گے کہ یا اللہ جس طرح چادر پلٹ رہا ہوں اس طرح میری حالت کو بھی پلٹ دے۔ اور یہ بھی معلوم ہوا کہ دعا کے وقت قبلہ کی طرف استقبال کرے۔

**ترجمہ:** ۱۔ اسلئے کہ حضورؐ سے روایت کی ہے کہ نماز استسقاء میں دو رکعت عید کی نماز کی طرح پڑھی۔ اسکو حضرت ابن عباسؓ نے روایت کی ہے۔

**تشریح:** صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ ارسلنی الی ابن عباسؓ أسألہ عن صلاۃ رسول اللہ ﷺ فی الاستسقاء.... فکم یخطب خطبکم ہذہ و لکن لم یزل فی الدعاء و التضرع و التکبیر، ثم صلی رکعتین کما یصلی فی العید۔ (ابوداؤد شریف، باب جماع ابواب صلاۃ الاستسقاء و تفریحھا، ص ۱۷۴ نمبر ۱۱۶۵ / ترمذی شریف، باب ما جاء فی صلاۃ الاستسقاء، ص ۱۳۶ نمبر ۵۵۸) اس حدیث میں ہے کہ نماز عید کی طرح دو رکعت نماز پڑھے۔

**ترجمہ:** ۲۔ ہم یہ جواب دیتے ہیں کہ کبھی نماز پڑھی ہے اور کبھی چھوڑ دی ہے، اسلئے نماز پڑھنا سنت نہیں ہوئی۔

**تشریح:** یہ صاحبینؒ کو جواب ہے کہ آپؐ نے کبھی استسقاء کی نماز پڑھی ہے اور کبھی نہیں بھی پڑھی ہے اسلئے نماز پڑھنا ہی سنت

(۶۶۶) ويجهر فيهما بالقراءة ﴿١﴾ اعتبارا بصلوة العيد (۶۶۷) ثم يخطف ﴿٢﴾ لما روى النبي صلى الله عليه وسلم خطب

نہیں ہوئی، بلکہ اصل سنت تو دعا ہے اور کسی نے نماز پڑھ لی تب بھی ٹھیک ہے۔ کیونکہ حدیث سے ثابت ہے۔

**ترجمہ:** ۳ مصنف فرماتے ہیں کہ اصل یعنی مبسوط میں صرف امام محمدؒ کا قول ہے کہ استسقاء کی نماز پڑھی جائے۔

**تشریح:** صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ اصل جسکو مبسوط کہتے ہیں یہ امام محمدؒ کی کتاب ہے اس میں ہے کہ استسقاء کے لئے نماز پڑھنا صرف امام محمدؒ کا قول ہے۔ اسکا مطلب یہ ہوا کہ امام ابو یوسفؒ کی رائے بھی یہی ہے کہ استسقاء کے لئے صرف دعا کافی ہے۔

**ترجمہ:** (۶۶۶) دونوں رکعتوں میں قرأت جبری کرے۔

**ترجمہ:** ۱ عید کی نماز پر قیاس کرتے ہوئے۔

**تشریح:** اور حضرت عبداللہ ابن عباسؓ کی حدیث گزری کہ استسقاء کی نماز عید کی نماز کی طرح پڑھی جائے گی۔ اور عید میں قرأت زور سے کی جاتی ہے تو اس میں بھی زور سے ہی قرأت کی جائے گی۔ اسلئے استسقاء کی نماز میں زور سے قرأت کی جائے گی۔

**وجہ:** (۱) اس حدیث میں ہے کہ استسقاء کی نماز میں زور سے قرأت کی۔ عن عباد بن تمیم عن عمه قال خرج النبي ﷺ يستسقى فتوجه الى القبلة يدعو وحول رداءه ثم صلى ركعتين يجهر فيهما بالقراءة۔ (بخاری شریف، باب الجھر بالقراءة فی الاستسقاء ص ۱۳۹ نمبر ۱۰۲۳۱۰، کتاب صلوة الاستسقاء ص ۲۹۳ نمبر ۸۹۴۱، ۲۰۷۱ ابوداؤد شریف، ابواب صلوة الاستسقاء ص ۱۷۱ نمبر ۱۱۶۱) اس حدیث میں ہے کہ زور سے قرأت کی۔

**ترجمہ:** (۶۶۷) پھر امام خطبہ دے۔

**ترجمہ:** ۱ سئلے کہ روایت کی گئی ہے کہ حضورؐ نے خطبہ دیا ہے۔

**وجہ:** (۱) خطبہ دینے کے لئے صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ عن عائشة قالت شكا الناس الى رسول الله ﷺ قحوط المطر فامر بمنبر فوضع له في المصلى ... فقعده على المنبر فكبر وحمد الله عز وجل الخ (ابوداؤد شریف، باب رفع الیدین فی الاستسقاء ص ۱۷۲ نمبر ۱۱۷۳) اس حدیث میں اس کا تذکرہ ہے کہ آپؐ کے لئے منبر رکھا گیا اور اس پر آپؐ بیٹھ گئے اور تکبیر و تہمید کی جس میں خطبہ کا اشارہ ہے۔ البتہ ایسا خطبہ نہیں دیا جو عیدین اور جمعہ میں دیا جاتا ہے۔ اسی لئے بعض حدیث میں ہے کہ اس طرح کا خطبہ نہیں دیا کرتے تھے (۲) عن أبي هريرة قال: خرج رسول الله ﷺ يوما يستسقى فصلى بنا ركعتين بلا اذان ولا إقامة ثم خطبنا ودعا الله وحول وجهه نحو القبلة رافعا يديه ثم قلب رداءه

۲۔ ثم هی کخطبة العید عند محمدؐ ۳۔ وعند ابی یوسف خطبة واحدة (۲۶۸) ولا خطبة عند ابی حنیفةؒ ۱۔ لانها تبع للجماعة ولا جماعة عنده (۲۶۹) ويستقبل القبلة بالدعاء ۱۔ لما روى انه صلى الله عليه وسلم استقبل القبلة وَحَوْلَ رِداءه

فجعل الأيمن على الأيسر و الأيسر على الأيمن۔ (ابن ماجہ، باب ما جاء في صلاة الاستسقاء، ص ۱۸۰، نمبر ۱۲۶۸ رد دارقطنی، کتاب الاستسقاء ج ثانی ص ۵۴ نمبر ۱۷۸۶)) اس حدیث میں ہے کہ آپؐ نے خطبہ دیا۔

**ترجمہ:** ۲۔ پھر امام محمدؒ کے نزدیک عید کے خطبے کی طرح دو خطبے ہونگے۔

**تشریح:** امام محمدؒ کے نزدیک جس طرح عید میں دو خطبے ہوتے ہیں اور دونوں خطبوں کے درمیان بیٹھتے ہیں اسی طرح یہاں بھی ایک خطبے کے بعد امام بیٹھیں گے۔

**وجہ:** دو خطبے کے لئے یہ حدیث ہے۔ ارسلنی الی ابن عباس أسأله عن صلاة رسول الله ﷺ في الاستسقاء.... فكم يخطب خطبكم هذه ولكن لم يزل في الدعاء والتضرع والتكبير، ثم صلى ركعتين كما يصلى في العید۔ (ابوداؤد شریف، باب جماع أبواب صلاة الاستسقاء وتفرعها، ص ۱۷۴، نمبر ۱۱۶۵) اس حدیث میں ہے کہ استسقاء کی نماز عید کی طرح پڑھی جائے گی اور عید میں دو خطبے ہیں اس لئے یہاں بھی دو خطبے ہوں۔

**ترجمہ:** ۳۔ اور امام ابو یوسفؒ کے یہاں ایک خطبہ ہے۔

**تشریح:** حضرت امام ابو یوسفؒ کے یہاں یہ ہے کہ استسقاء میں ایک خطبہ دے۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ حدیث کے انداز سے معلوم ہوتا ہے آپؐ نے استسقاء میں ایک خطبہ دیا ہے۔

**ترجمہ:** (۲۶۸) امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک خطبہ نہیں ہے ۱۔ اس لئے کہ وہ جماعت کے تابع ہے اور انکے نزدیک استسقاء کی نماز ہی نہیں ہے۔

**تشریح:** امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک استسقاء میں خطبہ نہیں ہے، اور اسکی وجہ یہ ہے کہ خطبہ تو اس وقت دے گا جب کہ جماعت کے ساتھ نماز پڑھنی ہو۔ اور اوپر گزر چکا ہے کہ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک استسقاء کی نماز ہی نہیں ہے، بلکہ اصل دعاء اور گڑ گڑانا استسقاء ہے اسلئے خطبہ دینے کی بھی ضرورت نہیں پڑے گی، اسلئے خطبہ بھی نہیں ہے۔

**ترجمہ:** (۲۶۹) دعا کرتے وقت قبلہ کا رخ کرے

**ترجمہ:** ۱۔ اس لئے کہ حضورؐ سے روایت ہے کہ آپؐ نے دعا کے وقت قبلہ کا استقبال فرمایا اور چادر کو پلٹا

**وجہ:** صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے، جس میں ہے کہ دعا کرتے وقت قبلہ رخ کرے اور چادر کو بھی پلٹے۔ عن عباد بن تمیم



(۶۷۰) ویقلب رداءہ ﴿۱﴾ لما روینا ﴿۲﴾ قال هذا قول محمد اما عند ابی حنفیۃ فلا یقلب رداءہ لانہ دعاء فیعتبر بسائر الادعیۃ وما رواہ کان تفاؤل (۶۷۱) ولا یقلب القوم اردیتہم ﴿۳﴾ لانہ لم ینقل انہ امرہم بذلک (۶۷۲) ولا یحضر اهل الذمۃ الاستسقاء ﴿۴﴾

عن عمہ قال خرج النبی ﷺ یتسقی فتوجہ الی القبلة یدعو وحول رداءہ ثم صلی رکعتین یجہر فیہما بالقراءۃ۔ (بخاری شریف، باب التھنم بالقراءۃ فی الاستسقاء ص ۱۳۹ نمبر ۱۰۲۳ / مسلم شریف، کتاب صلوة الاستسقاء ص ۲۹۳ نمبر ۸۹۴ / ابوداؤد شریف، ابواب صلوة الاستسقاء ص ۱۷۱ نمبر ۱۱۶۱) اس حدیث میں ہے کہ قبلہ رخ ہو کر دعا کرے۔۔۔ حول کا معنی ہے پلٹے۔ رداء: چادر

**ترجمہ:** (۶۷۰) اپنی چادر کو پلٹے۔

**ترجمہ:** ﴿۱﴾ اس حدیث کی بنا پر جو میں نے روایت کی۔۔۔ یہ روایت اوپر گزر گئی۔

**ترجمہ:** ﴿۲﴾ فرمایا کہ یہ امام محمد کا قول ہے، بہر حال امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک تو اپنی چادر کو نہ پلٹے اسلئے کہ یہ دعا ہے، تو اور دعاؤں پر قیاس کیا جائے گا، اور جو روایت کی ہے وہ نیک فال کے طور پر تھا۔

**تشریح:** استسقاء میں چادر کا پلٹنا فرماتے ہیں کہ یہ امام محمد کا قول ہے۔ امام ابوحنیفہؒ کی رائے تو یہی ہے کہ چادر کو نہ پلٹے۔ اسکی دلیل یہ ہے کہ اور دوسری دعائیں چادر نہیں پلٹتے ہیں تو اس میں چادر پلٹنا ضروری نہیں ہے،۔ اور اوپر جو روایت گزری جس میں ہے کہ حضورؐ نے چادر پلٹی تھی وہ نیک فالی کے طور پر کی تھی کوئی ضروری نہیں تھا، اسلئے نیک فالی کے طور پر چادر پلٹنے تو جائز ہے، بلکہ مستحسن ہے۔۔۔ تفاؤلاً: نیک فالی

**ترجمہ:** (۶۷۱) اور تو م اپنی چادر کو نہ پلٹے۔ ﴿۱﴾ اس لئے کہ یہ منقول نہیں ہے کہ حضورؐ نے لوگوں کو چادر پلٹنے کا حکم دیا ہو۔

**تشریح:** امام تو اپنی چادر پلٹے لیکن قوم کو پلٹنے کی ضرورت نہیں ہے، لیکن اگر انہوں نے بھی پلٹ لیا تو کوئی حرج نہیں ہے کیوں کہ حدیث میں اس کا ثبوت ہے کہ صحابہ نے اپنی چادریں پلٹیں۔ حدیث یہ ہے۔ کان عبد اللہ بن زید من أصحاب رسول اللہ ﷺ قد شہد معہ احدا قال: قد رأیت رسول اللہ ﷺ استسقی لنا أطال الدعاء و اکثر المسألة، قال ثم تحول الی القبلة و حول رداءہ فقلبہ ظہرا لبطن و تحول الناس معہ۔ (مسند احمد، مسند عبد اللہ بن زید بن عاصم، ج ۴، ص ۶۳۰، نمبر ۱۶۰۳) اس حدیث میں ہے کہ حضورؐ کے ساتھ لوگوں نے بھی اپنی اپنی چادریں پلٹیں۔

**ترجمہ:** (۶۷۲) استسقاء میں ذمی حاضر نہ ہوں۔

۱۔ لانہ لاستزال الرحمة وانما تنزل علیہما اللعنة.

**ترجمہ:** ۱۔ اس لئے کہ استسقاء رحمت کو اتارنے کے لئے ہے اور ان کافروں پر لعنت اترتی ہے [اسلئے اسکو استسقاء میں نہ

لائے]

**تشریح:** ذمی یعنی جو کافر ٹیکس دے کر اسلامی حکومت میں رہتے ہیں ان کو ذمی کہتے ہیں، وہ استسقاء میں حاضر نہ ہوں۔

**وجہ:** ذمی کافر ہیں۔ ان پر اللہ کا غضب نازل ہوتا ہے اس لئے پانی مانگنے کے موقع پر مغضوب آدمیوں کو حاضر نہیں کرنا چاہئے۔

<https://darsenizamibooks.wordpress.com/>

## ﴿باب صلوة الخوف﴾

(۶۷۳) اذا اشتد الخوف جعل الامام الناس طائفتين طائفة على وجه العدو طائفة خلفه فيصلی بهذه الطائفة ركعة وسجدتين فاذا رفع رأسه من السجدة الثانية مضت هذه الطائفة الى وجه العدو وجاءت تلك الطائفة فيصلی بهم الامام ركعة وسجدتين وتشهد وسلم ولم یسلموا وذهبوا الى وجه

## ﴿باب صلوة الخوف﴾

**ضروری نوٹ:** نماز خوف کی صورت یہ ہے کہ تمام آدمی ایک ہی امام کے پیچھے نماز پڑھنا چاہتے ہوں تو امام دو جماعتیں بنا دیں گے۔ اور ہر ایک جماعت کو آدھی آدھی نماز پڑھائیں گے۔ لیکن اگر دو امام ہوں تو ہر ایک جماعت الگ الگ امام کے پیچھے پوری پوری نماز پڑھیں گے۔ پھر آدھی آدھی نماز پڑھنے کی ضرورت نہیں ہے۔ بعض ائمہ [جس میں حضرت امام ابو یوسف بھی ہیں] فرماتے ہیں کہ جب تک حضور حیات رہے تو ہر ایک آدمی اپنی آخری نماز آپ کے پیچھے پڑھنا چاہتا تھا اس لئے آپ کی حیات میں نماز خوف تھی۔ لیکن آپ کے بعد اب اس طرح نماز پڑھنا منسوخ ہے۔ اب دو الگ الگ امام ہوں گے اور دونوں جماعتیں الگ الگ امام کے پیچھے نماز پڑھیں گی۔ ان کا استدلال اس آیت سے ہے جو صلوة خوف کے بارے میں نازل ہوئی ہے۔ واذا كنت فيهم قاومت لهم الصلوة فلتقم طائفة منهم معك وليأخذوا اسلحتهم فاذا سجدوا فليكونوا من وراءكم ولتأت طائفة اخرى لم يصلوا فليصلوا معك وليأخذوا حذرهم واسلحتهم۔ (آیت ۱۰۲ سورۃ النساء) اس آیت میں حضور کو خطاب ہے کہ آپ موجود ہوں تو لوگوں کو نماز خوف پڑھائیں۔ جس کا مطلب یہ نکل سکتا ہے کہ آپ کے بعد نماز خوف اس طرح نہیں پڑھی جائے گی۔

**فائدہ:** جمہور ائمہ فرماتے ہیں کہ حضرت ابو موسیٰ اشعری نے لوگوں کو نماز خوف پڑھائی ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ بعد میں بھی صلوة خوف جائز ہے، اثر یہ ہے۔ عن ابی العالیة قال صلی بنا ابو موسیٰ الاشعری باصبهان صلوة الخوف۔ (سنن للبیہقی، باب الدلیل علی ثبوت صلوة الخوف وانھا لم تنسخ ج ۳، ص ۳۵۸، نمبر ۶۰۰۸) اس اثر سے معلوم ہوا کہ بعد میں بھی نماز خوف پڑھائی جاسکتی ہے۔

**نوٹ:** اوپر کی آیت اور یہ حدیث صلوة خوف کے جواز کی دلیل ہیں۔

**ترجمہ:** (۶۷۳) جب خوف سخت ہو جائے تو امام لوگوں کو دو جماعت بنائے۔ ایک جماعت دشمن کے مقابلہ میں اور دوسری جماعت امام کے پیچھے۔ پس امام پہلی جماعت کو ایک رکعت اور دو سجدے پڑھائے، پس جب کہ دوسرے سجدہ سے سر اٹھائے پہلی جماعت چلی جائے گی دشمن کے مقابلہ پر، اور دوسری جماعت آئے گی تو اس کو امام نماز پڑھائے گا ایک رکعت اور دو سجدے۔ اور امام

العدو وجاءت الطائفة الاولى فصلوا ركعة وسجدتين وحدانا بغير قراءة لانهم لا حقون وتشهدوا وسلموا ومضوا الى وجه العدو وجاءت الطائفة الاخرى وصلوا ركعة وسجدتين بقراءة لانهم مسبوقون وتشهدوا وسلموا ﴿﴾

تشہد پڑھے گا اور سلام پھیرے لیکن دوسری جماعت سلام نہیں پھیرے گی بلکہ چلی جائے گی دشمن کے مقابلہ پر۔ اور پہلی جماعت آئے گی اور وہ ایک رکعت اور دو سجدے اکیلے نماز پڑھے گی بغیر قرأت کے (کیونکہ وہ لاحق ہے اور لاحق پر قرأت نہیں ہے اس لئے وہ قرأت نہیں کرے گی) اور تشہد پڑھے گی اور سلام پھیرے گی اور چلی جائے گی دشمن کے مقابلہ پر۔ اور دوسری جماعت آئے اور وہ ایک رکعت اور دو سجدے نماز پڑھیں قرأت کے ساتھ (اس لئے کہ یہ مسبوق ہیں اور مسبوق اپنی نماز پوری کرتے وقت قرأت کریں گے) اور تشہد پڑھیں اور سلام پھیر دیں۔

**تشریح :** داود شریف میں خوف کی نماز پڑھانے کا چار طریقہ بتایا گیا، ان میں سے کسی طریقے سے نماز پڑھے گا تو نماز ہو جائے گی، اور درمیان نماز میں پیچھے جانے کا اور آگے آنے کا جو عمل ہو گا اس سے نماز نہیں ٹوٹے گی اسلئے کہ مجبوری کی وجہ سے معاف ہے۔ البتہ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک وہ طریقہ بہتر ہے جو متن میں گزرا۔ اسکی تشریح یہ ہے۔ کہ امام دو جماعت بنائے۔ مثلاً ایک خالد کی جماعت، اور دوسری شریف کی جماعت۔ اب شریف کی جماعت دشمن کے مقابلے پر رہے، اور خالد کی جماعت کو امام ایک رکعت پڑھائے، اسکے بعد خالد کی جماعت دوسری رکعت بغیر پڑھے ہوئے دشمن کے مقابلے پر چلی جائے اور شریف کی جماعت امام کے پیچھے آکر ایک رکعت پڑھے۔ یہ رکعت امام کے لئے دوسری رکعت ہے اسلئے امام تشہد پڑھے کہ سلام پھیر دے۔ اب شریف کی جماعت کی ابھی ایک رکعت ہوئی ہے، اب بغیر دوسری رکعت ملائے دشمن کے مقابلے پر پیچھے چلی جائے۔ اور خالد کی جماعت آگے آئے اور اپنی دوسری رکعت پوری کرے اور سلام پھیرے، یہ لوگ دوسری رکعت میں لاحق ہیں، اس لئے کہ امام کے ساتھ پہلی رکعت ملی ہے اسلئے دوسری رکعت بغیر قرأت کئے ہوئے پڑھے، کیونکہ لاحق پر قرأت نہیں ہے۔ پھر خالد کی جماعت دشمن کے مقابلے پر پیچھے جائے اور شریف کی جماعت آگے آکر اپنی دوسری رکعت پوری کرے اور سلام پھیرے۔ شریف کی جماعت اپنی دوسری رکعت میں مسبوق ہیں، کیونکہ وہ امام کے ساتھ دوسری رکعت میں ملے تھے اور پہلی رکعت چلی گئی تھی، اور جو مسبوق ہوتا ہے وہ قرأت کے ساتھ اپنی نماز پوری کرتا ہے، اسلئے شریف کی جماعت قرأت کے ساتھ اپنی نماز پوری کرے

**وجہ :** (۱) اس حدیث میں اس کا ثبوت ہے۔ ان عبد اللہ بن عمر قال غزوت مع رسول اللہ ﷺ قبل نجد فوازيما العدو فصافنا لهم فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم لنا فقامت طائفة معه و اقبلت طائفة على العدو وفر كع رسول الله ﷺ بمن معه و سجد سجدتين ثم انصرفوا مكان الطائفة التي لم تصل فجاءوا فر كع رسول

۱۔ والاصل فیہ روایۃ ابن مسعود ان النبی علیہ السلام صلی صلوة الخوف علی الصفة التي قلنا

اللہ بہم رکعة وسجد سجدتين ثم سلم فقام كل واحد منهم فرکع لنفسه رکعة وسجد سجدتين۔ (بخاری شریف، ابواب صلوة الخوف ص ۱۲۸ نمبر ۹۳۲ ابو داؤد شریف، باب من قال یصلی بكل طائفة رکعة ثم یسلم ص ۱۸۴، ابواب صلوة الخوف نمبر ۱۲۳۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نماز خوف میں دو جماعتیں بنائے گا اور امام ہر جماعت کو ایک ایک رکعت پڑھائے گا۔ اور باقی ایک رکعت خود اپنے اپنے طور پر پڑھیں گے۔ (۲) امام ابو حنیفہ کی نظر آیت کے اس جملہ کی طرف گئی ہے۔ فـ اذا سجدوا فلیکونوا من ورائکم ولنأت طائفة اخرى لم یصلوا۔ (آیت ۱۰۲ سورۃ النساء) اس آیت میں ہے کہ پہلی جماعت ایک رکعت کا سجدہ کر لے تو اس کو پیچھے چلے جانا چاہئے جس میں اشارہ ہے کہ دوسری رکعت اس کو فوراً نہیں پڑھنی چاہئے وہ بعد میں پوری کرے گی (۳) قاعدہ کے اعتبار سے حنفیہ کی بتائی ہوئی صورت میں پہلی جماعت نماز سے پہلے فارغ ہوگی اور دوسری جماعت بعد میں فارغ ہوگی اور قاعدہ کا تقاضا بھی یہی ہے (۴) اس صورت میں امام کو مقتدیوں کا انتظار نہیں کرنا پڑتا ہے۔ اور اگر پہلی جماعت دوسری رکعت فوراً پوری کرے تو امام کو اتنی دیر تک دوسری جماعت کے آنے کا انتظار کرنا ہوگا۔ اور یہ امامت کے عہدے کے خلاف ہے۔ اس لئے پہلی جماعت ایک رکعت پڑھ کر دشمن کے سامنے جائے پھر دوسری جماعت ایک رکعت پڑھ کر دشمن کے سامنے جائے اور پہلی جماعت آکر دوسری رکعت پوری کرے۔ اس کے پورا کرنے کے بعد وہ دشمن کے سامنے جائے اور دوسری جماعت بعد میں اپنی پہلی رکعت پوری کرے (۵) کتاب الآثار میں عبارت یہ ہے۔ محمد قال اخبرنا ابو حنیفہ عن حماد عن ابراهیم فی صلوة الخوف قال اذا صلی الامام باصحابہ فلتقم طائفة منهم مع الامام وطائفة بازاء العدو فیصلی الامام بالطائفة الذین معہ رکعة ثم تنصرف الطائفة الذین صلوا مع الامام من غیر ان یتکلموا حتی یقوموا مقام اصحابہم وتأتی الطائفة الاخری فیصلون مع الامام الرکعة الاخری ثم یصرفون من غیر ان یتکلموا حتی یقوموا فی مقام اصحابہم وتأتی الطائفة الاولى حتی یصلوا رکعة وحداناً ثم یصرفون فیقومون مقام اصحابہم وتأتی الطائفة الاخری حتی یقضوا الرکعة التي بقيت علیہم وحداناً۔ (کتاب الآثار امام محمد، باب صلوة الخوف ص ۳۹، نمبر ۱۹۴) اس اثر سے حنفیہ کی تائید ہوتی ہے۔

**فائدہ:** امام شافعی اور دیگر ائمہ کے نزدیک ابو داؤد شریف کی حدیث کی وجہ سے یہ ہے کہ پہلی جماعت امام کے ساتھ ایک رکعت پڑھنے کے بعد دوسری رکعت اسی وقت پوری کر لے اور سلام پھیر دے۔ پھر دشمن کے سامنے جائے اور امام اتنی دیر دوسری جماعت کا انتظار کریں گے۔ پھر دوسری جماعت آئے اور امام کے ساتھ ایک رکعت پڑھ کر امام سلام پھیریں گے اور دوسری جماعت دوسری رکعت پوری کر کے سلام پھیرے گی (ابو داؤد، باب من قال اذا صلی رکعة، ص ۱۸۵ نمبر ۱۲۳۹ میں یہ حدیث موجود ہے)

**ترجمہ:** ۱۔ اصل اس میں حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ کی حدیث ہے، کہ نبی کریم ﷺ نے خوف کی نماز اس طریقے پر پڑھی جو

۲۔ و ابویوسف وان انکر شرعیتها فی زماننا فهو محجوج علیہ بماروینا (۶۷۴) فان کان الامام مقيما  
صلی بالطائفة الاولى رکعتين وبالطائفة الثانية رکعتين ﴿۱﴾ لما روی انه صلی الله علیه وسلم صلی  
الظهر بالطائفتين رکعتين رکعتين

میں نے کہا۔

**تشریح:** حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ کی حدیث یہ ہے۔ عن عبد الله بن مسعود قال صلی بنا رسول الله ﷺ  
صلاة الخوف فقاموا صفا خلف رسول الله ﷺ وصف مستقبل العدو ، فصلی بهم رسول الله ﷺ  
رکعة ، ثم جاء الآخرون فقاموا مقامهم واستقبل هؤلاء العدو فصلی بهم النبی ﷺ رکعة ثم سلم فقام  
هؤلاء فصلوا لأنفسهم رکعة ثم سلموا ثم ذهبوا فقاموا مقام أولئك مستقبلی العدو ورجع أولئك الى  
مقامهم فصلوا لأنفسهم رکعة ثم سلموا ۔ (ابوداؤد شریف، باب من قال یصلی بكل طائفة رکعة ثم سلم، ص ۱۸۶، نمبر  
۱۲۴۴) اس حدیث میں صلوة الخوف کی وہ ترتیب بتائی گئی ہے جو حضرت امام ابو حنیفہؒ نے بیان کی۔ اور ایک حدیث اور بھی گزر چکی  
ہے۔

**ترجمہ:** ۲۔ اور حضرت امام ابویوسفؒ نے ہمارے زمانے میں صلوة خوف کی مشروعیت کا انکار فرمایا۔ لیکن ان پر وہ روایت حجت  
ہے جو ہم نے بیان کی۔

**تشریح:** حضرت امام ابویوسفؒ نے فرمایا کہ حضورؐ کے بعد نماز خوف نہیں ہے، بلکہ اب دو امام ہوں اور دونوں امام اپنی اپنی  
جماعت کو الگ الگ پوری پوری نماز پڑھادے، یہ تو حضورؐ کی بات تھی کہ ہر آدمی اپنی آخری نماز آپؐ کے پیچھے پڑھنا چاہتا تھا اسلئے  
ہر جماعت کو ایک ایک رکعت پڑھاتے تھے، جسکو نماز خوف کہتے ہیں۔ لیکن یہ بات صحیح نہیں ہے، کیونکہ حضرت ابو موسیٰ اشعرىؓ نے  
اپنے زمانے میں خوف کی نماز پڑھائی۔ اثر یہ ہے۔ عن ابی العالیة قال صلی بنا ابو موسیٰ الاشعری باصیہان صلوة  
الخوف۔ (سنن للبیہقی، باب الدلیل علی ثبوت صلوة الخوف وانما لم یسج ج ثالث ص ۳۵۸، نمبر ۶۰۰۸) اس اثر سے معلوم ہوا کہ بعد  
میں بھی نماز خوف پڑھائی جاسکتی ہے۔

**ترجمہ:** (۶۷۴) اگر امام مقيم ہو تو پہلی جماعت کو دو رکعت نماز پڑھائے، اور دوسری جماعت کو دو رکعت۔

**ترجمہ:** ۱۔ اسلئے کہ حضورؐ نے ظہر کی نماز دو جماعتوں کو دو دو رکعتیں پڑھائیں۔

**تشریح:** اگر امام مقيم ہو اور نماز چار رکعت والی ہو، مثلاً ظہر، عصر، یا عشاء کی نماز ہو تو امام چار رکعت نماز پڑھے گا، اور دونوں  
جماعتوں کو دو دو رکعتیں نماز پڑھائے گا، اور مقتدی اپنی دو دو رکعتیں اس ترتیب سے پوری کرے گا جو پہلے گزر چکی۔

(۶۷۵) ویصلی بالطائفة الاولى من المغرب رکعتین وبالثانیة رکعة واحدة ﴿﴾ لان تنصیف الركعة الواحدة غیر ممکن فجعلها فی الاولى اولى بحکم السبق (۶۷۶) ولا یقاتلون فی حال الصلوة فان فعلوا بطلت صلاتهم ﴿﴾

**وجہ :** (۱) صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ عن جابر قال اقبلنا مع رسول الله ﷺ حتی اذا كنا بذات الرقاع .... قال فنودی بالصلاة فصلی بطائفة رکعتین ثم تأخروا فصلی بالطائفة الاخری رکعتین ، قال فكانت لرسول الله ﷺ أربع رکعات و للقوم رکعتان . (مسلم شریف، باب صلاة الخوف، ص ۳۴۰، نمبر ۸۳۳/۱۹۳۹/ابوداود شریف، باب من قال یصلی بكل طائفة رکعتین، ص ۱۸۷، نمبر ۱۲۳۸) اس حدیث میں ہے کہ ظہر عصر کی نماز ہو اور امام مقیم ہو تو ہر جماعت کو دو رکعت نماز پڑھائے۔

**ترجمہ :** (۶۷۵) اور نماز پڑھائے گا پہلی جماعت کو مغرب کی دو رکعتیں اور دوسری جماعت کو ایک رکعت۔

**وجہ :** تین رکعت کا آدھا نہیں ہوتا اس لئے پہلی جماعت کو امام صاحب دو رکعتیں نماز پڑھائیں گے۔ اور دوسری جماعت کو ایک رکعت نماز پڑھائیں گے۔

**ترجمہ :** اس لئے کہ ایک رکعت کا آدھا تو ممکن نہیں ہے اس لئے اس کو پہلے گروہ میں کرنا زیادہ بہتر ہے مقدم ہونے کی وجہ سے۔

**تشریح :** مغرب میں تین رکعتیں ہیں تو دونوں جماعتوں کو ڈیڑھ ڈیڑھ رکعت کرنا ممکن نہیں ہے اسلئے جو جماعت پہلی ہے اسکے سابق ہونے کی وجہ سے یہ رکعت دے دینا زیادہ بہتر ہے

**ترجمہ :** (۶۷۶) اور نماز کی حالت میں قتال نہیں کریں گے۔ پس اگر قتال کیا تو ان کی نماز باطل ہو جائے گی۔

**تشریح :** نماز کی حالت میں قتال نہ کریں اور اگر قتال کیا تو نماز باطل ہو جائے گی، اسلئے دوبارہ پڑھنا ہوگی۔

**وجہ :** (۱) قتال کرنا عمل کثیر ہے اس لئے قتال کرنے سے نماز فاسد ہو جائے گی۔ اور دوبارہ نماز پڑھنا ہوگی (۲) اس کی دلیل یہ حدیث ہے جسکی طرف صاحب ہدایہ نے اشارہ کیا ہے۔ قال جاء عمر يوم الخندق فجعل يسب كفار قريش ويقول يا رسول الله ما صليت العصر حتى كادت الشمس ان تغيب فقال النبي ﷺ وانا والله ما صليتها بعد قال فنزل الى بطحان فتوضأ وصلى العصر بعد ما غابت الشمس ثم صلى المغرب بعده (بخاری شریف، باب الصلوة عند مناهضة الكون ولقاء العدو ص ۱۲۹ نمبر ۹۴۵/ترغذی شریف، باب ما جاء في الرجل تفوته الصلوات باقتهن يبدأ من ۴۳، نمبر ۹۷۱/نسائی شریف، باب كيف ينقض الفوائت من الصلوة ص ۸۵، نمبر ۶۲۳) اس حدیث میں ہے کہ قتال چل رہا تھا اس

لأنه صلى الله عليه وآله وسلم شغل عن أربع صلوات يوم الخندق ولو جاز الاداء مع القتال لما تركه ۱ (۶۷۷) فان اشتد الخوف صلوا ركبانا فرادى يؤمون بالركوع والسجود الى اى جهة شاءوا اذا لم يقدرُوا على التوجه الى القبلة ﴿﴾ لقوله تعالى فان خفتهم فرجالا او ركبانا وسقط التوجه للضرورة

لئے نماز نہیں پڑھی۔ اسی طرح نماز پڑھ رہا ہو اور قتال شروع ہو گیا تو نماز فاسد ہو جائے گی (۳) قال انس بن مالک حضرت عند منا هضة حصن تستر عند اضائة الفجر واشتد اشتغال القتال فلم يقدرُوا على الصلوة فلم نصل الا بعد ارتفاع النهار. (بخاری شریف، باب الصلوة عند منا هضة الحصون ولقاء العدو ص ۱۲۹ نمبر ۹۳۵) اس اثر سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ جنگ اور قتال کے وقت نماز نہیں پڑھی جائے گی۔ بلکہ نماز مؤخر کر دی جائے گی۔

**ترجمہ:** ۱۔ اس لئے کہ حضورؐ غزوہ خندق کے دن چار نمازیں نہیں پڑھ سکے تو اگر قتال کے ساتھ پڑھنا جائز ہوتا تو ان نمازوں کو نہ چھوڑتے۔

**تشریح:** حضورؐ غزوہ خندق کے وقت چار نماز نہیں پڑھ سکے تھے پس اگر قتال کرتے ہوئے نماز پڑھنا جائز ہوتا تو آپؐ نماز نہ چھوڑتے۔ بلکہ قتال کرتے ہوئے ہی نماز پڑھ لیتے، لیکن نماز چھوڑ دی اور بعد میں قضا کی یہ اس بات پر دلیل ہے کہ قتال کرتے ہوئے نماز پڑھنا جائز نہیں

**ترجمہ:** (۶۷۷) اگر خوف زیادہ سخت ہو تو نماز پڑھو سوار ہو کر اکیلا اکیلا، اشارہ کرے گا رکوع کا اور سجدے کا جس جانب چاہے اگر قبلہ کی جانب توجہ کرنے کی قدرت نہ ہو۔

**ترجمہ:** ۱۔ اللہ تعالیٰ کے قول کہ اگر تم کو خوف ہو تو پیدل نماز پڑھو یا سواری پر نماز پڑھ لو۔

**تشریح:** اگر خوف زیادہ ہو اور سواری سے اتر کر نماز پڑھنے کی گنجائش نہ ہو تو سواری ہی پر نماز پڑھ لے گا۔ اور رکوع اور سجدے کا اشارہ کرے گا۔ جس طرح نوافل نماز سواری پر پڑھ رہا ہو تو رکوع اور سجدے کا اشارہ کرے گا۔ اور قبلہ کی جانب توجہ نہ کر سکتا ہو تو جس جانب ممکن ہو اسی طرف متوجہ ہو کر نماز پڑھ لے۔

**وجہ:** (۱) نفل نماز میں قیام ساقط ہو جاتا ہے اور رکوع اور سجدوں کا اشارہ کرتا ہے اسی طرح یہاں بھی خوف کی مجبوری کی وجہ سے قیام ساقط ہوگا اور رکوع اور سجدے کا اشارہ کرے گا۔ اور پہلے گز رہا ہے کہ مریض اور معذور لوگوں سے قبلہ کی طرف توجہ کرنا ساقط ہو جاتا ہے۔ یہ بھی معذور ہے اس لئے ان سے بھی خوف کی وجہ سے قبلہ کی طرف توجہ کرنا ساقط ہو جائے گا (۲) اس کی دلیل یہ آیت ہے جسکو صاحب ہدایہ نے نقل کیا ہے۔ فان خفتهم فرجالا او ركبانا۔ (آیت ۲۳۹ سورۃ البقرۃ ۲) اس آیت میں ہے کہ خوف ہو



۲ وعن محمدؑ انهم يصلون بجماعة وليس بصحيح لانعدام الاتحاد في المكان.

تو سواری پر نماز پڑھ سکتے ہیں۔ اور اس کے مطابق تمام رعایتیں مل جائیں گی (۳) عن ابن سیرین انه كان يقول في صلوة المسابقة يومی ایماں حیث کان وجهہ۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ۴۶۶ فی الصلاۃ عند المسابقة، ج ثانی، ص ۲۱۵، نمبر ۸۳۶) اس اثر میں موجود ہے کہ جس جانب چہرہ متوجہ ہو اسی جانب اشارہ کر کے نماز پڑھے گا۔ قبلہ کی طرف متوجہ ہونا ضروری نہیں ہے۔ اور باضابطہ رکوع اور سجدہ کرنا بھی ضروری نہیں ہے۔ کیونکہ وہ شدت خوف کی وجہ سے مجبور ہے۔ مسابقة: کا معنی کحالت جنگ۔ رکبانا: سوار ہو کر، یومون: اشارہ کرتے ہوئے۔

**ترجمہ:** ۲ امام محمدؑ سے ایک روایت یہ ہے کہ یہ لوگ جماعت کے ساتھ نماز پڑھے۔ لیکن یہ بات صحیح نہیں ہے اسلئے کہ مکان میں اتحاد ممکن نہیں ہے

**تشریح:** حضرت امام محمدؑ کی ایک روایت یہ ہے کہ جنگ کی حالت میں جو لوگ سواری پر نماز پڑھیں وہ گھوڑوں کو ایک لائن میں کر کے جماعت بنالیں اور جماعت کے ساتھ نماز پڑھیں۔ لیکن مصنف فرماتے ہیں کہ سب گھوڑوں کا کئی منٹ تک ایک لائن میں کھڑا رہنا ممکن نہیں، اور اسکو ایک لائن میں رکھنے کی کوشش کرے گا تو عمل کثیر ہوگا جو نماز کو فاسد کر دے گا، اس لئے جماعت کے ساتھ نماز پڑھنے کا حکم دینا صحیح نہیں ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

## ﴿ باب الجنائز ﴾

(۶۷۸) اذا احتضر الرجل وُجِّه الى القبلة على شقه الايمن ﴿ اعتباراً بحال الوضع في القبر

لانه اشرف عليه

## ﴿ باب الجنائز ﴾

**ضروری نوٹ:** جنازہ جمع ہے جنازہ کی۔ جیم کے فتح کے ساتھ۔ میت کو جنازہ کہتے ہیں۔ نماز جنازہ کا ثبوت اس آیت سے ہوتا ہے لا تصل علی احد منہم مات ابدا ولا تقم علی قبرہ (آیت ۸۴ سورۃ التوبۃ) اس آیت میں منافق کی نماز پڑھنے سے منع کیا ہے۔ جس سے معلوم ہوا کہ مومن کی نماز جنازہ پڑھنا چاہئے۔ چنانچہ نماز جنازہ پڑھنی فرض کفایہ ہے۔

**ترجمہ:** (۶۷۸) جب آدمی پر موت کا وقت آجائے تو اس کو دائیں جانب قبلہ کی طرف متوجہ کر دیا جائے۔

**تشریح:** احتضر: حضر سے مشتق ہے، اس کا ترجمہ ہے جب موت کا وقت حاضر ہو جائے۔ جب آدمی پر موت کا وقت قریب ہو جائے تو اس آدمی کو دائیں جانب کر کے قبلہ رخ کر کے لٹا دیا جائے، سنت یہی ہے۔

**وجہ:** (۱) قبلہ کی طرف متوجہ ہو کر سونا مستحب اور سنت ہے اس لئے موت کے وقت بھی قبلہ کی طرف متوجہ ہونا چاہئے۔ عن البراء بن عازب قال: قال لی النبی ﷺ اذا أتیت مضجعک فتوضأ وضوئک للصلاة ثم اضطجع علی شقک الایمن ثم قل۔ (بخاری شریف، باب فضل من بات علی الوضوء، ص ۳۵، نمبر ۲۴۷۷، مسلم شریف، باب الدعاء عند النوم، ص ۱۱۷، نمبر ۶۸۸۲/۲۷۱۰) اس حدیث میں ہے کہ دائیں پہلو پر سوئے، چونکہ زندگی میں یہ بہتر ہے اسلئے مرنے کے بعد بھی یہی بہتر ہوگا (۲) حدیث میں ہے۔ عن ابی قتادۃ عن ابیہ... فقالوا توفي و اوصی بثلثہ لک یا رسول اللہ و اوصی ای یوجہہ الی القبلة لما احتضر فقال رسول اللہ اصاب الفطرة (سنن للبیہقی، باب ما یستحب من توجیہ نحو القبلة ج ثالث ص ۵۳۹، نمبر ۶۶۰۴) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ موت کے وقت میت کو قبلہ کی جانب متوجہ کر دینا چاہئے۔ (۳) اثر یہ ہے۔ عن ابراہیم قال کانوا یستحبون أن یوجہ المیت القبلة اذا حضر۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب ۸، ما قالوا فی توجیہ المیت، ج ثانی، ص ۴۴، نمبر ۱۰۸۷۱، مصنف عبدالرزاق، باب غسل المیت اذا حضر الموت وحروف المیت الی القبلة، ج ثالث، ص ۲۳۲، نمبر ۶۰۸۲) اس اثر میں ہے کہ موت کے وقت میت کو قبلہ کی طرف کر دینا چاہئے۔

**ترجمہ:** ۱۔ قبر میں رکھنے کی حالت کا اعتبار کرتے ہوئے۔ اسلئے کہ قبر میں جانے کے قریب ہے۔

**تشریح:** میت کو جب قبر میں رکھا جاتا ہے تو مستحب یہ ہے کہ اس کے چہرے کو قبلہ کا رخ کر دے، تو چونکہ قبر میں قبلہ کا رخ لٹانا ہے، اور اب یہ قبر میں جانے کے قریب ہے اسلئے اس کو بھی موت کے وقت قبلہ کے رخ لٹا دیا جائے۔ قبر میں قبلہ کے رخ لٹانے کی

۲۔ والمختار فی بلادنا الاستلقاء لانه ایسر لخروج الروح والاوّل هو السنۃ (۶۷۹) ولقن الشہادتین ﴿۱﴾ لقوله صلی اللہ علیہ وسلم لقنوا موتا کم شہادۃ ان لا الہ الا اللہ والمراد الذی قرب من الموت (۶۸۰) فاذا مات شد لحیاء وغمض عیناہ ﴿۲﴾

حدیث یہ ہے۔ ان رجلا سألہ فقال یا رسول اللہ ﷺ ما الکبائر؟ قال هن تسع فذكر معناه وزاد وعقوق الوالدين المسلمين واستحلال البيت الحرام قبلتکم احیاء و امواتا (الف) (ابوداؤد شریف، باب ماجاء فی التشہید فی اکل مال الیتیم ج ثانی ص ۳۱ نمبر ۵۷۸ سنن للبیہقی، باب ماجاء فی استقبال القبلۃ بالموتی ج ثالث ص ۵۷۳، نمبر ۶۷۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ میت کو بھی قبلہ کی طرف لٹایا جائے۔ تو موت سے جو قریب ہے اسکو بھی قبلہ کی طرف لٹا دیا جائے۔

**ترجمہ:** ۲۔ ہمارے دیار میں مختار چیت لٹانا ہے۔ اس لئے کہ روح نکلنے کے لئے یہ زیادہ آسان ہے۔ لیکن پہلی صورت سنت ہے۔

**تشریح:** مصنف فرماتے ہیں کہ ہمارے شہر یعنی ماوراء النہر میں علماء یہی پسند کرتے ہیں کہ مرنے والے کو چیت لٹا دیا جائے، کیونکہ اس صورت میں روح آسانی سے نکلتی ہے۔ لیکن قبلہ رخ کرنے کی چونکہ حدیث موجود ہے اسلئے وہ طریقہ سنت ہے

**ترجمہ:** (۶۷۹) شہادتین کی تلقین کرے۔

**ترجمہ:** ۱۔ حضورؐ کے قول کی وجہ سے کہ اپنے مرنے والے کو لا الہ الا اللہ، کی تلقین کیا کرو۔ اور حدیث میں موتی، سے مراد وہ ہے جو مرنے کے قریب ہو۔

**تشریح:** حدیث میں موتی سے مراد بالکل مرا ہوا نہیں ہے، بلکہ وہ آدمی مراد ہے جو مرنے کے قریب ہو، چونکہ مرنے کے قریب ہے اسلئے اسکو موتی کہہ دیا ہے۔ موت کے وقت حاضرین مجلس کو چاہئے کہ وہی آواز میں کلمہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ ﴿۱﴾ پڑھے۔ تاکہ میت کو بھی پڑھنے کی توفیق ہو جائے اور ایمان پر خاتمہ ہو، اسی کو میت کو تلقین کرنا کہتے ہیں

**وجہ:** صاحب حدایہ کی حدیث یہ ہے جس میں تلقین کی ترغیب دی گئی ہے۔ عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ لقنوا موتا کم لا الہ الا اللہ۔ (مسلم شریف، کتاب الجنائز، فصل فی تلقین المتخضر لا الہ الا اللہ ص ۳۰۰ نمبر ۹۱۷۲۵۸ ابوداؤد شریف، باب فی تلقین ج ثانی ص ۸۸ نمبر ۳۱۱) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ میت کو تلقین کرنا چاہئے۔ البتہ اس کو پڑھنے کے لئے نہیں کہنا چاہئے کیونکہ انکار کر دیا تو کفر پر خاتمہ ہوگا۔

**ترجمہ:** (۶۸۰) اگر انتقال ہو جائے تو اس کی ڈاڑھی باندھ دی جائے اور اس کی آنکھیں بند کر دی جائیں۔

**تشریح:** غمض کا معنی ہے آنکھ کو بند کرنا۔ اور شد کا معنی ہے باندھنا۔ جب آدمی مر جاتا ہے تو عموماً اسکا منہ کھلا رہ جاتا ہے، اور

۱۔ بذالک جرى التوارث ثم فيه تحسینہ فیستحسن۔

دیکھنے والے کو ڈر لگتا ہے اسلئے کسی کپڑے سے جڑے کو سر کے ساتھ باندھ دیا جائے تاکہ میت کا منہ بند ہو جائے، اور ہو سکے تو سر کے نیچے تکیہ رکھ دیا جائے تاکہ منہ بند ہی رہے۔ اور انتقال کے وقت آنکھیں کھلی رہتی ہیں جس سے آدمی کو ڈر لگتا ہے۔ حدیث میں ہے کہ روح جب نکلتی ہے تو آنکھیں اسکو دیکھتی رہتی ہیں اور اسی حال میں آنکھیں کھلی رہ جاتی ہیں، اس لئے آنکھ کو بھی بند کر دیا جائے۔

**وجہ:** (۱) انتقال کے وقت منہ کھلا رہ جاتا ہے جس کی وجہ سے دیکھنے والوں کو کراہیت ہوتی ہے اس لئے ڈاڑھی کو سر کے ساتھ لگا کر باندھ دیا جائے گا تو منہ کھلا ہوا نہیں رہے گا اور بدنما معلوم نہیں ہوگا اس لئے ڈاڑھی باندھ دی جائے گی۔ اسی طرح موت کے وقت آنکھیں کھلی رہ جاتی ہیں جو بدنما معلوم ہوتی ہیں اس لئے آنکھیں بھی فوراً بند کر دی جائیں (۲)۔ حدیث میں ہے۔ عن ام سلمة قالت دخل رسول الله علي ابی سلمة وقد شق بصره فاغمضه ثم قال ان الروح اذا قبض تبعه البصر۔ (مسلم شریف، فصل فی القول الخیر عند المحتضر ص ۳۰۰ کتاب الجنائز نمبر ۹۲۰ و ۲۱۳۰ ابو داؤد شریف، باب تغمیض المیت، ص ۲۵۸، نمبر ۳۱۱۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ موت کے وقت میت کی آنکھیں بند کر دینی چاہئے۔

**ترجمہ:** ۱۔ حضورؐ کے زمانے سے وراثت کے طور پر ایسا ہی آرہا ہے۔ پھر یہ کہ اس صورت میں میت کی تزئین ہے، اس لئے ایسا کرنا مندوب ہوگا۔

**تشریح:** حضورؐ کے زمانے سے ایسا ہی آرہا ہے، اور توارث ایسا ہی چل رہا ہے، کہ موت کے بعد میت کی داڑھی باندھ دی جاتی ہے، اور اسکی آنکھیں بند کر دی جاتی ہیں۔ اور اس صورت میں مردے کی زینت ہے اور تحسین ہے اسلئے بھی ایسا کرنا بہتر ہوگا۔ حدیث اوپر گزری۔

## ﴿فصل فی الغسل﴾

(۶۸۱) فاذا ارادوا غسله وضعوه علی سریر [لینصب الماء عنه] وجعلوا علی عورته خرقة ﴿

۱۔ اقامۃ لواجب الستر ویکفی بستر العورة الغلیظة هو الصحیح تیسیرا

## ﴿فصل فی الغسل﴾

**ترجمہ:** (۶۸۱) جب میت کے غسل کا ارادہ کرے تو اس کو تخت پر رکھے [تاکہ پانی اس سے نیچے گر جائے] اور اس کے ستر عورت پر چھوٹا سا کپڑا رکھ دے۔

**وجہ:** (۱) غسل کے وقت تخت پر اس لئے رکھے گا تاکہ پانی نیچے گر جائے اور استعمال شدہ پانی کسی کو نہ لگے اور غسل دینے میں آسانی ہو۔

اور اس کے ستر پر چھوٹا سا کپڑا اس لئے رکھے گا تاکہ اس کا ستر نظر نہ آئے۔ البتہ غسل دینے میں پریشانی ہوگی اور کپڑا بھیگ جائے گا اس لئے دیگر تمام کپڑے کھول دیئے جائیں گے (۲) اس حدیث میں ہے کہ مردوں کا ستر غلیظہ نہیں دیکھنا چاہئے۔ عن علی ان النبی ﷺ قال لا تبرز فخذک ولا تنظر الی فخذ حی ولا میت۔ (ابوداؤد شریف، باب فی ستر المیت عند غسلہ ج ثانی ص ۹۲ نمبر ۳۱۴) جس سے معلوم ہوا کہ غسل دیتے وقت میت کا ستر نہیں دیکھنا چاہئے (۳) سمعت عائشة تقول لما ارادوا غسل النبی ﷺ.... ان اغسلوا النبی ﷺ وعلیه ثیابه، فقاموا الی رسول اللہ و فغسلوه و علیہ قمیصہ (ابوداؤد شریف، باب فی ستر المیت عند غسلہ ج ثانی ص ۹۲ نمبر ۳۱۴) اس حدیث میں ہے کہ حضور کو قمیص میں غسل دیا گیا تاکہ ستر نہ کھلے۔ (۴) اثر میں ہے عن ایوب قال رأیتہ یغسل میتا فالتقی علی فرجہ خرقة و علی وجہہ خرقة اخری ووضأه وضوء الصلوة ثم بدأ بمیامنه (مصنف عبدالرزاق، باب غسل المیت ج ثالث ص ۲۴ نمبر ۶۱۰ مصنف ابن ابی عیینہ ۱۰، فی المیت یغسل من قال بستر ولا یجرد، ج ۲ ص ۴۲۸، نمبر ۱۰۸۸۳) اس اثر سے معلوم ہوا کہ میت کے ستر پر چھوٹا کپڑا رکھنا چاہئے تاکہ اس کا ستر نظر نہ آئے۔

لغت: سریر: تخت۔ نصب: نیچے گرے۔ خرقة: چھوٹا سا کپڑا، چیتھڑا۔ عورة غلیظہ: پیشاب اور پچھانے کی جگہ کو عورت غلیظہ کہتے ہیں۔

**ترجمہ:** ۱۔ ستر کے واجب کو قائم رکھنے کے لئے۔ اور ستر غلیظہ پر کپڑا رکھنا کافی ہے آسانی کے لئے یہی صحیح ہے۔

**تشریح:** غسل دیتے وقت جسم پر خاص طور پر پیشاب اور پچھانے کے مقام پر کپڑا رکھنا اس لئے ضروری ہے کہ یہ ستر ہے اور اس کو ڈھانکنا واجب ہے اس واجب کو قائم کرنے کے لئے ستر پر کپڑا رکھنا چاہئے۔ اور بہت زیادہ کپڑا رکھنے سے غسل دینے میں مشکل ہوگا، اس لئے غسل دینے میں آسانی کے لئے صرف ستر غلیظہ یعنی پیشاب اور پچھانے کے مقام پر اور گھٹنے تک کپڑا رکھنا کافی ہے۔ مرد کے

(۶۸۲) ونزعوا ثیابہم لیتمكنہم التظیف (۶۸۳) ووضوہ من غیر مضمضۃ واستنشق ﴿﴾

لئے یہی ستر ہے۔ اور اثر میں بھی خروید فرمایا جس سے معلوم ہوا کہ چھوٹا سا کپڑا جس سے ستر غلیظ چھپ جائے اتنا ہی کافی ہے۔

**ترجمہ:** (۶۸۲) اور میت کا کپڑا نکال لے۔

**ترجمہ:** ۱۔ تاکہ اس کو صاف کرنا ممکن ہو۔

**تشریح:** چھوٹے سے کپڑے کے علاوہ میت کا باقی کپڑا نکال دے تاکہ اس پر پانی ڈالنا اور اسکی صفائی کرنا آسان ہو۔

وجہ: اس اثر میں۔ قال معمر وکان قتادة يقول يبدأ بميامنه قال فاذا اراد أن يوضئه نزع الثی علی وجهه فأما الثی علی فرجه فلا يحركها۔ (مصنف عبد الرزاق، باب غسل الميت، ج ثالث، ۴۷، نمبر ۶۱۰۴) اس اثر میں ہے کہ کپڑا نکال دے۔

**ترجمہ:** (۶۸۳) اور میت کو وضو کرائے لیکن کلی نہ کرائے اور نہ ناک میں پانی ڈالے۔

**تشریح:** زندگی میں غسل کرتے وقت وضو کرنا سنت ہے اسلئے مرنے کے بعد بھی یہ سنت رہے گی، اس لئے میت کو غسل کراتے وقت وضو کرایا جائے گا۔ البتہ اس وضو میں کلی نہیں کرایا جائے گا اور استنشق یعنی ناک میں پانی ڈال کر چھڑکایا نہیں جائے گا، کیونکہ میت کے منہ سے اور ناک سے پانی نکالنا مشکل کام ہے، ایسا کرنے کے لئے میت کو اوندھا کرنا ہوگا، جو مشکل ہے۔

**وجہ:** (۱) کلی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا سنت ہے لیکن میت کے منہ اور ناک سے پانی نکالنا مشکل ہوگا اس لئے روئی کو پانی سے بھگو کر منہ اور ناک میں ڈال دیا جائے تاکہ ایک طرح کی کلی اور ناک میں پانی ڈالنا ہو جائے۔ حیات کی طرح باضابطہ پانی نہ ڈالا جائے۔ زندگی میں بھی ناک میں پانی ڈالنا اور کلی کرنا سنت تھا، موت کے وقت اس کا طریقہ تھوڑا بدل جائے گا (۲) اثر میں ہے۔ عن سعید بن جبیر قال یوضأ الميت وضوہ للصلوة الا انه لا یمضمض ولا یتستشق (مصنف ابن ابی شیبہ، ۱۲، ۱۲۵ اول ما یدأ بہ من غسل الميت، ج ثانی، ص ۳۳۹، نمبر ۱۰۸۹۷) اس اثر میں ہے کہ نماز کی طرح میت کو غسل کرایا جائے، البتہ کلی نہ کرایا جائے اور ناک میں پانی نہ ڈالا جائے (۳) اس حدیث میں وضو کا ثبوت ہے۔ عن أم عطیة قالت: قال رسول الله ﷺ فی غسل ابنته: ابدأن بمیامنها و مواضع الوضوء منها۔ (بخاری شریف، باب یدأ بمیامنها من الميت، ص ۲۰۱، نمبر ۱۲۵۵) مسلم شریف، باب فی غسل الميت، ص ۳۷۸، نمبر ۲۱۷۵/۹۳۹) اس حدیث میں میت کے وضو کا تذکرہ ہے۔ (۴) روئی سے منہ اور ناک بھگو دیا جائے اسکے لئے یہ اثر ہے۔ عن ابراهیم قال لا یمضمض ولا یتستشق ولكن یؤخذ خرقة نظیفة فیمسح بها فمہ و منخرأه۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب ۱۳، ما قالوا فی الميت کم یغسل مرة، ج ثانی، ص ۴۵۰، نمبر ۱۰۹۰۷) اس اثر میں ہے کہ کسی کپڑے کو بھگو کر اس سے منہ اور ناک کے اندر کا حصہ پونچھ دیا جائے۔

لَ اِنْ الْوُضُوءَ سَنَةَ الْاِغْتِسَالِ غَيْرَ اَنْ اَخْرَاجَ الْمَاءَ مِنْهُ مُتَعَذِّرٌ فَيَتْرَكَ (۲۸۴) ثُمَّ يَفِيضُونَ الْمَاءَ عَلَيْهِ ﴿۱﴾ اِعْتَابًا بِحَالِ الْحَيَاةِ. (۲۸۵) وَيَجْمَعُ سَرِيرَهُ وَتَرَالْمَافِيهِ ﴿۲﴾

**لغت:** مضمضہ: کا معنی ہے کلی کرنا۔ اور استشقاق: کا معنی ہے ناک میں پانی ڈال کر اسکو واپس پھینکنا۔

**ترجمہ:** ۱۔ اسلئے کہ وضوء کرنا غسل کی سنت ہے یہ اور بات ہے کہ منہ اور ناک سے پانی نکالنا حذر ہے اس لئے یہ دونوں چھوڑ دئے جائیں گے۔

**تشریح:** یہ وضوء سنت ہونے کی دلیل ہے، کہ وضوء غسل کی سنت ہے اسلئے جب میت کو غسل کرایا جا رہا ہے تو وضوء بھی سنت ہوگی، یہ اور بات ہے کہ منہ اور ناک سے پانی نکالنا مشکل ہے اسلئے مضمضہ اور استشقاق نہیں کرایا جائے گا۔

**ترجمہ:** (۲۸۴) پھر میت پر پانی بہائے۔

**ترجمہ:** ۱۔ زندگی کی حالت پر قیاس کرتے ہوئے۔

**تشریح:** غسل دینے کے لئے میت پر طاق مرتبہ پانی بہائے تاکہ ہر عضو دھل جائے۔ کیونکہ زندگی میں بھی طاق مرتبہ پانی بہانا سنت تھا۔

**لغت:** ۱۔ یفیض: افاض کا معنی ہے خوب پانی بہانا۔

**وجہ:** (۱) حدیث میں ہے۔ عَنْ اُمِّ عَطِيَّةٍ قَالَتْ دَخَلَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حِينَ تَوَفَّيْتُ ابْنَتَهُ فَقَالَ اغْسِلْهَا ثَلَاثًا أَوْ خَمْسًا أَوْ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ اِنْ رَأَيْتَ ذَلِكَ بِمَاءٍ وَسِدْرٍ وَاجْعَلِي فِي الْآخِرَةِ كَافُورًا أَوْ شَيْئًا مِنْ كَافُورٍ (نمبر ۱۲۵۳) وَفِي حَدِيثٍ أُخْرَى قَالَ اِبْدَأْ بِمِيَامِهَا وَمَوَاضِعِ الْوُضُوءِ مِنْهَا. (بخاری شریف، باب غسل الميت وضوءہ بالماء والسدر ص ۱۶۷ نمبر ۱۲۵۴ / مسلم شریف، باب غسل الميت، ص ۸۷۳، نمبر ۹۳۹ / ۲۱۶۸) اِس حدیث سے یہ باتیں معلوم ہوئیں۔ غسل طاق مرتبہ دے، غسل میں بیری کے پتے استعمال کرے، اخیر میں میت پر کافور ڈالے تاکہ خوشبو مہکتی رہے اور جلدی کیڑے نہ لگے، غسل دائیں جانب سے شروع کرے۔ اسی حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ میت پر پورا پانی بہائے جس سے ہر جگہ پانی پہنچ جائے۔

**ترجمہ:** (۲۸۵) تخت کو دھونی دے طاق مرتبہ۔

**تشریح:** جمر کا ترجمہ ہے لوبان وغیرہ کو جلا کر دھونی دینا۔ جس تخت پر غسل دینا ہے اس کو طاق مرتبہ دھونی دے تاکہ تخت میں بھی خوشبو آجائے۔ میت کے غسل کے وقت چھ مرتبہ خوشبو لگائی جاتی ہے [۱] پہلے اس تخت کو دھونی دی جاتی ہے جس پر میت کو غسل دینا ہے۔ [۲] اس کیڑے کو دھونی دی جاتی ہے جس میں کفن دینا ہے۔ [۳] اس پانی میں بیری یا اشنان کی پتی ڈالی جاتی ہے جس سے

۱۔ من تعظیم المیت ۲۔ وانما یوتر لقولہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ وتر یحب الوتر۔ (۶۸۶) ویغلی الماء بالسلر او بالحرض ﴿﴾

میت کو غسل دینا ہے [۳] میت کے سر اور ڈاڑھی کو خطمی سے دھوتے ہیں۔ [۵] میت کے سر پر حنوط ملا جاتا ہے جو خوشبو کا مجموعہ ہے [۶] اور آخر میں میت کے سجدے کی جگہوں پر کافور ڈالا جاتا ہے، جس سے تیز خوشبو ہوتی ہے۔ میت سے بدبو نہ آجائے اس لئے چھ مرتبہ شریعت نے خوشبو کا انتظام کیا

**وجہ:** (۱) تحت کو دھونی دینے سے تحت پر خوشبو ہوگی تاکہ میت کی بدبو محسوس نہ ہو۔ اسی طرح کپڑے پر بھی طاق مرتبہ دھونی دے تاکہ خوشبو رہے (۲) اثر میں موجود ہے۔ عن اسماء بنت ابی بکر انھا قالت لاهلھا اجمرو ثیابی اذا انا مت ثم کفنونی ثم حنطونی ولا تذروا علی کفنی حنطا۔ (مصنف عبد الرزاق، باب المیت لا یتبع بالجمرة ج ۳ ص ۲۶۲ نمبر ۷۸۷۷ مصنف ابن ابی شیبہ، نمبر ۱۱۰۲۰) اس اثر سے معلوم ہوا کہ میت کے کپڑے کو لوہان کی دھونی دینی چاہئے۔ اور اس کے تحت کو بھی دھونی دینی چاہئے۔ البتہ دھونی لیکر میت کے پیچھے نہیں جانا چاہئے۔ کیونکہ اس میں آگ کا اثر ہے اور لوگ اس کو بت پرستی کے مشابہ سمجھیں گے۔ (۳) اس حدیث میں طاق مرتبہ دھونی دینے کا حکم ہے اسلئے طاق مرتبہ دھونی دینا سنت ہے۔ عن جابر قال: قال رسول اللہ ﷺ اذا أجمرت المیت فأوتروا۔ (سنن بیہقی، باب الحوط للمیت، ج ۳ ص ۵۶۸، نمبر ۶۷۰۲) اس حدیث میں ہے کہ طاق مرتبہ دھونی دے۔ (۴) اوپر کی حدیث میں ہے کہ تین مرتبہ، یا پانچ مرتبہ غسل دے، جس سے اندازہ ہوتا ہے کہ طاق مرتبہ اللہ تعالیٰ کو پسند ہے اسلئے تحت کو طاق مرتبہ دھونی دینا مستحب ہے۔ (۵) طاق مرتبہ اللہ کو پسندیدہ ہونے کی ایک حدیث نیچے بھی آرہی ہے۔

**ترجمہ:** ۱۔ اس لئے کہ دھونی دینے میں میت کی تعظیم ہے۔

**تشریح:** تحت کو دھونی دینے کی دلیل عقلی ہے، کہ اس میں خوشبو تو ہے ہی، لیکن میت کی تعظیم بھی ہے، اس لئے دھونی دینی چاہئے

**ترجمہ:** ۲۔ اور طاق مرتبہ دھونی دینے کی وجہ حضور کا قول ہے، کہ اللہ طاق ہے اور طاق کو ہی پسند فرماتے ہیں۔

**تشریح:** صاحب حدایہ کی حدیث یہ ہے۔ عن ابی ہریرۃ رواۃ قال: للہ تسعة وتسعون اسما مائة الا واحدا، من حفظھا دخل الجنة و هو وتر یحب الوتر۔ (بخاری شریف، باب اللہ مائۃ اسم غیر واحد، ص ۱۱۳، نمبر ۶۴۱۰، مسلم شریف، باب فی اسماء اللہ تعالیٰ و فضل من أحصاھا، ص ۲۶۷/۶۸۰۹) اس حدیث میں ہے کہ اللہ طاق ہے اور طاق کو پسند فرماتے ہیں، اس لئے طاق مرتبہ غسل دینا اور دھونی دینا مستحب ہے۔

**ترجمہ:** (۶۸۶) پانی کو جوش دیا جائے پیری کے پتے یا اثنان گھاس سے۔



۱۔ مبالغة فی التظیف (۶۸۷) فان لم یکن فالماء القراح ﴿۱﴾ ۱۔ لحصول اصل المقصود  
(۶۸۸) یغسل راسه ولحيته بالخطمی ﴿۲﴾ ۱۔ لیكون انظف له۔

**ترجمہ:** ۱۔ اس لئے کہ صفائی کرنے میں مبالغہ ہوتا ہے۔

**تشریح:** بیری کی پتی یا اشنان گھاس سے صفائی زیادہ ہوتی ہے اس لئے اسکو پانی میں ملا کر جوش دیا جائے اور غسل دیا جائے۔  
**وجہ:** (۱) بیری کے پتے یا اشنان گھاس سے صفائی زیادہ ہوتی ہے۔ اس لئے ان دونوں میں سے ایک کو ڈال کر پانی کو جوش دیا جائے اور اس پانی سے میت کو غسل دیا جائے۔ (۲)۔ عن ام عطیة قالت دخل علينا رسول الله ﷺ حين توفيت ابنته فقال اغسلنها ثلاثا او خمسا او اكثر من ذلك ان رأيتن ذلك بماء وسدر واجعلن فی الآخرة کافورا او شیئا من کافور (بخاری شریف، باب غسل الميت وضوءہ بالماء والسدر ص ۱۶۷ نمبر ۱۲۵۳) مسلم شریف، باب غسل الميت، ص ۳۷۸ نمبر ۲۱۶۸/۹۳۹) اس حدیث میں ہے کہ بیری کی پتی میں جوش دے ہوئے پانی سے میت کو غسل دے۔ اور اشنان گھاس کا تذکرہ اس اثر میں ہے۔ عن الحسن أنه قال فی الميت: اغسله بسدر فان لم یوجد سدر فخطمی فان لم یکن خطمی فباشنان۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب ۱۲، فی الميت اذ لم یوجد له سدر یغسل بغيره، خطمی او اشنان، ج ۲، ص ۳۵۱، نمبر ۱۰۹۲۰) اس حدیث میں ہے کہ بیری کی پتی نہ ہو تو اشنان گھاس سے غسل دو۔۔ یعنی: کا معنی ہے جوش دینا۔ سدر: بیری کی پتی۔ حرض: کا معنی ہے اشنان گھاس۔

**ترجمہ:** (۶۸۷) اور اگر بیری کی پتی نہ ہو تو خالص پانی کافی ہے۔

**ترجمہ:** ۱۔ مقصود کے حاصل ہونے کی وجہ سے۔

**وجہ:** (۱) اگر بیری کی پتی نہ ہو یا اشنان گھاس میسر نہ ہو تو پھر خالص پانی سے غسل دینا کافی ہو جائے گا، کیونکہ اصل مقصود تو غسل دینا ہے اور وہ تو خالص پانی سے بھی حاصل ہو جاتا ہے (۲)۔ اسکے لئے اثر یہ ہے۔ عن ابراهیم قال: ان لم یکن سدر فلا یضرک۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب ۱۲، فی الميت اذ لم یوجد له سدر یغسل بغيره، خطمی او اشنان، ج ۲، ص ۳۵۱، نمبر ۱۰۹۱۸) اس اثر میں ہے کہ بیری کی پتی نہ ہو تو پھر خالص پانی سے غسل دینا کافی ہو جائے گا۔۔ قراح: خالص پانی

**ترجمہ:** (۶۸۸) میت کا سر اور اس کی ڈاڑھی خطمی سے دھوئی جائے۔

**ترجمہ:** ۱۔ تاکہ نظافت اور صفائی زیادہ ہو۔

**تشریح:** خطمی ایک قسم کی گھاس ہے، جس سے صفائی زیادہ ہوتی ہے، اس سے میت کا سر اور ڈاڑھی دھویا جائے تاکہ صفائی

زیادہ ہو۔

(۶۸۹) ثم یضع علی شقه الا یسر فیغسل بالماء والسر حتی یری ان الماء قد وصل الی ما یلی التحت منه ثم یضع علی شقه الا یمن فیغسل حتی یری ان الماء قد وصل الی ما یلی التحت منه ﴿  
 ۱۔ لان السنة هو البداية بالمیا من (۶۹۰) ثم یجلسه ویسندہ الیه ویمسح بطنہ مسحاً [رفیقاً تحرزاً  
 عن تلویث الکفن فان خرج منه شیء غسله ولا یعید غسله ولا وضوءہ ﴿

**وجہ:** (۱) اثر میں ہے عن الاسود قال قلت لعائشة یغسل رأس المیت بخطمی فقالت لا تعنتوا میتکم۔  
 (مصنف ابن ابی شیبہ ۱۳، فی المیت اذا لم یوجد له سدر یغسل بغيره خطمی او اثنان، ج ثانی ص ۴۵۱، نمبر ۱۰۹۱) اس اثر سے معلوم ہوا کہ  
 میت کے سر کو خطمی سے دھونا مستحب ہے اور بہتر ہے تاکہ صفائی ہو اور خوشبو بھی ہو۔ اور اگر ان چیزوں سے نہیں دھویا تو بھی غسل ہو  
 جائے گا۔

**ترجمہ:** (۶۸۹) پھر بائیں پہلو پر لٹایا جائے گا اور پانی اور بیری کے پتے سے دھویا جائے گا یہاں تک کہ دیکھ لے کہ پانی پہنچ چکا  
 ہے میت کے نیچے تک، پھر لٹایا جائے گا دائیں پہلو پر، پس پانی سے دھویا جائے گا یہاں تک کہ دیکھ لے کہ پانی میت کے نیچے تک پہنچ  
 چکا ہے۔

**وجہ:** (۱) میت کو پہلے بائیں پہلو پر اس لئے لٹایا جائے کہ دایاں پہلو اوپر ہو جائے گا۔ اور دائیں پہلو کو پہلے غسل دیا جائے گا۔ اور  
 مستحب یہی ہے کہ دائیں جانب سے شروع کرے۔ حدیث میں ہے۔ عن ام عطیۃ قالت قال رسول اللہ و فی غسل  
 ابنہ ابدان بمیامنها ومواضع الوضوء منها (بخاری شریف، باب ید ایمیامین المیت ص ۱۶۷ نمبر ۱۲۵۵) مسلم شریف، باب  
 فی غسل المیت، ص ۳۷۸، نمبر ۵۹۳۹/۲۱۷۵ را بوداؤ شریف، باب کیف غسل المیت ج ثانی ص ۹۲ نمبر ۳۱۳۵) اس حدیث سے معلوم  
 ہوا کہ میت کی دائیں جانب سے شروع کیا جائے، اسی طرح جب بعد میں دائیں پہلو پر لٹایا جائے گا تو بائیں پہلو بعد میں غسل دیا  
 جائے گا۔ اور نیچے تک پانی پہنچنے کی شرط اس لئے ہے کہ مکمل غسل ہو جائے، کوئی جگہ خشک نہ رہ جائے۔

**ترجمہ:** ۱۔ اس لئے کہ سنت یہی ہے کہ دائیں جانب سے شروع کیا جائے۔ یہ حدیث ابھی اوپر گزر گئی۔ بدلیقہ: معنی شروع۔  
 میامن: معنی دائیں

**لغت:** یضیح: پہلو کے بل لٹایا جائے۔ یلی: متصل ہو جائے پہنچ جائے۔

**ترجمہ:** (۶۹۰) پھر میت کو بٹھائے اور اپنی طرف سہارا دے اور اس کے پیٹ کو تھوڑا سا اونچے [تاکہ کفن نجاست سے ملوث  
 نہ ہو]، پس اگر اس سے کوئی چیز نکلے تو اس کو دھوئے اور اس کے غسل کو اور وضو کو نہیں لوٹائے۔

**تشریح:** جسم پر پانی بہانے کے بعد یعنی غسل دینے اور وضو کرانے کے بعد میت کو پیشادے اور اپنی طرف سہارا دے، اس سے

ہوگا یہ کہ پیٹ سے کچھ نکلنا ہوگا تو نکل جائے گا، پھر پیٹ کو ہلکا سا ملے اگر اس سے کچھ نکلے تو اس نجاست کو دھو دے اور اس جگہ کو بھی دھو دے، البتہ غسل اور وضو ایک مرتبہ کرنا چکا ہے اس لئے اسکو دہرانے کی ضرورت نہیں ہے، البتہ دہرا لے تو اچھا ہے۔

**وجہ:** (۱) میت کو اپنی طرف سہارا دے کر اس لئے بٹھائے گا تا کہ اگر پیٹ سے کچھ نکلنا ہو تو نکل جائے، پھر ہلکے انداز میں پیٹ کو

پونچھنے کا مقصد بھی یہی ہے کہ پیشاب پاخانہ کچھ نکلنا ہو تو ابھی نکل جائے بعد میں کپڑے گندے نہ کریں (۲) اس حدیث میں اس کا

ثبوت ہے۔ عن علی بن ابی طالب قال : لما غسل النبی ﷺ ذهب یلتمس منه ما یلتمس من المیت فلم

یجدہ ، فقال : بأبی ، الطیب ، طبت حیا و طبت میتا۔ (ابن ماجہ، باب ما جاء فی غسل النبی ﷺ، ص ۲۱۰، نمبر ۱۳۶۷)

اس حدیث میں اشارہ ہے کہ حضرت علیؑ نے حضورؐ کے پیشاب پیچخانہ کے مقام پر ہاتھ پھیرا کہ شاید کوئی نجاست نہ نکلی ہو تو دیکھا کہ

وہاں کوئی نجاست نہیں تھی۔ اس سے معلوم ہوا کہ پیشاب اور پیچخانہ کے مقام پر ہاتھ پھیرا جائے گا۔ (۲) بہتر یہ ہے کہ کپڑے کی

تھیلی بتالی جائے اور اس میں ہاتھ ڈال کر پیشاب اور پیچخانہ کے مقام پر پونچھا جائے۔ اس کے لئے اثر یہ ہے۔ عن سلیمان بن

موسیٰ قال : غسل المتوفی ثلاث مرات ، فمن غسل میتا فلیلق علی وجہہ ثوبا ثم لیبدأ فلیضئہ ، و لیغسل

رأسہ ، فاذا أراد أن یغسل مذاکیرہ فلا یفرض الیہا ، و لكن لیأخذ خرقة فلیلفہا علی یدہ ، ثم لیدخل یدہ من

تحت الثوب و لیمسح بطنہ حتی یمسح منه الأذی . (مصنف عبدالرزاق، باب غسل المیت، ج ۱، ص ۲۳۷، نمبر

۶۱۰۲) اس اثر میں ہے کہ ہاتھ پر چھوٹا سا کپڑا باندھ لینا چاہئے اور اسکے بعد پیشاب اور پیچخانہ کے مقام پر ڈالنا چاہئے۔ (۳)

اثر میں ہے۔ عن ابراہیم قال یعصر بطن المیت عصرا رقیقا فی الاولی والثانیة۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، ج ۱، ص ۱۷، فی

عصر بطن المیت، ج ۲، ص ۴۵۲، نمبر ۱۰۹۳۳) اس اثر سے معلوم ہوا کہ میت کے پیٹ کو تھوڑا سا ملا جائے گا۔ اور غسل دینے کے بعد

کوئی نجاست نکلے تو دوبارہ غسل کو لوٹا یا نہ جائے۔ کیونکہ غاسل کو مشقت ہوگی اور مردہ خراب ہونے کا ڈر ہے (۴) اس کے لئے اثر

ہے قلت لحمد المیت اذا خرج منه الشیء بعد ما یفرغ منه قال یغسل ذلک المکان۔ (مصنف ابن ابی شیبہ

۱۶، فی المیت یخرج منه الشیء بعد غسلہ ج ۲، ص ۴۵۲، نمبر ۱۰۹۳۰) اس اثر سے معلوم ہوا کہ غسل کے بعد کچھ نجاست نکلے تو صرف

اس جگہ کو دھوئے۔ غسل کو لوٹنا ضروری نہیں۔ (۵) وضو نہ لوٹائے اسکے لئے یہ اثر ہے۔ عن الحسن قال اذا خرج منه شیء

أجرى علیہ الماء ولم یعد وضوئہ (مصنف ابن ابی شیبہ، ج ۱، ص ۱۶، فی المیت یخرج منه الشیء بعد غسلہ ج ۲، ص

۴۵۲، نمبر ۱۰۹۳۱) اس اثر میں ہے کہ وضو کو دوبارہ نہ لوٹائے۔

**نوٹ:** غسل کے درمیان نجاست نکلے تو بہتر یہ ہے کہ غسل دوبارہ دیدے۔ و کان ابن سیرین یقول : یعاد علیہ الغسل۔

مصنف ابن ابی شیبہ، ج ۱، ص ۱۶، فی المیت یخرج منه الشیء بعد غسلہ ج ۲، ص ۴۵۲، نمبر ۱۰۹۳۲) اس اثر میں ہے کہ غسل کو دوبارہ لوٹائے۔

۱۔ لان الغسل عرفناه بالنص وقد حصل مرة (۶۹۱) ثم ينشفه بثوب ﴿﴾ ۱۔ کیلا تبیل اکفانہ۔

(۶۹۲) ويجعله ای المیت فی اکفانہ (۶۹۳) ويجعل الحنوط علی رأسہ ولحيته والكافور علی

مساجده ﴿﴾

**ترجمہ:** ۱۔ اس لئے کہ غسل حدیث سے پہچان لیا اور وہ ایک مرتبہ ہو گیا [تو دوبارہ دینے کی ضرورت نہیں ہے]

**تشریح:** غسل دوبارہ نہ دینے کی دلیل عقلی ہے۔ کہ حدیث میں یہی ہے کہ میت کو غسل دے دو اور ایک مرتبہ اس کام کو پورا کر دیا گیا اس لئے نجاست نکلنے کے بعد دوبارہ غسل دینے کی ضرورت نہیں ہے، اس لئے کہ میت کو نماز تو پڑھنی نہیں ہے کہ پوری طہارت کا ملہ رہے، بس ایک سنت ہے جسکی ایک مرتبہ ادائیگی کر دی گئی اتنی ہی کافی ہے۔

**ترجمہ:** (۶۹۱) پھر کپڑے سے میت کا پانی خشک کیا جائے گا۔

**ترجمہ:** ۱۔ تاکہ کفن بھیگ نہ جائے۔

**وجہ:** (۱) کپڑے سے غسل کا پانی اس لئے خشک کیا جائے تاکہ کفن گیلانہ ہو جائے۔ اسکے لئے اثر یہ ہے۔ عن عبد اللہ بن عمرو أن اباه أوصاه فقال: يا بني إذا مت فاغسلني غسلة بالماء ثم جفني بثوب ثم اغسلني الثانية بماء قراح ثم جفني بثوب فإذا ألبستني الثياب فأروني. (مصنف ابن ابی عمیر، باب ما قالوا فی میت کم یغسل مرة، ج ثانی، ص ۳۵۰، نمبر ۱۰۹۰۹) اس اثر میں ہے کہ غسل کے بعد کپڑے سے خشک کیا جائے۔۔ خوف کا معنی خشک کرنا، اور اصل: کا ترجمہ ہے بھیگ جانا۔

**ترجمہ:** (۶۹۲) اور میت کو کفن پہنایا جائے۔

**وجہ:** (۱) اس حدیث میں ہے کہ کفن پہنایا جائے۔ عن عائشة ان رسول اللہ ﷺ کفن فی ثلثة اثواب یمانیۃ بیض سحولیۃ من کرسف لیس فیہن قمیص ولا عمامۃ (بخاری شریف، باب الثیاب البیض للکفن ص ۱۶۹ نمبر ۱۲۶۴) ابو داؤد شریف، باب فی الکفن ج ثانی ص ۹۳ نمبر ۳۱۵۱ / مسلم شریف، باب الجنائز ص ۳۰۵ نمبر ۹۴۱ / ۲۱۷۹) اس حدیث میں ہے کہ حضور گوتین کپڑوں میں کفن دیا گیا، جس سے کفن پہنانے کا ثبوت ہوتا ہے۔ باقی تفصیل آگے آرہی ہے۔

**ترجمہ:** (۶۹۳) حنوط لگایا جائے گامیت کے سر پر، اور اس کی ڈاڑھی پر اور کافور لگایا جائے گا اس کے بعدے کی جگہ پر۔

**تشریح:** کئی چیزوں کو ملا کر حنوط ایک قسم کی خوشبو بناتے ہیں۔ جس کو مردوں پر ملتے ہیں۔ غسل کے بعد اس کو ڈاڑھی اور سر پر ملنا مستحب ہے، اور بعدے کی جگہ مثلاً چہرہ، دونوں، قہلی، دونوں گھٹنے اور دونوں پاؤں جو بعدے کے وقت زمین پر تکتے ہیں ان پر کافور ملا جائے تاکہ یہ جگہیں چکنی رہیں اور خوشبودار بھی رہیں۔ کافور کو بھی حنوط کہا جاتا ہے کیونکہ یہ بھی خوشبودار چیز ہے اور میت کو ملا جاتا ہے

۱۔ لان التطيب سنة والمساجد اولیٰ بزيادة الكرامة. (۶۹۳) ولا يسرح شعر الميت ولا لحيته ولا يقص ظفره ولا شعره ﴿﴾ ۱۔ لقول عائشة علام تنصون ميتکم

وجہ:۔ کافور لگانے کا تذکرہ اس حدیث میں ہے (۱)۔ عن ام عطية قالت دخل علينا رسول الله ﷺ حين توفيت ابنته فقال اغسلنها ثلاثا او خمسا او اكثر من ذلك ان رأيتن ذلك بماء وسدر واجعلن في الآخرة كافورا او شيئا من كافور (بخاری شریف، باب غسل الميت ووضوءہ بالماء وسدر ص ۱۶ نمبر ۱۲۵۳/ مسلم شریف، باب غسل الميت، ص ۳۷۸ نمبر ۹۳۹/ ۲۱۶۸) اس حدیث میں ہے کہ آخر میں کافور لگاؤ (۲)۔ اثر میں ہے۔ عن ابن مسعود قال يوضع الكافور على موضع سجود الميت ،نمبر ۱۱۰۲۳، عن ابراهيم في حنوط الميت قال يبدأ بمساجده (مصنف ابن ابی شیبہ ۳۳، فی الحوط کیف یضع بواين يجعل ج ثانی ص ۳۶۰ نمبر ۱۱۰۲۱) اس اثر سے معلوم ہوا کہ کافور اور حنوط میت کے سجدے کی جگہ پر ملا جائے گا۔

**ترجمہ:** ۱۔ اس لئے کہ خوشبو لگانا سنت ہے اور سجدے کی جگہ عزت کے لئے زیادہ بہتر ہے۔

**تشریح:** جب سجدہ میں آدمی جاتا ہے تو پیشانی، چہرہ، دونوں ہتھیلی، دونوں گھٹنے، دونوں پاؤں یہ اعضاء زمین پر ٹکتے ہیں۔ اس لئے انکو مساجد یعنی سجدے کی جگہ کہتے ہیں۔ ان اعضاء پر کافور لگانا اور حنوط لگانا زیادہ بہتر ہے، اس لئے کہ اس میں ان اعضاء کی تعظیم ہے۔ اور اوپر بھی اثر میں تھا کہ مساجد یعنی سجدے کی جگہ پر حنوط لگاؤ۔

**ترجمہ:** (۶۹۳) میت کے بالوں میں کنگھی نہ کی جائے، اور نہ اس کے ناخن کاٹے جائیں، اور نہ اس کے بال کاٹے جائیں۔

**ترجمہ:** ۱۔ حضرت عائشہؓ کے قول کی وجہ سے کہ اپنے میت کی پیشانی کو خوبصورت کیوں بناتے ہو؟

**تشریح:** بالوں میں کنگھی کرنا اور ڈاڑھی میں کنگھی کرنا زینت کے لئے ہے اور میت کو زینت کی ضرورت نہیں ہے اب تو وہ پھولنے اور پھٹنے کے لئے تیار ہے اسلئے اب اس کو زینت کی ضرورت نہیں ہے اسلئے نہ بالوں میں کنگھی کی جائے اور نہ ڈاڑھی میں کنگھی کی جائے اور نہ بال ناخن کاٹے جائیں۔ اس لئے جس طرح میت کا ختنہ نہیں کیا جائے گا اسی طرح بال ناخن بھی نہیں کاٹے جائیں گے۔

**لغت:** سرح: بالوں میں کنگھی کرنا۔ قص: بال کاٹنا۔ ظفر: ناخن۔

**وجہ:** (۱) صاحب ہدایہ کا اثر یہ ہے۔ عن ابراهيم أن عائشة رأَت امرأة يكدون رأسها بمشط ، فقالت علام تنصون ميتکم۔ (مصنف عبدالرزاق، باب شعر الميت وأظفاره، ج ثالث، ص ۲۷۵ نمبر ۶۲۵۸) اس اثر میں ہے کہ حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ کنگھی کر کے میت کی پیشانی کو خوبصورت کیوں بناتے ہو! تنصون: ناصیہ سے مشتق ہے، پیشانی کو خوبصورت

۲۔ ولان هذه الاشياء للزينة وقد استغنى الميت عنها وفي الحي كان تنظيفا لاجتماع الوسخ تحته و صار كالخنان.

بنانا۔ اور بال اور ناخن کاٹنے نہ جائیں اسکے لئے یہ اثر ہے۔ (۲) عن ابن سیرین قال : لا يؤخذ من شعر الميت ولا من اظفاره۔ (مصنف عبدالرزاق، باب شعر الميت و اظفارہ، ج ثالث، ص ۲۷۵، نمبر ۶۲۵) اس اثر میں ہے کہ میت کے بال اور ناخن نہ کاٹے جائیں۔ (۳) لیکن تھوڑی بہت زینت کردی جائے اور عورت کے بالوں کا تین جوڑا بنادیا جائے یہ جائز ہے اسکے لئے یہ حدیث ہے۔ حدثنا أم عطية أنهن جعلن رأس بنت رسول الله ﷺ ثلاثة قرون نقصنه ثم غسلنه ثم جعلنه ثلاثة قرون۔ (بخاری شریف، باب نقض شعر المرأة، ص ۲۰۲، نمبر ۱۲۶۰، مسلم شریف، باب فی غسل الميت، ص ۳۷۸، نمبر ۲۱۷۹۳۹) اس حدیث میں ہے کہ بالوں کا تین حصہ کیا اور پیچھے کی طرف ڈال دیا۔ (۴) تھوڑا بہت کنگھی کرنا بھی جائز ہے، اس کے لئے یہ حدیث ہے۔ و كان فيه أن أم عطية قالت و مشطناها ثلاثة قرون۔ (بخاری شریف، باب ما يستحب أن يغسل وتره، ص ۲۰۱، نمبر ۲۵۴۱، ابوداؤد شریف، باب كيف غسل الميت، ص ۴۶۰، نمبر ۳۱۴۳) اس حدیث میں ہے کہ کنگھی کر کے تین جوڑے بنائے۔

**ترجمہ:** ۱۔ اور اس لئے کہ یہ چیزیں زینت کے لئے ہیں اور میت کو اس کی ضرورت نہیں ہے۔ اور زندگی میں صفائی کے لئے تھی اس لئے اسکے نیچے میل جمع ہو جاتا تھا۔ تو یہ ختنے کی طرح ہو گیا۔

**تشریح:** بال ڈاڑھی نہ کاٹنے کی اور کنگھی نہ کرنے کی یہ دلیل عقلی ہے۔ کہ یہ باتیں زینت کے لئے ہیں اور میت تو اب پھولنے پھٹنے کے لئے تیار ہے اسلئے اس کو ان بناوسنگار کی ضرورت نہیں ہے۔ اور بال ناخن اس لئے کاٹتے تھے کہ ناخن کے نیچے میل جمع ہو جا یا کرتا تھا اور اب اسکی ضرورت نہیں ہے اس لئے یہ نہ کئے جائیں۔ جس طرح اگر میت کا ختنہ کیا ہوا نہ ہو تو اب ختنہ نہیں کیا جائے گا اسی طرح اب بناوسنگار بھی نہیں کیا جائے گا۔۔۔ معظیف: صفائی کرنا۔ وخ: میل پکھیل۔

## ﴿فصل فی التکفین﴾

(۶۹۵) السنة ان یکفن الرجل فی ثلاثة اثواب ازار و قميص و لفافة ﴿۱﴾ لماروی انه صلی الله علیہ وسلم کفن فی ثلاثة اثواب بیض سحولیة ﴿۲﴾ ولانه اکثر ما یلبسه عادة فی حیاته فکذا بعد مماته

## ﴿کفن کا بیان﴾

**ترجمہ:** (۶۹۵) سنت یہ ہے کہ مرد کو تین کپڑوں میں کفن دیا جائے گا (۱) ازار (۲) قمیص (۳) اور چادر۔

**ترجمہ:** ﴿۱﴾ اسلئے کہ روایت کی گئی ہے کہ حضور کو حولیہ کے تین سفید کپڑوں میں کفن دیا گیا ہے۔

**تشریح:** مرد کو تین کپڑوں میں کفن دینا سنت ہے۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ حضور کو تین کپڑوں میں کفن دیا گیا ہے۔ یمن میں ایک گاؤں کا نام ہے حولیہ وہاں کے سفید کپڑے تھے جن میں حضورؐ کو کفن دیا گیا تھا۔

**وجہ:** (۱) مرد عموماً زندگی میں تین کپڑے پہنتا ہے اس لئے تین کپڑوں میں کفن دینا سنت ہے (۲) صاحب ہدایہ کی حدیث یہ

ہے۔ عن عائشة ان رسول الله ﷺ کفن فی ثلاثة اثواب یمانیة بیض سحولیة من کرسف لیس فیہن قمیص ولا عمامة۔ (بخاری شریف، باب اثیاب البیض للکفن ص ۱۶۹ نمبر ۱۲۶۲ ابو داؤد شریف، باب فی الکفن ج ثانی ص ۹۳ نمبر ۳۱۵۱ مسلم شریف، باب الجنازہ ص ۳۰۵ نمبر ۹۹۴۱/۲۱۷۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مرد کو تین کپڑوں میں کفن دینا سنت ہے۔ (۲) قمیص کے لئے یہ حدیث ہے۔ ان عبد الله بن ابی لہما توفی جاء ابنہ الی النبی ﷺ فقال اعطنی قمیصک اکفنه فیہ۔ (بخاری شریف، باب الکفن فی قمیص الذی یکف ص ۱۶۹ نمبر ۱۲۶۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ایک ایسا کپڑا بھی کفن میں دیا جائے گا جس کو قمیص کہتے ہیں۔ لیکن اس میں آستین نہیں ہوگی اور نہ دامن اور کلی ہوگی۔ بلکہ درمیان میں پھاڑ کر سر گھسانے کا بنا دیا جائے گا۔ اور اس کو سیا بھی نہیں جائے گا۔ اس طرح تین کپڑے پورے کر دیئے جائیں گے (۳) عن ابن عباسؓ قال: کفن رسول الله ﷺ فی ثلاثة اثواب نجرانیة: الحلة ثوبان و قمیصہ الذی مات فیہ۔ (ابوداؤد شریف، باب فی الکفن، ص ۱۶۱، نمبر ۳۱۵۳) اس حدیث میں ہے کہ آپؐ کو وہ قمیص دی گئی جس میں آپ کا انتقال ہوا۔ (۴) عن عبد الله بن عمر و قال: یکفن المیت فی ثلاثة اثواب قمیص و ازار و لفافة۔ (مصنف ابن ابی شیمہ، باب ۳۸، ما

تالوانی کم یکفن لیت، ج ثانی، ص ۱۶۳، نمبر ۱۱۰۵۸) اس اثر میں ہے کہ تین کپڑے: قمیص اور لنگی اور چادر ہونی چاہئے۔

**ترجمہ:** ﴿۲﴾ اس لئے کہ اپنی زندگی میں عادیاتنا ہی کپڑا پہنا کرتے تھے تو ایسے ہی مرنے کے بعد بھی اتنے ہی کپڑوں میں کفن

دے۔

**تشریح:** اپنی زندگی میں آدی قمیص، لنگی اور چادر پہنا کرتا ہے اسلئے مرنے کے بعد بھی اتنے ہی کپڑوں میں کفن دینا بہتر ہے۔

(٢٩٦) فان اقتصروا على ثوبين جازو الثوبان ازارو لفافة ﴿١﴾ وهذا كفن الكفاية لقول ابي بكر اغسلوا ثوبي هذين وكفوني فيهما ٢ ولانه ادنى لباس الاحياء

**ترجمہ:** (۶۹۶) پس اگر دو کپڑوں پر اکتفاء کیا تب بھی جائز ہے۔ اور وہ لنگی اور چادر ہیں۔

تین کپڑے سنت ہیں، لیکن اگر دو کپڑوں میں مرد کو کنسن دے دیا تب بھی جائز ہے۔ اور وہ دو کپڑے لنگی اور چادر ہونی چاہئے۔

**وجہ :** (۱) کپڑے میسر نہ ہوں تو دو کپڑوں میں کفن دے۔ اور اگر وہ بھی میسر نہ ہو تو جتنا کپڑا ہوا اتنے میں ہی کفن دیدے۔ دو کپڑوں میں کفن دینے کی حدیث یہ ہے۔ عن ابن عباس قال بینما رجل واقف بعرفة اذ وقع عن راحلته فوق قصبه او قال فار قصبه قال النبی ﷺ اغسلوه بماء و سدر و کفوه فی ثوبین و لا تحنطوه و لا تخمر و اراسه فانہ یبعث یوم القیامۃ ملیا (بخاری شریف، باب الکفن فی ثوبین ص ۱۶۹ نمبر ۱۲۶۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ محرم آدمی کو صرف دو کپڑے دیئے گئے۔ اس لئے کفن میں دو کپڑے بھی کافی ہیں۔

**ترجمہ:** ۱۔ کافی کفن یہی ہے حضرت ابو بکرؓ کے قول کی وجہ سے میرے ان دونوں کپڑوں کو دھوؤ اور ان دونوں میں مجھے کفن دو۔

**تشریح :** (۱) صاحب ہدایہ کا اثر ہے۔ عن عائشة قالت : قال ابو بکر لثویبہ اللذین کان یمرض فیہما : اغسلوہما ، و کفونی فیہما فقالت عائشة : ألا نشتري لک جدیدا ؟ قال لا ؛ ان الحی أحوج الی الجدید من المیت ۔ (مصنف عبدالرزاق ، باب الکفن ، ج ثالث ، ص ۲۶۶ ، نمبر ۲۲۰۴ مصنف ابن ابی شیبہ ، باب ۳۸ ، ما قالوا فی کم یکفن لیت ، ج ثانی ، ص ۴۶۴ ، نمبر ۱۱۰۷۸) اس اثر میں ہے کہ حضرت ابو بکرؓ نے اپنے لئے دو ہی کپڑا پسند فرمایا۔ جس سے معلوم ہوا کہ دو کپڑے بھی کافی ہیں۔ (۲) مجبوری ہو تو ایک چادر بھی کافی ہے ، حضرت مصعب ابن عمیرؓ کو مجبوری کے وقت ایک چھوٹی چادر میں کفن دیا گیا۔ حدیث یہ ہے۔ عن خباب بن الأرت قال ہاجرنا مع رسول اللہ ﷺ فی سبیل اللہ نبتغی وجہ اللہ ..... منہم مصعب بن عمیر قتل یوم احد فلم یوجد لہ شیء کفن فیہ الا نمرۃ فکنا اذا وضعناها علی رأسہ خرجت رجلاہ و اذا وضعناها علی رجلیہ خرج رأسہ فقال رسول اللہ ﷺ ضعوہا مما یلی رأسہ و اجعلوا علی رجلیہ من الاذخر ۔ (مسلم شریف ، باب فی کفن لیت ، ص ۳۷۹ ، نمبر ۲۱۷۷۹۴۰ / ابوداؤد شریف ، باب کراہیۃ المغالاة فی الکفن ، ص ۴۶۱ ، نمبر ۳۱۵۵) اس حدیث میں ہے کہ مجبوری کے موقع پر حضرت مصعب ابن عمیرؓ کو صرف ایک چادر میں کفن دیا گیا۔

**ترجمہ :** ۲ اور اس لئے بھی کہ دو کپڑے زندہ لوگوں کا ادنیٰ کپڑے ہیں۔

**تشریح :** زندگی میں بھی عام طور پر لوگ دو کپڑوں پر گزر کر لیتے ہیں، اس لئے کفن میں بھی دو کپڑے چل جائیں گے۔



۳۔ والازار من القرن الى القدم واللفافة كذلك والقميص من اصل العنق (۶۹۷) واذا ارادوا لف الكفن ابتدأوا بجانبه الايسر فلفوه عليه ثم بالايمن ﴿﴾ كما في حال الحيوة

**ترجمہ:** ۳۔ ازار: سر سے قدم تک ہوتا ہے، اور چادر بھی ایسے ہی ہوتی ہے، اور قمیص گردن سے قدم تک ہوتا ہے۔

**تشریح:** ازار: لنگی (یہ ایک کپڑا ہوتا ہے جو سر کے پاس سے پاؤں تک ہوتا ہے) قمیص: یہ کپڑا آدمی کے قد سے دوگنا ہوتا ہے اور درمیان میں پھاڑ کر اس میں سر گھسا دیتے ہیں اور گردن سے پاؤں تک ہوتا ہے۔ اللفافہ: یہ کپڑا لمبی چادر کی طرح ہوتا ہے اور تمام کفن سے اوپر لپیٹا جاتا ہے۔

**لغت:** قمیص: کرتا۔ ازار: لنگی۔ لفافہ: چادر جو پورے جسم کو ڈھانک دے۔ قرن: سینک، یہاں مراد ہے سر، اس لئے کہ سر میں سینک ہوتی ہے۔ اصل الحق: گردن کی جڑ۔

**ترجمہ:** (۶۹۷) جب میت پر کفن لپیٹنے کا ارادہ کرے تو بائیں جانب سے شروع کرے، پس میت پر بائیں جانب سے لپیٹے پھر دائیں جانب سے۔

**ترجمہ:** ۱۔ جیسے کہ زندگی میں کرتے تھے۔

**تشریح:** کفن دیتے وقت پہلے تخت پر چادر لفافہ پھیلائے گا۔ اس کے اوپر ازار، اور ازار کے اوپر قمیص پھیلائے گا۔ پھر میت کو قمیص پر رکھ کر سر کو قمیص کی چیر میں گھسا دے۔ اور قمیص کا اوپر کا حصہ میت پر ڈال دے، اور پھر قمیص پر ازار لپیٹے اور پھر لفافہ لپیٹے۔ پہلے بائیں طرف کو لپیٹے اور پھر دائیں طرف کو لپیٹے تاکہ دایاں کنارہ اوپر ہو جائے اور اخیر میں لپیٹا جائے۔ دائیں طرف سے کرنے کی اہمیت پہلے گزر چکی ہے۔ کیونکہ زندگی میں چادر اوڑھتے ہیں تو بائیں سرے کو پہلے دائیں کندھے پر ڈالتے ہیں، اور دائیں سرے کو بعد میں بائیں کندھے پر ڈالتے ہیں۔ کفن میں اسی کا اعتبار کیا گیا ہے

**وجہ:** کفن میں کون سا کپڑا پہلے دے اس کے بارے میں حدیث ہے۔ (۱) ان لیلی بنت قانف الثقفۃ قالت کنت فیمن غسل ام کلثوم ابنة رسول اللہ ﷺ عند وفاتها فكان اول ما أعطانا رسول اللہ ﷺ: الحقاء ثم الدرع ثم الخمار ثم الملحفة، ثم ادرجت بعد فی الثوب الآخر، قالت و رسول اللہ ﷺ جالس عند الباب معہ کفنها یناولها ثوبا ثوبا۔ (ابوداؤد شریف، باب فی کفن المرأة، ص ۴۶۲، نمبر ۳۱۵۷) اس حدیث میں ہے کہ آپ نے پہلے الحقاء دیا یعنی ازردیا، [حقو کا معنی ہے کمر کے ساتھ چپکا ہوا کپڑا]، پھر قمیص دی، پھر اوڑھنی دی پھر چادر دی اور اخیر میں چادر میں لپیٹا۔ آپ نے پہلے اپنا ازار اس لئے دیا تاکہ برکت کے طور پر کپڑا بیٹی کے جسم کے ساتھ چپکا رہے۔ ورنہ حقیقت یہ ہے کہ کرتا پہلے ہو اور ازار اس کے بعد ہو۔ اسکے لئے یہ اثر ہے۔ عن قتادہ تكون خرقة الحقو فوق درعها۔ (مصنف عبدالرزاق

۲ وبسطه ان تبسط اللفافة اولاً ثم یسط علیها الازار ثم یقمص المیت ویوضع علی الازار ثم یعطف الازار من قبل اليسار ثم من قبل اليمين ثم اللفافة كذلك

، باب کفن المرأة، ج ثالث، ص ۲۷۴، نمبر (۶۲۳۵) اس اثر میں ہے کہ حق یعنی ازار کرتے کے اوپر ہو۔

### ﴿کفن بچھانے اور لپیٹنے کا طریقہ﴾

**ترجمہ :** ۲ کفن بچھانے کا طریقہ یہ ہے کہ زمین پر پہلے چادر بچھائے، پھر اس پر لنگی بچھائے، پھر میت کو کرتے میں لپیٹے اور لنگی پر رکھ دے، پھر پہلے بائیں جانب سے لنگی کو لپیٹے پھر دائیں جانب سے لنگی کو لپیٹے، پھر چادر کو بھی ایسے ہی [پہلے بائیں جانب سے پھر دائیں جانب سے لپیٹے۔

**تشریح :** اس عبارت میں کفن بچھانے کا اور کفن لپیٹنے کا طریقہ بتا رہے ہیں۔ فرماتے ہیں کہ زمین پر پہلے چادر بچھائے، پھر اسکے اوپر لنگی بچھائے، پھر لنگی کے اوپر کرتا بچھائے۔ اور کرتا میں جو سر کی جانب پھنا ہوا ہے اس سے میت کے سر کو گھسائے، تاکہ نیچے اور اوپر سے کرتا آجائے، پھر کرتے کے اوپر لنگی کے بائیں سرے کو پہلے لپیٹے اور دائیں سرے کو بعد میں لپیٹے، تاکہ بایاں سر نیچے ہو جائے اور دایاں سر اوپر ہو جائے، پھر لنگی کے اوپر چادر کے بائیں سرے کو پہلے لپیٹے اور دائیں سرے کو بعد میں لپیٹے، تاکہ بایاں سر نیچے ہو جائے اور دایاں سر اوپر ہو جائے۔ حاصل یہ ہوا کہ میت کے جسم کے ساتھ پہلے کرتا چپکے گا، اسکے اوپر لنگی ہوگی، اور اسکے اوپر چادر ہوگی۔ اور حضورؐ نے اپنی بیٹی کے لئے لنگی پہلے دی ہے وہ اس لئے کہ حضورؐ کی لنگی بیٹی کے جسم کے ساتھ چپک جائے اور اس سے برکت ہو جائے، ورنہ لنگی کو کرتے کے بعد ہونا چاہئے۔ عطف معنی لپیٹنا۔ بطن معنی پھیلا نا۔ بیاں معنی بائیں، بئین کا معنی دائیں۔

### ﴿مرد کو کفن پہنانے کا طریقہ﴾

نوٹ :- سب کپڑوں کو پہلے بائیں سے لپیٹیں پھر دائیں سے لپیٹیں تاکہ دایاں حصہ اوپر ہو جائے

(۱)	پہلے کرتا پہنائیں	یہ کپڑا اگر بدن سے لیکر پاؤں تک ہوتا ہے
(۲)	پھر۔ میت پر لنگی یعنی ازار لپیٹیں	یہ کپڑا سر کے پاس سے لیکر پاؤں تک ہوتا ہے
(۳)	پھر۔ اسکے اوپر لفافہ یعنی لمبی چادر لپیٹیں	یہ سر سے اور پاؤں سے بھی لمبا ہوتا ہے اور سب کپڑوں سے اوپر ڈھانپ لیتا ہے

(۶۹۸) وان خافوا ان يتشر الكفن عنه عقدوه بخرقه صيانة عن الكشف ﴿ (۶۹۹) وتکفن المرأة فی خمسة اثواب درع، وازار، وخمار، ولفافه، وخرقة تربط فوق ثديها ﴾

### ﴿عورت کو کفن پہنانے کا طریقہ﴾

(۱)	پہلے کرتا پہنائیں	یہ کپڑا گردن سے لیکر پاؤں تک ہوتا ہے
(۰)	پھر بال کے دو حصے کریں۔ اور کرتے کے اوپر دائیں بائیں سینے پر ڈال دیں	
(۲)	پھر۔ کرتی اور بالوں پر اوڑھنی لپیٹیں	اس سے سر، اور بال اور پستان کو ڈھانکے
(۳)	پھر۔ میت پر لنگی یعنی ازار لپیٹیں	یہ کپڑا سر کے پاس سے لیکر پاؤں تک ہوتا ہے
(۴)	پھر۔ ازار کے اوپر پستان بند لپیٹیں	اس سے پستان، اور پیٹ اور ران کو ڈھانکے
(۵)	پھر۔ اس کے اوپر لفافہ یعنی لمبی چادر لپیٹیں	یہ سر سے اور پاؤں سے بھی لمبا ہوتا ہے اور سب کپڑوں کو اوپر سے ڈھانپ لیتا ہے

**ترجمہ:** (۶۹۸) اور اگر کفن کے کھلنے کا خوف ہو تو کپڑے کے ٹکڑے سے اس کو باندھ دے کھلنے سے بچنے کے لئے۔

**تشریح:** کفن کے کھلنے کا خوف ہو تو سر کے اوپر اور کمر کے پاس، اور پاؤں کے پاس کپڑے کے ٹکڑوں سے کفن باندھ دے تاکہ کفن کھلے نہیں، اور جب قبر میں لٹا دے تو باندھے ہوئے کو کھول دے، کیونکہ اب باندھنے کی ضرورت نہیں رہی۔

**وجہ:** (۱) اس حدیث میں اس کا ثبوت ہے۔ حدثنا مولاہ معقل بن یسار لما وضع رسول اللہ ﷺ نعیم بن مسعود فی القبر نزع الأخلۃ بفیہ۔ (نمبر ۶۷۱۴) مات ابن لسمرة و ذکر الحدیث قال: فقال: انطلق به الی حفرتہ فاذا وضعته فی لحدہ فقل بسم اللہ و علی سنة رسول اللہ ﷺ ثم اطلق عقد رأسہ و عقد رجليہ۔ (سنن بیہقی، باب عقد الاکفان عند خوف الاغتثار و حلما اذا أدخلوه القبر، ج ۳، ص ۵۷۱، نمبر ۶۷۱۵) اس حدیث میں ہے کہ منہ سے گرہ کھولا، اور یہ بھی معلوم ہوا کہ کفن کھلنے کا خوف ہو تو گرہ باندھنا بھی مستحب ہے۔ اور قبر میں لٹانے کے بعد اس کو کھول دے۔ عقد کا معنی باندھنا، اور کشف: کا معنی کھل جانا۔

**ترجمہ:** (۶۹۹) عورت کو پانچ کپڑوں میں کفن دیا جائے گا (۱) قمیص (۲) ازار (۳) اوڑھنی (۴) چادر (۵) کپڑے کا ٹکڑا جس سے اس کے پستان پر باندھا جائے۔

**تشریح:** زندگی میں عورت عام طور پر پانچ کپڑے پہنا کرتی ہے اس لئے موت کے بعد بھی اس کو پانچ کپڑوں میں کفن دیا جائے گا۔

۱۔ لحديث ام عطية ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم اعطى اللواتي غسلن ابنته خمسة اثواب

۲۔ ولانها تخرج فيها حالة الحيوة فكذا بعد الممات

تین کپڑے تو وہی ہیں جو مرد کے کفن کی تفصیل میں گزری، عورت میں اوڑھنی اور پستان بند زیادہ دیا جائے گا۔ اوڑھنی کرتے سے اوپر باندھی جائے گی اور اتنی لمبی ہو کہ اس سے سر، اور پستان ڈھک جائے۔۔۔ پستان بند ازار کے اوپر لپیٹے ہیں اور اتنا بڑا ہو کہ اس سے پستان، اور پیٹ اور ران ڈھک جائے۔

**وجہ:** (۱) عورت زندگی میں انہیں کپڑوں کو استعمال کرتی ہے کہ ازار، قمیص اور چادر کے ساتھ اوڑھنی اور پستان بند استعمال کرتی ہے۔ اس لئے کفن میں بھی اتنے ہی کپڑے دیئے جائیں (۲) صاحب ہدایہ نے اس حدیث کی طرف اشارہ کیا ہے۔ حدیث یہ ہے۔ عن رجل من بنی عروۃ بن مسعود ... فكان اول ما اعطانا رسول الله ﷺ الحقاء ثم الدرع ثم الخمار ثم الملحفة ثم ادرجت بعد فی الثوب الا خر قالت و رسول الله جالس عند الباب معه كفنها بنا ولناها ثوبا ثوبا . (ابوداؤد شریف، باب فی کفن المرأة ج ۲ ص ۹۴ نمبر ۳۱۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عورتوں کے لئے پانچ کپڑے ہیں (۳) اثر میں ہے۔ عن عمر قال تكفن المرأة فی خمسة اثواب فی المنطق و فی الدرع و فی الخمار و فی اللقافة و الخرقة التي تشد عليها (مصنف ابن ابی شیمہ ۳۹، ما قالوا فی کفن المرأة، ج ۲ ص ۴۶۵، نمبر ۱۱۰۸۸) اس سے معلوم ہوا کہ عورتوں کے کفن کے لئے پانچ کپڑے ہیں۔ (۴) پستان بند سے پستان، پیٹ اور ران تینوں کو ڈھانپا جائے گا۔ اور قمیص کے اوپر لپیٹا جائے گا۔ اس کی دلیل یہ اثر ہے عن ابن سیرین قال توضع الخرقة علی بطنها و تعصب بها فخذیها . (مصنف ابن ابی شیمہ ۴۰، فی الخرقة این توضع فی المرأة ج ۲ ص ۴۶۵، نمبر ۱۱۰۹۲) اس اثر سے معلوم ہوا کہ پستان بند پیٹ اور دونوں رانوں پر باندھا جائے گا۔

**لغت:** درع: کرتا، قمیص۔ ازار: لنگی۔ خمار: اوڑھنی، یہ خمر سے ہے، ڈھانکنا۔ لقافہ: لف سے مشتق ہے، پورے طور پر لپیٹنا، مراد ہے چادر۔ خرقة: چھوٹا سا کپڑا، چھتھڑا۔ تربط: ربط سے مشتق ہے، باندھنا۔ مدی: پستان۔

**ترجمہ:** ۱۔ حضرت ام عطیہؓ کی حدیث کی وجہ سے کہ نبی ﷺ نے ان عورتوں کو پانچ کپڑے دئے جنہوں نے آپؐ کی بیٹی کو غسل دیا۔

**تشریح:** اوپر کی حدیث جس میں پانچ کپڑوں کا تذکرہ ہے وہ ام عطیہؓ کی نہیں ہے بلکہ ابی بنت قائف ثقفیہؓ کی ہے جو (ابوداؤد شریف، نمبر ۳۱۵) میں ہے۔ یہ حدیث اوپر گزر گئی۔

**ترجمہ:** ۲۔ اور اس لئے کہ عورت زندگی کی حالت میں اتنے ہی کپڑے میں نکلا کرتی تھی تو مرنے کے بعد بھی اتنے ہی کپڑے میں کفن دی جائے گی۔

۳۔ ثم هذا بيان كفن السنة وان اقتصر و اعلى ثلثة اثواب جازو هي ثوبان وخمار وهو كفن الكفاية (۷۰۰) ويكره اقل من ذلك وفي الرجل يكره الاقتصار على ثوب واحد الا في حالة الضرورة ﴿

۱۔ لان مصعب بن عمير حين استشهد كفن في ثوب واحد وهذا كفن الضرورة

**تشریح:** عورت زندگی میں عموماً وہ پانچ کپڑے پہنتی ہے جنکا تذکرہ اوپر گزر اسلئے مرنے کے بعد بھی انہیں پانچ کپڑوں میں کفن دینا بہتر ہے۔

**ترجمہ:** ۳۔ پھر یہ سنت کفن کا بیان ہے اور اگر تین کپڑوں پر اکتفاء کیا تو بھی جائز ہے۔ اور وہ دو کپڑے [ازار اور چادر ہیں] اور اوڑھنی ہے، اور یہ کفایہ کفن ہے۔

**تشریح:** عورت کو پانچ کپڑے میں کفن دینا سنت ہے، لیکن اگر تین کپڑوں میں ہی کفن دے دیا تو بھی کافی ہے۔ اس کو کفایہ کفن کہتے ہیں، یعنی یہ کفن کافی ہے اور تین سے کم عورت کو کفن دینا مکروہ ہے۔ البتہ مجبوری کے درجے میں یہ بھی جائز ہے۔ اور وہ تین کپڑے [۱] ازار [۲] اور اوڑھنی [۳] اور چادر ہیں، ان میں سے کرتا اور پستان بند کم ہو گئے۔

**وجہ:** تین کپڑے پر اکتفا کرنے کی دلیل یہ اثر ہے۔ عن محمد انه كان يقول كفن المرأة التي حاضت في خمسة اثواب او ثلاثة (مصنف بن ابی شیبہ ۳۹، ما قالوا فی کم تکفن المرأة، ج ثانی، ص ۴۶۵، نمبر ۱۱۰۸۵) اس اثر سے معلوم ہوا کہ تین کپڑوں پر اکتفا کرے تو جائز ہے

**ترجمہ:** (۷۰۰) اور اتنے کپڑوں سے کم مکروہ ہے۔ اور مرد میں ایک کپڑے پر اکتفاء کرنا مکروہ ہے مگر ضرورت کی حالت میں۔

**ترجمہ:** ۱۔ اس لئے کہ مصعب ابن عمیر جب جنگ احد میں شہید ہوئے تو ایک ہی کپڑے میں کفن دئے گئے۔ اور یہ مجبوری کا کفن تھا۔

**تشریح:** عورت میں تین کپڑوں سے کم کفن دینا مکروہ ہے، اور مرد میں دو کپڑوں سے کم میں کفن دینا مکروہ ہے۔ البتہ مجبوری ہو جائے تو ایک کپڑا بھی دے دینا جائز ہے۔ اسلئے کہ مجبوری ہے تو اب کیا کر سکتے ہیں۔

**وجہ:** (۱) حضرت مصعب ابن عمیرؓ کو مجبوری کے وقت ایک چھوٹی چادر میں کفن دیا گیا۔ صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ عن خباب بن الأرت قال هاجرنا مع رسول الله ﷺ في سبيل الله نبتغي وجه الله ..... منهم مصعب بن عمير قتل يوم احد فلم يوجد له شيء كفن فيه الا نمره فكننا اذا وضعناها على رأسه خرجت رجلاه و اذا وضعناها على رجليه خرج رأسه فقال رسول الله ﷺ ضعوها مما يلي رأسه واجعلوا على رجليه من الاذخر۔ (مسلم شریف، باب فی کفن لیت، ص ۳۷۹، نمبر ۹۴۷/۲۱۷۱ ابوداؤد شریف، باب کراهية املااة فی الکفن، ص ۴۶۱، نمبر ۳۱۵۵)

(۷۰۱) وتلبس المرأة اللرع اولائم يجعل شعرها ضفیر تین علی صدرها فوق الدرع ثم الخمار فوق ذلك ثم الازار تحت اللقافة (۷۰۲) قال وتجمر الاكفان قبل ان یدرج فیها المیت وترا

اس حدیث میں ہے کہ مجبوری کے موقع پر حضرت مصعب ابن عمیر کو صرف ایک چادر میں کفن دیا گیا۔

**ترجمہ:** (۷۰۱) عورت کو پہلے کرتی پہنائی جائے پھر اسکے بالوں کو دو مینڈھیاں کر کے کرتی کے اوپر اور سینہ پر رکھ دئے جائیں، پھر اسکے اوپر اوڑھنی، پھر چادر کے نیچے ازار پہنایا جائے۔

**تشریح:** عورت کو کفن پہنانے کا طریقہ پہلے بیان کیا ہوں۔ مصنف یہاں سے عورت کو کفن پہنانے کا طریقہ بیان فرما رہے ہیں۔ کہ عورت کو پہلے کرتی پہنائے پھر اسکے بالوں کی دو مینڈھیاں بنائے یعنی جوڑے بنائے اور ایک کو کرتی کے اوپر دائیں سینے پر رکھ دے اور دوسرے جوڑے کو کرتی کے اوپر بائیں سینے پر رکھ دے۔ پھر اسکے اوپر اوڑھنی لپیٹے تاکہ بال اور کرتی کے اوپر اوڑھنی ہو جائے جس طرح زندگی ہیں بال اور کرتی کے اوپر اوڑھنی اوڑھتی ہے۔ پھر ازار لپیٹے جو سر سے پاؤں تک ہوگا۔ اسکے اوپر پستان بند گلے سے لیکر ان تک لپیٹے۔ اور ان سب کے اوپر لقافہ یعنی چادر لپیٹے تاکہ سب ڈھک جائے۔ اور سب کپڑوں کو بائیں سر پہلے لپیٹے اور دائیں سر بعد میں لپیٹے تاکہ دائیں سر اوپر آجائے۔ کیونکہ زندگی میں چادر اوڑھتے ہیں تو بائیں سرے کو پہلے دائیں کندھے پر ڈالتے ہیں، اور دائیں سرے کو بعد میں بائیں کندھے پر ڈالتے ہیں۔ کفن میں اسی کا اعتبار کیا گیا ہے۔۔۔ ضفیرة: جوڑا، مینڈھیاں۔

**وجہ:** (۱) زندگی میں جب اوڑھنی سر پر ڈالا کرتی تھی تو قمیص کے اوپر لٹکتی تھی۔ اور چادر کے اندر ہوا کرتی تھی۔ موت کے بعد بھی اسی کیفیت سے کفن دیا جائے گا۔ اس کے لئے یہ اثر ہے۔ سألت ام الحمید ابنة سیرین هل رأیت حفصة اذا غسلت کیف تصنع بخمار المرأة؟ قالت نعم کانت تخمرها کما تخمر الحیة ثم یفضل من الخمار قدر ذراع فتفرشه فی مؤخرها ثم تعطف تلك الفضلة فتغطی بها وجهها۔ (مصنف ابن ابی حنیة ۳۳، فی المرأة کیف تخمرج ثانی، ص ۳۶۶، نمبر ۱۱۱۰) اس سے معلوم ہوا کہ زندگی کی طرح اوڑھنی سر پر ڈالی جائے گی۔ (۲) عن ام عطیة قالت: وضفرا رأسها ثلاثیة قرون ثم اکفیناها خلفها مقدم رأسها وقرنینا۔ (ابوداؤد شریف، باب کیف غسل المیت ج ثانی ص ۹۲ نمبر ۳۱۳۴ بخاری شریف، باب یلبس شعر المرأة خلفها، ص ۱۶۸، نمبر ۱۲۶۳) اس حدیث میں ہے کہ بال کے تین حصے کئے اور ایک حصہ پیچھے ڈالا، اور دوسرے دو نوں طرف ڈال دئے۔

**اصول:** میت کو بہت زیادہ زینت نہیں کرائی جائے گی۔

**ترجمہ:** (۷۰۲) کفن میں لپیٹنے سے پہلے طاق مرتبہ دھونی دی جائے گی۔

**ترجمہ:** ۱۔ اس لئے کہ حضور نے اپنی بیٹی کے کفن کو طاق مرتبہ دھونی دیئے کا حکم دیا، اور ہمارا مطلب ہے خوشبودار کرنا

۱۔ لانہ صلی اللہ علیہ وسلم امر باجمار اکفان ابنتہ وترا ۲۔ والاجمار هو التطیب ۳۔ فاذا فرغوا منه صلوا علیہ لانہا فریضة۔

**تشریح:** جن کپڑوں میں کفن دینا ہے میت کو اس میں لپیٹنے سے پہلے اس کو لوہان سے تین مرتبہ دھونی دے تاکہ کپڑا خوشبودار رہے۔ اور جلدی کیڑے نہ لگے۔ چنانچہ حضورؐ نے فرمایا کہ دھونی دو تو طاق مرتبہ دو۔

**ترجمہ:** ۲۔ الاجمار هو التطیب: اجمار: جمر سے مشتق ہے جس کا معنی ہے چنگاری، اور دھونی دینے میں چنگاری اڑتی ہے اسلئے اس کو جمر کہتے ہیں۔ لیکن مصنف الاجمار هو التطیب: کہہ کر یہ کہنا چاہتے ہیں کہ دھونی کے علاوہ کسی طرح بھی کفن کے کپڑے کو خوشبودار کر دیا جائے تو اس سے دھونی کی سنت ادا ہو جائے گی مثلاً عطر کفن پر لگا دیا تب بھی دھونی کی سنت ادا ہو جائے گی

**وجہ:** (۱) اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ جس کی طرف صاحب ہدایہ نے اشارہ کیا۔ عن جابر قال قال رسول اللہ ﷺ اذا اجمرت المیت فاوتروا وروی اجمروا کفن المیت ثلاثا۔ (سنن للبیہقی، باب الحوط للمیت ج ثالث ص ۵۶۸، نمبر ۶۷۰۲ مصنف ابن ابی شیبہ، باب ۴۶، من کان یقول تجر ثیابہ وترا، ج ثانی، ص ۴۶۷، نمبر ۱۱۱۱۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ تین مرتبہ کفن کو دھونی دینا چاہئے۔ البتہ آگ کی چیز لیکر جنازے کے ساتھ چلنا اچھا نہیں ہے، کیونکہ آگ عذاب کی قسموں میں سے ہے (۲) عن ابی ہریرۃ عن النبی ﷺ قال تتبعن الجنازۃ بصوت ولا بنار۔ (راہودا وشریف، باب فی اتباع المیت بالنار، ص ۴۶۳، نمبر ۳۱۷۱ سنن بیہقی، باب لا تتبع المیت بنار، ج ثالث، ص ۵۵۴، نمبر ۶۶۵۳) اس اثر میں ہے کہ آگ کی چیز لیکر جنازے کے پیچھے چلنا اچھا نہیں ہے۔

**ترجمہ:** ۳۔ پس جب کفن سے فارغ ہو جائے تو نماز جنازہ پڑھے، اس لئے کہ یہ فرض کفایہ ہے۔

## ﴿فصل فی الصلوۃ علی المیت﴾

(۷۰۳) واولی الناس بالصلوۃ علی المیت السلطان ان حضر ﴿ ۱ ۱ لان فی التقدم علیہ ازدراء بہ

(۷۰۴) فان لم يحضر فالقاضی ﴿ ۱ ۱ لانه صاحب ولاية

## ﴿فصل فی الصلوۃ علی المیت﴾

**ترجمہ:** (۷۰۳) میت پر نماز پڑھانے کا سب سے زیادہ حقدار بادشاہ ہے، اگر وہ حاضر ہو۔

**ترجمہ:** ۱۔ اس لئے کہ دوسرے کو آگے کرنے میں اسکی توہین ہے

**تشریح:** بادشاہ موجود ہو پھر بھی دوسرا آدمی نماز پڑھائے تو اس میں بادشاہ کی توہین ہے۔ اس لئے بادشاہ کو نماز پڑھانے کا زیادہ حق ہے۔ وہ نہ ہو تو قاضی، اور وہ بھی نہ ہو تو گاؤں کا امام، کیونکہ کہ زندگی میں اس کو اپنی نماز کا امام مانا ہے تو موت کے بعد بھی اپنی نماز کے لئے اسی پر راضی ہوگا۔ اور وہ بھی نہ ہو تو اس کا ولی نماز جنازہ پڑھانے کا زیادہ حقدار ہے۔ اور ولی میں بھی وراثت میں ولی عصب کی ترتیب ہوگی۔ البتہ ولی اگر کسی اور کو نماز پڑھانے کی اجازت دے تو دے سکتا ہے۔ ازدراء: کا معنی ہے توہین۔

**وجہ:** (۱) عن عمران بن حصین قال قال لنا رسول الله ﷺ ان احاكم النجاشی قد مات فقوموا فصلوا عليه فقمنا فصففنا على الميت و صلينا عليه كما يصلي على الميت۔ (ترمذی شریف، باب ما جاء فی صلوۃ النبی ﷺ علی النجاشی ص ۲۰۱ نمبر ۱۰۳۹ بخاری شریف، باب الصلوۃ علی الجنائز بالمصلی والمسجد ص ۷۷ نمبر ۱۳۲۷) اس حدیث سے ایک بات تو یہ معلوم ہوئی کہ حضور سب کے امیر تھے اس لئے آپ نے نجاشی پر نماز جنازہ پڑھی۔ اس لئے کہ آپ سب سے زیادہ حقدار تھے۔ اور دوسری بات یہ کہ نماز جنازہ فرض کفایہ ہے۔ کیونکہ اس میں امر کا صیغہ فقوموا فصلوا علیہ کا لفظ ہے۔

**ترجمہ:** (۷۰۴) اور اگر امیر یا بادشاہ موجود نہ ہو تو قاضی امامت کا زیادہ حقدار ہے۔

**ترجمہ:** ۱۔ اس لئے کہ وہ ولایت والا ہے۔

**تشریح:** ۱۔ اگر سلطان موجود نہ ہو تو اب زیادہ حقدار اس علاقے کا قاضی ہے۔ کیونکہ ان کو سب پر ولایت عامہ حاصل ہے۔

(۲) والی اور امیر نماز جنازہ کا زیادہ حقدار ہے اس کی دلیل یہ اثر ہے سمعت ابا حازم يقول انی لشاهد يوم مات الحسن بن علی فرأيت الحسين بن علی يقول لسعيد بن العاص ويطعن في عنقه تقدم فلولا انها سنة ما قدمت و كان بينهم شىء (سنن للبيهقي، باب من قال الوالی احق بالصلوۃ علی المیت من الوالی ج رابع ص ۴۶، نمبر ۶۸۹۳ مصنف عبد الرزاق، باب من احق بالصلوۃ علی المیت، ج ثالث، ص ۳۰۲، نمبر ۶۳۹۶) اس اثر میں حضرت حسینؓ حضرت حسنؓ کے ولی تھے۔ لیکن سعید بن عاص کو نماز جنازہ کے لئے آگے بڑھایا۔ کیونکہ وہ اس وقت والی اور امیر تھے۔ اور حضرت حسینؓ نے فرمایا یہ سنت



(۷۰۵) فان لم يحضر فيستحب تقديم امام الحي ﴿ ۱ 》 لانه رضىه في حال حياته. (۷۰۶) قال ثم الولي والاولياء على الترتيب المذكور في النكاح ﴿ ۲ 》

ہے اس لئے والی اور امیر نماز پڑھانے کا ولی سے زیادہ حقدار ہیں۔

**ترجمہ:** (۷۰۵) اور اگر قاضی بھی وہاں موجود نہ ہو تو مستحب ہے کہ گاؤں کے امام کو آگے کرے۔

**ترجمہ:** ۱۔ اس لئے کہ میت اپنی زندگی میں اسکی امامت سے راضی تھا۔

**تشریح:** سلطان اور قاضی بھی وہاں موجود نہیں ہیں تو اب امامت کے زیادہ حقدار اس محلے کے امام ہیں، کیونکہ میت اپنی زندگی میں اس امام کے پیچھے نماز پڑھتا رہا ہے اور اسکی امامت سے راضی ہے اسلئے موت کے بعد بھی اسی کی امامت سے راضی ہوگا، اس لئے وہ زیادہ حقدار ہیں، اور میت کے ولی سے ان کو زیادہ حق ہے۔

**وجہ:** (۱)۔ اس کی دلیل یہ اثر ہے۔ عن علی قال الامام احق من صلی جنازة، ذهبت مع ابراهيم الى جنازة وهو وليها فارسل الى امام الحي فصلی عليها (مصنف ابن ابی شیبہ ۷۳، ما قالوا فی تقدم الامام علی الجنازة، ج ثانی، ص ۲۸۳، نمبر ۱۱۳۰۶، ۱۱۳۰۷، مصنف عبد الرزاق، باب من احق بالصلاة علی المیت، ج ثالث، ص ۳۰۲، نمبر ۶۳۹۵) اس اثر سے معلوم ہوا کہ مسجد کا امام نماز کا حقدار ہے۔

**ترجمہ:** (۷۰۶) پھر میت کا ولی زیادہ حقدار ہے۔ اور اولیاء اس ترتیب پر ہونگے جو کتاب النکاح میں مذکور ہیں۔

**تشریح:** محلے کا امام موجود نہ ہو تو اب میت کا جو ولی ہے وہ نماز پڑھانے کا زیادہ حقدار ہے۔ کیونکہ وہ ولی ہے۔ اور میت کے ولی تو بہت سے ہونگے لیکن ولیوں میں ترتیب وہی ہے جو کتاب النکاح میں آئیں گے۔ کتاب النکاح میں ولیوں کی ترتیب بیان نہیں کی ہے۔ البتہ سراجی میں عصبات کی ترتیب یہ ہے جو ولی بنیں گے [۱] بیٹا۔ پھر [۲] پوتا۔ پھر [۳] پر پوتا۔ پھر [۴] باپ۔ پھر [۵] دادا۔ پھر [۶] بھائی۔ پھر [۷] بھتیجا۔ پھر [۸] چچا۔ پھر [۹] چچا زاد بھائی۔ (سراجی، باب العصبات، ص ۱۴) لیکن یہاں جنازے کی نماز پڑھانے میں باپ اور دادا بیٹے اور پوتے سے پہلے ہونگے۔ کیونکہ یہ بزرگ آدمی ہیں۔

**وجہ:** (۱) اس کے بعد ولی نماز جنازہ کا زیادہ حقدار ہے اس کی دلیل یہ اثر ہے عن عمر انه قال الولی احق بالصلاة علیها (مصنف عبد الرزاق، باب من احق بالصلاة علی المیت، ج ثالث، ص ۳۰۲، نمبر ۶۴۰۰) اس اثر میں ہے کہ ولی زیادہ حقدار ہے۔ (۲) اور ولیوں کی ترتیب میں باپ بیٹے سے مقدم ہے اسکے لئے یہ اثر ہے۔ عن الحسن قال اولی الناس بالصلاة علی المرأة الاب ثم الزوج ثم الابن ثم الاخ. (مصنف عبد الرزاق، باب من احق بالصلاة علی المیت، ج ثالث، ص ۳۰۲، نمبر ۶۳۹۷) اس اثر سے معلوم ہوا کہ ولی میں ترتیب یہ ہے کہ باپ پھر شوہر پھر بیٹا پھر بھائی نماز پڑھانے کا حقدار ہے۔ (۳) عن

(۷۰۷) فان صلی غیر الولی او السلطان اعاد الولی ﴿۱﴾ یعنی ان شاء لما ذکرنا ان الحق للاولیاء  
(۷۰۸) وان صلی الولی لم یجز لاحدان یصلی بعده ﴿۱﴾ لان الفرض یتادی بالاول والنفل بها غیر  
مشروع

الزہری قال الأب و الابن و الأخ أحق بالصلاة علی المرأة من الزوج . (مصنف ابن ابی شیبہ، باب ۱۶۵، فی الزوج  
ولأخ یبھیما أحق بالصلاة، ج ثالث، ص ۳۶، نمبر ۱۱۹۶۲) اس اثر میں ہے کہ شوہر کو نماز پڑھانے کا حق نہیں ہے، بلکہ باپ کو پھر بیٹے  
کو پھر بھائی کو نماز جنازہ پڑھانے کا حق ہے۔

**ترجمہ:** (۷۰۷) اگر میت پر ولی اور بادشاہ کے علاوہ نے نماز پڑھی تو ولی دوبارہ نماز لوٹا سکتا ہے۔

**تشریح:** امام اور ولی نماز پڑھانے کے حقدار تھے اس لئے اگر انہوں نے ابھی تک نماز نہیں پڑھی اور دوسروں نے پڑھ لی تو اگر  
ولی دوبارہ نماز پڑھنا چاہے تو پڑھ سکتا ہے۔ پڑھنا کوئی ضروری نہیں۔ اور اگر ولی نے پڑھ لی تو اب کسی کے لئے گنجائش نہیں ہے کہ وہ  
اب نماز پڑھے۔

**وجہ:** (۱) امیر اور ولی نے نماز نہ پڑھی ہوں تو نماز پڑھ سکتے ہیں۔ اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن ابی ہریرۃ ان اسود  
رجلا او امرأة کان یقیم المسجد فمات ولم یعلم النبی ﷺ بموته فذکرہ ذات یوم فقال ما فعل ذلک  
الانسان قالوا مات یا رسول اللہ قال افلا اذنتمونی فقالوا انہ کان کذا کذا قصتہ قال وفحقروا شانہ قال  
فدلونی علی قبرہ قال فاتی قبرہ فصلی علیہ۔ (بخاری شریف، باب الصلوۃ علی القبر بعد ما ینفن من ۷۸ نمبر ۱۳۳۷/ابو  
داؤد شریف، باب الصلوۃ علی القبر ج ثانی ص ۱۰۱ نمبر ۳۲۰۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حضور سب کے امیر تھے اور اس کالی  
عورت پر نماز نہیں پڑھی تھی تو آپ نے نماز کو دوبارہ پڑھی۔ (۲) عن جابر بن عبد اللہ ؓ ان النبی ﷺ صلی علی أضحمة  
النجاحی فکبر أربعا۔ (بخاری شریف، باب التیمم علی الجنائزۃ أربعا، ص ۲۱۳، نمبر ۱۳۳۴) اس حدیث میں بھی آپ سب کے  
امیر تھے اور آپ نے اس کی نماز جنازہ نہیں پڑھی تھی تو آپ نے پڑھی جس سے معلوم ہوا کہ امیر یا ولی ابھی نماز نہ پڑھی ہو اور دوسروں  
نے پڑھ لی ہو تو اگر ولی پڑھنا چاہے تو پڑھ سکتا ہے۔

**ترجمہ:** (۷۰۸) اور اگر ولی نے نماز پڑھ لی تو اسکے بعد کسی کے لئے جائز نہیں ہے کہ نماز پڑھے۔

**تشریح:** اگر ولی نے نماز پڑھ لی تو اب کسی کے لئے گنجائش نہیں ہے کہ وہ نماز پڑھے۔ اس طرح اگر نماز جنازہ پڑھتا رہے تو  
کتنے لوگ مرے ہیں سب کی نماز ہمیشہ پڑھی جاتی رہے، حالانکہ کوئی بھی پرانے لوگوں کی نماز نہیں پڑھتے۔

**ترجمہ:** اس لئے کہ فرض ایک مرتبہ ادا ہو چکا ہے، اور اس میں نفل مشروع نہیں ہے۔

۲۔ ولہذا رایتا الناس ترکوا عن اخرهم الصلوۃ علی قبر النبی صلی اللہ علیہ وسلم وهو الیوم کما وضع. (۷۰۹) وان دفن المیت ولم یصل علیہ صلی علی قبرہ ﴿۱﴾ لان النبی صلی اللہ علیہ وسلم صلی علی قبر امرأۃ من الانصار

**تشریح :** ولی کے پڑھنے کے بعد نماز جنازہ نہ پڑھنے کی دلیل عقلی ہے۔ کہ ولی نے نماز پڑھ لی ہے اس سے فرض کفایہ ادا ہو چکا ہے، اور بعد میں نفل کے طور پر نماز جنازہ پڑھنا شروع نہیں ہے، اس لئے دوبارہ پڑھنے کی ضرورت نہیں ہے۔

**ترجمہ :** ۲۔ اسی لئے ہم لوگوں کو دیکھتے ہیں کہ حضورؐ کے قبر اطہر پر کوئی بھی نماز نہیں پڑھتا حالانکہ حضورؐ رُج بھی ویسے ہی صحیح سلامت رکھے ہوئے ہیں جیسے پہلے دن آپؐ کا جسم مبارک رکھا گیا تھا۔

**تشریح :** حضورؐ کا جسم مبارک آج بھی ایسے ہی صحیح سالم قبر مبارک میں رکھا ہوا ہے جیسے پہلے تھا اسکے باوجود کوئی بھی آپؐ پر نماز جنازہ نہیں پڑھتا جس کا مطلب یہ ہوا کہ ولی کے نماز پڑھنے کے بعد اب نماز جنازہ جائز نہیں ہے، اس لئے لوگ حضورؐ پر نماز جنازہ نہیں پڑھتے ہیں۔

**وجہ :** حضورؐ قبر میں زندہ ہیں اسکے لئے یہ حدیث دلیل ہے۔ (۱) عن شداد بن اوس قال : قال رسول اللہ ﷺ ان من افضل ایامکم یوم الجمعة ، فیہ خلق آدم و فیہ النفخۃ و فیہ الصعقۃ فاکثروا علی من الصلوۃ فیہ فان صلاحکم معروضہ علی فقال رجل یا رسول اللہ کیف تعرض صلاحنا علیک و قد أرمیت یعنی بلیت ؟ فقال : ان اللہ حرم علی الارض أن تأکل أجساد الانبیاء . (ابن ماجہ شریف، باب فی فضل الجمعہ، ص ۱۵۳، نمبر ۱۰۸۵۱۰۸۵ شریف، باب اکثر الصلاۃ علی النبی ﷺ یوم الجمعہ، ص ۱۹۳، نمبر ۱۳۷۵) اس حدیث میں ہے کہ انبیاء کے جسموں کو مٹی نہیں کھاتی اسلئے حضورؐ کا جسم مبارک آج بھی قبر اطہر میں موجود ہے۔ (۲) آیت میں ہے۔ و لا تقولوا لمن یقتل فی سبیل اللہ اموات بل أحياء و لكن لا تشعرون۔ (آیت ۱۵۴، سورۃ البقرۃ ۲) اس آیت میں ہے کہ شہداء زندہ ہیں تو نبی تو ان سے زیادہ درجے کے ہوتے ہیں اسلئے وہ بھی قبر میں زندہ ہونگے (۳) عن انس بن مالک أن رسول اللہ ﷺ قال أئیت۔ و فی رویۃ ہدایہ: سررت۔ علی موسی لیلۃ أسری بی عند الکئیب الأحمر، و هو قائم یصلی فی قبرہ۔ (مسلم شریف، باب من فضائل موسیؑ، ص ۱۰۴۳، نمبر ۲۳۷۵/۶۱۵۷) اس حدیث میں ہے کہ حضرت موسیؑ کھڑے ہو کر نماز پڑھ رہے تھے جس کا مطلب یہ ہے کہ وہ اپنے قبر شریف میں زندہ ہیں، تو حضورؐ بھی اپنے قبر میں زندہ ہیں۔

**ترجمہ :** (۷۰۹) پس اگر دفن کر دیا اور اس پر نماز نہیں پڑھی تو اس کی قبر پر نماز پڑھی جائے گی۔

**ترجمہ :** ۱۔ اسلئے کہ حضورؐ نے ایک انصاری عورت کی قبر پر نماز پڑھی۔

(٤١٠) ويصلى عليه قبل ان يتفسخ ﴿ ٥ ٦ ٧ ٨ ٩ ١٠ ١١ ١٢ ١٣ ١٤ ١٥ ١٦ ١٧ ١٨ ١٩ ٢٠ ٢١ ٢٢ ٢٣ ٢٤ ٢٥ ٢٦ ٢٧ ٢٨ ٢٩ ٣٠ ٣١ ٣٢ ٣٣ ٣٤ ٣٥ ٣٦ ٣٧ ٣٨ ٣٩ ٤٠ ٤١ ٤٢ ٤٣ ٤٤ ٤٥ ٤٦ ٤٧ ٤٨ ٤٩ ٥٠ ٥١ ٥٢ ٥٣ ٥٤ ٥٥ ٥٦ ٥٧ ٥٨ ٥٩ ٦٠ ٦١ ٦٢ ٦٣ ٦٤ ٦٥ ٦٦ ٦٧ ٦٨ ٦٩ ٧٠ ٧١ ٧٢ ٧٣ ٧٤ ٧٥ ٧٦ ٧٧ ٧٨ ٧٩ ٨٠ ٨١ ٨٢ ٨٣ ٨٤ ٨٥ ٨٦ ٨٧ ٨٨ ٨٩ ٩٠ ٩١ ٩٢ ٩٣ ٩٤ ٩٥ ٩٦ ٩٧ ٩٨ ٩٩ ١٠٠ ١٠١ ١٠٢ ١٠٣ ١٠٤ ١٠٥ ١٠٦ ١٠٧ ١٠٨ ١٠٩ ١١٠ ١١١ ١١٢ ١١٣ ١١٤ ١١٥ ١١٦ ١١٧ ١١٨ ١١٩ ١٢٠ ١٢١ ١٢٢ ١٢٣ ١٢٤ ١٢٥ ١٢٦ ١٢٧ ١٢٨ ١٢٩ ١٣٠ ١٣١ ١٣٢ ١٣٣ ١٣٤ ١٣٥ ١٣٦ ١٣٧ ١٣٨ ١٣٩ ١٤٠ ١٤١ ١٤٢ ١٤٣ ١٤٤ ١٤٥ ١٤٦ ١٤٧ ١٤٨ ١٤٩ ١٥٠ ١٥١ ١٥٢ ١٥٣ ١٥٤ ١٥٥ ١٥٦ ١٥٧ ١٥٨ ١٥٩ ١٦٠ ١٦١ ١٦٢ ١٦٣ ١٦٤ ١٦٥ ١٦٦ ١٦٧ ١٦٨ ١٦٩ ١٧٠ ١٧١ ١٧٢ ١٧٣ ١٧٤ ١٧٥ ١٧٦ ١٧٧ ١٧٨ ١٧٩ ١٨٠ ١٨١ ١٨٢ ١٨٣ ١٨٤ ١٨٥ ١٨٦ ١٨٧ ١٨٨ ١٨٩ ١٩٠ ١٩١ ١٩٢ ١٩٣ ١٩٤ ١٩٥ ١٩٦ ١٩٧ ١٩٨ ١٩٩ ٢٠٠ ٢٠١ ٢٠٢ ٢٠٣ ٢٠٤ ٢٠٥ ٢٠٦ ٢٠٧ ٢٠٨ ٢٠٩ ٢١٠ ٢١١ ٢١٢ ٢١٣ ٢١٤ ٢١٥ ٢١٦ ٢١٧ ٢١٨ ٢١٩ ٢٢٠ ٢٢١ ٢٢٢ ٢٢٣ ٢٢٤ ٢٢٥ ٢٢٦ ٢٢٧ ٢٢٨ ٢٢٩ ٢٣٠ ٢٣١ ٢٣٢ ٢٣٣ ٢٣٤ ٢٣٥ ٢٣٦ ٢٣٧ ٢٣٨ ٢٣٩ ٢٤٠ ٢٤١ ٢٤٢ ٢٤٣ ٢٤٤ ٢٤٥ ٢٤٦ ٢٤٧ ٢٤٨ ٢٤٩ ٢٥٠ ٢٥١ ٢٥٢ ٢٥٣ ٢٥٤ ٢٥٥ ٢٥٦ ٢٥٧ ٢٥٨ ٢٥٩ ٢٦٠ ٢٦١ ٢٦٢ ٢٦٣ ٢٦٤ ٢٦٥ ٢٦٦ ٢٦٧ ٢٦٨ ٢٦٩ ٢٧٠ ٢٧١ ٢٧٢ ٢٧٣ ٢٧٤ ٢٧٥ ٢٧٦ ٢٧٧ ٢٧٨ ٢٧٩ ٢٨٠ ٢٨١ ٢٨٢ ٢٨٣ ٢٨٤ ٢٨٥ ٢٨٦ ٢٨٧ ٢٨٨ ٢٨٩ ٢٩٠ ٢٩١ ٢٩٢ ٢٩٣ ٢٩٤ ٢٩٥ ٢٩٦ ٢٩٧ ٢٩٨ ٢٩٩ ٣٠٠ ٣٠١ ٣٠٢ ٣٠٣ ٣٠٤ ٣٠٥ ٣٠٦ ٣٠٧ ٣٠٨ ٣٠٩ ٣١٠ ٣١١ ٣١٢ ٣١٣ ٣١٤ ٣١٥ ٣١٦ ٣١٧ ٣١٨ ٣١٩ ٣٢٠ ٣٢١ ٣٢٢ ٣٢٣ ٣٢٤ ٣٢٥ ٣٢٦ ٣٢٧ ٣٢٨ ٣٢٩ ٣٣٠ ٣٣١ ٣٣٢ ٣٣٣ ٣٣٤ ٣٣٥ ٣٣٦ ٣٣٧ ٣٣٨ ٣٣٩ ٣٤٠ ٣٤١ ٣٤٢ ٣٤٣ ٣٤٤ ٣٤٥ ٣٤٦ ٣٤٧ ٣٤٨ ٣٤٩ ٣٥٠ ٣٥١ ٣٥٢ ٣٥٣ ٣٥٤ ٣٥٥ ٣٥٦ ٣٥٧ ٣٥٨ ٣٥٩ ٣٦٠ ٣٦١ ٣٦٢ ٣٦٣ ٣٦٤ ٣٦٥ ٣٦٦ ٣٦٧ ٣٦٨ ٣٦٩ ٣٧٠ ٣٧١ ٣٧٢ ٣٧٣ ٣٧٤ ٣٧٥ ٣٧٦ ٣٧٧ ٣٧٨ ٣٧٩ ٣٨٠ ٣٨١ ٣٨٢ ٣٨٣ ٣٨٤ ٣٨٥ ٣٨٦ ٣٨٧ ٣٨٨ ٣٨٩ ٣٩٠ ٣٩١ ٣٩٢ ٣٩٣ ٣٩٤ ٣٩٥ ٣٩٦ ٣٩٧ ٣٩٨ ٣٩٩ ٤٠٠ ٤٠١ ٤٠٢ ٤٠٣ ٤٠٤ ٤٠٥ ٤٠٦ ٤٠٧ ٤٠٨ ٤٠٩ ٤١٠ ٤١١ ٤١٢ ٤١٣ ٤١٤ ٤١٥ ٤١٦ ٤١٧ ٤١٨ ٤١٩ ٤٢٠ ٤٢١ ٤٢٢ ٤٢٣ ٤٢٤ ٤٢٥ ٤٢٦ ٤٢٧ ٤٢٨ ٤٢٩ ٤٣٠ ٤٣١ ٤٣٢ ٤٣٣ ٤٣٤ ٤٣٥ ٤٣٦ ٤٣٧ ٤٣٨ ٤٣٩ ٤٤٠ ٤٤١ ٤٤٢ ٤٤٣ ٤٤٤ ٤٤٥ ٤٤٦ ٤٤٧ ٤٤٨ ٤٤٩ ٤٥٠ ٤٥١ ٤٥٢ ٤٥٣ ٤٥٤ ٤٥٥ ٤٥٦ ٤٥٧ ٤٥٨ ٤٥٩ ٤٦٠ ٤٦١ ٤٦٢ ٤٦٣ ٤٦٤ ٤٦٥ ٤٦٦ ٤٦٧ ٤٦٨ ٤٦٩ ٤٧٠ ٤٧١ ٤٧٢ ٤٧٣ ٤٧٤ ٤٧٥ ٤٧٦ ٤٧٧ ٤٧٨ ٤٧٩ ٤٨٠ ٤٨١ ٤٨٢ ٤٨٣ ٤٨٤ ٤٨٥ ٤٨٦ ٤٨٧ ٤٨٨ ٤٨٩ ٤٩٠ ٤٩١ ٤٩٢ ٤٩٣ ٤٩٤ ٤٩٥ ٤٩٦ ٤٩٧ ٤٩٨ ٤٩٩ ٥٠٠ ٥٠١ ٥٠٢ ٥٠٣ ٥٠٤ ٥٠٥ ٥٠٦ ٥٠٧ ٥٠٨ ٥٠٩ ٥١٠ ٥١١ ٥١٢ ٥١٣ ٥١٤ ٥١٥ ٥١٦ ٥١٧ ٥١٨ ٥١٩ ٥٢٠ ٥٢١ ٥٢٢ ٥٢٣ ٥٢٤ ٥٢٥ ٥٢٦ ٥٢٧ ٥٢٨ ٥٢٩ ٥٣٠ ٥٣١ ٥٣٢ ٥٣٣ ٥٣٤ ٥٣٥ ٥٣٦ ٥٣٧ ٥٣٨ ٥٣٩ ٥٤٠ ٥٤١ ٥٤٢ ٥٤٣ ٥٤٤ ٥٤٥ ٥٤٦ ٥٤٧ ٥٤٨ ٥٤٩ ٥٥٠ ٥٥١ ٥٥٢ ٥٥٣ ٥٥٤ ٥٥٥ ٥٥٦ ٥٥٧ ٥٥٨ ٥٥٩ ٥٦٠ ٥٦١ ٥٦٢ ٥٦٣ ٥٦٤ ٥٦٥ ٥٦٦ ٥٦٧ ٥٦٨ ٥٦٩ ٥٧٠ ٥٧١ ٥٧٢ ٥٧٣ ٥٧٤ ٥٧٥ ٥٧٦ ٥٧٧ ٥٧٨ ٥٧٩ ٥٨٠ ٥٨١ ٥٨٢ ٥٨٣ ٥٨٤ ٥٨٥ ٥٨٦ ٥٨٧ ٥٨٨ ٥٨٩ ٥٩٠ ٥٩١ ٥٩٢ ٥٩٣ ٥٩٤ ٥٩٥ ٥٩٦ ٥٩٧ ٥٩٨ ٥٩٩ ٦٠٠ ٦٠١ ٦٠٢ ٦٠٣ ٦٠٤ ٦٠٥ ٦٠٦ ٦٠٧ ٦٠٨ ٦٠٩ ٦١٠ ٦١١ ٦١٢ ٦١٣ ٦١٤ ٦١٥

**تشریح:** اگر دفن کر دیا اور کسی نے بھی نماز نہیں پڑھی تو جب تک میت پھول پھٹ نہ گئی ہو اس وقت تک اس پر نماز جنازہ پڑھ سکتا ہے۔

**وجہ :-** (۱) قبر پر نماز جنازہ پڑھنے کی دلیل یہ حدیث ہے جو صاحب ہدایہ نے ذکر کی ہے۔ عن ابی ہریرۃ عن اسود رجلا او امرأة کان یقیم المسجد فمات ولم یعلم النبی ﷺ بموته فذکرہ ذات یوم فقال ما فعل ذلک الانسان قالوا مات یا رسول اللہ قال افلا اذنتمونی فقالوا انه کان کذا کذا قصصہ قال وفحقروا شانہ قال فذلونی علی قبرہ قال فاتی قبرہ فصلی علیہ۔ (بخاری شریف، باب الصلوۃ علی القبر بعد ما یدفن ص ۸۷ نمبر ۱۳۳۷ ابوداؤد شریف، باب الصلوۃ علی القبر ج ثانی ص ۱۰۱ نمبر ۳۲۷۰) اس حدیث میں ہے کہ حضورؐ نے ایک عورت کی قبر پر نماز پڑھی ہے۔

**ترجمہ:** (۷۱۰) اور میت پر پھولنے پھٹنے سے پہلے نماز پڑھ سکتا ہے۔

**ترجمہ:** ۱۔ اور اسکی پہچان میں اعتبار غالب رائے ہے صحیح بات یہی ہے حالات اور زمانے اور مکان کے مختلف ہونے کی وجہ سے۔

**تشریح :** صاحب قدوری نے تو فرمایا کہ تین دن تک نماز پڑھ سکتا ہے اسکے بعد نہیں، لیکن صاحب ہدایہ فرماتے ہیں اس بارے میں تین دن کو متعین کرنا صحیح نہیں ہے، بلکہ غالب گمان ہو جائے کہ لاش پھول پھٹ گئی ہوگی تو اب نماز نہ پڑھے اس سے پہلے تک نماز پڑھ سکتا ہے۔ اس بارے میں زمانہ اور مکان اور حالات کا اعتبار ہے، کیونکہ گرم ملک میں جلدی لاش پھٹتی ہے اور سرد ملک میں دیر سے، اسی طرح گرمی کے زمانے میں جلدی پھٹتی ہے اور سردی کے زمانے میں دیر سے، اس لئے غالب گمان ہو جائے کہ لاش پھول پھٹ چکی ہوگی تو اب نماز نہ پڑھے۔

**وجہ:** (۱) تین دن کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن ابن عباس أن رسول اللہ ﷺ صلی علی میت بعد موتہ بثلاث (- سنن للبیہقی، باب الصلوۃ علی القبر بعد ما یدفن المیت ج ۴ ص ۷۵، نمبر ۷۰۰۳) اس حدیث میں ہے کہ تین دن کے بعد حضورؐ نے نماز پڑھی۔ (۲) اس اثر میں بھی ہے۔ (۲) توفی عاصم بن عمر وابن عمر غائب فقدم بعد ذلک قال ایوب احسبہ قال بثلاث فقال ارونی قبر اخي فاروہ فصلی علیہ . (مصنف ابن ابی شیبہ ۱۶۲، فی الحیث یصلی علیہ بعد دفن من فعلہ ج ۳ ص ۲۴، نمبر ۱۱۹۳۹ سنن للبیہقی، باب الصلوۃ علی القبر بعد ما یدفن المیت ج ۴ ص ۸۱، نمبر ۷۰۲۵) اس اثر میں تین دن کا اشارہ ہے۔ اسی سے ہمارا استدلال ہے۔ کہ تین دن تک پڑھ سکتا ہے۔

۲۔ والصلوة ان یکبر تکبیرة یحمد الله عقبیها، ثم یکبر تکبیرة ویصلی علی النبی صلی الله علیه وسلم، ثم یکبر تکبیرة یدعو فیها لنفسه و للمیت و للمسلمین، ثم یکبر الرابعة ویسلم لانه صلی الله علیه وسلم

**فائدہ:** بعض حضرات نے فرمایا کہ ایک ماہ تک نماز جنازہ پڑھ سکتا ہے۔ ان کا استدلال اس حدیث سے ہے۔ ان البراء بن معرور توفی فی صفر قبل قبل قدوم رسول الله ﷺ المدينة بشهر فلما قدم صلی علیہ (مصنف ابن ابی شیبہ ۱۶۲، فی المیت یصلی علیہ بعد ما دفن من فعلہ رج ثالث ص ۴۳، نمبر ۱۱۹۳۲ سنن للبیہقی، باب الصلوة علی المقبر بعد ما دفن المیت ج رابع ص ۸۰، نمبر ۷۰۲۱) اس حدیث میں ہے کہ آپؐ نے ایک ماہ بعد نماز جنازہ قبر پر پڑھی۔ اور اس کے بعد اس لئے نہیں پڑھی جائے کہ کتنے رسول اور صحابہ اب تک گزرے، کسی پر بھی ابھی نماز نہیں پڑھی جاتی ہے۔ اگر بعد میں بھی پڑھنا جائز ہوتا تو لوگ ضرور پڑھتے۔ چنانچہ اس کی ممانعت کے لئے اثر موجود ہے۔ عن ابراہیم قال لا یصلی علی المیت مرتین۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ۱۶۳، من کان لا یری الصلوة علیہا اذا دفنت وقد صلی علیہا ج ثالث ص ۴۵، نمبر ۱۱۹۳۵) اس اثر سے معلوم ہوا کہ ایک مرتبہ نماز پڑھی گئی ہو اور ولی پڑھ چکا ہو تو دوبارہ اس پر نماز جنازہ نہ پڑھی جائے۔ اسی پر امام ابو حنیفہ کا عمل ہے۔

### ﴿ نماز جنازہ کا طریقہ ﴾

**ترجمہ:** ۲۔ اور نماز کا طریقہ یہ ہے کہ [۱] پہلی تکبیر کہے اس کے بعد اللہ کی حمد بیان کرے (یعنی ثاپڑھے) [۲] پھر تکبیر کہے اور نبی ﷺ پر درود شریف پڑھے، [۳] تیسری تکبیر کہے اور اس میں اپنے لئے اور میت کے لئے دعا پڑھے، [۴] پھر چوتھی تکبیر کہے اور سلام پھیر دے۔

**تشریح:** نماز جنازہ میں چار تکبیریں کہی جاتی ہیں۔ پہلی کے بعد ثاپڑھے، دوسری کے بعد نبی ﷺ پر درود شریف پڑھے، تیسری کے بعد دعائے جنازہ پڑھے اور چوتھی تکبیر کے بعد سلام پھیر دے۔

**وجہ:** (۱) چار تکبیر کہنے کی دلیل یہ حدیث ہے عن ابی ہریرۃ ان رسول الله ﷺ نعی النجاشی فی الیوم الذی مات فیہ وخرج بہم الی المصلی فصاف بہم وکبر علیہ اربع تکبیرات۔ (بخاری شریف، باب التکبیر علی الجنازة اربعاً ص ۷۸، نمبر ۱۳۳۳۳، مسلم شریف، باب فی التکبیر علی الجنازة ص ۳۸۳، نمبر ۲۲۰۴۲۹۵، ابوداؤد شریف، باب الصلوة علی المسلم یموت فی بلاد المشرق ص ۱۰۱، نمبر ۳۲۰۴) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نماز جنازہ میں چار تکبیریں کہی جائے گی۔

**وجہ:** ہر تکبیر کے بعد کیا پڑھے گا اس کی تفصیل اس اثر میں ہے (۱) سأل ابا ہریرۃ کیف تصلی علی الجنازة فقال ابو ہریرۃ انا لعمر الله اخبرک اتباعہامع اهلہا فاذا وضعوها کبرت وحمدت الله و صلیت علی نبیہ ثم اقول

اللهم عبدک وابن عبدک الخ. ( مصنف عبد الرزاق، باب القراءة والدعاء فی الصلوۃ علی المیت، ج ثالث، ص ۳۱۴ نمبر ۶۳۵۳ مؤطا امام مالک، باب ما یقول المصلی علی الجنائزہ ص ۲۰۹) اس اثر میں ہے کہ پہلی تکبیر کے بعد ثناء، دوسری تکبیر کے بعد درود اور تیسری تکبیر کے بعد میت کے لئے دعا پڑھے۔ اگر سورۃ فاتحہ ثناء کے طور پر پڑھے تو کوئی حرج کی بات نہیں ہے۔ البتہ قرأت کے طور پر پڑھے تو حنفیہ کے نزدیک ٹھیک نہیں ہے۔ (۲) عن الشعبي قال: التكبير الاولی علی المیت ثناء علی الله، والثانی صلاة علی النبی ﷺ، والثالث دعاء للمیت، والرابع تسلیم۔ (مصنف عبد الرزاق، باب القراءة والدعاء فی الصلوۃ علی المیت، ج ثالث، ص ۳۱۶ نمبر ۶۳۶۲ مصنف ابن ابی شیبہ، باب ۸۴، ما یبدأ به بالتکبیر الاولی فی الصلوۃ علیہ والثانی والثالث والرابع، ج ثانی، ص ۴۹۰، نمبر ۱۱۳۷) اس اثر میں بھی ہے کہ پہلی تکبیر کے بعد ثناء ہو، دوسری تکبیر کے بعد درود شریف ہو اور تیسری تکبیر کے بعد میت کے لئے دعا ہو اور چوتھی کے بعد سلام پھیرے۔ اس میں سورۃ فاتحہ کا ذکر نہیں ہے۔

نماز جنازہ میں سورۃ فاتحہ نہ پڑھنے کی

**وجہ:** (۱) نماز جنازہ ایک قسم کی دعا ہے۔ اس لئے اس میں قرأت نہیں ہوگی۔ اس اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ قال سفیان: وبلغنا أن ابراهيم قال: عليه الدعاء والاستغفار (مصنف عبد الرزاق، باب القراءة والدعاء فی الصلوۃ علی المیت، ج ثالث، ص ۳۱۷ نمبر ۶۳۶۳) اس اثر میں ہے کہ نماز جنازہ ایک قسم کی دعا کے لئے ہے واقعی یہ نماز نہیں ورنہ تو اس میں رکوع سجدہ ہوتا۔ (۲) اثر میں فاتحہ کی ممانعت موجود ہے۔ ان عبد الله بن عمر كان لا یقرأ فی الصلوۃ علی الجنائزہ (مؤطا امام مالک، باب ما یقول المصلی علی الجنائزہ ص ۲۰۱ مصنف ابن ابی شیبہ، باب ۸۸، من قال لیس علی الجنائزہ قرأۃ، ج ثانی، ص ۴۹۲، نمبر ۱۱۴۰ مصنف عبد الرزاق، باب القراءة والدعاء فی الصلوۃ علی المیت، ج ثالث، ص ۳۱۶ نمبر ۶۳۶۱) اس اثر سے معلوم ہوا کہ پہلی تکبیر کے بعد سورۃ فاتحہ نہیں پڑھی جائے گی۔ (۳) سألت أبا العالیة عن القراءة فی الصلاة علی الجنائزہ بفاتحة الكتاب فقال ما كنت أحسب أن فاتحة الكتاب تقرأ الا فی صلاة فیها ركوع وسجود. (مصنف ابن ابی شیبہ، باب ۸۸، من قال لیس علی الجنائزہ قرأۃ، ج ثانی، ص ۴۹۲، نمبر ۱۱۴۰) اس اثر میں ہے کہ جس نماز میں رکوع سجدہ ہو اسی میں سورۃ فاتحہ پڑھے اور نماز جنازہ میں رکوع سجدہ نہیں ہے اس لئے اس میں سورۃ فاتحہ نہ پڑھے۔

**فائدہ:** امام شافعیؒ کے یہاں بھی نماز جنازہ میں چار تکبیریں ہیں، لیکن انکے یہاں پہلی تکبیر کے بعد سورۃ فاتحہ پڑھے۔ موسوعہ میں عبارت یہ ہے۔ قال الشافعیؒ فلذلك نقول: یکبر أربعا علی الجنائز، یقرأ فی الاولی بأم القرآن، ثم یصلی علی النبی ﷺ ویدعو للمیت. (موسوعہ امام شافعیؒ، باب الصلوۃ علی الجنائزہ والتکبیر فیها، ج ثالث، ص ۳۸۱، نمبر ۳۱۰۲) اس عبارت میں ہے کہ پہلی تکبیر کے بعد سورۃ فاتحہ پڑھے،

**وجہ:** ان کی دلیل یہ اثر ہے۔ (۱) عن طلحة بن عبد الله بن عوف قال صلیت خلف ابن عباس علی جنازة فقرا

۳ کبر اربعاً فی آخر صلوۃ صلاھا فنسخت ماقبلھا

بفاتحة الكتاب وقال لتعلموا انها سنة (بخاری شریف، باب قراءة فاتحة الكتاب على الجنابة ص ۸۷، نمبر ۱۳۳۵ ابوداؤد شریف، باب ما يقرأ على الجنابة ج ۲ ص ۱۰۰، نمبر ۳۱۹۸ مستدرک حاکم، کتاب الجنائز، ج ۱، ص ۵۱۰، نمبر ۱۳۲۳) اس اثر سے معلوم ہوا کہ جنازہ میں پہلی تکبیر کے بعد سورۃ فاتحہ پڑھے۔ (۲) حدثنی أم شريك الأنصارية قالت : أمرنا رسول الله ﷺ أن نقرأ على الجنابة بفاتحة الكتاب . (ابن ماجہ شریف، باب ما جاء في القراءة على الجنابة، ص ۲۱۳، نمبر ۱۳۹۶) اس حدیث میں ہے کہ حضورؐ نے سورۃ فاتحہ پڑھنے کا انکو حکم فرمایا تھا جسکی بنا پر وہ سورۃ فاتحہ پڑھنا ضروری سمجھتے ہیں۔

حنفیہ کے نزدیک تیسری تکبیر کے بعد عموماً بڑوں کے لئے یہ دعا پڑھتے ہیں۔ عن ابی هريرة قال صلى رسول الله ﷺ على جنازة فقال اللهم اغفر لحينا وميتنا وصغيرنا وكبيرنا، و ذكرنا وأنثانا، وشاهدنا وغائبنا، اللهم! من أحيتنا منا فأحيه على الاسلام، ومن توفيته منا فتوفه على الايمان، اللهم! لا تحرنا أجره ولا تفضلنا بعده۔ (ابوداؤد شریف، باب الدعاء للميت ج ۲ ص ۱۰۰، نمبر ۳۲۰۱، ترمذی شریف، باب ما يقول في الصلوۃ علی المیت، ص ۱۹۸، نمبر ۱۰۲۳) اس حدیث میں وہ دعا کی عبارت ہے جو نماز جنازہ کی تیسری تکبیر کے بعد پڑھتے ہیں۔ اس کے علاوہ بھی دعا پڑھے گا تو دعا ادا ہو جائے گی۔

**ترجمہ:** ۳ اس لئے کہ حضورؐ نے جو آخری نماز پڑھی ہے اس میں چار تکبیریں کہی ہیں، اس لئے اس سے قبل کی تکبیریں منسوخ ہو گئیں۔

**تشریح:** یوں تو عموماً جتنی نماز جنازہ پڑھی ہیں ان میں چار تکبیریں ہی کہیں ہیں، لیکن اگر کسی میں پانچ تکبیر کا تذکرہ ہے تو وہ منسوخ ہے، کیوں کہ آپؐ نے جو آخر عمر میں نماز جنازہ پڑھی ہے اس میں چار تکبیریں ہی کہی ہیں اسلئے باقی تکبیریں منسوخ سمجھی جائیں گیں اور چار تکبیر کی یہ حدیث گزر چکی ہے۔ عن ابی هريرة ان رسول الله ﷺ نعى النجاشي في اليوم الذي مات فيه وخرج بهم الى المصلى فصاف بهم وكبر عليه اربع تكبيرات. (بخاری شریف، باب التکبیر علی الجنابة اربعاً ص ۸۷، نمبر ۱۳۳۳، مسلم شریف، باب فی التکبیر علی الجنابة، ص ۳۸۳، نمبر ۲۲۰۴، ابوداؤد شریف، باب الصلوۃ علی المسلم يموت في بلاد المشرق ص ۱۰۱، نمبر ۳۲۰۴) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نماز جنازہ میں چار تکبیر کہی جائے گی۔ اور باقی تکبیریں منسوخ ہیں اسکی دلیل یہ اثر ہے۔ عن ابی وائل قال : جمع عمر الناس فاستشارهم في التکبیر علی الجنابة فقال بعضهم کبر رسول الله ﷺ خمسا وقال بعضهم کبر سبعا وقال بعضهم اربعاً قال : فجمعهم علی اربع تکبیرات کا طول الصلوۃ . (مصنف ابن ابی شیبہ، باب ۸۹، ما قالوا فی التکبیر علی الجنابة من کبر اربعاً، ج ۲، ص ۳۹۵، نمبر ۱۱۳۴۵) اس اثر میں ہے کہ صحابہ کرام نے چار تکبیروں پر اجماع فرمایا ہے۔

(۷۱) ولو کبر الامام خمسا لم يتابعه المؤتم ﴿۱﴾ خلافا لـ "۲" لانه منسوخ لما روينا ۳ و ينتظر تسليمة الامام في رواية وهو المختار ۴ والاتيان بالدعوات استغفار للميت والبدایۃ بالشاء ثم بالصلوة سنة الدعاء

**ترجمہ:** (۷۱) اور اگر امام پانچویں تکبیر کہے تو مقتدی اس کی اتباع نہ کرے۔

**تشریح:** ہمارے یہاں چار تکبیریں ہی ہیں، لیکن اگر کوئی نماز جنازہ میں پانچویں تکبیر کہہ دے تو حنفی مقتدی کو چاہئے کہ اس کی اتباع نہ کرے بلکہ چپ چاپ کھڑا رہے اور امام کے سلام پھیرنے کا انتظار کرے جب وہ سلام پھیرے تو امام کے ساتھ سلام پھیر لے۔ یہی مختار مذہب ہے۔ اگرچہ ایک رائے یہ بھی ہے کہ امام کی اتباع میں پانچویں بھی کہے۔ کیونکہ پانچویں تکبیر جائز ہے اور امام کی اتباع ضروری ہے اسلئے امام کی اتباع میں پانچویں تکبیر میں شریک ہو جانا چاہئے۔

**وجہ:** اس حدیث میں پانچویں تکبیر کا ثبوت ہے۔ کان زید یعنی ابن ارقم یکر علی جنازتنا اربعا، و انه کبر علی جنازة خمسا، فسألته، فقال كان رسول الله ﷺ يکبرها. (ابوداؤد شریف، باب التکبیر علی الجنازة، ص ۴۶، نمبر ۳۱۹۷ رتزدی شریف، باب ماجاء فی التکبیر علی الجنازة، ص ۲۴، نمبر ۱۰۲۳) اس حدیث میں ہے کہ حضرت زید ابن ارقم نے پانچویں تکبیر کہی اور یہ بھی کہا کہ یہ سنت ہے جس سے معلوم ہوا کہ اس کا ثبوت ہے اسلئے کسی نے اس کی اتباع کر لی تو نماز فاسد نہیں ہوگی۔

**ترجمہ:** ۱۔ امام زفر اسکے خلاف ہیں۔

**تشریح:** امام زفر کی رائے یہ ہے کہ امام پانچویں تکبیر کہے تو مقتدی کو اس کی اتباع کرنی چاہئے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ اوپر کی حدیث میں پانچویں تکبیر کا ثبوت ہے، اور امام کی اتباع ضروری ہے، اسلئے ان کی اتباع کرنی چاہئے۔

**ترجمہ:** ۲۔ اسلئے کہ پانچویں تکبیر منسوخ ہے، اس حدیث کی بنا پر جو میں نے پہلے روایت کی

**تشریح:** یہ عبارت امام ابو حنیفہ کی دلیل ہے کہ میں نے پہلے روایت کی کہ پانچ تکبیر کی روایت منسوخ ہے، اس لئے منسوخ کی اتباع نہیں کرنی چاہئے، چاہے امام کر رہا ہو۔

**ترجمہ:** ۳۔ ایک روایت میں یہ ہے کہ امام کے سلام کا انتظار کرے، مختار روایت یہی ہے۔

**تشریح:** ایک روایت یہ ہے کہ حنفی مقتدی سلام پھیر دے تاکہ ان کی پوری مخالفت ہو جائے۔ دوسری روایت یہ ہے کہ امام کی اتباع کر لے۔ اور تیسری روایت یہ ہے کہ چپ چاپ کھڑا رہے اور امام کے سلام کا انتظار کرے وہ سلام پھیرے تو یہ بھی سلام پھیر لے، صاحب ہدایہ کہتے ہیں کہ یہی مذہب مختار ہے۔

**ترجمہ:** ۴۔ دعا پڑھنا حقیقت میں میت کے لئے استغفار کرنا ہے اور ثناء سے شروع کرنا پھر درود شریف پڑھنا دعا کی سنت ہے۔



۵۔ ولا یتغفر للصبی ولكن یقول اللهم اجعله لنا فرطاً واجعله لنا اجرا و ذخراً وجعله لنا شافعاً ومشفعاً (۷۱۲) ولو کبر الامام تکبیراً او تکبیرتین لا یکبر الا انی حتی یکبر اخری بعد حضورہ ﴿﴾  
۱۔ عند ابی حنیفہؒ ومحمدؒ

**تشریح :** اوپر جو آیا کہ میت کے لئے دعا کرے، اسکی تفصیل بتلا رہے ہیں کہ یہ دعائیت کے لئے استغفار ہے، اور دعا کی سنت میں سے یہ ہے کہ اس سے پہلے اللہ تعالیٰ کی حمد ثناء کرے، پھر حضورؐ پر درود شریف بھیجے تاکہ دعا زیادہ قبول ہو، اسی لئے نمازوں میں اپنے لئے دعا سے پہلے ثناء کی جاتی ہے اور اسکے بعد درود بھیجا جاتا ہے، اس لئے یہاں بھی ایسا ہی کرے۔۔ اس کیلئے اثر اوپر گزر گیا ہے۔

**ترجمہ :** ۵۔ بچے کے لئے استغفار نہ کرے، لیکن یوں کہے، اللهم اجعله لنا فرطاً واجعله لنا اجرا و ذخراً واجعله لنا شافعاً ومشفعاً

**تشریح :** بچہ یا بچی نابالغ ہے وہ شریعت کا مکلف نہیں ہے اس لئے اس پر کوئی گناہ نہیں ہے اسلئے اسکے لئے استغفار کرنے کی ضرورت نہیں ہے اسلئے بالغ آدمی کے لئے جو دعا پڑھی جاتی ہے اسکے بجائے یہ دعا پڑھے۔ اللهم یعلہ لنا فرطاً۔ الخ۔

**وجہ :** اس اثر میں اس کا کچھ حصہ ہے۔ (۱) عن الحسن أنه کان اذا صلی علی الطفل قال اللهم اجعله لنا فرطاً، اللهم اجعله لنا اجرا۔ (مصنف عبدالرزاق، باب الدعاء علی الطفل، ج ثالث، ص ۳۳۶، نمبر ۶۱۵) اس اثر میں بچے پر دعا پڑھنے کا ثبوت ہے۔ (۲) بخاری شریف میں اثر اس طرح ہے۔ وقال الحسن: یقرأ علی الطفل بفتح الکتاب و یقول اللهم اجعله لنا سلفاً و فرطاً و اجرا۔ (بخاری شریف، باب قراءة فاتحة الکتاب علی الجنائز، ص ۲۱۳، نمبر ۱۳۳۵) اس اثر میں ہے کہ بچے پر دعا کس طرح پڑھے۔ لیکن اگر کوئی اور دعا پڑھ دی تب بھی نماز ہو جائے گی، اس لئے کہ ضروری طور پر یہی دعا متعین نہیں ہے۔ اثر میں ہے۔ عن ابراهیم قال لیس فی الصلوة علی المیت دعاء مؤقت فی الصلوة فادع بما شئت (مصنف ابن ابی شیمہ، باب ۸۳، من قال لیس علی المیت دعاء مؤقت فی الصلوة علیہ وادع بما بدا لک، ج ثانی، ص ۴۸۹، نمبر ۱۱۳۶۹) اس اثر میں ہے کہ جنازہ میں کوئی متعین دعا نہیں ہے۔

**ترجمہ (۷۱۲)** اگر امام نے ایک تکبیر یا دو تکبیر کہہ دی اسکے بعد کوئی جنازے میں شامل ہو تو آنے والا حاضر ہونے کے بعد تکبیر نہ کہے جب تک کہ امام اگلی تکبیر نہ کہے۔

**ترجمہ ۱۔** امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک۔

**تشریح :** نماز جنازہ میں چار تکبیریں ہیں، اب مثلاً امام دو تکبیر کہہ چکے ہیں اور درود شریف پڑھ رہے ہیں کہ زید آیا تو امام ابو حنیفہؒ

۲۔ وقال ابو یوسفؒ یکبر حین یحضر لان الاولیٰ للافتتاح والمسبوق یتاتی به ۳ ولهما ان کل تکبیر قائمة مقام رکعة والمسبوق لا یتدی بما فاتہ اذہو منسوخ

اور امام محمدؒ کی رائے یہ ہے کہ زید ابھی کھڑا ہے تکبیر افتتاح شروع نہ کرے، جب امام تیسری تکبیر کہیں گے تو زید بھی تیسری تکبیر کہے کہ امام کے ساتھ میت کی دعا پڑھنا شروع کرے۔ نماز شروع کرنے کی تکبیر کو، تکبیر افتتاح، کہتے ہیں۔

**وجہ :** (۱) اسکی وجہ یہ فرماتے ہیں کہ جنازے کی چار تکبیریں گویا کہ چار رکعتیں ہیں، اور دو تکبیریں چھوٹ گئیں تو گویا کہ دو رکعتیں چھوٹ گئیں، اور یہ آدی مسبوق ہو گیا، اور مسبوق کا قاعدہ یہ ہے کہ وہ پہلی رکعت شروع نہیں کرتا بلکہ امام جس رکعت میں ہوتا ہے اسی رکعت میں شامل ہوتا ہے، اس مثال میں امام دوسری تکبیر، یعنی دوسری رکعت میں ہے اسلئے تیسری رکعت شروع کرنے کا انتظار کرے تاکہ زید تیسری رکعت میں شامل ہو سکے، اور پہلی اور دوسری تکبیر امام کے فارغ ہونے کے بعد ادا کرے، کیونکہ مسبوق امام کے سلام پھیرنے کے بعد باقی رکعتیں ادا کرتا ہے، ایسے ہی زید امام کے فارغ ہونے کے بعد باقی تکبیر ادا کرے گا۔ تکبیر افتتاح بھی ایک رکعت کے درجے میں ہے اسلئے تکبیر افتتاح بھی پہلے نہیں کرے گا بعد میں ادا کرے گا۔ (۲) اثر میں ہے۔ عن الحارث أنه کان یقول اذا انتھی الرجل الی الجنازة وقد سبق ببعض التکبیر لم یکبر حتی یکبر الامام۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب ۹۶، فی الرجل یتھمی الی الامام وقد کبر ایدخل معه أو ینظر حتی یجد ابا التکبیر، ج ثانی، ص ۴۹۹، نمبر ۱۱۳۸۸) اس اثر میں ہے کہ آنے والا آدی تکبیر نہیں کہے گا جب تک کہ امام اگلی تکبیر نہ کہے۔

**ترجمہ :** ۲۔ اور امام ابو یوسفؒ نے فرمایا کہ جیسے ہی آدی آیا وہ تکبیر کہے، اس لئے کہ یہ پہلی تکبیر افتتاح کے لئے ہے اور مسبوق پہلی تکبیر کہتا ہے۔

**تشریح :** حضرت امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ آنے والا آدی جیسے ہی آئے وہ تکبیر افتتاح کہے اور امام جہاں تک پہنچا ہے اس میں شامل ہو جائے۔

**وجہ :** (۱) وہ فرماتے ہیں کہ اس سے کئی تکبیریں چھوٹی ہیں اسلئے یہ مسبوق ہے، لیکن مسبوق تکبیر افتتاح کہتا ہے، اور امام کے ساتھ شامل ہوتا ہے، اس لئے یہ بھی تکبیر کہے گا اور امام کے ساتھ شامل ہو جائے گا، یہ تکبیر کہنا افتتاح کے لئے ہے رکعت پوری کرنے کے درجے میں نہیں ہے (۲) اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ عن الحسن فی الرجل ینتھی الی الجنازة و هم یصلون علیہا قال : یدخل معهم بتکبیرة۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب ۹۶، فی الرجل یتھمی الی الامام وقد کبر ایدخل معه أو ینظر حتی یجد ابا التکبیر، ج ثانی، ص ۴۹۹، نمبر ۱۱۳۸۹) اس اثر میں ہے کہ ایک تکبیر افتتاح کہے اور امام کے ساتھ داخل ہو جائے۔

**ترجمہ :** ۳۔ امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کی دلیل یہ ہے کہ ہر تکبیر ایک ایک رکعت کے قائم مقام ہے اور مسبوق اس رکعت کو شروع

۴۔ ولو كان حاضرا فلم يكبر مع الامام لا ينتظر الثانية بالاتفاق لانه بمنزلة المدرک (۷۱۳) ويقوم الذي يصلى على الرجل والمرأة بحذاء الصدر ۱۔ لانه موضع القلب وفيه نور الايمان فيكون القيام عنده اشارة الى الشفاعة لايمانه۔

نہیں کرتا جو اس سے فوت ہوگئی ہے، کیونکہ ایسا کرنا منسوخ ہو چکا ہے۔

**تشریح:** یہ طرفین کی دلیل ہے۔ مسبوق پہلی رکعت کو شروع نہیں کرتا بلکہ امام کے ساتھ مل جاتا ہے۔ اسی طرح یہ آدمی پہلی تکبیر شروع نہیں کرے گا کیونکہ وہ پہلی رکعت کے درجے میں ہے، اور مسبوق پہلی رکعت شروع نہیں کر سکتا، اس لئے یہ پہلی تکبیر بھی نہیں کہے گا، بلکہ امام کی اگلی تکبیر کا انتظار کرے گا، اور جب وہ تکبیر کہے گا تو اسکے ساتھ شامل ہوگا۔ شروع اسلام میں ایسا تھا کہ مسبوق پہلے اپنی چھوٹی ہوئی رکعت پوری کرتا تھا اسکو پوری کرنے کے بعد پھر امام کے ساتھ ملتا تھا، اب ایسا کرنا منسوخ ہو گیا۔

**ترجمہ:** ۴۔ اور اگر امام کے پاس ہی موجود تھا اور امام کے ساتھ تکبیر نہیں کہی تو بالاتفاق اگلی تکبیر کا انتظار نہ کرے اسلئے کہ یہ مدرک کے درجے میں ہے

**تشریح:** مدرک: کا معنی ہے شروع سے امام کو پانے والا۔ ایک آدمی امام کے پاس موجود تھا اور امام نے دوسری تکبیر کہہ دی اور اس آدمی نے ابھی تک تکبیر نہیں کہی ہے تو فوراً تکبیر کہہ کر امام کے ساتھ شامل ہو جائے، امام کی اگلی تکبیر کا انتظار نہ کرے۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ اس آدمی نے شروع سے امام کو پایا ہے اور مدرک ہے، یہ اس کی غفلت ہے کہ اس نے امام کے ساتھ تکبیر نہیں کہی اسلئے اب فوراً تکبیر کہہ کر امام کے ساتھ شامل ہو جائے۔

**ترجمہ:** (۷۱۳) جو نماز جنازہ پڑھائے وہ مرد اور عورت کے سینے کے پاس کھڑا ہو۔

**ترجمہ:** ۱۔ اسلئے کہ سینہ دل کی جگہ ہے، اور اس میں ایمان کا نور ہے، اسلئے سینے کے پاس کھڑا ہونا گویا کہ اسکے ایمان کی شفاعت کرنا ہے۔

**تشریح:** نماز جنازہ پڑھائے تو میت مرد ہو یا عورت اسکے سینے کے سامنے کھڑا ہو، اسکی وجہ یہ ہے کہ سینہ کے اندر ایمان کا نور ہے تو امام اسکے سامنے کھڑا ہو کر گویا کہ اسکے ایمان کی گواہی دے رہا ہے۔ حذاء: کا معنی ہے سامنے۔

**وجہ:** (۱) سینہ کے پاس کھڑے ہونے کی دلیل یہ اثر ہے۔ عن عطاء قال اذا صلى الرجل على الجنازة قام عند الصدر۔ (مصنف بن ابی شیبہ ۱۰۲، فی المرأة این یقام منھا فی الصلوة والرجل علی الجنازة این یقام منہ ج ثالث ص ۶، نمبر ۱۱۵۵۱ اور مصنف عبد الرزاق، باب این یقوم الامام من الجنازة ج ثالث ص ۳۳ نمبر ۶۳۸) اس اثر سے معلوم ہوا کہ میت کے سینہ کے پاس کھڑا ہونا چاہئے (۲) اس لئے بھی کہ سینہ میں نور ایمان ہے تو وہاں کھڑے ہو کر گویا کہ نور ایمان کی گواہی دینا ہے۔ اور اسکی شفاعت

۲۔ وعن ابی حنیفۃؒ انه یقوم من الرجل بحذاء رأسه ومن المرأة بحذاء وسطها لان انسا فعل كذلك وقال هو السنة ۳ قلنا تاویلہ ان جنازتها لم تكن منعوشة محال بینها وبنہم کر رہا ہے۔

**ترجمہ:** ۲۔ اور امام ابوحنیفہؒ کی ایک روایت یہ ہے کہ مرد کے سر کے سامنے۔ اور عورت کے درمیان کے سامنے کھڑا ہو، کیونکہ حضرت انسؓ نے ایسا کیا ہے، اور یہ بھی فرمایا کہ یہ سنت ہے۔

**تشریح:** امام ابوحنیفہؒ کی ایک روایت یہ بھی ہے مرد کے سر کے سامنے امام کھڑا ہو اور عورت کے درمیان میں کھڑا ہو۔ اس لئے کہ حضرت انسؓ اسی طرح کھڑے ہوئے اور ان سے پوچھا کہ کیا حضورؐ ایسے ہی کھڑے ہوتے تھے؟ تو فرمایا ہاں!

**وجہ:** (۱) حضرت انسؓ والی حدیث یہ ہے۔ قالوا هذا انس بن مالک، فلما وضعت الجنازة قام انس فصلى عليها و أنا خلفه لا يحول بيني وبينه شيء فقام عند رأسه فكبّر أربع تكبيرات لم يطل ولم يسرع ثم ذهب يقعد فقالوا يا ابا حمزة! المرأة الانصارية فقرّبوها و عليها نعش أخضر فقام عند عجزها فصلى عليها نحو صلاته على الرجل ثم جلس فقال العلاء بن زياد يا ابا حمزة! هكذا كان رسول الله ﷺ يصلى على الجنازة كصلاتك يكبر عليها أربعاً ويقوم عند رأس الرجل و عجزها المرأة قال نعم۔ (ابوداؤد شریف، باب أين يقوم الامام من لميت اذا صلى عليه، ص ۴۶۶، نمبر ۳۱۹۴، ابن ماجہ شریف، باب ما جاء في أين يقوم الامام اذا صلى على الجنازة، ص ۲۱۳، نمبر ۱۴۹۴) اس حدیث میں ہے کہ مرد کے سر کے پاس اور عورت کے سر کے پاس، یعنی درمیان میں کھڑے ہوئے۔ (۲) اور عورت کے درمیان امام کھڑا ہو۔ ان کی دلیل یہ حدیث ہے حدثنا سمرة بن جندب قال صليت وراء النبي ﷺ على امرأة ماتت في نفاسها فقام عليها وسطها (بخاری شریف، باب أين يقوم من المرأة والرجل ص ۷۷، نمبر ۱۳۳۲، مسلم شریف، باب أين يقوم الامام من لميت للصلاة عليه، ص ۳۸۸، نمبر ۲۲۳۵، ابوداؤد شریف، باب أين يقوم الامام من لميت اذا صلى عليه، ص ۴۶۷، نمبر ۳۱۹۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عورت کے درمیان کھڑا ہوتا کہ عورت کے لئے امام سترہ بن جائے۔ اس روایت کی دلیل مضبوط ہے۔

**ترجمہ:** ۳۔ ہم نے کہا کہ حضرت انسؓ کے عمل کی تاویل یہ ہے کہ عورت کا جنازہ نعش والا نہیں تھا اس لئے قوم اور عورت کے درمیان حضرت انسؓ حائل ہو گئے۔

**تشریح:** صندوق نما تابوت ہوتا ہے جس پر کپڑا ڈال دیتے ہیں اور میت کو ڈھانپ دیتے ہیں جس سے عورت کا پردہ ہو جاتا، اس کو نعش کہتے ہیں، عورت کی میت پر یہ نعش ڈالنا بہتر ہے تاکہ عورت کا پردہ ہو جائے، مصنف تاویل کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ

(۷۴) فان صلوا علی جنازۃ ركبانا اجزاهم فی القیاس ۱۔ لانہا دعاء ۲ وفی الاستحسان لاتجزیہم لانہا صلوٰۃ من وجہ لوجود التحریمة فلا یجوز ترکہ من غیر عذر احتیاطا (۷۵) ولا بأس بالاذن فی صلوٰۃ الجنازۃ ۳۔ لان التقدم حق الولی فیملک ابطالہ بتقدیم غیرہ

حضرت انسؓ کو سینے کے پاس ہی کھڑا ہونا چاہئے لیکن چونکہ عورت پر نیش نہیں تھی اسلئے عورت کے درمیان میں کھڑے ہو گئے تاکہ کچھ نہ کچھ قوم سے پردہ ہو جائے، یہی پردہ کرنے کے لئے درمیان میں کھڑے ہوئے۔ لیکن یہ تاویل صحیح نہیں ہے، کیونکہ اوپر کی ابو داؤد شریف والی حدیث میں صراحت ہے کہ اس عورت پر سبز نعش تھی۔ حدیث میں یہ عبارت موجود ہے [و علیہا نعش أخضر] اس لئے یہ تاویل صحیح نہیں ہے۔

**ترجمہ:** (۷۴) اگر جنازے کی نماز سواری کی حالت میں پڑھ لی تو قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ نماز کافی ہو جائے گی۔

**ترجمہ:** ۱۔ اس لئے کہ یہ دعاء ہے

**تشریح:** یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ نماز جنازہ ایک اعتبار سے صرف دعاء ہے اس لئے قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ سواری کی حالت میں بھی پڑھی جاسکتی ہے۔ اور ایک اعتبار سے نماز ہے کیونکہ اس میں تحریمہ ہے، قیام ہے اس لئے سواری پر نہیں ہونی چاہئے۔ احتسان کا تقاضا یہ ہے کہ جہاں تک ہو سکے سواری پر نماز نہ پڑھے کیونکہ وہ نماز ہے۔

**وجہ:** قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ سواری پر نماز جنازہ جائز ہے اسکی دلیل یہ اثر ہے۔ قال رأیت الحسن یصلی علی جنازۃ أبی رجاء العطار دی علی حمار۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب ۷۷، فی الرجل والمرأۃ یصلی علی الجنازۃ وھو اکب، ج ثانی، ص ۴۸۵، نمبر ۱۱۳۳۶) اس اثر میں ہے کہ گدھے پر سوار ہو کر جنازے کی نماز پڑھی۔

**ترجمہ:** ۲۔ اور احتسان کا تقاضا یہ ہے کہ سواری پر نماز کافی نہ ہو اسلئے کہ یہ ایک اعتبار سے نماز ہے تحریمہ کے پائے جانے کی وجہ سے، اسلئے احتیاطا بغیر عذر کے قیام کو چھوڑنا جائز نہیں ہے۔

**تشریح:** نماز جنازہ ایک اعتبار سے نماز ہے کیونکہ اس میں تحریمہ ہے اور قیام ہے اس لئے احتیاط کا تقاضا یہ ہے کہ بغیر عذر کے قیام کو نہ چھوڑا جائے، اور سواری پر نماز پڑھنے میں قیام کو چھوڑنا پڑے گا، اس لئے سواری پر نماز جنازہ پڑھنا اچھا نہیں ہے۔

**ترجمہ:** (۷۵) دوسروں کو نماز جنازہ پڑھانے کی اجازت دینے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

**ترجمہ:** ۱۔ اس لئے کہ آگے بڑھ کر نماز پڑھانا ولی کا حق ہے تو دوسرے کو آگے بڑھا کر اپنے حق کو باطل کرنے کا مالک ہے۔

**تشریح:** اس عبارت کا دو مطلب ہے۔ [۱] ایک تو اس لفظ کو اذن، سے مشتق مائیں جس کا ترجمہ ہے اجازت دینا۔ اور مطلب یہ ہوگا کہ میت کے ولی کو حق ہے کہ خود آگے بڑھ کر نماز پڑھائے، لیکن کسی بزرگ کو نماز پڑھانے کی اجازت دے تو ایسا کر سکتا ہے اس

۲۔ وفي بعض النسخ لابس بالاذان ای الاعلام وهو ان يعلم بعضهم بعضاً ليقضوا حقه (۷۶) ولا يصلى على ميت في مسجد جماعة ﴿۱﴾ لقول النبي صلى الله عليه وآله وسلم من صلى على جنازة

---

میں کوئی حرج نہیں ہے، کیونکہ یہ ولی کا ذاتی حق ہے اس کو باطل کرنے کا اسے اختیار ہے۔

**وجہ :** اثر میں ہے کہ حضرت انسؓ کو ولی نے انصاریہ عورت کی نماز پڑھانے کے لئے کہا، حدیث کا ٹکڑا یہ ہے . قالوا هذا انس بن مالک... ثم ذهب يقعد فقالوا يا ابا حمزة ! المرأة الانصارية فقربوها و عليها نعل أخضر فقام عند عجيزتها فصلی علیہا ۔ (ابوداؤد شریف ، باب اَیْن یَقُومُ الْإِمَامُ مِنْ اللَّیْلِ اِذَا صَلَّی عَلَیْہِ ، ص ۲۶۶ ، نمبر ۳۱۹۴ ، ابن ماجہ شریف ، باب ماجاء فی اَیْن یَقُومُ الْإِمَامُ اِذَا صَلَّی عَلَی الْبَنَاتِ ، ص ۲۱۳ ، نمبر ۱۴۹۴ ) اس حدیث میں حضرت انسؓ کو ولی نے نماز جنازہ پڑھانے کے لئے کہا۔ اس لئے ولی اپنا حق ساقط کر کے دوسرے کو اجازت دے سکتا ہے۔

**ترجمہ:** ج اور بعض نسخے میں ہے [لابأس بالآذان] یعنی اعلان کرنا، اور اس کا مطلب یہ ہوگا کہ بعض بعض کو نماز جنازہ کی اطلاع دے تو وہ اپنا حق ادا کر لیں۔

**تشریح:** بعض نسخے میں اذن: اذن اور اجازت سے مشتق نہیں ہے، بلکہ اذن، سے مشتق ہے، جس کا ترجمہ ہے اطلاع دینا اور اعلان کرنا، اور عبارت کا مطلب یہ ہوگا کہ لوگوں کو اطلاع دینے میں اور نماز جنازہ کے اعلان کرنے میں کوئی حرج کی بات نہیں ہے، تاکہ لوگ نماز میں حاضر ہوں اور نماز پڑھ کر میت کا بھی حق ادا کریں اور اپنا حق بھی پورا کر لیں۔۔۔ یعلم: کا معنی ہے بتلانا۔ قضا کا ترجمہ ہے حق ادا کرنا۔

**وجہ :** حضورؐ نے فرمایا تھا کہ کسی کا انتقال ہو جائے تو مجھے اسکی اطلاع دیا کرو، حدیث یہ ہے۔ عن ابی ہریر ؓ ان اسود رجلا او امرأة كان يقيم المسجد فمات ولم يعلم النبي ﷺ بموته فذكره ذات يوم فقال ما فعل ذلك الانسان قالوا مات يا رسول الله قال افلا اذتموني فقالوا انه كان كذا كذا قصته قال وفحقروا شانه قال فدلوني على قبره قال فاتي قبره فصلي عليه۔ (بخاری شریف، باب الصلوة علی القبر بعد ما یدفن ص ۸۷ نمبر ۱۳۳۷ ابوداؤد شریف، باب الصلوة علی القبر ج ثانی ص ۱۰۱ نمبر ۳۲۰) اس حدیث میں ہے کہ حضورؐ نے فرمایا کہ مجھے اسکی اطلاع کیوں نہ دی، جس سے معلوم ہوا کہ اطلاع دینے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

**ترجمہ:** (۷۱۶) اور نہ نماز پڑھے میت پر جماعت والی مسجد میں۔

**ترجمہ:** اے نبی ﷺ کے قول کی وجہ سے کہ جس نے مسجد میں جنازے کی نماز پڑھی تو اسکے لئے کوئی اجر نہیں ہے۔

**تشریح :** جس مسجد میں جماعت کی نماز ہوتی ہو اس میں نماز جنازہ پڑھنا مکروہ ہے۔ اس لئے کہ حضورؐ نے فرمایا کہ جس نے مسجد

فی المسجد فلا اجر له

میں نماز جنازہ پڑھی اسکے لئے کچھ نہیں ہے۔

**وجہ:** (۱) میت مسجد میں رکھی جائے تو ممکن ہے کہ مسجد کے تلوٹ ہونے کا خطرہ ہو۔ اس لئے مسجد میں نماز جنازہ پڑھنا مکروہ ہے۔ البتہ پڑھ لیا تو ہو جائے گی (۲) حدیث میں ہے۔ جسکی طرف صاحب ہدایہ نے اشارہ کیا ہے۔ عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ من صلی علی جنازۃ فی المسجد فلا شیء لہ۔ (ابوداؤد شریف، باب الصلوۃ علی الجنائزۃ فی المسجد ثانی ص ۹۸ نمبر ۳۱۹۱ ابن ماجہ شریف، باب ماجاء فی الصلوۃ علی الجنائزۃ فی المسجد، ص ۲۱۶، نمبر ۱۵۱۷ سنن للبیہقی، باب الصلوۃ علی الجنائزۃ فی المسجد رابع ص ۸۶، نمبر ۷۰۴) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مسجد میں نماز پڑھنے سے ثواب نہیں ملے گا (۳) خود مدینہ طیبہ میں نماز جنازہ کے لئے الگ جگہ تھی اسکے لئے حدیث یہ ہے۔ عن ابی ہریرۃ أن رسول اللہ ﷺ نعی النجاشی فی الیوم الذی مات فیہ و خرج بہم الی المصلی فصیف بہم و کبر علیہ أربع تکبیرات۔ (بخاری شریف، باب التکبیر علی الجنائزۃ اربعاً، ص ۲۱۳، نمبر ۱۳۳۳) اس حدیث میں ہے کہ نماز جنازہ پڑھنے کے لئے مسجد سے باہر عید گاہ گئے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ مسجد میں نماز جنازہ پڑھنا اچھا نہیں ہے (۴) اثر میں ہے۔ عن کثیر بن عباس قال : لأعرفن ما صلیت علی جنازۃ فی المسجد۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب ۱۶، من کرہ الصلوۃ علی الجنائزۃ فی المسجد، ج ثالث، ص ۴۷، نمبر ۱۱۹۷۲ مصنف عبدالرزاق، باب الصلوۃ علی الجنائزۃ فی المسجد، ج ثالث، ص ۳۴۴، نمبر ۶۶۰) اس اثر میں ہے کہ مجھے معلوم ہے کہ کبھی میں نے مسجد میں جنازہ کی نماز نہیں پڑھی۔ جس سے معلوم ہوتا ہے اچھا نہیں ہے۔

**فائدہ:** امام شافعیؒ کے یہاں مسجد میں نماز جنازہ پڑھنا جائز ہے۔ ترمذی شریف میں یہ عبارت ہے۔ و قال الشافعی یمصلی علی المیت فی المسجد، و احتج بهذا الحدیث۔ (ترمذی شریف، باب ماجاء فی الصلوۃ علی المیت فی المسجد، ص ۲۵۰، نمبر ۱۰۳۳) اس عبارت میں ہے کہ امام شافعیؒ کے یہاں مسجد میں جنازہ پڑھنا جائز ہے۔

**وجہ:** ان کی دلیل یہ حدیث ہے (۱) عن عائشة لما توفی سعد بن ابی وقاص ... فبلغھن ان الناس عابوا ذلک و قالوا ما کانت الجنائز یدخل بها المسجد فبلغ عائشة فقالت ما اسرع الناس الی ان یعیبوا ما لا علم لھم بہ، عابوا علینا ان یمرو بجنازۃ فی المسجد وما صلی رسول اللہ علی سہیل بن بیضاء الا فی جوف المسجد (مسلم شریف، ابواب الجنائز، فصل فی جواز الصلوۃ علی المیت فی المسجد ص ۳۱۳ نمبر ۹۷۳ ابوداؤد شریف، باب الصلوۃ علی الجنائزۃ فی المسجد ثانی ص ۹۸ نمبر ۳۱۹۰) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مسجد میں نماز جنازہ پڑھی جاسکتی ہے۔ (۲) عن ہشام بن عروہ قال رأى أبی الناس یخرجون من المسجد لیمصلوا علی الجنائزۃ فقال : ما یصنع هؤلاء ؟ ما صلی علی ابی بکر الا فی المسجد۔ (مصنف عبدالرزاق، باب الصلوۃ علی الجنائزۃ فی المسجد، ج ثالث، ص ۳۴۴، نمبر ۶۶۰ مصنف ابن ابی

۱۔ ولانہ بنی لاداء المكتوبات ۲۔ ولانہ یحتمل تلویث المسجد۔ ۳۔ فیما اذا كان المیت خارج المسجد اختلف المشائخ

شعبۃ، باب ۱۶۶، فی الصلوٰۃ علی المیت فی المسجد من لم یر بہ بأساً، ج ثالث، ص ۴۷، نمبر ۱۱۹۶۶) اس اثر میں ہے کہ حضرت ابو بکرؓ کی نماز جنازہ مسجد میں پڑھی گئی۔

**نوٹ:** لیکن حدیث کے انداز ہی سے پتہ چلتا ہے کہ عام صحابہ نے مسجد میں میت لانے سے کراہیت کا اظہار فرمایا تھا۔ اور یہی حنفیہ کا مذہب ہے۔

**ترجمہ:** ۲۔ اور اس لئے کہ مسجد فرض نمازوں کے لئے بنائی گئی ہے۔

**تشریح:** - یہ دلیل عقلی ہے۔ کہ مسجد فرض نمازوں کے لئے بنائی گئی ہے اس لئے نماز جنازہ صحیح نہیں۔ لیکن اس دلیل پر دوسروں کا اعتراض یہ ہے کہ پھر سورج گرہن اور تراویح کی نماز کیوں مسجد میں پڑھتے ہیں؟ جبکہ نماز جنازہ تو فرض کفایہ ہے!

**ترجمہ:** ۳۔ اور اس لئے کہ مسجد کے خراب ہونے کا احتمال ہے۔

**تشریح:** - یہ دوسری دلیل عقلی ہے۔ کہ میت کو مسجد میں لیجانے سے ہو سکتا ہے کہ میت کی نجاست نیچے گر جائے اور مسجد خراب ہو جائے اسلئے میت کو مسجد میں لیجانا اور نماز پڑھنا مکروہ ہے۔ اس دلیل پر دوسروں کا اعتراض یہ ہے کہ اگر میت تابوت میں ہو اور میت سے نجاست گرنے کا کوئی احتمال نہ ہو تو پھر مکروہ نہیں ہونا چاہئے۔ یہ اعتراض ہے، واللہ اعلم۔ تلویث کا معنی ہے ملوث ہونا، خراب ہونا۔

**ترجمہ:** ۴۔ اور اس صورت میں کہ میت مسجد سے باہر ہو تو مشائخ کا اختلاف ہے۔

**تشریح:** میت مسجد سے باہر ہوا اسکی دو صورتیں ہیں [۱] ایک یہ کہ جنازہ باہر ہو اور امام صاحب اور کچھ مقتدی بھی باہر ہوں، اور کچھ مقتدی مسجد کے اندر ہوں تو اس صورت میں کوئی اختلاف نہیں ہے، سبھی کے یہاں مکروہ نہیں ہے۔

**وجہ:** اسکی وجہ یہ ہے کہ جنازہ باہر ہے اسلئے مسجد کے تلویث کا احتمال نہیں ہے، اور نماز کا اصل مدار امام صاحب پر ہے اور وہ چونکہ باہر ہیں اسلئے گویا کہ نماز مسجد سے باہر ہی ہوئی۔ اب کچھ لوگ مسجد کے اندر ہیں تو انکا اعتبار نہیں ہے، اسلئے اس صورت میں مکروہ نہیں ہے۔ برطانیہ کی بہت سی مسجدوں میں یہی صورت حال ہے۔

[۲] اور دوسری صورت یہ ہے کہ صرف میت مسجد سے باہر ہو، اور امام اور تمام مقتدی مسجد کے اندر ہوں تو اس صورت میں مشائخ کا اختلاف ہے۔ بعض فرماتے ہیں کہ مکروہ ہے اور بعض فرماتے ہیں کہ مکروہ نہیں ہے۔

**وجہ:** جو حضرات فرماتے ہیں کہ مکروہ ہے انکی دلیل یہ ہے کہ نماز کا مدار امام پر ہے، اور اس صورت میں امام مسجد کے اندر ہے، اس



(۷۷) ومن استہل بعد الولادة ستمی وغسل صلی علیہ ﷺ لقوله صلی اللہ علیہ وسلم اذا استہل المولود صلی علیہ وان لم یستہل لم یصل علیہ ۲ ولان الاستہلال دلالة الحیوة فتحقق فی حقہ سنة الموتی (۷۸) ومن لم یستہل ادرج فی خرقۃ کرامة لنبی ادم ولم یصل علیہ ﷺ لما روينا

لئے گویا کہ نماز جنازہ مسجد کے اندر ہوئی، اور مسجد کے اندر نماز مکروہ ہے، جسکی دلیل اوپر گزری، اس لئے چاہے جنازہ باہر ہو لیکن نماز جنازہ اندر ہوئی اس لئے مکروہ ہے۔

۔ اور جو حضرات فرماتے ہیں کہ یہ صورت مکروہ نہیں ہے، انکی دلیل یہ ہے کہ مکروہ ہونے کا اصل مدار مسجد کا خراب ہونا ہے، اور چونکہ میت مسجد کے باہر ہے اس لئے مسجد کے خراب ہونے کا خطرہ نہیں اسلئے مکروہ بھی نہیں ہے۔

**ترجمہ:** (۷۷) بچہ پیدا ہونے کے بعد جو رویا تو اس کا نام رکھا جائے گا، اور غسل دیا جائے گا، اور اس پر نماز پڑھی جائے گی۔

**ترجمہ:** ۱۔ اس لئے کہ حضورؐ نے فرمایا کہ جب بچہ روئے تو اس پر نماز پڑھی جائے، اور اگر نہ روئے تو نہ پڑھی جائے۔

**تشریح:** استہل: ہلال سے مشتق ہے، نیا چاند نکلتا، یہاں مراد ہے بچے کا رونا۔ بچہ روئے یا کوئی ایسی حرکت کرے جس سے معلوم ہو کہ بچہ گوشت کا توڑ نہیں ہے بلکہ زندہ پیدا ہوا ہے تو چونکہ وہ انسان پیدا ہوا ہے اس لئے اس کا نام بھی رکھا جائے گا، کیونکہ اسی نام سے قیامت کے دن پکارا جائے گا، اور غسل بھی دیا جائے گا، اور اس پر نماز جنازہ بھی پڑھی جائے گی۔

**وجہ:** (۱) صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ عن جابر عن النبی ﷺ قال: الطفل لا یصلی علیہ ولا یرث ولا یورث حتی یستہل. (ترمذی شریف، باب ماجاء فی ترک الصلوٰۃ علی الطفل حتی یستہل، ص ۲۳۹، نمبر ۱۰۳۲۲، ابن ماجہ، باب ما جاء فی الصلوٰۃ علی الطفل، ص ۲۱۵، نمبر ۱۵۰۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جب تک روئے نہیں نماز نہیں پڑھی جائے گی، یعنی جب تک زندگی کی علامت نہ ہو نہ نماز پڑھی جائے گی اور نہ وراثت میں کوئی حصہ ہوگا۔

**ترجمہ:** ۲۔ اس لئے کہ رونا زندگی کی علامت ہے اس لئے اس کے حق میں میت کی سنت متحقق ہوئی۔

**تشریح:** روئے کا مطلب یہ ہے کہ وہ زندہ ہے اس لئے اسکے حق میں میت کی ساری سنتیں متحقق ہوں گی۔

**ترجمہ:** (۷۸) اور جو نہ روئے تو کسی کپڑے میں لپیٹ دیا جائے گا [ابن آدم کی کرامت کی وجہ سے] اور اس پر نماز نہیں پڑھی جائے گی۔

**ترجمہ:** ۱۔ اس حدیث کی بنا جو میں نے روایت کی۔

**تشریح:** اگر بچہ رویا نہیں اور کوئی حرکت بھی نہیں کی تو اس کا مطلب یہ ہے کہ یہ مردہ پیدا ہوا ہے، اس لئے انسانی کرامت کی وجہ سے اسکو کسی کپڑے میں لپیٹ دیا جائے گا اور دفن کر دیا جائے گا۔ البتہ چونکہ انسان نہیں ہے اس لئے نماز نہیں پڑھی جائے گی۔

۱۔ ویغسل فی غیر ظاہر من الروایۃ لانه نفس من وجہ وهو المختار (۷۱۹) واذا سبی صبی مع احد ابویہ ومات لم یصل علیہ ﴿۱﴾ لانه تبع لهما۔

**وجہ:** (۱) اس اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ عن ابن سیرین قال: اذا لم يتم خلقه دفن و لم یصل علیہ۔ (مصنف عبد الرزاق، باب الصلوة علی الصغیر و السقط و میراثہ، ج ثالث، ص ۳۳۸، نمبر ۶۶۳۰ مصنف ابن ابی شیبہ، باب ۱۱۰، من قال لا یصلی علیہ حتی یتصل صرخا، ج ثالث، ص ۱۱، نمبر ۱۱۵۹۹) اس اثر سے معلوم ہوا کہ زندگی کے بغیر پیدا ہوا ہو تو اس پر نماز نہیں پڑھی جائے گی، البتہ انسانی کرامت کی وجہ سے کپڑے میں لپیٹ کر دفن کر دیا جائے گا۔ (۲) و أخبرنی من رأى ابن مجاهد مات له سقط فلفه في خرقة و وضعه في كمه و ذهب به وحده و دفنه و صلى علیہ۔ (مصنف عبد الرزاق، باب الصلوة علی الصغیر و السقط و میراثہ، ج ثالث، ص ۳۳۷، نمبر ۶۶۲۷) اس اثر سے معلوم ہوا کہ کپڑے میں لپیٹ دیا جائے گا۔

**ترجمہ:** ۱۔ اور غیر ظاہر روایت میں یہ ہے کہ غسل دیا جائے گا، اس لئے کہ من وجہ نفس ہے مختار مذہب یہی ہے۔  
**تشریح:** غیر ظاہر روایت میں یہ ہے کہ جو بچہ مردہ پیدا ہوا ہے اس کو بھی غسل دیا جائے، اسکی وجہ یہ ہے کہ وہ کم از کم انسان تو ہے اسلئے غسل دیا جائے اور کپڑے میں لپیٹ کر دفن کیا جائے چاہے اس پر نماز نہ پڑھے، مختار مذہب یہی ہے۔  
**ترجمہ:** (۷۱۹) اگر بچہ ماں یا باپ میں سے کسی ایک کے ساتھ قید ہو کر آیا اور انتقال کر گیا تو اس پر نماز نہیں پڑھی جائے گی۔  
**ترجمہ:** ۱۔ اسلئے کہ وہ والدین کے تابع ہے۔

**تشریح:** قاعدہ یہ ہے [۱] کہ بچہ ماں باپ کے تابع ہوتا ہے اور اسی پر اسکے دین کا فیصلہ ہوتا ہے۔ [۲] ہاں اگر ماں اور باپ الگ الگ مذہب کے ہیں تو ان میں سے جس کا مذہب اچھا ہوگا بچہ اسکے تابع ہوگا، مثلاً باپ بت پرست ہے اور ماں عیسائی ہے تو بچہ عیسائی شمار کیا جائے گا، کیونکہ عیسائی مذہب بت پرست سے اچھا ہے کیونکہ وہ دین فطرت سے زیادہ قریب ہے یا ماں مسلمان ہے اور باپ عیسائی ہے تو بچہ مسلمان شمار کیا جائے گا کیونکہ اسلام عیسائیت سے اچھا ہے، اس لئے قاعدہ یہ ہے کہ بچہ خیر الابوین کے تحت ہوگا۔ [۳] تیسری شکل یہ ہے کہ خود بچہ سمجھدار ہو اور وہ اسلام قبول کر لے تو اب بچہ مسلمان شمار کیا جائے گا چاہے ماں باپ کافر ہوں۔ بچہ ماں باپ میں سے کسی ایک کے ساتھ قید ہو کر آیا ہے یا دونوں کے ساتھ قید ہو کر آیا ہے، اور ماں باپ کافر ہیں تو چونکہ بچہ بھی اسکے تابع ہو کر کافر شمار کیا جائے گا اسلئے بچے پر نماز نہیں پڑھی جائے گی

**وجہ:** (۱) کافر پر نماز جنازہ نہ پڑھنے کی ممانعت اس آیت میں ہے۔ و لا تصل علی أحد منهم مات أبدا و لا تقم علی قبرہ انهم کفروا باللہ و رسولہ و ماتوا و هم فاسقون۔ (آیت ۸۴، سورۃ التوبۃ ۹) اس آیت میں ہے کہ کافر پر کبھی بھی نماز نہیں پڑھنی چاہئے (۲) اور بچہ ماں باپ کے تابع ہوتا ہے بلکہ خیر الابوین کے تابع ہوتا ہے اسکی دلیل یہ آیت ہے۔ کان ابن

(۷۲۰) الا ان يقربا لاسلام وهو يعقل ﴿۱﴾ لانه صح اسلامه استحسانا

عباسؑ مع أمه من المستضعفين و لم يكن مع أبيه على دين قومه ، و قال : الاسلام يعلو و لا يعلو ۔ (بخاری شریف ، باب اذا اسلم الصبي فمات هل يصلی علیہ ؟ ص ۲۱۶ ، نمبر ۱۳۵۴) اس حدیث میں ہے کہ حضرت ابن عباس کے والد حضرت عباسؓ ابھی مسلمان نہیں ہوئے تھے وہ کافر تھے بعد میں مسلمان ہوئے ، اور اسکی والدہ مسلمان ہو چکی تھیں ، تو حدیث میں حضرت ابن عباسؓ کو ماں کے تابع کر کے مستضعفین کہا ، کہ یہ لوگ مکہ مکرمہ میں کمزور لوگوں میں سے تھے اور باپ کے تابع قرار نہیں دیا ، جس سے معلوم ہوا کہ بچہ ماں باپ کے تابع ہوتا ہے ، اور اگر دونوں الگ الگ مذہب کے ہوں تو جبکادین توحید کے اعتبار سے زیادہ قریب ہوا اسکے تابع ہوگا ۔ (۳) اور قیدی کا بچہ ماں باپ کا تابع ہوگا اور دونوں کافر ہوں تو اس پر نماز نہیں پڑھی جائے گی اسکی دلیل یہ اثر ہے ۔ عن حماد قال : اذا كان الصبي من السبي أو غيرهم بين أبويه ، و هما مشركان فانه لا يصلی علیہ ، و ان لم يكن بين أبويه فانه مسلم اذا مات و هو صبي يصلی علیہ ، قال : و قال حماد : اذا ملكك الصبي فهو مسلم ۔ (مصنف عبدالرزاق ، باب الصلاة على الصبي ، ج ثالث ، ص ۳۵۴ ، نمبر ۶۶۶۱) اس اثر میں ہے کہ ماں باپ کا فرہوں اور قید ہو کر آئے ہوں تو بچے کو اسکے تابع کر کے نماز نہیں پڑھی جائے گی ۔ اور اگر قیدی مسلمان ہو چکا ہو تو اسکے بچے نماز پڑھی جائے گی ، اسلئے کہ وہ بھی ماں باپ کے تابع ہو کر مسلمان ہے (۴) اسکے لئے اثر یہ ہے ۔ قال معمر و اذا صلى على السبي صلى على ولده ۔ (مصنف عبدالرزاق ، باب الصلاة على الصبي ، ج ثالث ، ص ۳۵۴ ، نمبر ۶۶۶۱) اس اثر میں ہے کہ اگر ماں یا باپ پر مسلمان ہونے کی وجہ سے نماز پڑھی جائے تو اس کے بچے پر بھی پڑھی جائے گی ۔ (۵) قال سمعت البهي قال : لما مات ابراهيم ابن النبي ﷺ صلى عليه رسول الله ﷺ في المقاعد ۔ (ابوداؤد شریف ، باب فی الصلاة علی الطفل ، ص ۲۶۵ ، نمبر ۳۱۸۸) اس حدیث میں حضورؐ نے اپنے بیٹے ابراہیمؑ پر اسی وجہ سے نماز پڑھی کہ وہ باپ کی وجہ سے مسلمان تھے ۔ معلوم ہوا کہ بچے اسلام اور کفر میں والدین کے تابع ہیں ۔

**ترجمہ:** (۷۰) مگر یہ کہ بچہ خود اسلام کا اقرار کرے اس حال میں کہ وہ اسلام کو سمجھتا ہو۔

**ترجمہ:** اے اس لئے کہ اس کا اسلام اتنا صحیح ہے۔

**تشریح:** بچہ اتنا چھوٹا ہو کہ وہ اسلام کو نہیں سمجھتا ہو تو اسکے اقرار کا اعتبار نہیں ہے، لیکن اگر مہلّا گیارہ بارہ سال کا نابالغ لڑکا ہو اور اسلام کو اور دنیاوی امور کو سمجھتا ہو تو اور باتوں میں اسکے اقرار کا اعتبار نہیں ہے لیکن اسلام لانا اسکی زندگی اور آخرت کے لئے بہت مفید ہے اسلئے اسکے اسلام لانے کا اعتبار ہے اور اسکو مسلمان سمجھا جائے گا اور اس پر نماز جنازہ پڑھی جائے گی۔ مصنف نے احتساباً، اس

(۷۲۱) اویسلم احد ابویہ ﷺ لانه يتبع خیرا لابیون دینا (۷۲۲) وان لم یسب معہ احدا بویہ صلی علیہ

لئے کہا کہ اور معاملے میں بچے کے اقرار کا اعتبار نہیں ہے لیکن اسلام کو مان لینے میں بچے کا بہت فائدہ ہے اسلئے آگے والی حدیث کی بنا پر اسکے اسلام کو استحساناً مان لیا گیا ہے۔

**وجہ :** (۱) اس حدیث میں ہے کہ باپ ماں یہودی تھے لیکن بچے نے اسلام لایا تو حضورؐ نے اسکو قبول فرمایا اور بچے کو مسلمان قرار دیا، حدیث یہ ہے۔ عن أنس قال کان غلام یہودی یخدم النبی ﷺ فمرض فأتاہ النبی ﷺ یعودہ فقعہ عند رأسہ فقال له : أسلم ، فنظر الی أبیہ و هو عنده فقال له أطمع أبا القاسم ﷺ فأسلم فخرج النبی ﷺ و هو یقول : الحمد لله الذی أنقذہ من النار . (بخاری شریف، باب اذا أسلم الصبی فمات هل یصلی علیہ؟ ص ۲۱۶، نمبر ۱۳۵۴) اس حدیث میں یہودی کے بچے نے اسلام لایا تو حضورؐ نے اس کو قبول فرمایا۔

**ترجمہ :** (۷۲۱) یا ماں باپ میں سے کوئی ایک مسلمان ہو جائے [تو نماز پڑھی جائے گی]

**ترجمہ :** لے اسلئے کہ بچہ ماں باپ میں سے جو دین کے اعتبار سے بہتر ہوتا ہے اسکے تابع ہوتا ہے۔

**تشریح :** ماں باپ قید ہو کر آئے اور دونوں میں سے ایک مسلمان ہو گیا تو جو مسلمان ہو اوہ دین کے اعتبار سے بہتر ہے اسلئے بچہ اسکے تابع کر کے مسلمان شمار کیا جائے گا اور اس پر نماز پڑھی جائے گی۔ پہلے حدیث گزر چکی ہے کہ بچہ خیر الابوین کے تابع ہوتا ہے۔

**ترجمہ :** (۷۲۲) اور اگر بچے کے ساتھ ماں باپ میں سے کوئی قید نہیں ہو تو بچے پر نماز پڑھی جائے گی۔

**تشریح :** اگر بچہ اکیلا قید ہوا ہے، ماں باپ اسکے ساتھ نہیں ہے تو بچے کو مسلمان شمار کیا جائے گا اور اس پر نماز پڑھی جائے گی۔

**وجہ :** یہاں یہ اصول چلے گا کہ بچے کا نگران کون ہے اسکے تابع کیا جائے گا، اب بچے کا نگران مسلمان آدمی ہے اسکے تابع کر کے بچے کو مسلمان شمار کیا جائے گا۔ چنانچہ اثر میں ہے کہ مسلمان آدمی بچے کا مالک ہو تو بچہ مسلمان شمار کیا جائے گا۔ اثر یہ ہے۔ قال : و قال حماد : اذا ملکک الصبی فهو مسلم . (مصنف عبدالرزاق، باب الصلوۃ علی الصبی، ج ثالث، ص ۳۵۴، نمبر ۶۶۶۱) اس اثر میں ہے کہ مسلمان آدمی بچے کا مالک ہو تو بچہ مسلمان شمار کیا جائے گا۔ (۲) اور دوسری بات یہ ہے کہ ہر بچہ اسلام کی فطرت پر پیدا ہوتا ہے پھر بعد میں والدین اسکو یہودی یا نصرانی بناتے ہیں، اب اس بچے کے ماں باپ ساتھ نہیں ہیں کہ اسکو یہودی یا نصرانی بنائے اسلئے یہ اپنی فطرت کے اعتبار سے مسلمان ہے اور ہے بھی دارالاسلام میں اس لئے اس کو مسلمان شمار کیا جائے اور نماز جنازہ پڑھی جائے۔ ہر بچہ اپنی فطرت کے اعتبار سے مسلمان پیدا ہوتا ہے اسکی دلیل یہ حدیث اور آیت ہیں۔ عن ابا ہریرۃ کان

۱۔ لانہ ظہرت تبعیۃ الدار فحکم بالاسلام کما فی اللقیط (۷۳) واذا مات الکافرو لہ ولی مسلم فانہ یغسلہ ویکفنه یدفنہ ﴿۱﴾ بذلک امر علیؑ فی حق ابیہ ابی طالب

یحدث قال النبی ﷺ ما من مولود الا یولد علی الفطرة، فأبواه یهودانه أو یمنّیّانه أو یمجسانہ... ثم یقول ابو ہریرۃ ﴿فطرت اللہ الّتی فطر الناس علیہا﴾ (آیت ۳۰، سورۃ الروم ۳۰)۔ (بخاری شریف، باب اذا اسلم الصبی فمات حل یمسح علیہ؟ ص ۲۱، نمبر ۱۳۵۸) اس حدیث میں ہے کہ ہر بچہ اسلام کی فطرت پر پیدا ہوتا ہے، اور آیت میں بھی اس کا اشارہ ہے۔ آیت میں فطرت اللہ سے مراد اسلام کی فطرت ہے۔ اور فطر الناس کا ترجمہ ہے اس پر پیدا کیا۔

**ترجمہ:** ۱۔ اس لئے کہ دارالاسلام کا تابع ہونا ظاہر ہوا، اس لئے مسلمان کا حکم لگایا گیا، جیسا کہ دارالاسلام میں پائے ہوئے بچے کا حکم ہے۔

**تشریح:** یہ دلیل عقلی ہے کہ اس بچے کا گناہ دارالاسلام ہے، کیونکہ یہ بچہ دارالاسلام میں ہے اس لئے یہ مسلمان شمار کیا جائے گا، جیسا کہ کوئی لاوارث بچہ [لقیط] دارالاسلام میں مل جائے تو دارالاسلام میں ہونے کی وجہ سے اس بچے کو مسلمان شمار کیا جاتا ہے، بشرطیکہ اس پر کفر کی کوئی علامت واضح نہ ہو، اسی طرح یہاں بھی مسلمان شمار کیا جائے گا۔ الملقط: لفظ سے مشتق ہے اس کا ترجمہ ہے پایا ہوا بچہ۔

**ترجمہ:** (۷۳) اگر کافر مر جائے اور اس کا ولی مسلمان ہو تو مسلمان ولی اس کو غسل دے گا، اور اس کو کفن دے گا، اور اس کو دفن کر دے گا۔

**ترجمہ:** ۱۔ حضورؐ نے حضرت علیؑ کو انکے باپ ابو طالب کے حق میں اسی طرح کرنے کا حکم فرمایا تھا۔

**تشریح:** اگر کافر مر جائے اور اس کا ولی مسلمان ہو تو ابھی بھی رشتہ داری کا حق ادا کرے، البتہ سنت کے طریقے پر دفن نہ کرے کیونکہ وہ سنتوں کو مان کر نہیں مرا ہے اور نہ اس پر یقین رکھتا ہے، اور اس کا طریقہ یہ ہے کہ جس طرح ناپاک کپڑے کو دھوتے ہیں اس طرح اس کو غسل دے یعنی صرف جسم پر پانی بہا دے، کفن بھی سنت کے طریقے پر نہ دے بلکہ صرف کپڑے میں لپیٹ دے اور لاش کو مٹی میں چھپا دے۔ کیونکہ جب حضرت علیؑ کے والد ابو طالب کا انتقال ہوا تو حضورؐ نے حضرت علیؑ کو فرمایا کہ اپنے باپ کو جا کر مٹی میں چھپا دو۔

**وجہ:** (۱) صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ عن علیؑ قال قلت للنبی ﷺ ان عمک الشیخ الضال قد مات، قال: اذهب فوار اباک ثم لا تحدثن شیئا حتی تأتینی. فذهبت فواریتہ وجنتہ فأمرنی فاغتسلت و دعا لی (ابوداؤد شریف، باب الرجل یموت لہ قرابۃ مشرک، ص ۴۶۹، نمبر ۳۲۱۴ رنسائی شریف، باب مواراة المشرک، ص ۲۸۲، نمبر ۲۰۰۸) اس حدیث میں چار باتیں ہیں [۱] حضرت علیؑ نے اپنے کافر باپ کو دفن کیا جس سے معلوم ہوا کہ کافر رشتہ دار کو دفن کر سکتا

۲۔ لکن یغسل غسل الشوب النجس ویلف فی خرقۃ وتحفر حفیرۃ من غیر مراعاة سنة التکفین والحد ولا یوضع فیہ بل یلقی۔

ہے۔ [۲] حدیث میں فرمایا داراباک، اپنے باپ کو چھپا دو، جس سے معلوم ہوا کہ اسلامی طریقے پر سنتوں کے ساتھ دفن نہیں کیا جائے گا بلکہ صرف لاش کو مٹی میں چھپا دیا جائے گا۔ [۳] آپؐ نے حضرت علیؓ کو غسل کرنے کا حکم دیا جس سے معلوم ہوا کہ میت کو نجس کپڑے کی طرح دھو کر خود غسل کر لے [۴] آپؐ نے نماز نہیں پڑھی جس سے معلوم ہوا کہ کافر پر نماز نہیں پڑھی جائے گی۔ اس کے لئے آیت یہ ہے۔ ولا تصل علی أحد منہم مات أبدا ولا تقم علی قبرہ انہم کفروا باللہ ورسولہ و ماتوا و ہم فاسقون۔ (آیت ۸۴، سورۃ التوبۃ ۹) اس آیت میں ہے کہ کافر کی نماز نہ پڑھی جائے۔

**ترجمہ:** ۲۔ لیکن ناپاک کپڑے کی طرح غسل دیا جائے گا، [۲] اور کپڑے کے ٹکڑے میں لپیٹ دیا جائے گا [۳] اور گڑھا کھودا جائے گا کفن اور لحد کی رعایت کے بغیر [۴] اور گڑھے میں رکھا نہیں جائے گا بلکہ ڈال دیا جائے گا۔

**تشریح:** مسلمان ولی کافر مردے کو سنت کے طریقے پر غسل نہیں دے گا، نہ سنت طریقے پر کفن دے گا بلکہ کپڑے کے ٹکڑے میں لپیٹ دے گا، قبر کھودنے میں بھی سنت کی رعایت نہیں کرے گا بلکہ گڑھا کھود کر اس میں سنت کے طریقے پر رکھا بھی نہیں جائے گا بلکہ یوں ڈال دیا جائے گا جس طرح مردار کو چھپا دیتے ہیں۔

**نکتہ:** یلف: لپیٹ دینا۔ خرقۃ: کپڑے کا ٹکڑا۔ تحفر: گڑھا کھودنا۔ وضع: تعظیم کے ساتھ رکھنا۔ یلقی: بغیر تعظیم کے ڈال دینا۔

## ﴿فصل فی حمل الجنازة﴾

(۷۲۴) واذا حملوا الميت على سريره اخذوا بقوائمہ الاربع ۱۔ بذلك وردت السنة

۲۔ وفيه تكثير الجماعة وزيادة الاكرام والصيانة

## ﴿فصل فی حمل الجنازة﴾

**ترجمہ:** (۷۲۴) جب میت کو چار پائی پر اٹھائے تو اس کے چاروں پایوں کو پکڑے۔

**ترجمہ:** ۱۔ حدیث اسی طرح وارد ہوئی ہے۔

**تشریح:** میت کو کفن دیکر چار پائی پر لٹائے اور چار پائی کے چاروں پایوں کو پکڑ کر قبرستان کی طرف چلے۔ لیکن اس انداز سے کہ تیزی کے ساتھ قبرستان کی طرف جائے لیکن دوڑے نہیں۔ کیونکہ یہ میت کی شان کے خلاف ہے۔ اور میت کے گرنے کا خطرہ ہے۔

چار پائی کو چار پائی اس لئے کہتے ہیں کہ اس میں چاروں کناروں پر ایک ایک پایہ ہوتا ہے جسکو عربی میں عمود کی لکڑی کہتے ہیں، حنفیہ کے نزدیک اسی پایہ کو پکڑنا سنت ہے۔ ان دو پایوں کے درمیان لمبی لکڑی تھسی ہوتی ہے اسکو چار پائی کی پٹی کہتے ہیں، یہ پٹی بھی چار ہوتی ہیں ایک ایک آگے ایک پیچھے، اور دونوں کنارے پر۔ امام شافعیؒ کے نزدیک اگلی پٹی اور پچھلی پٹی کو پکڑ کر جنازہ لے جانا سنت ہے

**وجہ:** (۱) چاروں پائے پکڑنے کے لئے یہ حدیث ہے، جسکی طرف صاحب ہدایہ نے اشارہ فرمایا۔ قال عبد الله بن مسعود

من اتبع جنازة فليحمل بجوانب السرير كلها فانه من السنة ثم ان شاء فليطوع و ان شاء فليدع (ابن ماجہ

شریف، باب ماجاء فی هود الجنائز ص ۲۱۱، نمبر ۱۳۷۸) اس حدیث میں ہے کہ چاروں پایوں کو پکڑنا چاہئے اس لئے کہ وہ سنت ہے

۔ (۲) اور اثر میں ہے رأيت ابن عمر في جنازة فحملوا بجوانب السرير الأربع فبدأ بالميا من ثم تنحى عنها

(مصنف ابن ابی شیبہ ۲۸، ہای جوانب السریر بیدانی الحمل، ج ثانی، ص ۴۸۰، نمبر ۱۱۲۷) مصنف عبد الرزاق، باب صفة حمل

النعش، ج ثالث، ص ۳۳۳، نمبر ۶۵۴۷) اس اثر سے معلوم ہوا کہ چاروں پایوں کو پکڑنا چاہئے۔ اور میت کی دائیں جانب سے پکڑنا

شروع کرنا چاہئے۔ (۳) چاروں پاؤں کو پکڑنے کا طریقہ اس اثر میں ہے۔ انه كان مع سعيد بن جبیر في جنازة، فحمل

سعيد فبدأ بمقدم العود الذي يلي الرأس فجعله على عاتقه الأيمن ثم رجع الى طرفه الذي يلي الرجل فجعله

على عاتقه الأيسر، ثم جاء طرفه الذي يلي الرأس فجعله على عاتقه الأيسر، ثم انصرف على يمينه وقال

هكذا حمل الجنائز۔ (عبد الرزاق، باب صفة حمل النعش، ج ثالث، ص ۳۳۲، نمبر ۶۵۴۱) اس اثر میں چاروں پایوں کے

پکڑنے کا طریقہ بتایا گیا ہے۔

**ترجمہ:** ۲۔ چار آدمی کے پکڑنے میں [۱] جماعت بڑی ہوگی [۲] اکرام بھی زیادہ ہوگا [۳] اور گرنے سے حفاظت ہے۔

۳۔ وقال الشافعی السنۃ ان یحملہا رجلان یضعہا السابق علی اصل عنقہ والثانی علی صدرہ لان جنازۃ سعد بن معاذ ہکذا حملت

**تشریح :** امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ دو آدمی چار پائی پکڑے تو اس صورت میں یہ تین فائدے نہیں ہیں اور چار آدمی چاروں پایوں کو پکڑ کر اٹھائے [۱] تو تین آدمی میں جماعت ہو جاتی ہے، اور یہاں چار آدمی ہیں اسلئے جماعت بڑی ہو گئی، [۲] چار آدمی پکڑے تو دو آدمی کے مقابلے پر میت کا اکرام بھی زیادہ ہوگا [۳] اور میت کے گرنے کا خطرہ بھی کم ہے، کیونکہ اگر دو آدمی پکڑے اور ایک آدمی کے ہاتھ سے میت چھوٹ جائے تو میت زمین پر گر جائے گی، اور اگر چار آدمی پکڑے اور ایک آدمی کے ہاتھ سے چھوٹ جائے تو ابھی تین آدمیوں کے ہاتھ میں میت ہے اسلئے زمین پر نہیں گرے گی، اسلئے چار آدمی کے پکڑنے سے میت کے گرنے کا خطرہ کم ہے، اور دو کے پکڑنے سے میت کے گرنے کا خطرہ زیادہ ہے اسلئے یہ بہتر ہے۔ صلیۃ کا ترجمہ ہے حفاظت، یعنی زمین پر گرنے سے حفاظت۔

**ترجمہ :** امام شافعیؒ نے فرمایا کہ سنت یہ ہے کہ جنازے کو دو آدمی اٹھائے اور اگلا شخص اسکو اپنی گردن کی جڑ پر رکھے، پچھلا شخص اپنے سینے پر، اس لئے کہ حضرت سعد ابن معاذ کا جنازہ اسی طرح اٹھایا گیا تھا۔

**تشریح :** امام شافعیؒ کے یہاں چار آدمی اٹھائے تو یہ بھی ٹھیک ہے، لیکن انکے یہاں سنت طریقہ یہ ہے کہ دو آدمی اٹھائیں، اگلا آدمی چار پائی کی لکڑی کو اپنی گردن کی جڑ پر رکھے، اور پچھلا آدمی چار پائی کی لکڑی کو اپنے سینے پر رکھے، اور اس طرح لیکر قبرستان تک جائے۔ موسوعہ میں عبارت یہ ہے۔ قال الشافعیؒ "و یستحب للذی یحمل الجنازۃ أن یضع السریر علی کاهلہ بین العمودین المقدمین و یحمل بالجوانب الأربع"۔ (موسوعۃ امام شافعیؒ، باب حمل الجنازۃ، ج ثالث، ص ۳۷۶، نمبر ۳۰۸۳) اس عبارت میں ہے کہ دونوں پایوں کے درمیان کی لکڑی اپنے کندھے پر رکھے۔

**وجہ :** (۱) انکی دلیل یہ اثر ہے۔ انبأ ابراہیم بن سعد عن ابیہ عن جدہ قال رأیت سعد بن أبی وقاص فی جنازۃ عبد الرحمن بن عوف قائما بین العمودین المقدمین واضعا السریر علی کاهلہ۔ (سنن بیہقی، باب من حمل الجنازۃ فوضع السریر علی کاهلہ بین العمودین المقدمین، ج رابع، ص ۳۰، نمبر ۶۸۳۵) اس اثر میں ہے کہ حضرت سعد ابن وقاص اگلے دونوں پایوں کے درمیان کھڑے تھے اور چار پائی کی لکڑی اپنے کندھے پر رکھے ہوئے تھے۔ اس لئے یہ طریقہ سنت ہے۔ (۲) صاحب ہدایہ کا اثر یہ ہے۔ رأیت ابا ہریرۃ یحمل بین عمودی سریر سعد بن وقاص۔ (سنن بیہقی، باب من حمل الجنازۃ فوضع السریر علی کاهلہ بین العمودین المقدمین، ج رابع، ص ۳۰، نمبر ۶۸۳۸) اثر میں ہے کہ حضرت ابو ہریرہؓ سعد ابن وقاص کے جنازے کی لکڑی اٹھائے ہوئے تھے



۴ قلنا كان ذلك لازدحام الملائكة عليه (۷۲۵) ويمشون به مسرعين دون الخجب ﴿۱﴾ لانه صلى الله عليه وسلم حين سئل عنه قال مادون الخجب (۷۲۶) واذا بلغوا الى قبره يكره ان يجلسوا قبل ان يوضع عن اعناق الرجال ﴿۲﴾

**ترجمہ:** ۴ ہم جواب دیتے ہیں کہ فرشتے کی بھیڑ کی وجہ سے ایسا کیا۔

**تشریح:** ہم جواب دیتے ہیں کہ حضرت سعد بن معاذ کے جنازے میں فرشتے کی بھیڑ تھی اسلئے چار کے بجائے دو آدمیوں نے انکے جنازے کو اٹھایا اور نہ چار آدمیوں کو اٹھانا چاہئے تھا۔ اس حدیث میں اس کا اشارہ ہے۔ عن ابن عمر أن رسول الله ﷺ قال: هذا الذي تحرك له العرش وفتح له أبواب السماء وشهد سبعون ألف ملك من الملائكة لقد ضم ضمة ثم فرج عنه. (طبرانی کبیر، باب اصغر العرش لموت سعد بن معاذ، ج ۶ ص ۱۰، نمبر ۵۳۳۳) اس حدیث میں ہے کہ حضرت سعد بن معاذ کے جنازے میں ستر ہزار فرشتے تشریف لائے تھے۔ ازدحام: کا معنی ہے بھیڑ۔

**ترجمہ:** (۷۲۵) جنازے کو بکریز چلے لیکن دوڑے نہیں۔

**ترجمہ:** ۵ اس لئے کہ حضور گواں بارے میں پوچھا تو فرمایا کہ دوڑنے سے کم

تشریح:۔ جب کا ترجمہ ہے دوڑنا، اور دون الخجب: کا ترجمہ ہوگا کہ تیز تو چلے لیکن دوڑے نہیں۔ جنازہ یحجانے کا طریقہ یہ ہے کہ تھوڑا تیز چلے لیکن اتنا بھی تیز نہ چلے کہ دوڑنے لگے حضور نے یہی فرمایا۔

**وجہ:** (۱) جلدی کرنے کے لئے یہ حدیث ہے۔ عن ابی ہریرۃ عن النبی ﷺ قال اسرعوا بالجنازۃ فان تک صالحۃ فخير تقدمونها وان تک سوى ذلک فشر تضعونه عن رقابکم۔ (بخاری شریف، باب الاسرعة بالجنازة ص ۶۱ نمبر ۱۳۱۵) اس حدیث میں ہے کہ جنازے کو تیز بکریز چلے (۲) ابوداؤد شریف میں ہے۔ عن ابن مسعود قال سألنا نبینا ﷺ عن المشی مع الجنازة فقال مادون الخجب (ابوداؤد شریف، باب الاسراع بالجنازة ج ۲ ص ۹ نمبر ۳۱۸۳) ترمذی شریف، باب ما جاء فی المشی خلف الجنازة، ص ۲۴۴، نمبر ۱۰۱۱) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جنازہ کو تیزی سے قبرستان کی طرف لے جانا چاہئے۔ لیکن دوڑنا نہیں چاہئے۔

**ترجمہ:** (۷۲۶) پس جب قبر تک پہنچ جائے تو لوگوں کے لئے مکروہ ہے کہ بیٹھے مردوں کے گردنوں سے رکھنے سے پہلے۔

**تشریح:** ابھی میت کو اٹھانے والوں نے اپنے کندھے سے زمین پر رکھا نہیں ہے اس سے پہلے عام لوگ بیٹھ جائیں یہ مکروہ ہے۔

**وجہ:** (۱) عن ابی سعید الخدری عن ابيه قال: قال رسول الله ﷺ اذا تبعتم الجنازة فلا تجلسوا حتی

لأنه قد تقع الحاجة الى التعاون والقيام امکن منه ۲ و كيفية الحمل ان تضع مقدم الجنازة على يمينک، ثم مؤخرها على يمينک، ثم مقدمها على يسارک، ثم مؤخرها على يسارک ایثار اللتیا من وهذا فی حالة التناوب.

توضع دوسری روایت میں ہے۔ حتی توضع بالارض۔ (ابوداؤد شریف، باب القيام للجنازة، ص ۴۶۴، نمبر ۳۱۷۳ بخاری شریف، باب من تبع جنازة فلا یقع حتی توضع عن مناکب الرجال، فان قعد أمر بالقيام، ص ۲۱۰، نمبر ۱۳۱۰) اس حدیث میں ہے کہ زمین پر رکھنے سے پہلے نہ بیٹھے۔ (۲) اس کی دلیل یہ اثر ہے عن ابی ہریرة انه لم یکن یقع حتی یوضع السریر، و عن ابی سعید قال اذا کتم فی جنازة فلا تجلسوا حتی یوضع السریر۔ (مصنف ابن ابی عمیر ۹۹، فی الرجل یكون مع الجنازة من قال لا تجلس حتی یوضع ج ثالث، ص ۳، نمبر ۱۱۵۱۰/۱۱۵۱۱) اس سے معلوم ہوا کہ جنازہ کے رکھنے سے پہلے نہیں بیٹھنا چاہئے۔ (۳) یہ میت کی شان کے خلاف ہے۔

**ترجمہ:** ۱۔ اور اس لئے کہ مدد کی ضرورت پڑ سکتی ہے اور کھڑے رہنے میں اسکی زیادہ قدرت ہوتی ہے [اس لئے کھڑا ہے] **تشریح:** اٹھانے والوں کو ضرورت پڑ سکتی ہے کہ چار پائی کو پکڑے، اور کھڑا رہے گا تو جلدی سے مدد کر سکتا ہے اس لئے میت کو رکھنے سے پہلے عام لوگوں کو نہیں بیٹھنا چاہئے۔ البتہ مجبوری ہو تو بیٹھ سکتا ہے۔

**ترجمہ:** ۲۔ جنازہ اٹھانے کی کیفیت یہ ہے کہ جنازے کا اگلا سر اپنے دائیں کندھے پر رکھے [۲] پھر اس کا پچھلا سر اپنے دائیں کندھے پر رکھے [۳] پھر جنازے کا اگلا سر اپنے بائیں کندھے پر رکھے [۴] پھر اس کا پچھلا سر اپنے بائیں کندھے پر رکھے۔ دائیں جانب کو ترجیح دینے کے لئے۔ اور یہ باری باری کی صورت میں ہے۔

**تشریح:** حدیث سے ثابت ہوا ہے کہ دائیں جانب سے شروع کرنا چاہئے، اس لئے آدمی اپنے دائیں کندھے سے شروع کرے، اور میت کا اگلے سرے سے شروع کرے۔ اور کیفیت یہ ہوگی۔ [۱] پہلی مرتبہ آدمی کا دایاں کندھا ہو اور میت کا بایاں ہو اور اگلا سر [۲] دوسری مرتبہ آدمی کا دایاں کندھا ہو اور میت کا بایاں ہو اور اسکا پاؤں کا حصہ ہو [۳] تیسری مرتبہ آدمی کا بایاں کندھا ہو اور میت کا دایاں ہو اور اگلا حصہ ہو [۴] اور چوتھی مرتبہ آدمی کا بایاں کندھا ہو اور میت کا دایاں ہو اور پاؤں والا حصہ ہو۔

**وجہ:** اس اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ (۱) أن أبی سعید الخدری قال لعلی... فان بدالك أن تحمل فانظر الی مقدم السریر، و انظر الی جانب الأیسر، و اجعله علی منكب الایمن۔ (مصنف عبدالرزاق، باب صفة حمل العرش، ج ثالث، ص ۳۳۳، نمبر ۶۵۴۶) اس اثر میں ہے کہ جنازہ میں کندھا لگانا شروع کرے تو اپنے دائیں کندھے سے شروع کرے، اور چار پائی کا اگلا حصہ ہو (۲) اس اثر میں بھی دائیں جانب کا ثبوت ہے۔ رأیت ابن عمر فی جنازة فحملوا

بجوانب السریر الاربع فبدأ بالمیامن ثم تنحى عنها (مصنف ابن ابی شیبہ ۶۸، بای جوانب السریر یدانی الحمل، ج ثانی، ص ۴۸۰، نمبر ۱۱۲۷/ مصنف عبد الرزاق، باب صفۃ حمل النعش، ج ثالث، ص ۳۳۳، نمبر ۶۵۴) اس اثر سے معلوم ہوا کہ چاروں پایوں کو پکڑنا چاہیے تو آدی اپنے دائیں جانب سے پکڑنا شروع کرے۔

**نکتہ:** تناوب: باری باری کندھا لگانا۔ اس عبارت کا مطلب یہ ہے کہ اگر کسی ایک پائے کو پکڑنا ہو تب تو دائیں جانب کے پائے کو پکڑ لے، اور اگر سب پایوں کو پکڑنا ہو تو اوپر والی ترتیب ہے۔ اور اگر ترتیب سے پکڑنے کا موقع نہ ہو تو کسی بھی پائے کو پکڑ لے تو میت کا حق ادا ہو جائے گا۔ اثر یہ ہے۔ عن الحسن قال: لا تبالی بأی جوانب السریر بدأت۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ۶۸، بای جوانب السریر یدانی الحمل، ج ثانی، ص ۴۸۱، نمبر ۱۱۲۷) اس اثر میں ہے کہ اچانک کے موقع پر جس پائے سے بھی شروع کرے کوئی بات نہیں ہے۔

<https://darsenizamibooks.wordpress.com/>

## ﴿فصل فی الدفن﴾

(۷۲۷) ویحفر القبر ویلحد ﴿للقولہ صلی اللہ علیہ وسلم: اللحد لنا والشق لغيرنا (۷۲۸) ویدخل الميت مما یلی القبلۃ﴾

## ﴿فصل فی الدفن﴾

**ترجمہ:** (۷۲۷) قبر کھودی جائے اور لحد بنائی جائے۔

**ترجمہ:** لے اس لئے کہ حضورؐ نے فرمایا کہ لحد ہمارے لئے ہے اور شق ہمارے علاوہ کے لئے ہے۔

**تشریح:** قبر دو طرح سے کھودی جاتی ہے۔ ایک لحد یعنی سیدھی کھود کر پھر دائیں جانب کنارہ کھود کر میت کو رکھنے کی جگہ بنائی جائے اور اس میں میت کو رکھ کر کنارہ پر کچی اینٹ رکھ دی جائے۔ اور دوسری شکل شق کی ہے یعنی سیدھی کھودی جائے اور گہرا کر کے اس میں میت کو رکھا جائے اور اوپر سے لکڑی ڈال کر پاٹ دی جائے۔ دونوں قسم جائز ہے۔ اور مٹی کی حالت دیکھ کر قبر کھودی جاتی ہے۔ البتہ لحد زیادہ بہتر ہے اور اس میں خرچ بھی کم ہے۔ البتہ شق بھی جائز ہے۔ ہمارے جہار کھنڈ میں شق قبر بنائی جاتی ہے۔

**وجہ:** لحد مسنون ہونے کی وجہ (۱) صاحب ہدایہ کی یہ حدیث ہے۔ عن ابن عباس قال النبی ﷺ اللحد لنا والشق لغيرنا۔ (ترمذی شریف، باب ماجاء فی قول النبی اللحد لنا والشق لغيرنا، ص ۳۰۳، نمبر ۱۰۴۵، ابوداؤد شریف، باب فی اللحد ج ثانی ص ۱۰۲، نمبر ۳۲۰۸) اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ لحد مسنون ہے۔ (۲) دوسری میں حدیث ہے۔ ان سعد بن وقاص قال فی مرضہ الذی ہلک فیہ الحدو الی لحدنا وانصبوا علی اللین نصباً کما صنع برسول اللہ ﷺ۔ (مسلم شریف، کتاب الجنائز، فصل فی استحباب اللحد ص ۳۱۱، نمبر ۹۶۶۶/۲۲۴۰) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ لحد زیادہ بہتر ہے اور سنت ہے۔

شق قبر بھی جائز ہے اسکی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن انس بن مالک قال: لما توفی النبی ﷺ کان بالمدينة رجل یلحد و آخر یضرح فقالوا نستخیر ربنا و نبعث الیہما فأیہما سبق ترکناہ فأرسل الیہما فسبق صاحب اللحد فلحدوا للنبی ﷺ۔ (ابن ماجہ شریف، باب ماجاء فی الشق، ص ۲۲۲، نمبر ۱۵۵۷) اس حدیث میں ہے کہ مدینہ طیبہ میں شق کا طریقہ بھی رائج تھا، جس سے معلوم ہوا کہ شق بھی جائز ہے، البتہ بہتر لحد ہے۔

**ترجمہ:** (۷۲۸) میت کو قبلہ کی جانب سے داخل کیا جائے۔

**تشریح:** میت کو قبر میں داخل کرنے کی دو شکلیں ہیں (۱) ایک یہ کہ میت کو قبر کے قبلہ کی جانب رکھی جائے اور وہاں سے قبر میں داخل کرے۔ یہی حنفیہ کے یہاں مستحب ہے۔ (۲) اور دوسری شکل یہ ہے کہ میت کو قبر کی پاتانے کی طرف رکھی جائے اور وہاں سے سر کا قبر میں داخل کیا جائے۔

۱۔ خلافاً للشافعی فان عنده یُسَلَّ سَلًّا لما روى انه صلى الله عليه وسلم سَلَّ سَلًّا ۲ ولنا ان جانب القبلة معظم فيستحب الادخال منه

**وجہ:** (۱) عن ابن عباس ان النبی ﷺ دخل قبر الیلا فاسرج لی سراج فاحذه من قبل القبلة. (ترمذی شریف، باب ماجاء فی الدفن باللیل ص ۲۰۴ نمبر ۱۰۵۷ ابن ماجہ شریف، باب ماجاء فی ادخال المیت المقبر، ص ۲۲۱، نمبر ۱۵۵۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ قبلہ کی جانب سے میت کو قبر میں داخل کیا جائے۔

**ترجمہ:** ۱۔ خلاف امام شافعی کے، اس لئے کہ انکے یہاں پانچٹی کی جانب سے کھینچا جائے گا۔ اسلئے کہ روایت کی گئی ہے کہ حضورؐ کو سل کر کے داخل کیا گیا تھا۔

**تشریح:** حضرت امام شافعی کے یہاں میت کو قبر میں داخل کرنے کا سنت طریقہ یہ ہے کہ میت کو قبر کے پیمانے کی جانب رکھا جائے اس طرح کہ میت کا سر قبر کی جانب ہو، اور قبر میں جو آدمی داخل ہوا ہے وہ میت کے سر کو پڑ کر قبر کی طرف کھینچے اور قبر میں رکھے۔ کیونکہ بعض حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ حضورؐ کو اسی طریقے سے قبر میں داخل کیا گیا تھا۔ موسوعہ میں عبارت یہ ہے۔ و سَلَّ المیت من قبل رأسه و ذالک أن یوضع رأس سریره عند رجل القبر، ثم یسل سلا۔ (موسوعہ امام شافعی، باب الدفن، ج ۳، ص ۴۰۶، نمبر ۳۲۳۵) اس عبارت میں ہے کہ میت کو پانچٹی کی جانب رکھا جائے اور اس کو سر کا قبر میں داخل کیا جائے

**وجہ:** (۱) ان کی دلیل حدیث ہے۔ عن ابی اسحاق قال اوصی الحارث ان یصلی علیہ عبد اللہ بن یزید فصلی علیہ ثم ادخلہ القبر من قبل رجلی القبر وقال هذا من السنة. (ابوداؤد شریف، باب کیف یدخل المیت قبرہ ص ۱۰۲ نمبر ۳۲۱۱ ابن ماجہ شریف، باب ماجاء فی ادخال المیت المقبر، ص ۲۲۱، نمبر ۱۵۵۱) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ قبر کی پانچٹی کی جانب سے داخل کیا جائے۔ (۲) اس حدیث میں ہے۔ جسکی طرف صاحب ہدایہ نے اشارہ کیا۔ عن ابن عباس قال: سل رسول اللہ ﷺ من قبل رأسه۔ (سنن بیہقی، باب من قال یسل المیت من قبل رجل المقبر، ج ۴، ص ۹۰، نمبر ۷۰۵۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حضورؐ کو سر کی طرف سے سر کا قبر میں داخل کیا گیا، اس لئے یہ سنت ہے۔ سل: کا معنی ہے سر کا نا، کھینچنا۔

**ترجمہ:** ۲۔ اور ہماری دلیل یہ ہے کہ قبلہ کی جانب معظم ہے اسلئے اس جانب سے قبر میں داخل کرنا مستحب ہے۔

**تشریح:** حدیث کے علاوہ یہ دلیل عقلی ہے کہ قبلہ کی جانب عظمت اور احترام کی چیز ہے اسلئے اس جانب سے میت کو قبر میں داخل کرنا مستحب ہوگا۔ باقی رہی احادیث تو اس میں یہ بھی ہے کہ حضورؐ کو قبلہ کی جانب سے قبر میں داخل کیا گیا تھا اسلئے احادیث دو نوں جانب ہیں اسلئے قبلہ کی جانب کو ترجیح دینا زیادہ بہتر ہے۔ اسلئے حدیث اوپر گزر گئی۔

۳۔ واضطربت الروایات فی ادخال النبی صلی اللہ علیہ وسلم (۷۲۹) فاذا وضع فی لحده یقول واضعه بسم اللہ وعلیٰ ملة رسول اللہ ﷺ ۱۔ کذا قالہ رسول اللہ حین وضع اباد جانۃ فی القبر (۷۳۰) ویوجہ الی القبلة ﷺ ۱۔ بذلک امر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم .

**ترجمہ:** ۳۔ حضورؐ کو قبر میں داخل کرنے کے روایات مختلف ہیں [اسلئے قبلہ کی جانب والی حدیث کو لینا بہتر ہے]

**تشریح:** حضورؐ کو قبر میں کس طرح اتارا گیا اسکے لئے دونوں طرح کی روایتیں اوپر گزریں اس لئے روایتیں مضطرب ہو گئیں، اسلئے قبلہ کی جانب والی حدیث پر عمل کرنا بہتر ہے۔ حنفیہ اسی پر عمل کرتے ہیں، اور اس میں آسانی بھی ہے۔

**ترجمہ:** (۷۲۹) پس جب قبر میں رکھے تو رکھنے والا کہے۔ بسم اللہ و علی ملة رسول اللہ .

**وجہ:** (۱) عن ابن عمر ان النبی ﷺ اذا ادخل المیت القبر... قال مرة بسم اللہ وباللہ و علی ملة رسول اللہ وقال مرة وباسم اللہ وباللہ و علی سنہ رسول اللہ ﷺ۔ (ترمذی شریف، باب ماجاء ما یقول اذا دُخل المیت قبر، ص ۲۰۲ نمبر ۱۰۳۶ ابوداؤد شریف، باب فی الدعاء للمیت اذا وضع فی قبرہ ج ۲ ص ۱۰۲ نمبر ۳۲۱۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ قبر میں رکھنے والا بسم اللہ و علی ملة رسول اللہ پڑھے۔

**ترجمہ:** ۱۔ حضورؐ نے ایسے ہی کہا جب حضرت ابود جانیہؓ کو قبر میں رکھ رہے تھے۔

**تشریح:** اس عبارت میں اوپر والی حدیث کی طرف اشارہ ہے۔ اور حضرت ابود جانیہؓ کو حضورؐ کے بعد یمامہ کی جنگ میں شہید ہوئے ہیں۔ اس لئے ابود جانیہؓ کے دفن کرتے وقت یہ پڑھنا صحیح نہیں ہے۔

**ترجمہ:** (۷۳۰) اور میت کا چہرہ قبلہ کی طرف پھیر دے۔

**ترجمہ:** ۱۔ حضورؐ نے اسی کا حکم فرمایا ہے۔

**وجہ:** (۱) زندگی میں قبلہ کی طرف نماز پڑھتا رہا اب موت کے بعد بھی قبلہ ہی کی طرف چہرہ ہو (۲) صاحب ہدایہ اس حدیث کی طرف اشارہ فرما رہے ہیں۔ ان رجلا سألہ فقال یا رسول اللہ ﷺ ما الکبائر؟ قال هن تسع فذكر معناه وزاد وعقوق الوالدين المسلمين واستحلال البيت الحرام قبلتکم احياء و امواتا۔ (ابوداؤد شریف، باب ماجاء فی التشہید فی اکل مال الیتیم ج ۲ ص ۴۱ نمبر ۲۸۷۵ سنن للبیہقی، باب ماجاء فی استقبال القبلة بالموتی ج ۳ ص ۵۷۳ نمبر ۶۷۲۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ میت کو بھی قبلہ کی طرف لٹایا جائے۔ (۳) زندگی میں سوتے وقت یہ مستحب تھا کہ دائیں کروٹ ہو کر قبلہ کی طرف منہ کر کے سوئے اب موت کے بعد ہمیشہ کے لئے سونا ہے تو اس میں بھی قبلہ ہی کی طرف منہ کر کے سوئے، حدیث یہ ہے۔ عن البراء بن عازب قال: قال لی النبی ﷺ اذا أتیت مصجعک فتوضأ وضوئک

(۷۳۱) یحل العقدۃ ﴿۱﴾ لوقوع الامن من الانتشار (۷۳۲) ویُسوی اللبن علی اللحد ﴿۲﴾ لانه صلی اللہ علیہ وسلم جعل علی قبرہ اللبن

للمصلاة ثم اضطجع علی شقک الأیمن ثم قل۔ (بخاری شریف، باب فضل من بات علی الوضوء، ص ۴۵، نمبر ۲۳۷۷، مسلم شریف، باب الدعاء عند النوم، ص ۷۷، نمبر ۲۷۸۸) اس حدیث میں ہے کہ دائیں پہلو پر سوئے، چونکہ زندگی میں یہ بہتر ہے اسلئے مرنے کے بعد بھی یہی بہتر ہوگا۔ (۴) اس اثر میں ہے کہ۔ سألت الشعبي.... لكن اجعل القبر الی القبلة، قبر رسول اللہ ﷺ وقبر بكر وقبر عمر الی القبلة۔ (مصنف عبد الرزاق، باب غسل المرأة إذا حضر الموت وحروف لمیت الی القبلة، ج ثالث، ص ۲۳۲، نمبر ۶۰۸۳) اس اثر میں ہے کہ حضورؐ کی قبر اور حضرت ابوبکر اور حضرت عمرؓ کی قبر قبلہ کی طرف ہیں۔

**ترجمہ:** (۷۳۱) گرہ کھول دے۔

**ترجمہ:** ۱۔ اس لئے کہ اب کفن کھلنے کا خطرہ نہیں رہا۔

**تشریح:** کفن دیتے وقت کھلنے کا خطرہ ہو تو گرہ لگانے کے لئے کہا تھا۔ اب قبر میں میت کو لٹانے کے بعد کفن کے گرہ کھول دے

**وجہ:** (۱) کیونکہ اب کفن کھلنے کا خطرہ نہیں ہے (۲) اس حدیث میں اس کا ثبوت ہے۔ حدثنا مولاہ معقل بن یسار لما وضع رسول اللہ ﷺ نعیم بن مسعود فی القبر نزع الأخلۃ بفیہ۔ (نمبر ۶۷۱۳) مات ابن لسمرة و ذکر الحدیث قال: فقال: انطلق به الی حفرتہ فاذا وضعته فی لحدہ فقل بسم اللہ و علی سنة رسول اللہ ﷺ ثم أطلق عقد رأسہ وعقد رجلیہ۔ (سنن ترمذی، باب عقد الاکفان عند خوف الانتشار وحلھا اذا أدخلہ القبر، ج ثالث، ص ۵۷، نمبر ۶۷۱۵) اس حدیث میں ہے کہ منہ سے گرہ کھولا، اور یہ بھی معلوم ہوا کہ کفن کھلنے کا خوف ہو تو گرہ باندھنا بھی مستحب ہے۔ (۳) اس اثر میں ہے۔ عن ابراہیم قال اذا ادخل الميت القبر حل عنه العقد کلھا (مصنف ابن ابی شیبہ، ۱۲، ما قالوا فی حل العقد عن لمیت ج ثالث ص ۷۱، نمبر ۱۱۶۶۹) اس اثر سے معلوم ہوا کہ کفن کی گرہ کھول دی جائے۔

**ترجمہ:** (۷۳۲) اور لحد میں کچی اینٹ برابر کر کے ڈالی جائے۔

**ترجمہ:** ۱۔ اس لئے کہ حضورؐ کی قبر پر کچی اینٹیں لگائی گئیں تھیں۔

**تشریح:** لحد کے دائیں کنارے میں میت کو رکھ دی جاتی ہے اس لئے لحد کے منہ پر کچی اینٹ برابر کر کے ڈالی جائے جس سے لحد کا منہ بند ہو جائے۔ اس لئے کہ حضورؐ کی قبر پر کچی اینٹیں ڈالی گئیں تھیں۔

**وجہ:** اس کی دلیل یہ حدیث ہے (۱)۔ ان سعد بن ابی وقاص قال فی مرضہ الذی ہلک فیہ الحدو الی لحد

(۷۳۳) وَيُسَجَّى قَبْرُ الْمَرْأَةِ بِثَوْبٍ حَتَّى يَجْعَلَ اللَّبْنُ عَلَى اللَّحْدِ وَلَا يَسَجَّى قَبْرُ الرَّجُلِ ﴿۱﴾ لَآ لَانَ مَبْنَىٰ حَالِهِنَّ عَلَى السُّتُرِ وَمَبْنَىٰ حَالِ الرِّجَالِ عَلَى الْإِنْكَشَافِ (۷۳۴) وَيَكْرَهُ الْأَجْرَ وَالْخَشَبَ ﴿۲﴾

وانصبوا على اللبن نصبا كما صنع برسول الله ﷺ (مسلم شریف، کتاب الجنائز، باب فی اللحد ونصب اللبن علی لمیت ص ۳۸۹ نمبر ۹۶۶/۲۲۳۰) (۲) قال علی بن ابی طالبؓ غسلت رسول الله ﷺ..... ولحد رسول الله ﷺ لحداً ونصب علیه اللبن نصبا۔ (متدرک للحاکم، کتاب الجنائز، ج اول، ص ۵۱۵، نمبر ۱۳۳۹) ان حدیثوں میں ہے کہ حضورؐ کی قبر پر کچی اینٹ ڈالی گئی (۳) عن علی ابن حسین انھم علی قبر رسول الله ﷺ نصبوا اللبن نصبا (مصنف ابن ابی شیبہ ۱۲۹، فی اللبن ینصب علی القبر او یبني بناء ج ثالث ص ۲۳، نمبر ۱۱۷۲۹) اس اثر سے اور حدیث سے معلوم ہوا کہ لحد میں کچی اینٹ ڈالی جائے۔

**ترجمہ:** (۷۳۳) عورت کی قبر کو کپڑے سے پردہ کر لیا جائے، یہاں تک کہ کچی اینٹیں لحد پر لگائی جائیں، اور مرد کی قبر پر پردہ نہ کیا جائے۔

**ترجمہ:** ۱۔ اسلئے کہ عورتوں کا حال پردہ پر مبنی ہے اور مردوں کا حال کشف اور کھلنے پر مبنی ہے۔

**تشریح:** جب عورت کو قبر میں رکھے تو اسکی قبر کو بہتر یہ ہے کہ کسی کپڑے سے پردہ کر لیا جائے اور جب تک لحد میں اسکی لاش کو کچی اینٹ سے چھپا نہ دیا جائے اس وقت تک پردہ کئے رکھے، تاکہ اسکی لاش کو کوئی نہ دیکھے، کیونکہ وہ زندگی میں مردوں سے پردہ کرتی رہی تو مرنے کے بعد بھی اسکی لاش کو اجنبی مردوں سے پردے میں رکھی جائے۔ لیکن مرد زندگی میں پردہ نہیں کرتا تھا اسلئے مرنے کے بعد بھی اسکی قبر کو پردہ کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔ اس کا معاملہ کھلے رہنے پر ہے اور کشف پر ہے۔ سبکی: کا معنی ہے کپڑے سے پردہ کرنا۔ کشف: کا معنی کھلنا۔

**وجہ:** (۱) اس اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ عن ابی اسحاق قال شهدت جنازة الحارث فمدوا علی قبره ثوبا فكشفه عبد الله بن يزيد قال: انما هو رجل. (مصنف ابن ابی شیبہ، باب ۱۱۹، ما قالوا فی مد الثوب علی القبر، ج ثالث، ص ۱۷، نمبر ۱۱۶۶۳/مصنف عبد الرزاق، باب ستر الثوب علی القبر، ج ثالث، ص ۳۲۳، نمبر ۶۵۰۳) اس اثر میں ہے کہ مرد کی قبر کو پردہ نہیں کیا جائے گا۔ اور اس کے اشارے سے معلوم ہوا کہ عورت کی قبر کو پردہ کیا جائے گا۔

**ترجمہ:** (۷۳۴) مکروہ ہے کچی اینٹ اور لکڑی۔

**تشریح:** قبر بوسیدہ ہونے اور ویران ہونے کے لئے ہے۔ اس لئے اس پر ایسی چیزیں بنانا جو دیر پا ہو اور آگ سے کچی ہو وہ مکروہ ہے۔ اس لئے کچی اینٹیں دینا مکروہ ہے۔ کیونکہ اس میں آگ کا اثر ہے اور دیر پا ہوتی ہے۔ اسی طرح مضبوط قسم کا تختہ دینا یا



۱۔ لانہما لاحکام البناء والقبر موضع البلی ثم بالأجر اثر النار فیکرہ تفاؤل (۷۳۵) ولا باس بالقصب ﴿ ۱ ﴾ وفي الجامع الصغير ويستحب اللبن والقصب لانه صلى الله عليه وسلم جعل على قبره طن من قصب

لکڑی مکروہ ہے کیونکہ وہ دیر پا رہتا ہے۔ البتہ بانس چونکہ دیر پائیں ہے اس لئے وہ جائز ہے۔

**وجہ:** (۱) حدیث میں ہے۔ عن جابر قال نہی رسول اللہ ﷺ ان یحصص القبر وان یقعد علیہ وان ینس علیہ (مسلم شریف، کتاب الجنائز، فصل فی النبی عن تجصیص القبور ص ۳۱۲ نمبر ۷۹۱۰ ابوداؤد شریف، باب فی البناء علی القبر ج ۲ ص ۱۰۴ نمبر ۳۲۲۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ قبر پر کچی اینٹ اور تختہ نہ دیا جائے، اس پر کوئی بنیاد نہ بنائی جائے، اور نہ چونے گچ سے مضبوط کی جائے (۲)۔ عن ابراہیم قال کانوا یستحبون اللبن ویکرہون الآجر ویستحبون القصب ویکرہون الخشب۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ۱۳۷، فی تجصیص القبور والآجر تبعل لرج ثالث ص ۲۷، نمبر ۶۹۷۱) اس اثر سے بھی مسئلہ کی تائید ہوتی ہے۔

**لغت:** الآجر: کچی اینٹ، خب: لکڑی، القصب: بانس۔ البلی: بوسیدہ ہونا، گننا۔ تفاؤل: بدفالی لینا۔

**ترجمہ:** ۱۔ اس لئے کہ کچی اینٹ اور لکڑی بنیاد کو مضبوط کرنے کے لئے ہے اور قبر گٹنے کی جگہ ہے۔ پھر کچی اینٹ میں آگ کا اثر ہے، اس لئے بدفالی کے طور پر مکروہ ہے۔

**تشریح:** کچی اینٹ اور لکڑی کے مکروہ ہونے کی دلیل عقلی ہے۔ کہ لکڑی اور کچی اینٹ بنیاد کی مضبوطی کے لئے ہے اور قبر مضبوطی کی جگہ نہیں ہے بلکہ وہ گٹنے اور سڑنے کی جگہ ہے اسلئے مضبوط لکڑی اور کچی اینٹ نہیں دینی چاہئے، پھر دوسری بات یہ ہے کہ کچی اینٹ آگ سے کچی ہے اسلئے اس میں آگ کا اثر ہے اس لئے اس میں بدشگونئی ہے کہ صاحب قبر کے ساتھ عذاب والی چیز رکھی جائے، اس لئے یہ مکروہ ہے۔ اس اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ عن سويد بن غفلة قال: اذا مات فلا تؤذنوا بی أحدًا ولا تقریونی جصًا ولا آجرا ولا عودًا ولا تصحبنا امرأة۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ۱۳۷، فی تجصیص القبور والآجر تبعل لرج ثالث ص ۲۷، نمبر ۶۹۷۱) اس اثر میں ہے کہ لکڑی اور کچی اینٹ قبر کے قریب نہ کی جائے۔

**ترجمہ:** (۷۳۵) اور بانس کے دینے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

**ترجمہ:** ۱۔ اور جامع صغیر میں ہے کہ کچی اینٹ اور بانس دینا مستحب ہے، اس لئے کہ حضورؐ کی قبر پر بانس کا گٹھا استعمال کیا ہے۔

**تشریح:** بانس اتنا مضبوط نہیں ہوتا اس لئے قبر پر اس کو رکھنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ حدیث مرسل میں ہے کہ حضورؐ کی قبر میں

(۷۳۶) ثم يهال التراب ويسم القبر ولا يُسطح ﴿١﴾ ای لا يُرتع لانه صلى الله عليه وسلم نهى عن

## تربيع القبور

بانس استعمال ہوا ہے۔۔ حدیث مرسل یہ ہے۔ عن الشعبی أن النبی ﷺ جعل علی لحدہ طن قصب۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب ۱۲۸، ما قالوا فی القصب یوضع عن اللحد، ج ۳، ص ۲۲، نمبر ۱۱۷۲۲) اس حدیث مرسل میں ہے کہ حضورؐ کی قبر میں بانس استعمال ہوا ہے اسلئے اسکے دینے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ (۲) عن ابی وائل عن عمرو بن شرحبیل أنه قال اطر حوا علی طنا من قصب فانی رأیت المهاجرین یستحبون علی ما سواه۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب ۱۲۸، ما قالوا فی القصب یوضع عن اللحد، ج ۳، ص ۲۲، نمبر ۱۱۷۲۳) اس اثر سے معلوم ہوا کہ مہاجرین بھی بانس کو ہی پسند فرماتے تھے۔۔ طن: بانس کا گٹھا

جامع صغیر کی عبارت یہ ہے۔ ویکرہ الآجر علی القبر، و يستحب اللبن و القصب۔ (جامع صغیر، باب فی حمل الجنائزہ و الصلوٰۃ علیہا، ص ۱۱۸) اس عبارت میں ہے کہ بانس اور کچی اینٹ دینا مستحب ہے۔

**ترجمہ:** (۷۳۶) پھر قبر میں مٹی ڈال دی جائے اور قبر کو ہان نما بنائی جائے۔ اور مسطح نہ ہو یعنی چوکور نہ ہو

**تشریح:** جس طرح اونٹ کی کوہان ہوتی ہے اسی انداز کی قبر کی شکل بنائی جائے۔ لیکن قبر بہت اونچی نہ کی جائے۔ البتہ چوکور بنا کر زمین کی سطح کے قریب کی جائے تاکہ کوہان نما اونچی رہے۔

**وجہ: (۱)** عن سفیان التمار قال دخلت البيت الذي فيه قبر النبي ﷺ فرأيت قبر النبي ﷺ وقبر ابى بكر وعمر مسنمة. (مصنف ابن ابى شيمہ ۱۳۰، ما قالوا فی القبر یسنم ج ثالث، ص ۲۳، نمبر ۳۳۳۷۱۷ بخاری شریف، باب ماجاء فی قبر النبی ﷺ والابو بکر وعمر ص ۸۶ نمبر ۱۳۹۰) اس اثر سے معلوم ہوا کہ قبر کو ہاں نمایاں کیا جائے۔ (۲) قبر اونچی نہ ہو اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ قال لی علی الا ابعثک علی ما بعثنی علیہ رسول اللہ ﷺ ان لا تدع تمثالا الا طمستہ ولا قبر امشرفا الا سويتہ. (مسلم شریف، کتاب الجنائز، فصل فی طمس التمثال وتسوية القبر امشرف ص ۳۱۲ نمبر ۹۶۹۲۲۳۳ ابو داؤد شریف، باب فی تسوية القبر، ص ۴۷۰، نمبر ۳۲۱۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بہت ابھری ہوئی قبر کو نیچی کیا جائے۔

**لغت:** یہ حال : مٹی ڈالی جائے، یسنم : کوہان نمایاں جائے۔ **یسطح:** چوکور، زمین کی سطح سے ملی ہوئی۔

**ترجمہ:** اے اس لئے کہ حضورؐ نے قبر کو چوکور بنانے سے منع فرمایا۔

**تشریح :** چونکہ حضورؐ نے قبر کو چوکور بنانے سے منع فرمایا ہے اس لئے یہ اچھا نہیں ہے۔

**وجہ :** صاحب ہدایہ کی حدیث مرسل یہ ہے۔ اخبارنا أبو حنیفہ قال : حدثنا شیخ لنا یرفعہ الی النبی ﷺ انه نہی عن تریع القبور و تجصیصھا قال محمد و بہ نأخذ . ( کتاب الآثار امام محمدؒ باب تنیم القبور و تجصیصھا، ص ۵۲،

۲۔ ومن شاهد قبرہ اخبر انه مستم.

نمبر ۲۵) اس اثر میں ہے کہ تزیین کرنے یعنی قبر کو چوڑ بنانے سے منع فرمایا۔

۲۔ اور جس نے آپ کے قبر مبارک کو دیکھا تو اس نے یہ دیکھا کہ آپ کی قبر کو ہان نما ہے

**تشریح:** آپ کی قبر کو دیکھا کہ کو ہان نما ہے اس کے لئے پہلے بھی اثر گزرا اور یہ اثر بھی ہے . عن سفیان التمار ، أنه حدثه

أنه رأى قبر النبي ﷺ مسنماً . (بخاری شریف، باب ماجاء فی قبر النبی ﷺ و ابو بکر و عمر ص ۱۸۶ نمبر ۱۳۹۰ مصنف ابن ابی

شیبہ ۱۳۰، ما قالوا فی القبر یسنم ج ثالث، ص ۲۳، نمبر ۱۱۷۳۳) اس اثر میں ہے کہ آپ کی قبر مبارک کو ہان نما ہے۔

<https://darsenizamibooks.wordpress.com/>

## ﴿ باب الشہید ﴾

(۷۳۷) الشہید من قتله المشرکون او وجد فی المعرکۃ وبه اثر وقتله المسلمون ظلما ولم یجب بقتله دية فیکفن ویصلی علیہ ولا یغسل ﴿۱﴾ لانہ فی معنی شہداء احد۔

## ﴿ باب الشہید ﴾

**ضروری نوٹ:** شہید کا تذکرہ اس آیت میں ہے۔ ولا تقولوا لمن یقتل فی سبیل اللہ اموات بل احياء و لكن لا تشعرون (آیت ۱۵۴، سورۃ البقرۃ ۲) اس آیت میں شہید کا تذکرہ ہے۔ اس شہید کو غسل نہیں دیا جائے گا جو شہدائے احد کی طرح ہو۔ یعنی کافروں نے ظلماً قتل کیا ہو یا کافروں سے جنگ میں زخم لگنے کے بعد دنیا سے کوئی فائدہ نہ اٹھایا ہو اور انتقال ہو گیا ہو۔ یا کسی مسلمان نے ہی قتل کیا ہو لیکن اس کے قتل کی وجہ سے دیت، یا عوض مالی یا کوئی معاوضہ بھی نہ لیا جاسکا ہوتا کہ مکمل مظلوم ہو کر مرے۔ ایسا شہید کامل شہید ہے۔ اس کے یہ احکام ہیں جو آگے آرہے ہیں۔

**ترجمہ:** (۷۳۷) شہید (کامل) وہ ہے (۱) جس کو شرکین نے قتل کیا ہو (۲) یا میدان جنگ میں پایا گیا ہو اور اس پر زخم کا اثر ہو (۳) یا مسلمان نے ظلماً قتل کیا ہو اور اس کے قتل کی وجہ سے کوئی دیت لازم نہ ہوئی ہو۔ تو اس کو کفن دیا جائے گا اور اس پر نماز پڑھی جائے گی اور غسل نہیں دیا جائے گا۔

**ترجمہ:** ۱۔ اس لئے کہ وہ شہداء احد کے معنی میں ہے۔

**تشریح:** یہاں شہید کی تین تعریفیں ہیں یا تین قسمیں ہیں جو کامل شہید شمار کئے جاتے ہیں۔ [۱] پہلا یہ ہے کہ مشرک نے اس کو قتل کیا ہو۔ [۲] دوسری شکل یہ ہے کہ مشرک نے مکمل قتل تو نہ کیا ہو لیکن میدان جنگ میں زخمی پایا گیا ہو پھر دنیا سے فائدہ اٹھائے بغیر انتقال ہو گیا ہو۔ میدان جنگ میں پایا جانا دلیل ہے کہ اس کو کفار نے قتل کیا ہے۔ [۳] تیسری شکل یہ ہے کہ قتل تو مسلمان نے ہی کیا ہے لیکن قتل اس انداز سے کیا ہے کہ اس کی وجہ سے دیت اور مال لازم نہیں آتا ہے بلکہ قصاص لازم آتا ہے۔ اگر دیت اور مال لازم آتا تو دیت لینے کی وجہ سے ظلم میں کمی واقع ہو گئی اس لئے مکمل مظلوم نہیں رہا اور نہ مکمل شہید ہوا اس لئے اس کو غسل دیا جائے گا۔ لیکن اگر دیت لازم نہیں ہوئی ہو تو مال نہ لینے کی وجہ سے مکمل مظلوم ہوا۔ اس لئے اب وہ شہدائے احد کے درجہ میں ہوا اس لئے اس کو غسل نہیں جائیگا۔

**وجہ:** کفن دیا جائے گا اور غسل نہیں دیا جائے گا اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ (۱) عن جابر قال النبی ﷺ ادفوہم فی دمائہم یعنی یوم احد ولم یغسلہم۔ (بخاری شریف، باب من لم یغسل الشہید ص ۹۷ نمبر ۱۳۴۶/ ابوداؤد شریف، باب فی الشہید یغسل ج ۲ ص ۹۱ نمبر ۳۱۳۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ شہید کو غسل نہیں دیا جائے گا۔ اسی کے کپڑے کے ساتھ کفن دیکر

۲۔ وقال صلى الله عليه وسلم فيهم زملوهم بكلوهم ودمائهم ولا تغسلوهم

دفن کیا جائے۔ اور جو زیادہ ہو اس کو نکال لیا جائے۔ اور جو کم ہو اس کا اضافہ کیا جائے۔ (۲) اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن ابن عباس قال امر رسول الله ﷺ بقتلى احد ان ينزع عنهم الحديد والجلود وان يدفنوا بدمائهم و ثيابهم (ابو داؤد شریف، باب فی الشہید بغسل ج ثانی ص ۹۱ نمبر ۳۱۳۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کفن کے لائق جو کپڑے یا چیزیں نہ ہوں ان کو نکال دیئے جائیں اور جو کپڑے کفن کے لائق ہوں وہ ان کے ساتھ ہی رکھے جائیں۔ اور کفن میں جو کمی رہ جائے اس کو پوری کی جائے۔

(۱) شہید پر نماز پڑھی جائے اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن ابن عباس قال اتی بهم رسول الله ﷺ يوم احد فجعل یصلی علی عشرة عشرة و حمزة هو كما هو یرفعون وهو كما هو موضوع. (ابن ماجہ شریف، باب ما جاء فی الصلوة علی الشہداء و دفنهم ص ۲۱۶، نمبر ۱۵۱۳ سنن للبیہقی، باب من زعم ان النبی ﷺ صلی علی شہداء احد، ج رابع ص ۱۸، نمبر ۶۸۰۴) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ شہداء احد پر آپ نے نماز پڑھی (۲) نماز ترقی درجات کے لئے اور استغفار کے لئے ہے۔ اور یہ بچوں اور نبی کے لئے بھی جائز ہے۔ اس لئے شہید کے لئے بھی کیا جائے (۳) خود بخاری میں اس حدیث میں موجود ہے۔ عن عقبہ بن عامر ان النبی ﷺ خرج یوما فصلی علی اهل احد صلواته علی المیت ثم انصرف الی المنبر (بخاری شریف، باب الصلوة علی الشہید ص ۹۱ نمبر ۱۳۳۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ شہید پر نماز پڑھی جاسکتی ہے۔ مصنف عبدالرزاق، باب الصلوة علی الشہید وغسلہ ج ثالث ص ۶۵۳ نمبر ۶۶۶۶/۶۶۶۷ میں شہید پر نماز پڑھنے کے بارے میں تفصیل موجود ہے۔ فلیراجع ! (۴) عن عقبہ بن عامر الجہنی : أن النبی ﷺ صلی علی قتلی أحد صلواته علی المیت . (متدرک حاکم، کتاب الجنائز، ج اول، ص ۵۲۰، نمبر ۱۳۵۲) اس حدیث میں ہے کہ میت پر جس طرح نماز پڑھتے ہیں اسی طرح شہداء احد پر نماز جنازہ پڑھی۔

**اصول :** مکمل مظلوم مقتول شہید کامل ہے۔

**ترجمہ :** ۲۔ آپ نے شہداء احد کے بارے میں فرمایا کہ انکو انکے خون اور انکے زخموں کے ساتھ لپیٹ دو اور انکو غسل مت دو۔

**تشریح :** کامل شہید کو غسل نہیں دیا جائے گا اور انکے خون اور زخموں کے ساتھ لپیٹ کر دفن کر دیا جائے گا۔ اس بارے میں اوپر کئی حدیثیں گزر گئیں۔ البتہ صاحب ہدایہ کی پیش کردہ حدیث یہ ہے۔ عن ابی صعیب أن النبی ﷺ أشرف علی قتلی أحد فقال : انی قد شهدت علی هؤلاء فزملوهم بدمائهم و کلوهم۔ (سنن بیہقی باب المسلمون یقتلهم امشر کون فی المعرکۃ۔ الخ، ج رابع، ص ۷۱، نمبر ۶۸۰۰) اس حدیث میں ہے کہ انکے زخموں اور خون کے ساتھ لپیٹ دو۔۔ زملوا: معنی لپیٹ دو۔ کلوهم: کلم سے مشتق ہے، زخم۔

۳ فکل من قتل بالحديد ظلما وهو طاهر بالغ ولم يجب به عوض مالی فهو فی معانهم فیلحق بهم۔

**ترجمہ:** ۳ اسلئے ہر وہ شخص جو ظلماً قتل کیا گیا ہو اور وہ پاک بھی ہو اور بالغ بھی ہو اور اسکے بدلے میں کوئی مالی عوض واجب نہ ہو تو وہ بھی شہداء احد کے معنی میں ہے تو انہیں کے ساتھ لاحق کیا جائے گا۔

**تشریح:** کامل مظلوم کون ہے اور کون شہداء احد کے معنی میں ہے جسکو غسل نہ دیا جائے اس سلسلے میں اس عبارت میں چار باتیں بیان فرما رہے ہیں۔

[۱] مشرکین نے میدان جنگ میں قتل کیا ہو تو چاہے کسی چیز سے قتل کیا ہو وہ شہداء احد کے درجے میں ہے اسکو غسل نہ دیا جائے۔  
[۲] لیکن اگر شہید جنبی یا حائضہ ہو تو اگرچہ وہ شہداء احد کے درجے میں ہو امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک غسل دیا جائے گا اسلئے کہ حضرت حظلہؓ جنبی ہو کر میدان احد میں شہید ہوئے تھے تو فرشتوں نے انکو غسل دیا تھا اسلئے غسل نہ دینے کے لئے یہ ضروری ہے کہ وہ پاک ہو۔

[۳] دوسری شرط یہ ہے کہ وہ بالغ اور عاقل ہو۔ کیونکہ شہادت گناہ کو پاک کرتی ہے اسلئے غسل نہیں دیا جاتا ہے، اور بچے اور مجنون پر کوئی گناہ ہی نہیں ہے اسلئے پاک کس چیز کو کرے گی! اسلئے اسکو غسل دیا جائے گا، اس لئے بالغ ہو تو غسل نہیں دیا جائے گا۔ اس بارے میں صاحبین کا اختلاف ہے جو آگے آرہا ہے۔

[۴] ولم يجب به عوض مالی: اور تیسری شرط یہ ہے کہ اس قتل کے بدلے میں مالی عوض لازم نہ ہو اور۔ قتل کی چار صورتیں ہیں

(۱) قتل عمد: دھاردار چیز سے جان بوجھ کر قتل کرنا۔ اس میں قاتل کو قصاص اور بدلے میں قتل کیا جاتا ہے، یہ قتل کیا جانا مقتول کے ورثہ کا نہیں بلکہ شریعت کا حق ہے اس میں قتل کیا جا رہا ہے اس لئے مقتول کے ورثہ کو کچھ مال نہیں ملا اس لئے وہ مکمل مظلوم ہوا اور مقتول شہداء احد کے درجے میں ہوا اس لئے اسکو غسل نہیں دیا جائے گا بشرطیکہ پاک ہو۔ (۲) دوسرا ہے قتل شبه عمد: مارا تو جان بوجھ کر لیکن ایسے ہتھیار سے نہیں مارا جس سے عام طور پر آدمی مر جاتا ہو بلکہ ایسے ہتھیار سے مارا جس سے عام طور پر آدمی مرتا نہ ہو لیکن مر گیا تو یہ قتل شبه عمد ہے۔ اس صورت میں قاتل پر قصاص نہیں ہے، بلکہ اس پر دیت ہے اور عوض مالی سوانٹ ہے۔ چونکہ اس صورت میں مقتول کے ورثہ نے مال لیا اس لئے ظلم کم ہو گیا اور کامل شہید نہیں رہا، اس لئے اس صورت میں مقتول کو غسل دیا جائے گا۔ (۳) تیسری صورت قتل خطاء کی ہے: یعنی ہتھیار سے مار رہا تھا کسی اور کو لیکن غلطی سے اس کو لگ گیا اور مر گیا تو یہ قتل خطاء ہے، اس میں دیت یعنی سوانٹ لازم ہوتا ہے، اس لئے اس میں بھی ظلم کم ہو گیا، اس لئے غسل نہیں دیا جائے گا۔ (۴) چوتھی صورت قتل شبه خطاء کی ہے: اسکی صورت یہ ہے کہ مثلاً ماں بچے کو لیکر سو رہی تھی اور سوئے ہوئے میں بچے کو دبا دیا جس سے بچہ مر گیا، یہ قتل شبه خطاء ہے، اس صورت میں بھی دیت لازم ہوتی ہے، اور مال وصول کرنے کی وجہ سے ظلم کم ہو گیا اس لئے مقتول کو غسل دیا جائے گا

۴۔ والمراد بالآثر الجراحة لانه دلالة القتل وكذا خروج الدم من موضع غير معتاد كالعين ونحوه  
۵۔ والشافعي يخالفنا في الصلوة ويقول السيف مَحَاءٌ للذنوب فاغنى عن الشفاعة

۔ مصنفؒ نے یہ جو فرمایا کہ عوض مالی لازم نہ آتا ہو اس سے یہ آخری تین صورتیں مراد ہیں جن میں قتل کرنے کی وجہ سے دیت یعنی مالی عوض لازم ہوتا ہے جس سے ظلم کم ہو گیا اور شہداء احد کے درجے میں نہیں رہا جس کی وجہ سے مقتول کو غسل دیا جائے گا۔ اور قتل کی پہلی صورت یعنی قتل عمد کی شکل میں دیت لازم نہیں ہوتی ہے اس میں ظلم مکمل ہے اسلئے شہید کو غسل نہیں دیا جائے گا چاہے اس کو قتل کرنے والا مسلمان ہی کیوں نہ ہو۔

**ترجمہ:** ۴۔ اور متن میں اثر سے مراد زخم ہے، اس لئے کہ وہ قتل کی علامت ہے۔ ایسے ہی ایسی جگہ سے خون نکلنا جہاں سے خون نکلنے کی عام طور پر عادت نہیں ہے۔ جیسے آنکھ یا اس طرح کی کوئی اور جگہ۔

**تشریح:** متن میں ایک لفظ تھا [اثر] اس سے زخم کا پتہ نہیں چلتا تھا اسلئے مصنفؒ نے تشریح کی کہ اثر سے مراد ایسا زخم ہے جس سے معلوم ہوتا ہو کہ یہ آدمی اپنی موت نہیں مرا ہے بلکہ مشرکین کے ساتھ جنگ میں زخم لگنے سے مرا ہے۔ یا ایسی جگہ سے خون نکلا جہاں سے عام طور پر خون نہیں نکلتا ہے جیسے آنکھ ہے کہ وہاں سے عام طور پر خون نہیں نکلتا ہے اب آنکھ سے خون نکلا اور مر گیا تو یہ علامت ہے کہ مشرکین کی مار سے مرا ہے۔ لیکن اگر ناک سے خون نکلا اور مار کی کوئی علامت نہیں ہے تو یہ سمجھا جائے گا کہ یہ اپنی موت سے مرا ہے مشرکین کی مار سے نہیں مرا، کیونکہ ناک سے بغیر مار کے بھی خون نکلتا ہے، یا منہ سے کسی بیماری سے بھی خون نکلتا ہے اسلئے یہ مار کی علامت نہیں ہے۔

حاصل یہ ہے کہ مشرکین کی مار کی علامت ہو تو شہید شمار کیا جائے گا اور علامت نہ ہو تو شہید شمار نہیں کیا جائے گا۔

**نکتہ:** جراحۃ: زخم۔ موضع غیر معتاد: ایسی جگہ جہاں سے عادتہ خون نہ نکلتا ہو۔ عین: آنکھ۔

**ترجمہ:** ۵۔ اور امام شافعیؒ نماز کے بارے میں ہماری مخالفت کرتے ہیں، وہ فرماتے ہیں کہ تلوار گناہوں کو مٹا دیتی ہے اس لئے سفارش کرنے سے بے نیاز کر دیا۔

**تشریح:** شہید کامل کو کفن دے اور غسل نہ دے اس بارے میں سب متفق ہیں، البتہ اس پر نماز جنازہ پڑھی جائے یا نہیں اس بارے میں امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ اس پر نماز نہ پڑھی جائے اور امام ابو حنیفہؒ نے فرمایا کہ نماز پڑھی جائے۔ موسوعۃ میں عبارت یہ ہے۔ قال الشافعی: اذا قتل المشركون المسلمين في المعترك لم تغسل القتلى، ولم یصل علیہم، ودفنوا بکلومہم ودمائہم۔ (موسوعۃ امام شافعیؒ، باب ما یفعل بالشہید، ج ثالث، ص ۳۶۸، نمبر ۳۴۹) اس عبارت میں ہے کہ شہید کو غسل نہ دیا جائے۔

**وجہ:** (۱) انکی دلیل عقلی جو مصنفؒ نے بیان کی ہے یہ ہے کہ نماز جنازہ میت کے گناہوں کی شفاعت کے لئے ہے اور تلوار کی مار

۱۔ ونحن نقول الصلوة على الميت لظهار كرامته والشهيد اولى بها على الطاهر عن الذنوب لا يستغنى عن الدعاء كالنبي والصبي (۷۳۸) ومن قتلہ اهل الحرب او اهل البغی او قطاع الطريق فباى شئ قتلوه لم يغسل ﴿

نے اسکے گناہ کو مٹا دیا اس لئے اب اسکی سفارش کی ضرورت نہیں ہے اس لئے اسکی نماز جنازہ پڑھنے کی بھی ضرورت نہیں رہی۔ موسوعہ میں اتنی ہی عبارت ہے۔ و استغفوا بکرامة الله جل و عز لهم عن الصلاة لهم۔ (موسوعہ امام شافعی، باب ما یفعل بالشہید، ج ثالث، ص ۳۶۹، نمبر ۳۰۵۶) اس عبارت میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انکو نماز سے بے نیاز کر دیا۔ (۲)۔ لیکن اصل دلیل یہ حدیث ہے جس میں ہے کہ شہید کی نماز نہ پڑھی جائے۔ عن جابر بن عبد الله ... و امر بدفهم فی دمانهم ولم يغسل ولم یصل علیهم۔ (بخاری شریف، باب الصلوٰۃ علی الشہید ص ۷۹ نمبر ۱۳۴۳۳ اور ابوداؤد شریف، باب فی الشہید یغسل ج ثانی ص ۹۱ نمبر ۳۱۳۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ شہید پر نماز جنازہ نہیں پڑھی جائے گی۔ بحاء: کا معنی ہے مٹا دینے والا، اور ذنوب کا معنی ہے، گناہ۔

**نوٹ:** ہمارا عمل پہلی احادیث پر ہے۔

**ترجمہ:** ۱۔ ہم جواب دیتے ہیں کہ میت پر نماز اسکی کرامت اور عزت کے اظہار کے لئے ہے، اور شہید اس کے لئے زیادہ بہتر ہے۔

**تشریح:** یہ امام شافعی کے استدلال کا ایک جواب ہے، کہ نماز جنازہ میت کے اکرام و عزت کے لئے ہے اور شہید اس اکرام و عزت کا زیادہ مستحق ہے اسلئے شہید پر نماز پڑھنی چاہئے۔

**ترجمہ:** ۲۔ اور جو گناہ سے پاک ہے وہ دعا سے مستغنی نہیں ہے جیسے نبی اور بچہ۔

**تشریح:** یہ امام شافعی کو دوسرا جواب ہے۔ کہ نماز جنازہ دعا کے لئے ہے، اور شہید اگرچہ گناہ سے پاک ہو گیا لیکن دعا سے مستغنی تو نہیں ہوا جیسے نبی اور بچہ گناہ سے پاک ہیں لیکن دعا سے مستغنی نہیں ہیں، اسی لئے ان دونوں پر نماز جنازہ پڑھی جاتی ہے، اسی طرح شہید پر بھی نماز جنازہ پڑھنی چاہئے

**ترجمہ:** (۷۳۸) [۱] جسکو حربیوں نے قتل کیا ہو [۲] یا باغیوں نے قتل کیا ہو [۳] یا ڈاکوؤں نے قتل کیا ہو جو طریقے سے بھی قتل کیا ہو غسل نہیں دیا جائے گا۔

**تشریح:** پہلے یہ تھا کہ کافروں نے میدان جنگ میں قتل کیا ہو تو وہ شہید کامل ہے، اب اور تین قسم کے آدمی قتل کرے تو اس کا حکم بیان کیا جا رہا ہے۔ [۱] حربیوں کا مطلب ہے جو مشرک دارالحرب میں رہتا ہو، اور حربیوں کے قتل کا مطلب یہ ہے کہ حربیوں نے



۱۔ لان شهداء احد ما كان كلهم قتل السيف والسلاح

میدان جنگ میں قتل نہ کیا ہو بلکہ انفرادی طور پر کہیں مسلمان کو پایا اور قتل کر دیا تو وہ بھی شہید کامل ہے اور غسل نہیں دیا جائے گا۔ اس لئے کہ اسکے بدلے مالی معاوضہ نہیں ہے اسلئے ظلم کامل ہوا اسلئے غسل نہیں دیا جائے گا۔ (۲) اسکے لئے اثر یہ ہے۔ عن ابی اسحاق أن رجلاً من أصحاب عبد الله قتله العدو وقد دفناه في ثيابه۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب ۲۹، فی الرجل يقتل أو يستشهد يدفن كما هو أو يغسل، ج ثانی، ص ۳۵۷، نمبر ۱۰۹۹۵) اس اثر میں ہے کہ دشمن نے قتل کیا تو غسل نہیں دیا گیا تو کافر اور دار الحرب کے رہنے والے نے قتل کیا تو بدرجہ اولیٰ غسل نہیں دیا جائے گا۔

[۲] احل الغنی کا ترجمہ یہ ہے کہ مسلمانوں کی حکومت ہو اور اسکے خلاف کچھ مسلمان ہی بغاوت کرے اور جنگ کرے اور اس جنگ میں حکومت کے لوگ جو حق پر ہیں وہ قتل ہو جائیں تو انکو بھی غسل نہیں دیا جائے گا۔

**وجہ :** (۱) یہاں بھی اس سے مالی عوض نہیں لیا جاسکے گا، اس لئے کامل ظلم ہوا اسلئے غسل نہیں دیا جائے گا (۲) یہ اثر اس کا ثبوت ہے۔ قال زید بن صوحان يوم الجمل: ارمسونی فی الارض رمسا ولا تغسلوا عنی دما ولا تنزعوا عنی ثوبا الا الخفين فانی محاج احاج۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب ۲۹، فی الرجل يقتل أو يستشهد يدفن كما هو أو يغسل، ج ثانی، ص ۳۵۷، نمبر ۱۰۹۹۷ سنن بیہقی، باب ماوردنی المقتول سيف احل الغنی، ج رابع، ص ۲۶، نمبر ۶۸۲۳) جنگ جمل میں دونوں طرف صحابہ تھے اسکے باوجود زید ابن صوحان نے کہا کہ مجھے غسل مت دو جس سے معلوم ہوا کہ باغی بھی قتل کرے تو غسل نہیں دیا جائے گا۔ (۳) عن یحییٰ بن عابس و عن عمار قال ادفنونی فی ثیابی فانی مخاصم۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب ۲۹، فی الرجل يقتل أو يستشهد يدفن كما هو أو يغسل، ج ثانی، ص ۳۵۶، نمبر ۱۱۰۰۱ سنن بیہقی، باب ماوردنی المقتول سيف احل الغنی، ج رابع، ص ۲۶، نمبر ۶۸۲۳) یہ حضرت عمار بھی جنگ جمل میں شریک ہوئے تھے جنہوں نے فرمایا کہ میرے کپڑے میں مجھے دفن کر دو اور مجھے غسل مت دو، حالانکہ دونوں طرف جنگ جمل میں صحابہ تھے۔

[۳] قطاع الطريق: کا ترجمہ ہے، راستے کاٹنے والا، یہاں مراد ہے ڈاکو، کیونکہ وہ بھی راستہ کاٹنے والا ہے۔ اگر ڈاکو نے کسی مسلمان کو قتل کر دیا تو اس سے بھی مالی عوض نہیں لیا جاسکے گا اس لئے ظلم کامل ہوا اسلئے غسل نہیں دیا جائے گا۔

**وجہ :** (۱) اس اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ عن عامر فی رجل قتلته اللصوص قال: یدفن فی ثیابه ولا يغسل۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب ۲۹، فی الرجل يقتل أو يستشهد يدفن كما هو أو يغسل، ج ثانی، ص ۳۵۸، نمبر ۱۱۰۰۴، مصنف عبد الرزاق، باب الصلوة علی الشہید وغسله، ج ثالث، ص ۳۵۷، نمبر ۶۶۷۷) اس اثر میں ہے کہ چور نے قتل کیا ہو تو غسل نہیں دیا جائے گا، اس لئے ڈاکوؤں نے قتل کیا ہو تو غسل نہیں دیا جائے گا۔

**ترجمہ :** اسلئے کہ احد کے سبھی شہداء تلوار اور ہتھیار سے قتل نہیں کئے گئے تھے۔

(۷۳۹) واذا استشهد الجنب غسل عند ابی حنیفہ ﴿ ۱ ۷ وقالوا: لا يغسل لان ماوجب بالجنبۃ سقط بالموت والثانی لم یجب للشہادۃ

**تشریح:** اس عبارت میں یہ بتانا چاہتے ہیں کہ حربی لوگ، مسلمان باغی، اور ڈاکو کسی چیز سے بھی قتل کرے چاہے وہ دارہٴ تھیار ہو یا اینٹ پتھر ہو مقتول کو غسل دیا جائے گا، کیونکہ یہ شہداءِ احد کے درجے میں ہے، اور شہداءِ احد کو صرف دارہٴ تھیار سے قتل نہیں کیا گیا تھا بلکہ اینٹ پتھر وغیرہ سے بھی مار کر ہلاک کیا تھا پھر بھی غسل نہیں دیا گیا، اس لئے ان لوگوں کو بھی غسل نہیں دیا جائے گا۔ سلاح: تھیار۔

**ترجمہ:** (۷۳۹) جنبی اگر شہید ہو جائے تو غسل دیا جائے گا امام ابوحنیفہ کے نزدیک۔

**وجہ:** (۱) امام ابوحنیفہ کے نزدیک اس لئے غسل دیا جائے گا کہ اگرچہ وہ شہید ہے لیکن غسل جنابت واجب ہے اس لئے غسل جنابت دیا جائے گا۔ کیونکہ حضرت حظلہ کوفرشتوں نے غسل دیا تھا۔ ان کی بیوی نے بتایا کہ وہ جنبی تھے۔ حدیث میں ہے حدیثی یحییٰ بن عباد بن عبد اللہ ... حنظلہ بن ابی عامر قال فقال رسول اللہ ان صاحبکم تغسلہ الملائکۃ فاستلوا صاحبہ فقالت خرج وهو جنب لما سمع الهانعة فقال رسول اللہ ﷺ لذلك غسلته الملائکۃ (سنن للبیہقی، باب الحب یمتشد فی المعرکہ ج رابع ص ۲۲، نمبر ۲۸۱۴، کتاب الجنائز، مستدرک حاکم، ذکر مناقب حظلہ بن عبد اللہ، ج ثالث، ص ۲۲۵، نمبر ۴۹۱) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حضرت حظلہ جنبی تھے اور فرشتوں نے ان کو غسل دیا اسلئے حنفیہ کے نزدیک جنبی شہید کو غسل دیا جائے گا۔

**ترجمہ:** ۱۔ اور صاحبین نے فرمایا کہ غسل نہیں دیا جائے گا۔ اس لئے کہ جو غسل جنابت کی وجہ سے واجب ہوا تھا وہ موت کی وجہ سے ساقط ہو گیا۔ اور شہادت کی وجہ سے موت کا غسل واجب نہیں ہوا۔

**تشریح:** صاحبین کی رائے یہ ہے کہ جنابت، یا حیض، یا نفاس کی حالت میں جو آدمی شہید ہوا اس کو غسل نہیں دیا جائے گا۔

**وجہ:** (۱) اسکی وجہ یہ فرماتے ہیں کہ موت کے بعد آدمی جنابت کے غسل کرنے کا مکلف نہیں رہا اسلئے موت کی وجہ سے جنابت یا حیض کا غسل اس سے ساقط ہو گیا، اور موت کی وجہ سے جو غسل واجب ہونا تھا وہ شہادت کی وجہ سے واجب ہی نہیں ہوا، اسلئے اسکو غسل نہ دیا جائے (۲) اصل میں تو وہ احادیث ہیں جن میں ہے کہ شہید کو غسل نہ دیا جائے۔ عن جابر بن عبد اللہ ... وامر بدفنہم فی دمانہم ولم یغسل ولم یصل علیہم . (بخاری شریف، باب الصلوۃ علی الشہید ص ۹، نمبر ۱۳۴۳، ابوداؤد شریف، باب فی الشہید یغسل ج ثانی ص ۹۱، نمبر ۳۱۳۵) اس حدیث میں جنبی اور غیر جنبی سب عام ہیں کہ کسی شہید کا غسل نہ دیا جائے، اس لئے جنبی، حائضہ اور نساء شہید کو بھی غسل نہ دیا جائے۔ (۳) یہی وجہ ہے کہ حضورؐ نے انسان کو حکم نہیں دیا کہ حضرت حظلہ کو غسل دے، صرف فرشتوں نے دیا جو انسانی تکلیفات میں نہیں آتا۔

۲۔ ولابی حنیفۃً ان الشہادۃ عرفت مانعة غیر رافعة فلا ترفع الجنابة. ۳۔ وقد صح ان حظلة لما استشهد جنبا غسلته الملاحکة ۴۔ وعلى هذا الخلاف الحائض والنفساء اذا طهرتا ۵۔ وكذا قبل الانقطاع فی الصحيح من الروایة

**ترجمہ:** ۲۔ امام ابوحنیفہؒ کی دلیل یہ ہے کہ شہادت روکنے والی چیز تو ہے، اٹھانے والی چیز نہیں ہے، اسلئے جنابت کو اٹھائے گی نہیں۔

**تشریح:** جنبی شہید کو غسل دینے کی یہ دلیل عقلی ہے۔ ایک ہے موت کی وجہ سے آنے والے غسل کو آنے سے روکنا، اسکو کہتے ہیں، مانع۔ شہادت کا یہ کام ہے کہ موت کی وجہ سے جو غسل آنے والا تھا اس کو روک دے اور وہ غسل لازم نہ ہو۔ لیکن جو غسل جنابت کی وجہ سے پہلے سے لازم ہو چکا ہے اسکو اٹھانا شہادت کا کام نہیں ہے۔ جسکو، رافع۔ کہتے ہیں، اس لئے جنابت کا غسل اٹھے گا نہیں وہ دینا ہوگا۔ جیسے شہید کے کپڑے پر نجاست لگ گئی ہو تو اسکو دھونا پڑے گا۔ اسی طرح جنابت کا غسل بھی دینا ہوگا۔

**وجہ:** اس اثر میں دو غسل واجب ہونے کا تذکرہ ہے۔ عن الحسن قال: اذا مات الجنب قال: يغسل غسلا لجنباته و يغسل غسل الميت و كذلك قوله في الحائض اذا طهرت ثم ماتت قبل أن تغسل. (مصنف ابن ابی شیبہ، باب ۳۲، فی الجنب والیائض یموتان ما یصح بهما، ج ثانی، ص ۴۵۹، نمبر ۱۱۰۱) اس اثر میں ہے کہ جنبی اور حائضہ اور نفساء پر دو غسل ہیں، ایک جنابت کی وجہ سے اور دوسری موت کی وجہ سے۔

**ترجمہ:** ۳۔ چنانچہ صحیح حدیث میں ہے کہ حضرت حظلہؓ جب جنبی شہید ہوئے تو فرشتوں نے انکو غسل دیا۔

**تشریح:** یہ حدیث پہلے گزر چکی ہے۔

**ترجمہ:** ۴۔ اسی اختلاف پر ہے حیض والی اور نفاس والی عورتیں ہیں جبکہ وہ پاک ہو چکی ہوں۔

**تشریح:** حیض والی عورت پاک ہوگئی یا نفاس والی عورت پاک ہوگئی جس کی وجہ سے غسل واجب ہوا، لیکن ابھی غسل بھی نہ کر پائی تھی کہ شہید ہوگئی تو امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک دونوں عورتوں کو غسل دی جائے گی، کیونکہ اس پر جنابت کی طرح پہلے سے غسل واجب ہے۔ اور صاحبینؒ کے نزدیک ان پر غسل واجب نہیں کیونکہ شہید پر غسل واجب نہیں ہے۔ باقی دلائل اوپر گزر گئے۔

**ترجمہ:** ۵۔ ایسے ہی اختلاف ہے خون کے منقطع ہونے سے پہلے، صحیح روایت میں۔

**تشریح:** حیض والی عورت حیض میں ہوا ابھی خون ختم نہ ہوا ہو، اسی طرح نفاس والی عورت کا خون ختم نہیں ہوا ہو اور اسی حالت میں شہید ہوگئی ہو تو اس پر غسل واجب ہے۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ مرنے کی وجہ سے خون بند ہو گیا تو گویا کہ خون منقطع ہو گیا اور خون منقطع ہونے کی وجہ سے غسل واجب ہوتا ہے اس لئے اس شہید پر غسل واجب ہوگا۔ حضرت کی صحیح روایت یہی ہے۔ دوسری روایت یہ ہے کہ

۱۔ وعلیٰ هذا الخلاف الصبی لهما ان الصبی احق بهذه الکرامة ے ولہ ان السیف کفی عن الغسل فی حق شہداء احد بوصف کونه طہرۃ ولا ذنب علی الصبی فلم یکن فی معناہم (۷۴۰) ولا یغسل عن الشہید دمہ ولا ینزع عنه ثیابہ ﴿

موت کے وقت خون منقطع نہیں ہوا ہے اس لئے موت کے وقت غسل واجب نہیں ہوا، اور جب موت کے وقت غسل واجب نہیں ہوا تو شہادت کے بعد بھی غسل واجب نہیں ہوگا۔ صاحبین کے یہاں ان صورتوں میں بھی شہید عورت پر غسل واجب نہیں ہے۔

**ترجمہ:** ۱۔ اسی اختلاف پر پکڑ ہے۔ صاحبین کی دلیل یہ ہے کہ بچہ اس کرامت کا زیادہ حقدار ہے۔

**تشریح:** بچہ شہید ہو جائے تو اس کو غسل دیا جائے یا نہیں! اس بارے میں بھی اختلاف ہے۔ صاحبین فرماتے ہیں کہ غسل نہیں دیا جائے گا، اور امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ بچہ شہید ہو جائے تو اس کو غسل دیا جائے گا۔

**وجہ:** صاحبین کی دلیل یہ ہے کہ بالغ شہید کو جو غسل نہیں دیا جاتا ہے یہ اس کی عزت اور کرامت کی وجہ سے ہے، اور بچہ بیگناہ ہونے کی وجہ سے اس عزت اور کرامت کا زیادہ مستحق ہے اس لئے اس کو بھی غسل نہ دیا جائے۔

**ترجمہ:** ۲۔ امام ابو حنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ تلوار شہداء احد کے حق میں غسل سے کافی ہوگئی اس وصف کے ساتھ کہ تلوار گناہوں سے پاک کرنے والی ہے اور بچے پر کوئی گناہ نہیں ہے، اس لئے شہداء احد کے درجے میں نہیں ہوا

**تشریح:** شہید بچے کو غسل دیا جائے اس کی دلیل عقلی ہے، کہ تلوار نے شہداء احد کے گناہوں کو معاف کر دیا اور ان کو پاک کر دیا اور گناہوں سے پاک کرنے کی وجہ سے غسل بھی لازم نہیں ہوا، اور بچہ پر کوئی گناہ ہی نہیں ہے تو تلوار معاف کس چیز کو کرے گی! اس لئے شہداء احد کے درجے میں نہیں ہوا، اس لئے غسل لازم ہوگا۔

**ترجمہ:** (۷۴۰) شہید سے اس کا خون نہیں دھویا جائے گا۔

**تشریح:** شہید کا خون پونچھا نہیں جائے گا۔

**وجہ:** (۱) عن جابر قال النبی ﷺ ادفنہم فی دمانہم یعنی یوم احد ولم یغسلہم۔ (بخاری شریف، باب من لم یر غسل الشہید ص ۹ نمبر ۱۳۳۶) ابو داؤد و شریف، باب فی الشہید یغسل ج ثانی ص ۹۱ نمبر ۳۱۳۵) اذنوائی دمانہم سے معلوم ہوا کہ

اس کے خون کو پونچھا نہیں جائے گا (۲) اس حدیث میں بھی ہے کہ اس کے خون میں شہید کو دفن کر دو۔ عن ابی صعیر ان النبی ﷺ اشر ف علی قتلی أحد فقال: انی قد شهدت علی هؤلاء فز ملوہم بدمائہم و کلوہم۔ (سنن بیہقی باب

المسلمون یقتلہم المشرکون فی المعرکۃ۔ الخ، ج رابع، ص ۷، نمبر ۶۸۰۰) اس حدیث میں ہے کہ خون اور زخموں کے ساتھ شہیدوں کو دفن کر دو۔ اور اس کے خون کو صاف نہ کرو۔

۱۔ لما روینا (۷۴۱) وینزع عنه الفرو والحشو والسلاح والخف ﴿۱﴾ لانہا لیست من جنس الکفن۔

(۷۴۲) ویزیدون وینقصون ماشاؤا اتماما للکفن ﴿۲﴾

**ترجمہ:** ۱۔ اور اس سے اس کے کپڑے نہیں نکالے جائیں گے [اس حدیث کی وجہ سے جوہم نے روایت کی]

**ترجمہ:** (۷۴۱) ، اور پوشین اور زائد کپڑے اور ہتھیار اور موزے نکال دیئے جائیں گے۔

**ترجمہ:** ۱۔ اس لئے کہ یہ چیزیں کفن کی جنس میں سے نہیں ہیں

**تشریح:** شہید کے ساتھ جو کپڑے ہیں اس کو ان کے ساتھ ہی دفن کر دیا جائے گا۔ البتہ جو چیزیں کفن کے لائق نہیں ہیں جیسے چمڑے کا پوشین، صدری اور کوٹ، چمڑے کے موزے اور ہتھیار ان کو الگ کر دیا جائے گا۔ اور اگر کفن میں کمی رہ جائے تو تین کپڑے کفن کے پورے کئے جائیں گے۔

**وجہ:** (۱) عن ابن عباس قال امر رسول اللہ ﷺ بقتلی احد ان یزاع عنهم الحدید والجلود وان یدفوا بدمائهم و ثيابهم (ابوداؤد شریف، باب فی الشہید یغسل ج ۱ ص ۹۱ نمبر ۳۱۳۳ ابن ماجہ شریف، باب ماجاء فی الصلاۃ علی الشہداء و دھم، ص ۲۱۶، نمبر ۱۵۱۵) اس حدیث میں ہے کہ ہتھیار، چمڑے کا موزہ، اور ایسی چیزیں جو کفن میں سے نہ ہوں انکو نکال دئے جائیں، اور شہید کو انکے کپڑے اور خون میں دفن کر دئے جائیں۔

**لفت:** یزاع: بزاع سے مشتق ہے، نکال لیا جائے، کھینچ لیا جائے۔ الفرو: چمڑے کا لباس، الحشو: ایسا لباس جس میں روئی بھری ہو، کوٹ وغیرہ، السلاح: ہتھیار۔ الخف: موزہ۔

**ترجمہ:** (۷۴۲) کفن پورا کرنے کے لئے زیادہ بھی کیا جاسکتا ہے اور کم بھی کیا جاسکتا ہے۔

**تشریح:** مثلاً تین کپڑوں سے زیادہ ہیں تو کم بھی کیا جاسکتا ہے۔ اور تین کپڑوں سے کم ہیں تو کفن کے تین کپڑے پورے کرنے کے لئے مزید دیا بھی جاسکتا ہے۔

**وجہ:** (۱) کم کرنے کی دلیل اوپر حدیث گزری چکی۔ (۲) اور کفن کم ہو تو زیادہ کیا جاسکتا ہے اسکی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن

خباب بن الأرت قال ہاجرنا مع رسول اللہ ﷺ فی سبیل اللہ نبتغی وجہ اللہ ..... منهم مصعب بن عمیر قتل یوم احد فلم یوجد له شیء کفن فیہ الا نمرۃ فکنا اذا وضعناها علی رأسہ خرجت رجلاہ و اذا وضعناها

علی رجلیہ خرج رأسہ فقال رسول اللہ ﷺ ضعوها مما یلی رأسہ و اجعلوا علی رجلیہ من الاذخر۔

مسلم شریف، باب فی کفن میت، ص ۳۷۹، نمبر ۹۴/۲۱ ابوداؤد شریف، باب کرہیۃ المغالاة فی الکفن، ص ۴۶۱، نمبر ۳۱۵۵) اس حدیث میں کفن کم تھا بلکہ تھا ہی نہیں تو حضرت مصعب ابن عمیر کو الگ سے چادر کفن کے لئے دی گئی، جس سے معلوم ہوا کہ کفن کم

(۷۴۳) ومن ارتث غسل ﴿۱﴾۔ وہو من صار خلقا فی حکم الشہادۃ لیل مرافق الحیوۃ لان بذلک یخف اثر الظلم فلم یکن فی معنی شہداء احد

ہو تو الگ سے دیا جاسکتا ہے۔

**ترجمہ:** (۷۴۳) جس نے فائدہ اٹھایا اس کو غسل دیا جائے گا۔

**تشریح:** اصل قاعدہ یہ ہے کہ زخم لگنے کے بعد کچھ دیر تک ہوش کی حالت میں زندہ رہا ہو اور دنیا سے فائدہ اٹھایا تو وہ شہید کامل نہیں رہا اس کے ظلم میں کمی آگئی اسلئے اس کو غسل دیا جائے گا چاہے اخروی اعتبار سے وہ شہید شمار ہو۔ اب ہوش کے عالم میں تھا اور زخم لگنے کے بعد اس پر نماز کا ایک وقت گزر گیا تو گویا کہ وہ نماز اس کے ذمہ قرض ہو گئی اس لئے یہ بھی دنیا سے فائدہ اٹھانا ہوا اس لئے اس کو غسل دیا جائے گا۔ ارثاٹ والے کو غسل دیا جائے گا۔ ارثاٹ: رث سے مشتق ہے، زخمی کو میدان جنگ سے لانا۔ خلق کپڑے کا پرانا ہونا۔

**وجہ:** (۱) اس کی دلیل یہ اثر ہے۔ عن عمر بن میمون فی قصۃ قتل عمر حین طعنه قال فطار العالج بالسکین ذات طرفین لا یمر علی احد یمینا ولا شمالا الا طعنه وفی ذلک دلالة علی انه قتل بمحدد ثم غسل وکفن وصلی علیہ (سنن للبیہقی، باب الرثا الخ ج رابع ص ۲۵، نمبر ۶۸۲۰) اس اثر میں حضرت عمر کو زخم لگنے کے بعد انہوں نے کھایا پیا ہے، اس لئے ان کو غسل دیا گیا۔ جس سے معلوم ہوا کہ زخم لگنے کے بعد جس نے دنیا سے فائدہ اٹھایا اس کو غسل دیا جائے گا۔ (۲) عن ابراہیم قال: اذا رفع القتیل دفن فی ثیابہ و ان رفع بہ رمق صنع بہ ما صنع بغیرہ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب ۲۹، فی الرجل یقتل أو یستشهد یدفن کما هو أو یغسل، ج ثانی، ص ۴۵۸، نمبر ۱۱۰۰۳) (۳). عن الحسن و حماد و الحکم عن ابراہیم قال: اذا مات فی المعرکۃ دفن و نزع ما کان علیہ من خف أو نعل، و اذا رفع بہ رمق ثم مات یصنع بہ ما یصنع با لمیت. (مصنف ابن ابی شیبہ، باب ۲۹، فی الرجل یقتل أو یستشهد یدفن کما هو أو یغسل، ج ثانی، ص ۴۵۸، نمبر ۱۱۰۰۷) ان دونوں اثروں میں ہے کہ میدان جنگ سے زندہ اٹھالیا گیا ہو، [اور فائدہ اٹھایا ہو] تو اور میت کی طرح غسل دیا جائے گا اور نماز پڑھی جائے گی۔

**ترجمہ:** ۱۔ اور یہ وہ ہے جو حکم شہادت میں پرانا ہو گیا زندگی کے منافع حاصل کرنے کی وجہ سے، اس لئے کہ اس سے ظلم کا اثر ہٹا ہو گیا، اسلئے شہداء احد کے درجے میں نہیں رہا۔

**تشریح:** جو کھائے، یا پئے، یا سوئے، یا دو اکرائے، یا ہوش کی حالت میں میدان جنگ سے زندہ اٹھا کر لائے گئے تو اس نے ہوش کی حالت میں زندگی کا فائدہ اٹھایا، تو گویا کہ وہ ہوشیاد کے معاملے میں پرانا ہو گیا اس لئے اس درجے میں نہیں رہا جو احد کے

(۷۴۴) والارثاث ان یاکل اویشر ب اوینام اویداوی اویقل من المعركة ﴿۱﴾ لانہ نال بعض مرافق الحیوة وشهداء احلما توا عطا شاو الکاس تدار علیہم فلم یقبلوا خوفا من نقصان الشهادة.

۲۔ الا اذا حمل من مصرعه کیلا تطأه الخیول لانہ مانال شیئا من الراحة

شہداء تھے، یہی کمی نہ ہو اسلئے احد کے شہداء کے سامنے پانی لایا جاتا تھا اسکے باوجود وہ پانی نہیں پیتے تھے تاکہ دنیا سے فائدہ اٹھانا نہ ہو اور شہادت میں کمی نہ آجائے۔

**نفت:** خلافت کا ترجمہ ہے پرانا ہونا، کپڑے کا پھٹ جانا۔ نیل: کامیابی ہے پانا، حاصل کرنا۔

**ترجمہ:** (۷۴۴) اور ارثاث یہ ہے کہ کھائے، پیائے، یا سوئے، یا دو اکی جائے، یا میدان جنگ سے منتقل کیا جائے۔

**تشریح:**۔ ارثاث کی یہ چند صورتیں بیان کی جا رہی ہیں۔ درنہ اصل یہ ہے کہ زخم لگنے کے بعد دنیا سے کوئی بھی فائدہ اٹھائے تو یہ ارثاث ہے، اور اس صورت میں میت اگرچہ اخروی اعتبار سے شہید ہو لیکن دنیا میں اس کو غسل دیا جائے گا۔ حضرت عمرؓ نے زخم لگنے کے بعد دنیا سے فائدہ اٹھایا تو انکو غسل دیا گیا۔ اثر پہلے گزر گیا ہے۔

**ترجمہ:** ۱۔ اس لئے کہ اس نے زندگی کے بعض فائدے حاصل کئے، اور شہداء احد پیا سے مر گئے حالانکہ پانی کا پیالہ ان پر پھرایا جاتا تھا لیکن شہادت کے نقصان کے ڈر سے وہ قبول نہیں کرتے تھے۔

**تشریح:** کھانی کر اس نے زندگی کا کچھ فائدہ اٹھایا اس لئے شہادت میں کمی آگئی اسلئے شہداء احد کے درجے میں نہیں رہے، اس لئے غسل دیا جائے گا، کیونکہ شہداء احد کے سامنے پانی لایا جاتا لیکن اس خوف سے کہ شہادت میں کمی نہ آجائے انہوں نے پانی نہیں پیا اور تڑپ تڑپ کر جان دے دی۔

**وجہ:** بغیر پانی پئے ہوئے جان دینے کا اثر یہ ہے۔ (۱) حدثی حبيب بن ابی ثابت ان الحارث بن هشام و عكرمة بن ابی جھل و عیاش بن ابی ربیعۃ یوم الیرموك فدعا الحارث بماء یشر به فنظر الیه عكرمة فقال الحارث : ادفوا به الی عكرمة فنظر الیه عیاش بن ابی ربیعۃ فقال عكرمة ادفوه الی عیاش فما وصل الی عیاش و لا الی أحد منهم حتی ماتوا و ما ذاقوه . (تہذیب فی شعب الایمان، باب فی الزکوۃ، فصل فیما جاء فی الاثار، ج ثالث، ص ۲۶۰، نمبر ۳۴۸) اس اثر میں ہے کہ شہادت میں کمی نہ آجائے اس لئے تینوں میں سے کسی نے پانی نہیں پیا۔ عطاش: پیاسے، کاس: پیالہ۔ تدار: دوار سے مشتق ہے، گھومانا

**ترجمہ:** ۲۔ مگر یہ کہ مقتل سے اس لئے اٹھالائے کہ انکو گھوڑے نہ روند ڈالیں، اس لئے کہ انہوں نے کچھ راحت حاصل نہیں کی۔

۳۔ ولو اواه فسطاطا او خیمۃ کان مرتثا لما بینا (۷۴۵) ولو بقى حیاتی مضی وقت صلوٰۃ وهو یعقل فهو مرتث ﴿۱﴾ لان تلك الصلوٰۃ صارت دینا فی ذمتہ وهو من احکام الاحیاء قال وهذا مروی عن ابی یوسف ۲۔ ولو اوصی بشئ من امور الآخرة کان ارتثا عند ابی یوسف لانه ارتفاق

**تشریح:** شہید جہاں زخم کھا کر گرے تھے وہاں سے اس لئے اٹھالائے کہ گھوڑا اکو پکل نہ دیں تو اس صورت میں چونکہ دنیا کا کوئی فائدہ نہیں اٹھاسکا اسلئے یہ شہید کامل ہے اور غسل نہیں دیا جائے گا۔ مصرع: صرع سے مشتق ہے، مقتل، زخم کھا کر گرنے کی جگہ۔ **لغت:** خطا: وطن سے مشتق ہے، پکل دے۔ خیول: خیل کی جمع ہے، گھوڑا۔

**ترجمہ:** ۳۔ اور اگر اسکو چھوٹے یا بڑے خیمے میں جگہ دی تو اس نے ارتثاٹ پالیا۔

**تشریح:** اگر زخمی آدمی کو چھوٹے خیمے میں یا بڑے خیمے میں لا کر رکھا تو یہ بھی ارتثاٹ ہے اور اس سے بھی غسل دیا جائے گا۔

**وجہ:** اس سب کی دلیل یہ اثر ہے۔ عن الحسن و حماد و الحکم عن ابراہیم قال: اذا مات فی المعركة دفن و نزع ما کان علیہ من خف أو نعل، و اذا رفع به رمق ثم مات یضع به ما یضع با لمت۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب ۲۹، فی الرجل یقتل أو یتشہد یدفن کما هو أو یغسل، ج ثانی، ص ۴۵۸، نمبر ۱۱۰۰) اس اثر میں ہے کہ میدان جنگ سے اٹھایا گیا ہو تو اس کے ساتھ وہی کیا جائے گا جو اور میت کے ساتھ کیا جاتا ہے یعنی غسل دیا جائے گا۔

**لغت:** آوی: پناہ دینا۔ فسطاط: بڑا خیمہ، اور خیمہ کا ترجمہ ہے چھوٹا خیمہ۔

**ترجمہ:** (۷۴۵) اور اگر زخمی آدمی زندہ باقی رہا یہاں تک کہ اس پر نماز کا ایک وقت گزر گیا اس حال میں اس کو عقل ہو تو وہ ارتثاٹ پانے والا ہے۔

**ترجمہ:** ۱۔ اس لئے کہ نماز اسکے ذمے قرض ہوگئی اور یہ زندوں کے احکام میں سے ہے، مصنف فرماتے ہیں کہ یہ حضرت امام یوسف کی روایت ہے

**تشریح:** دنیا کے احکام سمجھتا تھا اور اس کو عقل تھی اس حال میں اس زخمی پر نماز کا ایک وقت گزر گیا تو اس صورت میں بھی ارتثاٹ ہے اور فائدہ اٹھانا ہے اس لئے اس کو غسل دیا جائے گا، کیونکہ یہ نماز ادا کرنا اسکے ذمے قرض ہو گیا، اور نماز کا قضا ہونا یہ دنیاوی احکام میں سے ہے تو جب اس پر دنیاوی احکام جاری ہوئے تو وہ ارتثاٹ پانے والا ہوا اس لئے اسکو غسل دیا جائے گا۔ مصنف ہدایہ فرما تے ہیں کہ یہ روایت امام ابو یوسف کی ہے۔

**ترجمہ:** ۲۔ اور اگر آخرت کے معاملے میں سے کسی بات کی وصیت کی تو حضرت امام ابو یوسف کے نزدیک یہ بھی ارتثاٹ ہے، اس لئے کہ یہ بھی فائدہ اٹھانا ہے۔



۳۔ وعند محمد لا یكون لانه من احكام الاموات (۷۴۶) ومن وجد قتيلا في المصر غسل ﴿۱﴾ لان الواجب فيه القسامة والدية فخفف اثر الظلم (۷۴۷) الا اذا علم انه قتل بحديدة ظلما ﴿۱﴾ لان الواجب فيه القصاص وهو عقوبة والقاتل لا يتخلص عنها ظاهرا اما في الدنيا واما في العقبی

**تشریح:** مثلاً اپنے بچے کو نماز پڑھنے کی وصیت کی تو یہ آخرت کے معاملے کی وصیت ہوئی تو امام ابو یوسفؒ کے نزدیک یہ بھی ارثا ث ہے اور دنیا سے فائدہ اٹھانا ہے، اس لئے کہ اس وصیت سے اس کو ثواب ملے گا تو ثواب حاصل کرنے کا فائدہ اٹھانا ہوا تو یہ بھی ارثا ث ہے اور اس وصیت کرنے سے بھی غسل نہیں دیا جائے گا، چاہے میدان جنگ ہی میں وصیت کرے۔۔ ارتفاق: کا معنی ہے فائدہ حاصل کرنا۔

**ترجمہ:** ۳۔ اور امام محمدؒ کے نزدیک یہ ارثا ث نہیں ہوگا، اس لئے کہ یہ مردوں کے احکام میں سے ہے۔

**تشریح:** امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ یہ دنیا کے امور کی وصیت تو ہے نہیں بلکہ آخرت کے معاملے کی وصیت ہے اسلئے یہ مردوں کے احکام ہوئے اور ارثا ث نہیں ہوا اسلئے ایسے شہید کو غسل نہیں دیا جائے گا۔

**ترجمہ:** (۷۴۶) کوئی آدمی شہر میں قتل کیا ہوا پایا جائے تو وہ غسل دیا جائے گا۔

**ترجمہ:** ۱۔ اس لئے کہ اس میں قسامت اور دیت واجب ہے تو ظلم کا اثر کم ہو گیا۔

**تشریح:** شہر میں کوئی آدمی قتل کیا ہوا پایا گیا اور وہ دھار دار ہتھیار سے قتل کیا ہوا نہیں ہے تو اس میں محلے کے پچاس آدمیوں پر قسم واجب ہوتی ہے، پھر ان لوگوں پر دیت واجب ہوتی ہے، اور پہلے گزر چکا ہے کہ جس قتل میں دیت واجب ہوتی ہے اس شہید کو غسل دیا جائے گا۔

**وجہ:** جب دیت واجب ہوئی تو ظلم کا اثر کم ہو گیا، کیونکہ اس دیت سے خود مقتول کا بھی فائدہ ہوگا کہ اس کا قرض ادا کیا جائے گا، اور مقتول کی وصیت ادا کی جائے گی، تو چونکہ اس دیت سے مقتول کا بھی فائدہ ہے اسلئے ظلم کا اثر کم ہو گیا اور شہداء احد کے درجے میں نہیں رہا اسلئے غسل دیا جائے گا۔ قسامت: قسم واجب کرنا۔ شہر میں مقتول پایا جائے اور قاتل معلوم نہ ہو تو محلے کے پچاس آدمیوں سے قسم لی جاتی ہے۔ اس کو قسامت کہتے ہیں۔

**ترجمہ:** (۷۴۷) البتہ یہ معلوم ہو کہ وہ ہتھیار سے ظلم کے طور پر قتل کیا گیا ہو۔ [تو غسل نہیں دیا جائے گا]

**ترجمہ:** ۱۔ کیونکہ اس میں قصاص واجب ہے، اور یہ سزا ہے، اور قاتل اس سے چھوٹ نہیں سکتا، یا دنیا میں ظاہری طور پر یا آخرت میں۔

**تشریح:** قتل سے یہ اندازہ ہوتا ہو کہ اس کو دھار دار ہتھیار سے جان بوجھ کر قتل کیا ہے اور قتل عمد ہے تو چونکہ قتل عمد عوض مالی نہیں

۲۔ وعند ابی یوسف ومحمد ما یلبث کالسیف ویعرف فی الجنایات ان شاء اللہ تعالیٰ (۷۴۸) ومن قتل فی حد او قصاص غسل وصلى عليه ﴿﴾

ہے، بلکہ قصاص ہے اس لئے ظلم کا اثر کم نہیں ہوا تو اس صورت میں اس شہید کو غسل نہیں دیا جائے گا۔ یہ اور بات ہے کہ قاتل کا پتہ نہیں چل رہا ہے اس لئے دنیا میں قصاص کے طور پر قتل نہیں کیا جا سکا تو آخرت میں اسکی سزا بھگتے گا۔  
**وجہ :** قصاص میں مقتول کو کوئی فائدہ نہیں ہے، یہ تو شریعت کے قانون کی بناء پر قاتل قتل کیا جاتا ہے، اس لئے اس پر ظلم کا اثر پورا رہا۔

**ترجمہ :** ۲۔ امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک ہر وہ چیز جس سے آدمی بچ نہیں سکتا ہو وہ حکم میں تلوار کی طرح ہے۔ ان شاء اللہ کتاب الجنایات میں یہ بحث آئے گی۔

**تشریح :** مالا یلبث : کا ترجمہ ہے جو ٹھہرتا ہی نہ ہو مری جاتا ہو۔ کتاب الجنایات میں یہ بحث آئے گی کہ حضرت امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک صرف تلوار یا دھاردار لوہے سے مارا ہوتا ہی قتل عمد ثابت ہوگا اور قاتل پر قصاص لازم ہوگا، اور دھاردار کے علاوہ کسی بھی چیز مثلاً لاٹھی یا بھاری پتھر سے مارا ہو جس سے آدمی عام طور پر مری جاتا ہو پھر بھی قتل عمد ثابت نہیں ہوگا اور قصاص لازم نہیں ہوگا۔ اور صاحبینؒ کے نزدیک یہ ہے کہ تلوار اور دھاردار کے علاوہ کسی ایسی چیز سے مارا جس سے عام طور پر آدمی ٹھہرتا نہ ہو مری جاتا ہو تو اس سے بھی قتل عمد ثابت ہو جائے گا، اور قاتل پر قصاص لازم ہوگا۔ تلوار ہونا کوئی ضروری نہیں۔

**ترجمہ :** (۷۴۸) جو حد یا قصاص میں قتل کیا گیا اس کو غسل دیا جائے گا اور اس پر نماز پڑھی جائے گی۔

**وجہ :** (۱) غسل تو اس لئے دیا جائے گا کہ وہ شہید نہیں ہے بلکہ عام میت کی طرح ہے۔ اور نماز اس لئے پڑھی جائے گی کہ یہ مؤمن ہے (۲) ہمینہ کی عورت زنا کی حد میں رجم کی گئی تو آپؐ نے اس پر نماز جنازہ پڑھی، حدیث یہ ہے: عن عمران بن حصین أن امرأة من جهينة أتت نبي الله ﷺ وهي حبلى من الزنى.... ثم أمر بها فرجمت، ثم صلى عليها، فقال له عمر: تصلى عليها يا نبي الله! وقد زنت؟ قال: لقد تاب توبة لو قسمت بين سبعين من أهل المدينة لوسعتهم، وهل وجدت توبة أفضل من أن جادت نفسها لله تعالى؟۔ (مسلم شریف، باب من اعترف على نفسه بالزنى، ص ۵۳، نمبر ۱۶۹۶/۴۴۳۳ سنن للبیہقی، باب الصلوة علی من قتلہ اللہ ورج رابع ص ۲۸، نمبر ۶۸۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حد میں قتل ہونے پر نماز جنازہ پڑھی جائے گی (۳)۔ عن ابی ہریرۃ الاسلمی: أن رسول الله ﷺ لم يصل على معاذ بن مالك ولم ينه عن الصلاة عليه. (ابوداؤد شریف، باب الصلوة علی من قتلہ اللہ ورج ص ۲۶۵ نمبر ۳۱۸۶) اس حدیث میں آپؐ نے نماز نہیں پڑھی لیکن پڑھنے سے منع بھی نہیں فرمایا جس سے معلوم ہوا کہ پڑھنا ممنوع نہیں ہے۔

لأنه باذل نفسه لایفاء حقّ مستحقّ علیہ وشهداء احد بذلوا انفسهم لابتغاء مرضات الله تعالى فلا يلحق بهم. (۷۴۹) ومن قتل من البغاة او قطاع الطريق لم یصل علیہ ﴿۱﴾ لان علیا لم یصل علی البغاة.

**ترجمہ:** ۱۔ اس لئے کہ اس کے اوپر مستحق کا جو حق ہے اسکو پورا کرنے کے لئے اپنی جان خرچ کر دی۔ اور شہداء احد نے اللہ کی رضامندی تلاش کرنے کے لئے اپنی جانیں دیں اس لئے یہ انکے درجے میں نہیں ہونگے۔

**تشریح:** حدوالے میت کو غسل دینے اور نماز پڑھنے کی دلیل ہے۔ نماز تو اس لئے پڑھی جائے گی کہ یہ کتنا اچھا ہے کہ جنگا حق تھا اس کو پورا کرنے کے لئے اپنی جان دے دی، اس لئے اس پر نماز پڑھنی چاہئے، جیسے حضرت غامدیہ پر نماز پڑھی۔ اور شہداء احد کی طرح بغیر غسل کے دفن اس لئے نہیں کیا جائے گا کہ اس نے انسانی حق ادا کرنے کے لئے اپنی جان دی، اور شہداء احد نے اللہ کی رضامندی حاصل کرنے کے لئے اپنی جان دی، اس لئے حد اور قصاص والے شہداء احد کے درجے میں نہیں ہونگے اس لئے اس کو غسل دیا جائے گا۔

**لغت:** بذل: کا معنی ہے خرچ کرنا، جان دے دینا۔ ایفاء: پورا کرنا۔ ابتغاء: تلاش کرنا، چاہنا۔

**ترجمہ:** (۷۴۹) اگر باغیوں میں سے قتل کیا گیا ہو یا ڈاکوؤں میں سے قتل کیا گیا ہو تو اس پر نماز نہیں پڑھی جائے گی۔

**وجہ:** (۱) تاکہ لوگوں کو تنبیہ ہو کہ ایسا کرنے سے نماز جنازہ سے بھی محروم ہو جاتے ہیں (۲) حدیث میں ہے۔ حدثنی جابر بن سمرۃ قال مرض رجل فصیح علیہ.... قال رأیتہ یحمر نفسه بمشاقص معه، قال أنت رأیتہ؟ قال نعم قال: اذا لا اصلی علیہ۔ (ابوداؤد شریف، باب الامام لا یصلی علی من قتل نفسه، ص ۴۶۵، نمبر ۳۱۸۵ سنن للبیہقی، باب الصلوۃ علی من قتل نفسه غیر مستحل لقتلہ ج ۲، ص ۲۹، نمبر ۶۸۳۳) اس حدیث میں اپنے کو قتل کرنے والے پر حضورؐ نے نماز نہیں پڑھی تو اسی طرح ڈاکوؤں اور باغیوں پر نماز نہیں

پڑھی جائے گی۔

**ترجمہ:** ۱۔ اس لئے کہ حضرت علیؑ نے اہل نہروان کے باغیوں پر نماز نہیں پڑھی۔

**تشریح:** حضرت علیؑ سے نہروان کے خوارج نے جنگ کی تھی تو باغیوں کے جو لوگ مرے تھے حضرت علیؑ نے اس پر نماز جنازہ نہیں پڑھی۔

**نوٹ:** چونکہ میت مومن ہے اس لئے اور لوگ نماز پڑھ لیں۔

## ﴿ باب الصلوۃ فی الکعبۃ ﴾

(۷۵۰) الصلوۃ فی الکعبۃ جائزۃ فرضہا ونفلہا ﴿!﴾ خلافاً للشافعیؒ فیہما ولمالک فی الفرض

## ﴿ باب الصلوۃ فی الکعبۃ ﴾

**ضروری نوٹ:** بیت اللہ کے اندر نماز پڑھنا جائز ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ بیت اللہ کا کچھ نہ کچھ حصہ سامنے ہوگا جو قبلہ ہو جائے گا۔ اور قبلہ بننے کے لئے اتنا کافی ہے۔ باقی دلائل آگے آرہے ہیں۔

**ترجمہ:** (۷۵۰) کعبہ میں نماز جائز ہے، فرض بھی اور نفل بھی۔

**تشریح:** ایک بیت اللہ جسکو کعبہ کہتے ہیں، اسکے اندر نماز جائز ہے۔ اور اگر بیت اللہ سے باہر مسجد حرام میں بیت اللہ کے ارد گرد نماز پڑھی تو اس کا مسئلہ آگے آرہا ہے۔

**وجہ:** (۱) حدیث میں ہے۔ عن ابن عمر قال دخل النبی ﷺ البیت واسامۃ بن زید و عثمان بن طلحہ و بلال فاطال ثم خرج وکنت اول الناس دخل علی اثرہ فسألت بلالاً ابن صلی فقال بین العمودین المقدمین. (بخاری شریف، باب الصلوۃ بین السواری فی غیر جماعۃ، کتاب الصلوۃ، ص ۷۲ نمبر ۵۰۴) مسلم شریف، باب استحباب دخول الکعبۃ للحجاج وغیرہ، ص ۳۲۹/۳۲۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بیت اللہ کے اندر نماز پڑھنا جائز ہے۔

**ترجمہ:** ۱۔ خلاف امام شافعیؒ کے فرض اور نفل دونوں کے بارے میں۔ اور امام مالکؒ کا فرض کے بارے میں۔

**تشریح:** حضرت امام شافعیؒ کا اختلاف بیت اللہ کے اندر نماز پڑھنے کے بارے میں نہیں ہے، بلکہ بیت اللہ کے اندر اس طرح نماز پڑھے کہ بیت اللہ کا دروازہ کھلا ہوا ہو اور آدمی دروازے کی طرف منہ کر کے نماز پڑھے اور بیت اللہ کے دروازے یا دیوار کا کوئی حصہ نمازی کے سامنے نہ ہو تو امام شافعیؒ کے یہاں اس نمازی کی نہ فرض نماز ہوگی اور نہ نفل نماز ہوگی۔

امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ فرض نماز بیت اللہ کے اندر جائز نہیں ہے، اس لئے کہ حضورؐ نے بیت اللہ میں نفل نماز پڑھی ہے، فرض نہیں۔

**وجہ:** (۱) اسکی وجہ یہ ہے کہ انکے یہاں یہ قاعدہ ہے کہ نمازی کے سامنے بیت اللہ کا کوئی حصہ قبلہ کے لئے ضرور ہوتا ہوگا، اور یہاں قبلہ کے لئے نمازی کے سامنے بیت اللہ کا کوئی حصہ نہیں ہے اسلئے نہ فرض ہوگی نہ نفل۔ موسوعہ میں یہ عبارت ہے۔ قال الشافعیؒ: ویصلی فی الکعبۃ النافلۃ و الفریضۃ، و ای الکعبۃ استقبل الذی یصلی فی جوفہا فهو قبلۃ۔ نمبر ۱۲۵۰۔ اس عبارت سے معلوم ہوا کہ امام شافعیؒ کے یہاں بھی بیت اللہ کے اندر فرض اور نفل نماز پڑھنا جائز ہے۔ اور سامنے دروازہ

کا حصہ بھی نہ ہو تو نماز جائز نہیں ہوگی اسکے لئے یہ عبارت ہے۔ و لو استقبل بابہا فلم یکن بین یدیه شیء من بنیانہا یسترہ، لم یجز۔ (موسوعۃ امام شافعیؒ، باب الصلاۃ فی الکعبۃ، ج ۲، ص ۱۱۹، نمبر ۱۲۵۰) اس عبارت میں ہے کہ دروازہ کھلا ہوا

۲۔ لانہ صلی اللہ علیہ وسلم صلی فی جوف الکعبۃ یوم الفتح ۳۔ ولانہا صلوة استجمعت شرائطہا لوجود استقبال القبلة لان استیعابہا لیس بشرط (۷۵۱) فان صلی الامام بجماعة فیہا فجعل بعضهم ظہرہ الی ظہر الامام جاز ﴿

ہو اور دروازہ کا حصہ بھی سامنے قبلے کے لئے نہ ہو  
تو نماز نہیں ہوگی۔

**ترجمہ:** ۲۔ اسلئے کہ حضورؐ نے فتح مکہ کے دن بیت اللہ کے اندر نماز پڑھی ہے۔

**تشریح:** یہ امام ابو حنیفہؒ اور ان ائمہ کی دلیل ہے جو بیت اللہ کے اندر فرض اور نفل نماز پڑھنا جائز کہتے ہیں کہ حضورؐ نے فتح مکہ کے دن بیت اللہ کے اندر نماز پڑھی ہے۔ حدیث یہ ہے۔ عن ابن عمر قال دخل النبی ﷺ البیت واسامة بن زید و عثمان بن طلحة و بلال فاطال ثم خرج و کنت اول الناس دخل علی اثرہ فسألت بلالا ابن صلی فقال بین العمودین المقدمین۔ (بخاری شریف، باب الصلوة بین السواری فی غیر جماعہ، کتاب الصلوة، ص ۲۷۴ نمبر ۵۰۴ مسلم شریف، باب استحباب دخول الکعبۃ للحج وغیرہ، ص ۳۲۹/۳۳۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بیت اللہ کے اندر نماز پڑھنا جائز ہے۔

**ترجمہ:** ۳۔ اور اس لئے بھی نماز جائز ہوگی کہ نماز کی تمام شرائط موجود ہیں، استقبال قبلہ کے پائے جانے کی وجہ سے، اس لئے کہ تمام قبلہ کا استقبال شرط نہیں ہے۔

**تشریح:** بیت اللہ کے اندر نماز جائز ہونے کی دلیل عقلی ہے کہ اس نماز میں تمام شرطیں پائیں گئیں، یہاں تک کہ بیت اللہ کی دیوار کا کچھ حصہ بھی سامنے ہے اسلئے استقبال قبلہ بھی ہو گیا۔ اور جب سب شرطیں پائی گئیں تو نماز جائز کیوں نہ ہوگی! باقی رہی یہ بات کہ جب اندر نماز پڑھے گا تو قبلے کی پوری دیوار سامنے نہیں ہوگی۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ باہر نماز پڑھے تب بھی قبلے کی پوری دیوار سامنے ہونا شرط نہیں ہے، اس لئے اندر پڑھے تب بھی پوری دیوار کا سامنے ہونا ضروری نہیں اس لئے نماز ہو جائے گی۔۔۔ استیعاب: کا معنی پورا گھیرنا۔

**ترجمہ:** (۷۵۱) اگر امام نے بیت اللہ کے اندر جماعت کے ساتھ نماز پڑھی اور بعض نے اپنی پیٹھ امام کی پیٹھ کی طرف کی تو نماز جائز ہو جائے گی۔

**تشریح:** بیت اللہ کے اندر نماز پڑھتے وقت نمازی کا منہ جہر بھی ہو جائز ہے کیونکہ ہر طرف قبلہ کا حصہ ہے

**اصول:** اپنے امام کے سامنے مقتدی کی پیٹھ ہو جائے تو اب جائز نہیں ہوگی، کیونکہ امام کے آگے ہونے سے نماز فاسد ہو جاتی ہے۔

۱۔ لانہ متوجہ الی القبلة ولا یعتقد امامہ علی الخطا ۲۔ بخلاف مسألة التحری

بیت اللہ کے اندر جماعت کے ساتھ نماز پڑھنے کی چار صورتیں ہیں۔

[۱] امام کی پیٹھ کی طرف مقتدی کا چہرہ ہو۔ یہ صورت جائز ہے۔ کیونکہ امام مقتدی کے بالکل آگے ہو۔

[۲] امام کے منہ کی طرف مقتدی کا منہ ہو۔ یہ صورت بھی جائز ہے، مگر مکروہ ہے۔ اس لئے کہ امام سے آگے تو ہے لیکن مقتدی کی پیٹھ

امام کی طرف نہیں ہے اس لئے اس کو آگے رہنا نہیں کہیں گے، اور امام کی اتباع کی وجہ سے نماز ہو جائے گی۔ البتہ امام کے سامنے ہو

نے کی وجہ سے ایسا ہو گیا کہ بت کی طرح امام کو سامنے رکھ کر نماز پڑھ رہا ہے اسلئے مکروہ ہے۔

[۳] امام کے منہ کی طرف مقتدی اپنی پیٹھ کر دے۔ تو اس صورت میں مقتدی کی نماز نہیں ہوگی۔ کیونکہ امام سے بالکل آگے ہو گیا۔

[۴] امام کی پیٹھ کی طرف اپنی پیٹھ کر دے۔ یہ صورت جائز ہے۔ کیونکہ امام کے آگے نہیں ہے، امام کے پیچھے ہی ہے، البتہ امام کی

طرف چہرہ کرنا چاہئے تو اس نے پیٹھ کر دی، تاہم جائز ہے، اور متن میں اسی صورت کو بیان کیا ہے

**وجہ:** (۱) مقتدی نے اپنی پیٹھ امام کی پیٹھ کی طرف کر لی تو مقتدی امام کے آگے نہیں ہوا بلکہ امام کے پیچھے ہی رہا، اور مقتدی کے

سامنے بھی قبلہ موجود ہے اس لئے نماز ہو جائے گی۔

**ترجمہ:** ۱۔ اس لئے کہ نماز کی قبلہ کی طرف متوجہ ہے، اور اپنے امام کو غلطی پر ہونے کا اعتقاد نہیں رکھتا۔ بخلاف تحری کے مسئلے کے

**تشریح:** امام کی پیٹھ کی طرف اپنی پیٹھ کر دے تو اسکی نماز جائز ہے اسکی یہ دو دلیلیں ہیں [۱] ایک دلیل یہ ہے کہ اس مقتدی کا چہرہ

قبلہ کی طرف ہے اس لئے نماز جائز ہو جائے گی۔ [۲] اور دوسری دلیل یہ ہے کہ بیت اللہ کے اندر کا نماز یہ سمجھ رہا ہے کہ میرا امام

دوسری جانب متوجہ ہے پھر بھی اس کا چہرہ قبلہ کی طرف ہے اس لئے انکی نماز بھی صحیح ہے۔ اس کے اعتقاد میں امام غلطی پر نہیں ہے۔

**ترجمہ:** ۲۔ بخلاف مسألة التحری: اس عبارت میں ایک اور مسئلے کی وضاحت ہے، وہ یہ ہے کہ کچھ آدمی اندھیرے میں

جماعت کے ساتھ نماز پڑھ رہے ہوں، ہر ایک نے تحری کر کے اپنا اپنا قبلہ متعین کیا اور اس کی طرف رخ کر کے نماز پڑھنا شروع کیا

اور صورت یہ بنی کہ کچھ مقتدی کی پیٹھ امام کی پیٹھ کی طرف ہو گئی، اور مقتدی نے بھی یہ جان لیا کہ امام کا چہرہ دوسری طرف ہے، اور یہ

بھی یقین کر لیا کہ اس کا قبلہ غلط ہے اور میرا قبلہ صحیح ہے، اس صورت میں مقتدی کی نماز نہیں ہوگی، کیونکہ مقتدی اپنے امام کو غلطی پر سمجھ

رہا ہے تو نیت اور اعتقاد کے اعتبار سے امام کی اقتداء ہی نہیں ہوئی، اس لئے مقتدی کی نماز بھی نہیں ہوگی۔ لیکن یہاں امام کی پیٹھ کی

طرف پیٹھ ہونے کے باوجود نماز اس لئے ہو جائے گی کہ مقتدی امام کے قبلہ کو غلط نہیں سمجھ رہا ہے، اور نہ غلط ہے، کیونکہ اس طرف بھی

قبلہ ہے۔ اس لئے مقتدی کی نماز صحیح ہو جائے گی۔

(۷۵۲) ومن جعل منهم ظهره الى وجه الامام لم تجز صلاته ﴿﴾ لتقدمه على امامه (۷۵۳) واذا صلى الامام في المسجد الحرام فتحلق الناس حول الكعبة وصلوا بصلوة الامام فمن كان منهم اقرب الى الكعبة من الامام جازت صلاته اذا لم يكن في جانب الامام ﴿﴾ لان التقدم والتأخر انما

**ترجمہ:** (۷۵۲) مقتدی میں سے جس نے اپنی پیٹھ امام کے چہرہ کی طرف کی اس کی نماز جائز نہیں ہوگی۔

**ترجمہ:** امام سے آگے ہونے کی وجہ سے۔

**وجہ:** امام کے چہرہ کی طرف مقتدی کی پیٹھ ہوگئی تو مقتدی امام کے بالکل آگے ہو گیا اور پہلے قاعدہ گزر گیا ہے کہ مقتدی امام کے آگے ہو جائے تو مقتدی کی نماز نہیں ہوگی۔ یہ مسئلہ قاعدہ پر مستبط ہے۔

**ترجمہ:** (۷۵۳) اگر مسجد حرام میں نماز پڑھائے اور سب لوگ کعبہ کے ارد گرد حلقہ بنائے اور امام کے ساتھ نماز پڑھے تو جو ان میں سے کعبہ سے [زیادہ قریب ہو امام سے بھی تو اس کی نماز جائز ہے جب کہ امام کی جانب نہ ہو۔

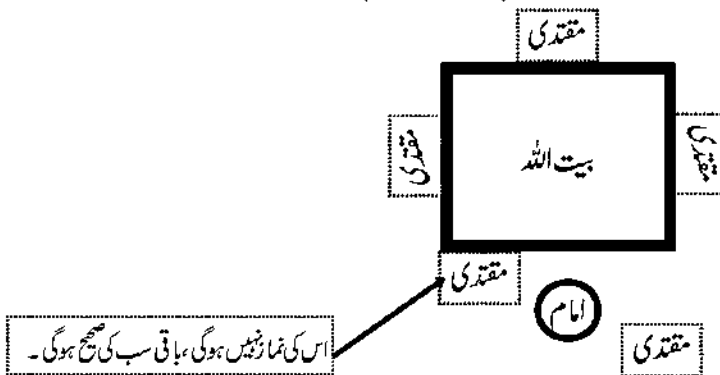
**تشریح:** امام کی جانب جو لوگ ہو اور امام سے بھی زیادہ بیت اللہ کے قریب ہو جائے تو امام کی جانب امام سے بھی آگے ہو جائے نہیں گے اس لئے اس آدمی کی نماز جائز نہیں ہوگی۔ اور جو لوگ امام کی جانب نہیں ہیں دوسری جانب ہیں وہ لوگ اگر کعبہ کے زیادہ قریب ہو گئے تو چونکہ وہ امام کی جانب نہیں ہیں اس لئے امام سے آگے نہیں ہوئے اس لئے ان کی نماز ہو جائے گی۔

**اصول:** امام سے آگے مقتدی ہو جائے تو اس کی نماز جائز نہیں ہوگی ورنہ ہو جائے گی۔ نقشہ اس طرح ہے۔

**ترجمہ:** امام سے آگے اور پیچھے ہونا جانب کے متحد ہوتے وقت ظاہر ہوگا۔

**تشریح:** یہ دلیل عقلی ہے۔ کہ امام کی جانب ہی یہ پتہ چلے گا کہ کون امام سے آگے بڑھا اور کون امام کے برابر ہے اور کون امام کے پیچھے ہے، پس جو امام سے آگے ہوگا اس کی نماز نہیں ہوگی اور جو پیچھے ہوگا اس کی نماز ہوگی۔ اور دوسری جانب میں آگے پیچھے کا پتہ نہیں چلے گا اس لئے اس جانب بیت اللہ سے زیادہ قریب بھی ہو جائے گا تو اس کی نماز فاسد نہیں ہوگی۔

﴿﴾ بیت اللہ کے ارد گرد نماز پڑھنے کا نقشہ ﴿﴾



یظهر عند اتحاد الجانب. (۷۵۴) ومن صلی علی ظهر الکعبۃ جازت صلاتہ ﴿﴾۔ خلافاً للشافعی  
 ۲۔ لان الکعبۃ ہی العرصۃ والهواء الی عنان السماء عندنا دون البناء لانه ینقل الاثری انه لو صلی  
 علی جبل ابی قیس جاز ولا بناء بین یدیه

**ترجمہ:** (۷۵۴) جس نے بیت اللہ کی چھت پر نماز پڑھی اس کی نماز جائز ہے۔

**وجہ:** (۱) بیت اللہ کی چھت پر نماز پڑھنا مکروہ ہے کیونکہ یہ اس کی شان اور عظمت کے خلاف ہے۔ لیکن اگر پڑھ لی تو نماز ہو جائے گی۔ کیونکہ بیت اللہ کی محاذات کی فضا اس کے سامنے ہوگی جو قبلہ ہو جائے گی۔ قبلہ ہونے کے لئے بیت اللہ کی دیوار سامنے ہونا ضروری نہیں ہے بلکہ اس کی فضا سامنے ہونا ضروری ہے۔ جیسے کوئی ہوائی جہاز میں نماز پڑھے تو جہاز کی بلندی کی وجہ سے بیت اللہ کی دیوار اس کے سامنے نہیں ہوگی۔ صرف بیت اللہ کے محاذات کی فضا اس کے سامنے ہوگی اور نماز ہو جائے گی۔ البتہ اس پر نماز پڑھنا مکروہ ہے (۲) اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن ابن عمر ان النبی ﷺ نہی ان یصلی فی سبعة مواطن فی المزیلۃ والمجزرة والمقبرة وقارة الطريق وفي الحمام ومعاظن الابل و فوق ظهر بیت اللہ. (ترمذی شریف، باب ماجاء فی کراہیۃ ما یصلی الیہ وفیہ، کتاب الصلوۃ ص ۸۱ نمبر ۳۳۶ ابن ماجہ شریف، باب المواضع التی تنکرۃ فیما الصلوۃ ص ۱۰۶، نمبر ۷۴۶) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بیت اللہ پر نماز پڑھنا مکروہ ہے، تاہم نماز پڑھے گا تو نماز ہو جائے گی۔

**ترجمہ:** ۱۔ خلاف امام شافعی کے۔

**تشریح:** پہلے گزر چکا ہے کہ امام شافعی کے یہاں نماز جائز ہونے کے لئے بیت اللہ کی دیوار کا کچھ حصہ سامنے ہو تب نماز ہوگی، کم سے کم اتنی دیوار ہو کہ نمازی کا سترہ بن سکے تب نماز ہوگی۔ اور یہاں چھت کے اوپر نماز پڑھ رہا ہے اس لئے دیوار کا کوئی بھی حصہ سامنے نہیں ہوگا اس لئے نماز نہیں ہوگی۔ نوٹ: ابھی جو بیت اللہ بنا ہوا ہے اسکی چاروں طرف کی دیوار اسکی چھت سے دونٹ اوپچی ہے [ناچیز نے مسجد حرام کی چھت پر جا کر دیکھا ہے] اس لئے حضرت امام شافعی کے یہاں بھی ابھی بیت اللہ کی چھت پر نماز ہو جائے گی۔ کیونکہ یہ دونٹ اوپچی نمازی کے لئے سترے کی طرح ہوگئی۔ موسوعہ میں عبارت یہ ہے۔ وان بنی فوقھا ما یسترہ المصلی فصلی فوقھا أجزأته صلاحه۔ (موسوعۃ امام شافعی، باب الصلاۃ فی الکعبۃ، ج ثانی، ص ۱۲۰، نمبر ۱۲۵۱) اس عبارت میں ہے کہ بیت اللہ کے اوپر اتنی دیوار بنائی جائے کہ نمازی کا سترہ بن سکے تو نماز جائز ہو جائے گی، ابھی نمازی کے سامنے دیوار کا کچھ حصہ سامنے ہو گیا اسکے انکے یہاں بھی ہو جائے گی

**ترجمہ:** ۲۔ اس لئے کہ کعبہ ہمارے نزدیک میدان اور آسمان تک کی فضاء کا نام ہے، عمارت کا نام نہیں ہے۔ اس لئے کہ وہ منتقل ہو سکتی ہے، کیا آپ نہیں دیکھتے ہیں کہ اگر ابو قیس پہاڑ پر نماز پڑھے تو جائز ہے حالانکہ اس کے سامنے بیت اللہ کی کوئی عمارت



۳۔ الا انه یکره لما فیہ من ترک التعظیم وقد ورد النهی عنه عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔  
نہیں ہے۔

**تشریح:** یہ حضرت امام شافعیؒ کو جواب ہے کہ ہمارے نزدیک کعبہ اور قبلہ عمارت اور دیوار کا نام نہیں ہے، بلکہ جس جگہ پر بیت اللہ ہے اس جگہ سے لیکر آسمان تک کی جو فضاء ہے اس سب کا نام کعبہ ہے، چاہے دیوار ہو یا نہ ہو، یہی وجہ ہے کہ کوئی آدمی ابو قیس پہاڑ پر نماز پڑھے تو اس کی نماز ہو جائے گی، حالانکہ اس کے سامنے کعبہ کی دیوار نہیں ہے کیونکہ دیوار تو پہاڑ سے بہت نیچے رہ گئی، لیکن چونکہ کعبہ کی فضاء اس کے سامنے ہے جو قبلہ بن رہی ہے اس لئے نماز ہو جائے گی۔ باقی رہی کعبہ کی عمارت، وہ تو وہاں سے منتقل بھی ہو سکتی ہے، اس لئے اس کا اصل اعتبار نہیں ہونا چاہئے، اصل اعتبار فضاء کا ہونا چاہئے۔

**لغت:** عرصۃ: میدان۔ عمان الساء: آسمان کی بلندی، فضاء: بناء: عمارت،۔ جبل ابی قیس: یہ بیت اللہ کے سامنے ایک پہاڑ کا نام ہے۔

**ترجمہ:** ۳۔ مگر یہ کہ بیت اللہ کی چھت پر نماز پڑھنا مکروہ ہے، اس لئے کہ اس میں اسکی تعظیم کا چھوڑنا ہے، چنانچہ حضورؐ سے اس کے بارے میں بھی وارد ہے۔

**تشریح:** بیت اللہ کی چھت پر نماز جائز تو ہے لیکن مکروہ ہے، کیونکہ اس صورت میں بیت اللہ کی تعظیم و تکریم نہیں ہوگی اسلئے مکروہ ہے۔ چنانچہ حدیث میں ہے کہ سات جگہ نماز پڑھنے سے منع فرمایا ہے، اس میں سے ایک جگہ بیت اللہ کی چھت بھی ہے صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ عن ابن عمر ان النبی ﷺ نہی ان یصلی فی سبعة مواطن فی المزیلة والمجزرة والمقبرة وقارعة الطريق وفي الحمام ومعاظن الابل و فوق ظهر بیت اللہ۔ (ترمذی شریف، باب ماجاء فی کربیۃ ما یصلی الیہ و فیہ، کتاب الصلوۃ ص ۸۱ نمبر ۳۴۶، ابن ماجہ شریف، باب المواضع التي تکرر فیہا الصلوۃ ص ۱۰۶، نمبر ۷۴۶) اس حدیث میں ہے کہ بیت اللہ کی چھت پر نماز نہ پڑھے، کیونکہ اسکی تعظیم کے خلاف ہے۔

## ﴿کتاب الزکوۃ﴾

(۷۵۵) الزکوۃ واجبة على الحر العاقل البالغ المسلم اذا ملك نصابا ملكا تاما وحال عليه

الحول ﴿

## ﴿کتاب الزکوۃ﴾

**ضروری نوٹ:** زکوۃ کو نماز کے بعد لائے کیوں کہ تقریباً اسی [۸۰] آیتوں میں نماز کے بعد زکوۃ کا ذکر ہے۔ اس لئے نماز کے ابحاث ختم ہونے کے بعد زکوۃ کا تذکرہ لائے۔ زکوۃ کے معنی پاکی ہیں اور چونکہ زکوۃ دینے سے مال پاک ہوتا ہے اس لئے اس کو زکوۃ کہتے ہیں۔ یا زکوۃ کے معنی بڑھنا ہیں اور چونکہ زکوۃ دینے سے مال بڑھتا ہے اس لئے اس کو زکوۃ کہتے ہیں۔ اس کا ثبوت بہت سی آیتوں میں ہے۔ مثلاً یقیمون الصلوۃ ویؤتون الزکوۃ ویطیعون اللہ ورسولہ (آیت ۷۱ سورۃ توبہ) اسی آیت سے زکوۃ دینا فرض ثابت ہوتا ہے۔

**ترجمہ:** (۷۵۵) زکوۃ واجب ہے ہر وہ آزاد پر جو عاقل ہو، بالغ ہو، مسلمان ہو جب کہ نصاب کا پورا مالک ہو، اور اس پر سال گزر گیا ہو۔

**تشریح:** زکوۃ عبادت مالیہ ہے۔ اس لئے کافر پر زکوۃ واجب نہیں اس سے جو کچھ لیا جائے گا وہ فیکس لیا جائے گا۔ چنانچہ متن میں زکوۃ واجب ہونے کے لئے سات [۷] شرطیں بیان فرما رہے ہیں۔ [۱] آزاد ہو۔ [۲] عاقل ہو۔ [۳] بالغ ہو۔ [۴] مسلمان ہو [۵] نصاب کا مالک ہو۔ [۶] نصاب پر ملک مکمل ہو [۷] نصاب پر سال گزر چکا ہو۔ ہر ایک کی تفصیل اور دلائل یہ ہیں۔

[۱] آزاد ہو، اس لئے غلام اور مکاتب پر زکوۃ واجب نہیں ہے۔ کیونکہ یہ مال اس کے مولیٰ کا ہے۔ غلام کا نہیں ہے۔ چنانچہ حدیث میں ہے (۱) عن جابر قال قال رسول اللہ لیس فی مال المکاتب زکوۃ حتی یعق (دارقطنی ۱۰، باب لیس فی مال المکاتب زکوۃ حتی یعق ج ۲ ص ۹۳ نمبر ۱۹۴۱ سنن للبیہقی، باب من قال لیس فی مال العبد زکوۃ، ج ۲ ص ۱۸۲ نمبر ۷۳۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مکاتب کے مال میں زکوۃ نہیں ہے۔ کیونکہ وہ آزاد نہیں ہے، (۲) دوسری بات یہ ہے کہ مال کا پورا مالک بننا ضروری ہے اور غلام کا مال نہیں ہے اس کے ہاتھ میں جو کچھ ہے وہ اس کے مولیٰ کا مال ہے۔

[۲] دوسری شرط یہ ہے کہ عاقل ہو، اس کا مطلب یہ ہے کہ جو بالغ ہو چکا ہے لیکن مجنون ہے اس پر زکوۃ نہیں ہے۔ بچے اور مجنون پر زکوۃ نہ ہونے کی دلیل ایک ہی ہے کہ دونوں کو عقل نہیں ہے اس لئے دونوں کے دلائل بچے پر زکوۃ واجب نہ ہونے کے تحت میں آرہے ہیں۔

[۳] تیسری شرط بالغ ہونا ہے۔ چنانچہ بچے کے مال میں زکوۃ واجب نہیں ہے اس کی دلیل یہ حدیث ہے (۱)۔ عن علی عن النبی

ﷺ قال رفع القلم عن ثلاثة عن النائم حتى يستيقظ وعن الصبي حتى يحتلم وعن المجنون حتى يعقل . (ابو داؤد شریف، باب فی المجنون یسرق او یصیب حداج ثانی ص ۲۵۶ کتاب الحدود، نمبر ۳۳۰۳ ابن ماجہ شریف، باب طلاق المعتوه والصغیر والنائم، کتاب الطلاق ص ۲۹۲، نمبر ۲۰۴۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بچے، اور مجنون کے اوپر کوئی ذمہ داری نہیں ہے تو زکوٰۃ بھی اس کے مال میں واجب نہیں ہوگی۔ (۲) اثر میں ہے۔ عن ابن عباس قال : لا یجب علی مال الصغیر زکاة حتی تجب علیہ الصلاة۔ (دارقطنی، باب استقرار الوصی من مال الیتیم، ج ثانی، ص ۹۷، نمبر ۱۹۶۲) اس اثر سے معلوم ہوا کہ بچے کے مال پر زکوٰۃ نہیں ہے۔ (۳) اثر میں ہے عن ابراہیم قال لیس فی مال الیتیم زکوٰۃ حتی یحتلم۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ۴۳، من قال لیس فی مال الیتیم زکوٰۃ حتی یبلغ ج ثانی، ص ۳۷۹، نمبر ۱۰۱۲۶) اس اثر سے بھی معلوم ہوا کہ بچے کے مال میں زکوٰۃ واجب نہیں ہے۔ (۴) عن ابن مسعود أنه کان یقول أحص ما یجب فی مال الیتیم من الزکوٰۃ ، فاذا بلغ و أونس منه رشدا فادفعه الیه ، فان شاء زکاه و ان شاء ترکہ (مصنف ابن ابی شیبہ ۴۳، من قال لیس فی مال الیتیم زکوٰۃ حتی یبلغ ج ثانی، ص ۳۷۹، نمبر ۱۰۱۲۵) اس اثر میں ہے کہ یتیم چاہے تو بالغ ہونے کے بعد بچنے کی زکوٰۃ ادا کرے اور چاہے تو ادا نہ کرے، جس سے معلوم ہوا کہ بچے کے مال میں زکوٰۃ واجب نہیں ہے۔

[۴] چوتھی شرط مسلمان ہونا ہے۔ (۱) زکوٰۃ عبادت مالیہ ہے اور فرض ہے، اور فرض مسلمان پر ہی ہوتا ہے، ورنہ کافر سے جو کچھ لیا جاتا ہے وہ عبادت کے طور پر نہیں بلکہ ٹیکس کے طور پر، اس میں کافر کو آخرت میں کوئی ثواب نہیں ہے، کیونکہ اس پر تو اسکو یقین ہی نہیں ہے۔ (۲) اس آیت میں زکوٰۃ دینے کے لئے مسلمان کی شرط ہے۔ الذین یقیمون الصلوٰۃ و یؤتون الزکوٰۃ و هم بالآخرۃ ہم یوقنون۔ (آیت ۳، سورۃ النمل ۲۷) اس آیت میں ہے کہ وہ آخرت پر یقین رکھتا ہو یعنی مسلمان ہو تب زکوٰۃ فرض ہوگی (۳) و المؤمنون و المؤمنات بعضهم أولیاء بعض یأمرون بالمعروف و ینہون عن المنکر و یقیمون الصلوٰۃ و یؤتون الزکوٰۃ و یطیعون اللہ و رسولہ أولئک سیرحمہم اللہ ان اللہ عزیز حکیم (آیت ۷ سورۃ توبہ) اس آیت میں بھی زکوٰۃ دینے کے لئے مسلمان ہونے کی شرط ہے۔

[۵] پانچویں شرط ہے کہ نصاب کا مکمل مال ہو۔ (۱) کیونکہ تھوڑے سے مال کا مالک ہوگا اور اس میں زکوٰۃ دے گا تو آج زکوٰۃ دے گا اور کل لوگوں سے زکوٰۃ مانگے گا۔ اس لئے شرط لگائی کہ نصاب کا مالک ہو۔ اور نصاب یہ ہے کہ سال بھر کھالی کرد و سودر ہم بچے، یا بیس مشقال سونا بچے تو اس میں چالیسواں حصہ زکوٰۃ ہے یعنی چالیس درہم میں ایک درہم لازم ہوگا۔ اور اونٹ، گائے، بکری اور کاشتکاروں کا نصاب الگ الگ ہے جس کی تفصیل آگے آرہی ہے۔ (۲) دلیل اس حدیث میں ہے۔ سمعت ابا سعید الخدری قال قال رسول اللہ ﷺ لیس فیما دون خمس ذود صدقة من الابل، و لیس فیما دون خمس اواق صدقة، و لیس فیما دون خمسة اوسق صدقة (بخاری شریف، باب زکوٰۃ الوریق ص ۱۹۳ کتاب الزکوٰۃ نمبر ۱۳۳۷ مسلم شریف، باب لیس فیما

۱۔ اما الوجوب فلقوله تعالى واتوا الزکوۃ

دون خمسۃ اوتی صدقہ، ص ۳۹۳، نمبر ۲۲۶۳/۹۷۹، ابوداؤد شریف، باب ماتجب فی الزکوۃ ص ۲۲۳ نمبر ۱۵۵۸) ایک اوقیہ چالیس درہم کا ہوتا ہے تو پانچ اوقیہ دو سو درہم ہوئے۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ دو سو درہم سے کم میں زکوۃ واجب ہے ہی نہیں۔ اسی طرح پانچ اونٹ سے کم میں زکوۃ واجب نہیں ہے۔ اس حدیث میں بہت سی چیزوں کا نصاب بیان کیا گیا ہے۔ اور یہ بھی فرمایا کہ اس نصاب سے کم کا مالک ہو تو اس پر زکوۃ فرض ہی نہیں۔ اور اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ پانچ وسق سے کم غلہ پیدا ہو تو زکوۃ یعنی عشر نہیں ہے۔ البتہ دوسری حدیث کی وجہ سے خفیہ کا اس بارے میں اختلاف ہے جس کی تفصیل آگے آئے گی۔

[۶]۔ ملک تام کی قید اس لئے لگائی کہ مکاتب چیز کا مالک ہوتا ہے لیکن اس کی ملکیت اس پر تام نہیں ہے اس لئے اس پر زکوۃ واجب نہیں ہے۔ حدیث یہ ہے۔ عن جابر قال قال رسول اللہ لیس فی مال المکاتب زکوۃ حتی یعتق (دارقطنی ۱۰، باب لیس فی مال المکاتب زکوۃ حتی یعتق ج ۲ ص ۹۳ نمبر ۱۹۴۱ سنن اللیثی، باب من قال لیس فی مال العبد زکوۃ، ج ۲ ص ۱۸۲، نمبر ۳۳۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مکاتب کے مال میں زکوۃ نہیں ہے۔ کیونکہ وہ مال کا پورا مالک نہیں ہے، آج ہی غلامیت کی طرف لوٹ جائے گا تو اس مال کا مالک اس کا مولیٰ ہو جائے گا۔

[۷]۔ ساتویں شرط یہ ہے کہ اس مال پر سال گزرے۔ (۱) اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن علی عن النبی ﷺ ببعض اول الحدیث قال فاذا كانت لک مائتا درہم و حال علیہ الحول ففيہا خمسۃ درہم و لیس علیک شیء یعنی فی الذهب حتی یكون لک عشرون دینارا فاذا كانت لک عشرون دینارا و حال علیہ الحول ففيہا نصف دینار فما زاد فبحساب ذلک (ابوداؤد شریف، باب فی زکوۃ السائمتہ ص ۲۲۸ نمبر ۵۷۳، نمبر ۱۵۷۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نصاب پر سال گزر جائے تب زکوۃ واجب ہوگی، اس سے پہلے نہیں، لیکن کوئی ادا کر دے تو ادا ہو جائے گی۔ [۲]۔ عن ابن عمر قال قال رسول اللہ ﷺ لا زکوۃ فی مال امرئ حتی یحول علیہ الحول (دارقطنی، باب وجوب الزکوۃ بالحول ج ۲ ص ۶ نمبر ۱۸۷۰) اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ زکوۃ مال نصاب پر سال گزرنے کے بعد واجب ہوتی ہے۔ یہ اجمالی دلائل ہوئے، اب حدایہ کی تفصیل دیکھیں۔

**ترجمہ:** ۱۔ زکوۃ کا وجوب اس آیت سے ہے۔ و اقيموا الصلوة واتوا الزکوۃ و ارکعوا مع الراکعین۔ (آیت ۲۳، سورۃ البقرۃ ۲) اور یہ آیت بھی ہے۔ و المؤمنون و المؤمنات بعضهم اولیاء بعض یا مروون بالمعروف و ینہون عن المنکر و یمون الصلوة و یؤتون الزکوۃ و یطیعون اللہ و رسولہ اولئک سیر حمہم اللہ ان اللہ عزیز حکیم (آیت ۷۷ سورۃ توبہ ۹)۔

**ترجمہ:** ۲۔ اور حضور کا قول کہ اپنے مال کی زکوۃ ادا کرو، اور وجوب پر امت کا اجماع ہے۔ حدیث یہ ہے۔ سمعت ابا

۲ ولقوله صلى الله عليه وسلم اذ وا زكوة اموالكم وعليه الامۃ ۳ والمراد بالواجب الفرض لانه لا شبهة فيه. ۴ واشتراط الحرية لان كمال الملك بها ۵ والعقل والبلوغ لما نذكره ۶ والاسلام لان الزكوة عبادة ولا تتحقق العبادة من الكافر

أمامة يقول : سمعت رسول الله ﷺ يخطب في حجة الوداع فقال : اتقوا الله ربكم و صلوا خمسكم ، و صوموا شهركم ، و أدوا زكاة اموالكم و أطيعوا إذا أمركم ، تدخلوا جنة ربكم . (ترمذی شریف، باب ما ذکر فی فضل الصلوة۔ باب منہ ص ۱۵۸، نمبر ۶۱۶ مترک حاکم، کتاب الایمان، ج اول، ص ۵۲، نمبر ۱۹) اس حدیث میں ہے کہ اپنے مال کی زکوۃ ادا کرو۔ اور اس بات پر اجماع ہے کہ زکوۃ فرض ہے۔

**ترجمہ:** ۳ اور متن میں واجب سے مراد فرض ہے، اس لئے کہ زکوۃ واجب ہونے میں کوئی شبہ نہیں ہے۔  
**تشریح:** متن میں فرمایا کہ زکوۃ واجب ہے، تو صاحب ہدایہ اسکی تشریح فرماتے ہیں کہ اس واجب سے فرض مراد ہے، کیونکہ زکوۃ کی فرضیت اوپر کی آیت اور حدیث سے ثابت ہے اس لئے اس کے فرض ہونے میں کوئی شبہ نہیں ہے اس لئے واجب سے یہاں فرض مراد ہے۔ اور اس کو مجاز کے طور پر واجب لکھ دیا ہے۔

**ترجمہ:** ۴ اور آزاد ہونے کی شرط اس لئے کہ اس سے پوری ملکیت ہوتی ہے۔  
تشریح: ابھی اوپر گزرا کہ مکاتب اپنے مال کا مالک تو ہوتا ہے لیکن اسکی ملکیت کامل نہیں ہوتی کیونکہ اگر آقا سے کہہ دے کہ میں مال کتابت اور انہیں کر سکتا تو مکاتب دوبارہ غلام بن جائے گا، اور مکاتب کی ملکیت میں جتنی چیزیں ہیں سب آقا کی ملکیت ہو جائے گی تو معلوم ہوا کہ مکاتب، یا غلام کی ملکیت ناقص ہے، اس لئے آزاد کی قید لگائی تاکہ ملکیت کامل ہو تب زکوۃ واجب ہوگی۔  
**ترجمہ:** ۵ اور عقل ہو اور بالغ ہو [زکوۃ واجب ہوگی] اسکی دلیل آگے ذکر کریں گے۔

**تشریح:** متن میں یہ ہے کہ آدمی عاقل ہو یعنی مجنون نہ ہو تب زکوۃ واجب ہوگی۔ متن یہ بھی ہے کہ آدمی بالغ ہو تب زکوۃ واجب ہوگی، یعنی بچہ ہو تو اس پر حنفیہ کے نزدیک زکوۃ واجب نہیں ہوگی۔ اسکی دلیل عقلی مسئلہ نمبر ۵۶۷ میں آرہی ہے۔ اور اسکے لئے حدیث گزر چکی۔

**ترجمہ:** ۶ مسلمان ہو تب زکوۃ واجب ہوگی۔ اسلئے کہ زکوۃ عبادت ہے، اور عبادت کافر سے متحقق نہیں ہوتی۔  
**تشریح:** متن میں یہ قید بھی ہے کہ آدمی مسلمان ہو تب زکوۃ واجب ہوگی، کیونکہ زکوۃ عبادت مالی ہے اور عبادت کافر سے متحقق نہیں ہوتی، اس لئے مسلمان ہو تب ہی زکوۃ واجب ہوگی۔ اس کے لئے آیت پہلے گزر گئی۔

ے ولا بد من ملک مقدار النصاب لانه صلى الله عليه وسلم قدر السبب به ۸ ولا بد من الحول لانه لا بد من مدة يتحقق فيها النماء وقدّر لها الشرع بالحول لقوله صلى الله عليه وسلم لا زكوة في مال حتى يحول عليه الحول

**ترجمہ:** ے اور ضروری ہے مقدار نصاب کا مالک ہونا، اس لئے کہ حضورؐ نے سبب زکوٰۃ کو مقدار نصاب کے ساتھ متعین فرمایا۔  
**تشریح:** ہر چیز میں اسکے نصاب کی مقدار کا مالک ہوگا تب زکوٰۃ فرض ہوگی، اس سے کم کا مالک ہوگا تو زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی، مثلاً دو سو درہم کا مالک ہوگا تو زکوٰۃ فرض ہوگی اور اس سے کم کا مالک ہوگا تو زکوٰۃ فرض نہیں ہوگی، کیونکہ حضورؐ نے اسی نصاب کے مالک ہونے پر زکوٰۃ فرض کی ہے۔ اس کے لئے یہ حدیث گزر چکی ہے۔ سمعت ابا سعید الخدری قال: قال رسول الله ﷺ ليس فيما دون خمس ذود صدقة من الابل، وليس فيما دون خمس اواق صدقة، وليس فيما دون خمسة اوسق صدقة (بخاری شریف، باب زکوٰۃ الورق ص ۱۹۳ کتاب الزکوٰۃ نمبر ۱۴۳۷) اس حدیث میں اونٹ، اور درہم، دینار، اور کھیتی میں زکوٰۃ کا نصاب بیان فرمایا ہے، اور یہ بھی فرمایا کہ اس نصاب سے کم کا مالک ہوگا تو زکوٰۃ فرض نہیں ہے۔

**ترجمہ:** ۸ اور سال گزرنا بھی ضروری ہے، اس لئے کہ ایک مدت ہونا ضروری ہے جس میں بڑھوتری متحقق ہو، اور شریعت نے اس کو سال کے ساتھ متعین کیا ہے، حضورؐ کے قول کی وجہ سے کہ مال میں زکوٰۃ واجب نہیں ہے جب تک کہ اس پر سال نہ گزر جائے۔

**تشریح:** متن میں بتایا کہ نصاب پر سال گزرے تب زکوٰۃ فرض ہوگی، اسکی دلیل عقلی یہ دیتے ہیں کہ اصل زکوٰۃ بڑھوتری پر ہے کہ مال جتنا ہے اس سے بڑھے تب زکوٰۃ فرض ہوگی، اور اس بڑھوتری کے لئے ایک مدت ہونی چاہئے جس میں مال بڑھ سکے، اور شریعت نے وہ مدت ایک سال متعین کی ہے اس لئے ایک سال گزرنے پر زکوٰۃ فرض ہوگی۔ چنانچہ حضورؐ نے فرمایا کہ مال پر جب تک سال نہ گزرے زکوٰۃ فرض نہیں۔ وہ حدیث یہ ہے۔ عن علی عن النبی ﷺ ببعض اول الحديث قال فاذا كانت لك مائتا درهم و حال عليه الحول ففيها خمسة دراهم وليس عليك شيء يعني في الذهب حتى يكون لك عشرون دينار فاذا كانت لك عشرون دينار و حال عليه الحول ففيها نصف دينار فما زاد فبحساب ذلك (ابوداؤد شریف، باب فی زکوٰۃ السائمة ص ۲۲۸ نمبر ۵۷۳، نمبر ۱۵۷۳)۔ [۲] دوسری حدیث یہ ہے۔ عن ابن عمر قال قال رسول الله ﷺ لا زكوة في مال امرئ حتى يحول عليه الحول (دارقطنی، باب وجوب الزکوٰۃ بالحول ج ۲ ص ۶ نمبر ۱۸۷) اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ زکوٰۃ مال نصاب پر سال گزرنے کے بعد واجب ہوتی ہے۔ حول کا معنی ہے سال، اور حال: کا ترجمہ ہے گزرنا۔

۹۔ ولأنه الممكن به من الاستمراء لاشتماله على الفصول المختلفة والغالب تفاوت الاسعار فيها فادبر الحكم عليه ۱۰ ثم قيل هي واجبة على الفور لانه مقتضى مطلق الامر ۱۱ وقيل على التراخي لان جميع العمر وقت الاداء ولهذا لا يضمن بهلاك النصاب بعد التفريط

**ترجمہ:** ۹۔ اس لئے کہ سال میں بڑھنا ممکن ہے اس لئے کہ مختلف فصلوں پر مشتمل ہے، اور غالب یہ ہے کہ اس میں بھاؤ تفاوت ہوتا ہے اس لئے حکم سال پر ہی رکھا گیا۔

**تشریح:** نصاب پر سال گزرنے کے لئے یہ دلیل عقلی ہے، کہ سال بھر میں تین موسم ہوتے ہیں [۱] سردی [۲] گرمی [۳] بارش، اور ان موسموں میں غلوں اور چیزوں کی قیمت گھٹتی بڑھتی ہے جس کی وجہ سے بڑھوتری ممکن ہے، اب قیمت کم بیش ہو یا نہ ہو شریعت نے اسی سال پر زکوۃ فرض ہونے کا مدد رکھا ہے اسلئے سال گزرنے پر زکوۃ فرض ہوگی۔

**نکتہ:** استمراء: نماء سے مشتق ہے بڑھنا۔ فصول: فصل کی جمع ہے، موسم۔ اسعار: سحر کی جمع ہے، بھاؤ، نرخ۔ ادار: گھمانا، دارو مدار رکھنا۔

**ترجمہ:** ۱۰۔ پھر کہا گیا کہ زکوۃ کی ادائیگی فوری طور پر واجب ہے، اس لئے کہ مطلق امر کا یہ متقاضی ہے۔

**تشریح:** نصاب پر سال گزرتے ہی زکوۃ فرض ہو جاتی ہے، اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے، اور اس بارے میں بھی سب متفق ہیں کہ عمر بھر میں جب بھی ادا کرے گا تو وہ ادا ہوگی تقاضا نہیں ہوگی کیونکہ نماز کی طرح زکوۃ ادا کرنے کا وقت متعین نہیں ہے۔ البتہ تاخیر کرنے سے گنہگار ہو گیا نہیں اس بارے میں اختلاف ہے۔ امام کرمی فرماتے ہیں کہ سال گزرتے ہی فوری ادا کرنا ضروری ہے، اگر ادا کرنے کی سہولت تھی پھر بھی تاخیر کی تو اس سے گنہگار ہوگا۔ اور مجبوری کی بنا پر تاخیر کی تو گنہگار نہیں ہوگا۔

**وجہ:** (۱) اسکی دلیل عقلی یہ فرماتے ہیں کہ آیت میں آتو الزکوۃ: امر کا صیغہ ہے اور مطلق امر کا تقاضا ہے کہ فوری طور پر واجب ہو، اس لئے فوری طور پر واجب ہوگی۔ (۲) اس آیت میں اس کا اشارہ ہے۔ و آتو حقه يوم حصاده و لا تسرفوا انه لا يحب المسرفين۔ (آیت ۱۴۱، سورۃ الانعام ۶) اس آیت میں ہے کہ جس دن کھیتی کا ٹوا سی دن اس کا حق دو جس سے معلوم ہوا کہ سال گزرنے کے بعد فوراً زکوۃ واجب ہے۔ (۳) اس اثر میں ہے کہ صحابہ جلدی زکوۃ دیا کرتے تھے۔ عن الزهري قال: كان الناس لا يؤخرون صدقتهم في جذب، ولا خصب ولا عصف، ولا سمن حتى كان معاوية فأخروها عليهم وضمنها اياهم۔ (مصنف عبد الرزاق، باب تنال صدقتين، ج رابع، ص ۳۷، نمبر ۶۹۴۲) اس اثر میں ہے کہ صحابہ جلدی زکوۃ دیا کرتے تھے اور حضرت امیر معاویہ تاخیر کرنے کی گنجائش دیا کرتے تھے لیکن اس کا ضمان بھی لازم کیا کرتے تھے۔

**ترجمہ:** ۱۱۔ اور بعض حضرات نے فرمایا کہ تاخیر کے ساتھ ہے، اس لئے کہ تمام عمر ادا کا وقت ہے، یہی وجہ ہے کہ تفریط کے بعد

(۷۶) و لیس علی الصبی والمجنون زکوۃ ﴿۱﴾ خلا فاللشافعی فانه یقول هی غرامة مالیه فتعتبر بسائر المؤمن کنفقة الزوجات وصار کالعشر والخراج

نصاب ہلاک ہونے سے ضمان لازم نہیں ہوگا۔

**تشریح:** دوسرے حضرات کی رائے یہ ہے کہ زکوۃ کی ادائیگی فوری نہیں ہے اسلئے سہولت کے باوجود ادا کرنے میں تاخیر کی تو گنہگار نہیں ہوگا۔

**وجہ:** (۱) اسکی ایک وجہ یہ ہے کہ تمام عمر میں جب بھی ادا کرے گا وہ ادا ہی شمار کیا جائے گا جس سے اشارہ ملتا ہے کہ تاخیر کے ساتھ واجب ہے۔ (۲) اور دوسری وجہ یہ ہے کہ سہولت کے باوجود ادا نہیں کیا اور بعد میں پورا مال ہی ہلاک ہو گیا تو وہ زکوۃ مقدار کا ضامن نہیں ہوگا، جس سے معلوم ہوا کہ زکوۃ کی ادائیگی فوری طور پر واجب نہیں ہے۔ تفریط: زیادتی کرنا،

**ترجمہ:** (۷۶) بچے پر اور مجنون پر زکوۃ نہیں ہے۔

**تشریح:** پہلے متن میں گزر چکا ہے کہ زکوۃ فرض ہونے کے لئے عاقل اور بالغ ہونا ضروری ہے، اس پر یہ تفریع ہے کہ بچہ بالغ نہیں ہوتا اسلئے اس پر زکوۃ فرض نہیں ہے، اسی طرح مجنون کو عقل نہیں ہوتی اس لئے اس پر بھی زکوۃ فرض نہیں ہے۔ اسکے لئے یہ حدیث گزر چکی ہے (۱)۔ عن علی عن النبی ﷺ قال رفع القلم عن ثلثة عن النائم حتی یتقیظ وعن الصبی حتی یحتلم وعن المجنون حتی یعقل۔ (ابوداؤد شریف، باب فی المجنون یرق او یصیب حداج ثانی ص ۲۵۶ کتاب الحدود، نمبر ۳۴۰۳ ابن ماجہ شریف، باب طلاق المعتوه والصغیر والنائم، کتاب الطلاق ص ۲۹۲، نمبر ۲۰۳۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بچے، اور مجنون کے اوپر کوئی ذمہ داری نہیں ہے تو زکوۃ بھی اس کے مال میں واجب نہیں ہوگی۔ (۲) اثر میں ہے۔ عن ابن عباس قال: لا یجب علی مال الصغیر زکاة حتی تجب علیہ الصلاة۔ (دارقطنی، باب استقرار الوصی من مال الیتیم، ج ثانی، ص ۹۷، نمبر ۱۹۶۲) اس اثر سے معلوم ہوا کہ بچے کے مال پر زکوۃ نہیں ہے۔ (۳) اثر میں ہے۔ عن ابراہیم قال لیس فی مال الیتیم زکوۃ حتی یحتلم۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ۴۳، من قال لیس فی مال الیتیم زکوۃ حتی یتبلغ ج ثانی، ص ۳۷۹، نمبر ۱۰۱۲۶، مصنف عبدالرزاق، باب صدقة مال الیتیم، ج رابع، ص ۵۸، نمبر ۷۰۲۶) اس اثر سے بھی معلوم ہوا کہ بچے کے مال میں زکوۃ واجب نہیں ہے۔

**ترجمہ:** ۱۔ خلاف امام شافعی کے۔ وہ فرماتے ہیں کہ زکوۃ مال پر لازمی حق ہے اسلئے باقی حقوق مالیہ پر قیاس کیا جائے گا، جیسے بیوی کا نفقہ، اس لئے زکوۃ عشر اور خراج کی طرح ہوگئی۔

**تشریح:** حضرت امام شافعی فرماتے ہیں کہ بچے اور مجنون پر بھی نصاب کے مالک ہونے پر زکوۃ فرض ہے، اسکی وجہ یہ فرماتے



۲۔ ولنا انها عبادة فلا تنادي الا بالاخيار تحقيقا لمعنى الابتلاء ولا اختيار لهما لعدم العقل.

ہیں کہ زکوۃ مالی حق ہے تو جس طرح اور مالی حق بچے سے وصول کیا جاتا ہے اور فرض ہے اسی طرح یہ حق بھی فرض ہوگا۔ جیسے بچے کی بیوی ہو تو اس کا نفقہ لازم ہوتا ہے، اسی طرح زکوۃ بھی لازم ہوگی۔ یا بچے کی زمین کی پیداوار میں عشر اور خراج لازم ہوتا ہے اسی طرح زکوۃ بھی لازم ہوگی۔ موسوعۃ میں عبارت یہ ہے۔ قال الشافعی: "وتجب الصدقة على كل مالك تام الملك من الاحرار وان كان صبيا أو معتوها أو امرأة، لا فراق في ذالك بينهم، كما يجب في مال كل واحد ما لزم ماله بوجه من الوجوه جناية أو ميراث منه، أو نفقة على والديه أو ولد من محتاج، سواء كان في الماشية و الزرع و الناض و التجارة و زكاة الفطر لا يختلف۔ (موسوعۃ امام شافعی، باب من تجب عليه الصدقة، ج رابع، ص ۹۵، نہر ۳۹۵۵) اس عبارت میں ہے کہ بچے اور مجنون پر زکوۃ فرض ہے، اس لئے کہ یہ حقوق مالیہ میں سے ہے۔

**وجہ:** (۱) اس لئے کہ یہ وجوب مالیہ ہے اور مال میں جس طرح ٹیکس اور عشر وجب ہوتا ہے اسی طرح زکوۃ بھی واجب ہوگی (۲) خذ من اموالهم صدقة تطهرهم و تزكهم بها (آیت ۱۰۳، سورۃ التوبۃ ۹) اس آیت میں ہے کہ سب سے زکوۃ لو اور اس میں بڑے چھوٹے کا فرق نہیں ہے اس لئے بچے سے بھی زکوۃ لی جائے گی۔ (۳) حدیث میں ہے عن عمر بن شعیب عن ابیہ عن جدہ ان النبی ﷺ خطب الناس فقال الا من ولی ینما له مال فلیتجر فیہ ولا یترکہ حتی تاکلہ الصدقة (ترمذی شریف، باب ما جاء فی زکوۃ مال الیتیم ص ۱۳۹ نمبر ۶۴۱، دارقطنی، باب وجوب الزکوۃ فی مال الصبی والیتیم، ج ثانی، ص ۹۵، نمبر ۱۹۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ یتیم کے مال میں زکوۃ ہے اور یتیم اس کو کہتے ہیں جو نابالغ ہو اس لئے اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ بچے کے مال میں زکوۃ ہے (۴) عن عمر بن شعیب عن ابیہ عن جدہ قال: قال رسول اللہ ﷺ: فی مال الیتیم زکوۃ۔ (دارقطنی، باب وجوب الزکوۃ فی مال الصبی والیتیم، ج ثانی، ص ۹۵، نمبر ۱۹۵ سنن بیہقی، باب من تجب علیہ الصدقة، ج رابع، ص ۱۷۹، نمبر ۳۳۹) اس حدیث میں ہے کہ یتیم کے مال میں زکوۃ ہے، اس لئے بچے کے مال میں زکوۃ ہے۔ اور عقل نہ ہونے میں اسی درجے میں مجنون ہے اس لئے اسکے مال میں بھی زکوۃ ہے۔

**نکست:** غرامتہ: تاوان، ایسا حق جسکا ادا کرنا ضروری ہو۔ مؤن: حقوق مالیہ، اخراجات۔ عشر: زمین کی پیداوار میں دسواں حصہ لیا جاتا ہے اس کو عشر کہتے ہیں۔ خراج، کافر کی زمین پر سالانہ ٹیکس لازم کرتے ہیں، اس کو خراج کہتے ہیں۔ مؤنتہ: کسی چیز کو باقی رکھنے کا جو خرچ ہے اس کو مؤنت کہتے ہیں۔ اسی کو حقوق مالیہ بھی کہتے ہیں۔

**ترجمہ:** ۲۔ اور ہماری دلیل یہ ہے کہ زکوۃ عبادت ہے اس لئے بغیر اختیار کے ادا نہیں ہوگی ابتلاء کے معنی کو متحقق کرنے کے لئے، اور عقل نہ ہونے کی وجہ سے ان دونوں کو اختیار نہیں ہے [اس لئے ان دونوں پر زکوۃ بھی واجب نہیں ہوگی]۔

**تشریح:** بچے اور مجنون کے مال میں زکوۃ فرض نہیں ہے اسکی یہ دلیل عقلی ہے، کہ زکوۃ نماز کی طرح عبادت ہے، اور عبادت اختیار

۳ بخلاف الخراج لانہ مؤنۃ الارض و کذلک الغالب فی العشر معنی المؤنۃ ومعنی العبادۃ تابع  
۴ ولو افاق فی بعض السنۃ فهو بمنزلۃ افاقته فی بعض الشهر فی الصوم ۵ وعن ابی یوسف انه یعتبر  
اکثر الحول

سے ادا ہوتی ہے، کیونکہ عبادت ادا کروانے کا مقصد یہ ہے کہ آدمی کو آزمائش ہو، کہ وہ اپنے اختیار سے کرتا بھی ہے یا نہیں! اور مشقت اور ابتلاء بھی ہو، اور بچے اور مجنون میں عقل ہی نہیں ہے اس لئے ان کو اختیار کہاں سے ہوگا!، اور اسکی آزمائش کیا کریں گے، اور انکو مشقت اور ابتلاء میں ڈالنے سے کیا فائدہ ہوگا! اس لئے ان پر زکوۃ فرض نہیں۔۔ ابتلاء: بلاء سے مشتق ہے، آزمائش، مشقت میں ڈالنا۔

**ترجمہ:** ۳ بخلاف خراج کے اسلئے کہ وہ زمین کا حقوق مالہ ہے۔ اسی طرح عشر میں غالب معنی حقوق مالہ ہے اور عبادت کا معنی تابع ہے۔

**تشریح:** یہ امام شافعیؒ کو جواب ہے۔ انہوں نے فرمایا تھا کہ جس طرح خراج اور عشر بچے اور مجنون پر واجب ہیں اسی طرح زکوۃ بھی واجب ہونی چاہئے۔ اس کا جواب یہ دے رہے ہیں کہ خراج عبادت نہیں ہے بلکہ وہ زمین کا حق ہے اس لئے اس میں اختیار اور آزمائش کی ضرورت نہیں ہے۔ اسی طرح عشر میں زمین کا حق غالب ہے اور عبادت کا معنی اس کے تابع ہے، اس لئے اس میں بھی اختیار کی ضرورت نہیں اس لئے یہ دونوں پر لازم ہو سکتے ہیں، اور زکوۃ میں خالص عبادت ہے جسکے لئے اختیار کی ضرورت ہے اس لئے وہ بچے اور مجنون پر فرض نہیں ہو سکتی۔۔ یہ دلیل عقلی ہے۔ اصل تو اوپر کی حدیث اور اثر ہیں۔

**ترجمہ:** ۴ اگر سال کے بعض حصے میں افاقہ ہو گیا تو وہ ایسا ہی ہے جیسے کہ روزے میں مہینے کے بعض حصے میں افاقہ ہو گیا ہو۔ [تو پورے سال کی زکوۃ واجب ہوگی]

**تشریح:** رمضان کے مہینے میں مجنون کو پورا مہینہ جنون رہا تو کسی دن کا بھی روزہ لازم نہیں ہوگا۔ لیکن کسی وقت بھی افاقہ ہو گیا تو پورے مہینے کا روزہ لازم ہو جائے، اور جب جنونیت ختم ہوگی اس وقت قضا کرنا ہوگا۔ کیونکہ رمضان کے مہینے کا ایک جز بھی پورے مہینے کے روزے کا سبب بنتا ہے۔ اسی طرح نصاب کے مالک ہونے کے بعد سال کے کسی حصے میں مجنون کو افاقہ ہو گیا تو پورے سال کی زکوۃ واجب ہوگی۔ کیونکہ سال کے کسی حصے میں افاقہ ہونا پورے سال کی زکوۃ فرض ہونے کا سبب ہے۔

**ترجمہ:** ۵ حضرت امام ابو یوسفؒ کی ایک روایت یہ ہے کہ وہ سال کے اکثر حصے کا اعتبار کرتے ہیں۔

**تشریح:** ایک روایت تو وہ گزری کہ سال میں تھوڑی دیر کے لئے بھی باہوش رہا تو پورے سال کی زکوۃ واجب ہوگی۔ البتہ امام ابو یوسفؒ کی ایک روایت یہ ہے کہ سال کے اکثر حصے کا اعتبار کیا جائے گا، یعنی اگر مجنون آدھے سال سے زائد باہوش رہا تو پورے

۱۔ ولا فرق بین الاصلی والعارضی۔ عن ابی حنیفۃؒ انه اذا بلغ مجنوناً یعتبر الحول من وقت الافاقۃ بمنزلۃ الصبی اذا بلغ (۷۵۷) وليس علی المکاتب زکوۃ

سال کی زکوۃ واجب ہوگی، اور اگر آدھے سال سے کم ہوش میں رہا تو کچھ بھی زکوۃ واجب نہیں ہوگی۔ اس روایت میں وجوب زکوۃ کے لئے اکثر کو سبب زکوۃ قرار دیا ہے۔ اس لئے کہ قاعدہ ہے (للاکثر حکم الکمل) **ترجمہ:** ۱۔ اس روایت میں اصلی جنون اور عارضی جنون میں فرق نہیں ہے۔

**تشریح:** جنون اصلی اس کو کہتے ہیں کہ جب بالغ ہو رہا ہو تو اس وقت بھی وہ مجنون تھا۔ اور جنون عارضی اس کو کہتے ہیں کہ جب بالغ ہو رہا تھا تو وہ عقلمند تھا بعد میں جنون طاری ہو گیا۔ جنون اصلی اور عارضی میں فرق نہ ہونے کا مطلب پہلی روایت کے اعتبار سے یہ ہوگا، کہ جنون اصلی ہو یا عارضی تھوڑی دیر کے لئے بھی افاقہ ہو گیا تو پورے سال کی زکوۃ واجب ہو جائے گی۔ اور امام ابو یوسفؒ کی روایت کے مطابق مطلب یہ ہوگا کہ سال کے اکثر حصے میں افاقہ ہوگا تو زکوۃ واجب ہوگی ورنہ نہیں۔

**ترجمہ:** ۲۔ امام ابو حنیفہؒ کی ایک روایت یہ ہے کہ مجنون ہو کر بالغ ہوا تو ہوش ہونے کے وقت سے سال گنا جائے گا، جیسے کہ بچہ جب سے بالغ ہوتا ہے اس وقت سے سال گنا جاتا ہے۔

**تشریح:** حضرت امام ابو حنیفہؒ کی ایک روایت میں جنون اصلی اور جنون عارضی میں فرق فرمایا ہے، کہ اگر جنون اصلی یعنی بالغ ہو تے وقت جنون تھا تو جس وقت سے افاقہ ہوا اور ہوش میں آیا اس وقت سے سال شروع ہوگا، اور جب سال پورا ہوگا اس وقت زکوۃ کی ادائیگی واجب ہوگی، ابھی نہیں۔ اسکی وجہ یہ فرماتے ہیں کہ ہوش ہونے سے پہلے وہ مخاطب ہی نہیں تھا، ہوش ہونے کے بعد مخاطب ہوا تو اس وقت سے حوالان حول گزرنے کے بعد زکوۃ واجب ہوگی۔ جیسے کہ بچہ جس وقت بالغ ہوتا ہے اس وقت سے مخاطب شروع ہوتا ہے اور نصاب پر سال گزرنے کے بعد زکوۃ واجب ہوتی ہے۔

اور اگر جنون عارضی ہو یعنی بالغ ہوتے وقت عقل والا تھا تو بلوغ کے وقت سے مخاطب شروع ہو گیا اب درمیان میں مجنون ہو گیا، تو سال کے درمیان کبھی بھی افاقہ ہو گیا اور ہوش آ گیا تو تھوڑے سے افاتے سے بھی پورے سال کی زکوۃ واجب ہو جائے گی، اور سال گزرنے کا انتظار نہیں کیا جائے گا۔ کیونکہ وہ بالغ ہونے کے وقت سے مکلف تھا اور مخاطب تھا صرف جنونیت کی وجہ سے خطاب روک لیا گیا تھا۔

**ترجمہ:** (۷۵۷) مکاتب پر زکوۃ نہیں ہے۔

**وجہ:** (۱) وہ غلام ہے اور غلامیت ملک تام کے منافی ہے، اس لئے مکاتب اپنے مال کا مکمل مالک نہیں ہے اسلئے اسکے مال میں زکوۃ نہیں ہے (۲) حدیث میں ہے۔ عن جابر قال قال رسول اللہ لیس فی مال المکاتب زکوۃ حتی یعق (دار قطنی ۱۰، باب لیس فی مال المکاتب زکوۃ حتی یعق ج ۲ ص ۹۳ نمبر ۱۹۳۱ سنن للبیہقی، باب من قال لیس فی مال العبد زکوۃ، ج ۲ رابع

۱۔ ولس بمالك من كل وجه لوجود المنافى وهو الرق ولهذا لم يكن من اهل ان يعتق عبده (۷۵۸) ومن كان عليه دين يحيط بماله فلا زكوة عليه ﴿۱﴾ وقال الشافعى يجب لتحقيق السبب وهو ملك نصاب نام

ص ۱۸۲، نمبر ۷۳۴۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مکاتب کے مال میں زکوۃ نہیں ہے۔ کیونکہ وہ آزاد نہیں ہے، (۳) دوسری بات یہ ہے کہ مال کا پورا مالک بننا ضروری ہے اور غلام کا مال نہیں ہے اس کے ہاتھ میں جو کچھ ہے وہ اس کے مولیٰ کا مال ہے۔  
**ترجمہ:** ۱۔ اس لئے کہ مکاتب پورے طور پر مال کا مالک نہیں ہے، ملک کے منافی یعنی غلامیت کے پائے جانے کی وجہ سے، اسی لئے مکاتب اس کا اہل نہیں ہے کہ اپنے غلام کو آزاد کرے۔

**تشریح:** مکاتب کے مال پر زکوۃ واجب نہ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ وہ پورے طور پر اپنے مال کا مالک نہیں ہے، کیونکہ اس میں ابھی غلامیت ہے جو ملکیت کے منافی ہے، کیونکہ غلام کسی چیز کا مالک نہیں ہوتا۔ یہی وجہ ہے کہ مکاتب اپنے خریدے ہوئے غلام کو آقا کی اجازت کے بغیر آزاد کرنا چاہے تو آزاد نہیں کر سکتا، وہ آزاد کرنے کا اہل نہیں ہے۔

**ترجمہ:** (۷۵۸) جس پر ایسا قرض ہو کہ اس کے مال کو گھیرے ہوئے ہو تو اس پر زکوۃ نہیں ہے۔

**تشریح:** مثلاً ایک آدمی کے پاس پانچ سو درہم موجود ہیں لیکن اس پر پانچ سو قرض بھی ہے تو اگر قرض ادا کرے گا تو کچھ نہیں بچے گا اس لئے گویا کہ اس کے پاس مال نصاب ہی نہیں ہے اس لئے اس پر زکوۃ واجب نہیں ہوگی۔

**وجہ:** اثر میں ہے۔ سمعت عثمان یخطب و هو یقول : ان هذا شهر زکوتکم ، فمن كان عليه دين فليؤده ، ثم ليؤد زكاة ما فضل . (مصنف عبدالرزاق، باب لازکاة الا لانی فضل، ج رابع، ص ۷۴، نمبر ۱۱۶۷) رموظ امام مالک، الزکوۃ فی الدین ص ۲۸۴ سنن للبیہقی، باب الدین مع الصدقة ج رابع، ص ۲۴۹، نمبر ۷۶۰۶) اس اثر سے معلوم ہوا کہ قرض ادا کر کے جو باقی بچے اگر وہ نصاب تک پہنچے اور اس پر سال گزر جائے تو اس باقی ماندہ مال میں زکوۃ ہے ورنہ نہیں۔

**ترجمہ:** ۱۔ امام شافعی فرماتے ہیں کہ زکوۃ فرض ہے، سبب کے متحقق ہونے کی وجہ سے، اور وہ بڑھنے والے نصاب کا مالک ہونا ہے۔

**تشریح:** امام شافعی فرماتے ہیں کہ مثلاً کسی پر دو سو درہم قرض ہو اور اس کے پاس دو سو درہم موجود ہو تو سب پر زکوۃ لازم ہوگی، قرض کو کم نہیں کیا جائے گا۔ موسوعہ میں ہے۔ قال [الشافعی] و ان لم يقض عليه بالمتين الا بعد حولها ، فعليه أن يخرج منها خمسة دراهم ثم يقضى عليه السلطان بما بقى منها . (موسوعہ امام شافعی، باب الدین مع الصدقة، ج رابع، ص ۱۸۰، نمبر ۴۲۸۳) اس عبارت میں ہے کہ دو سو درہم قرض ہو اور دو سو درہم اس کے پاس موجود ہو تو سب کی زکوۃ پانچ درہم لا

۲ ولنا انه مشغول بحاجته الاصلية فاعتبر معدوما كالماء المستحق بالعطش وثياب البذلة والمهنة (۷۵۹) وان كان ماله اكثر من دينه زكى الفاضل اذا بلغ نصاباً <sup>۱</sup> بالفراغة عن الحاجة

زم ہوگا۔

**وجہ:** (۱) اس اثر میں ہے۔ عن حماد بن ابی سلیمان أنه قال : يزكى الرجل ماله وان كان عليه من الدين مثله لأنه يأكل منه وينكح فيه۔ (سنن للبیہقی، باب الدین مع الصدقة ج رابع، ص ۲۵۱، نمبر ۷۶۱۸) اس اثر میں ہے کہ چاہے قرض ہو زکوۃ واجب ہوگی۔ (۲) دوسری وجہ صاحب حدایہ نے بیان کی ہے کہ وہ آدمی زکوۃ کے سبب کا مالک ہے یعنی نصاب کا مالک ہے اسلئے سبب کے تحقق ہونے کی وجہ سے زکوۃ واجب ہوگی۔

**ترجمہ:** ۲۔ اور ہماری دلیل یہ ہے کہ وہ مال اسکی حاجت اصلیہ میں مشغول ہے اسلئے یہ مال معدوم شمار ہوا، جیسے وہ پانی جو پیاس بجھانے کے لئے تحقق ہو گیا ہو، اور جیسے روزمرہ کے استعمال کے اور کام کے کپڑے۔

**تشریح:** کہ اسکے پاس نصاب کا مال تو ہے، لیکن قرض میں مشغول ہے، اس کو قرض دینا ہے تو گویا کہ اس کے پاس نصاب کا مال ہے ہی نہیں۔ اسکی تین مثالیں پیش کر رہے ہیں [۱] جیسے کسی کے پاس تھوڑا سا پانی ہو لیکن ایسے صحرائیں ہو کہ وہاں دور دور تک پانی نہ ہو اب اس پانی سے وضو کر لے تو پیاسا مر جائے گا، اس لئے یہ پانی پینے کے لئے مستحق ہو گیا، تو گویا کہ اس کے پاس پانی ہے ہی نہیں اس لئے وہ یتیم کر کے نماز پڑھے گا۔ [۲] دوسری مثال یہ ہے کہ روزانہ پہننے کے کپڑے ہوں تو اگرچہ اسکے پاس نصاب کے برابر کپڑا ہے، لیکن اسکی اصلی ضرورت کے لئے کپڑا ہے اس لئے اس کپڑے میں زکوۃ واجب نہیں ہے۔ [۳] یا خدمت کرتے وقت پہننے کا کپڑا نصاب کے برابر ہے لیکن یہ اسکی اصلی ضرورت کا کپڑا ہے اسلئے اس میں زکوۃ واجب نہیں ہے۔ حاصل یہ نکلا کہ جو چیز اصلی ضرورت کے لئے ہو اس میں زکوۃ نہیں ہے اور قرض بھی اصلی ضرورت ہے اس لئے اسکے لئے جو مال ہوگا اس میں زکوۃ نہیں ہوگی۔ اسکے لئے اثر اوپر گزر گیا۔

**نکتہ:** نام: بڑھنے والا مال۔ معدوم: جو موجود ہو لیکن اس کا کوئی اعتبار نہ ہو، یا ختم ہو چکا ہو۔ حاجت اصلی: جسکے بغیر زندگی گزارنا مشکل ہو اس کو حاجت اصلیہ کہتے کہتے ہیں۔ عطش: پیاسا ہونا۔ ثياب البذلة: بذل معنی خرچ کرنا، ثياب البذلة: روزانہ استعمال کا کپڑا۔ مہنت: خدمت کرنا، ثياب المہنت: خدمت کے وقت پہننے کا کپڑا۔

**ترجمہ:** (۷۵۹) اور اگر اس کا مال قرض سے زیادہ ہو تو زیادہ مال کی زکوۃ واجب ہوگی اگر وہ نصاب تک پہنچ جائے۔

**ترجمہ:** ۱۔ بشرطیکہ ضرورت اصلیہ سے بھی فارغ ہو۔

**تشریح:** مثلاً کسی کے پاس چار سو درہم ہے اور اس کے اوپر دو سو درہم قرض ہے تو دو سو درہم قرض سے زیادہ ہے اور یہ چاندی کا

۲۔ والمراد به دين له مطالب من جهة العباد حتى لا يمنع دين النذر والكفارة.

نصاب بھی ہے اس لئے اگر دوسری اصلی ضرورت پوری کرنے کے بعد دوسورہم بچے تو اس پر دوسورہم کی زکوۃ فرض ہوگی۔ اور باقی دوسورہم قرض میں چلا گیا۔

**وجہ:** (۱) اثر میں ہے عن ابن عباس و ابن عمر فی الرجل یستقرض فینفق علی ثمرته و علی اہله قال قال ابن عمر یبدأ بما استقرض فیقضہ و یزکی ما بقی، قال: و قال ابن عباس یقضى ما انفق علی الثمرة ثم یزکی ما بقی (سنن للبیہقی، باب الدین مع الصدقہ ج رابع ص ۲۳۹، نمبر ۶۰۸، کتاب الزکوۃ) اس اثر سے معلوم ہوا کہ پہلے قرض ادا کرے گا پھر جو بچے گا اگر وہ نصاب تک پہنچ جائے تو اس میں زکوۃ واجب ہوگی۔ اور اگر وہ نصاب تک نہ پہنچ سکا مثلاً قرض ادا کرنے کے بعد ایک سو نوے درہم ہی رہتا ہے اور ایک سو نوے درہم نصاب سے کم ہے اس لئے اس پر زکوۃ فرض نہیں ہوگی۔

**ترجمہ:** ۲۔ دین سے مراد وہ قرض ہے جسکا مطالبہ بندے کی جانب سے ہو یہی وجہ ہے کہ نذر اور کفارہ کا دین زکوۃ کو نہیں روکے گا۔

**تشریح:** یہاں سے یہ تفصیل ہے کہ کون کون سے قرضوں کو نصاب کے مال میں سے کم کیا جائے گا، اور کم کرنے کے بعد جو مال بچے وہ نصاب کے برابر ہو تو زکوۃ واجب ہوگی اور نصاب سے کم رہ جائے تو زکوۃ واجب نہیں ہوگی

قرض تین قسم کے ہیں [۱] ایک تو وہ قرض ہے جسکا وصول کرنے والا اور مطالبہ کرنے والا بندہ ہو۔ جیسے عمر نے زید کو قرض دیا تو عمر اس کا مطالبہ کرنے والا ہے۔ یہ قرض مال نصاب سے کم کیا جائے گا [۲] دوسرا قرض وہ ہے جسکا مطالبہ کرنے والا بندہ نہیں ہے بلکہ شریعت ہے۔ جیسے کسی نے نذر مانی کہ فلاں کام ہوگا تو پانچ درہم صدقہ کرونگا اور وہ کام ہو گیا تو اس پانچ درہم کا مطالبہ کرنے والا بندہ نہیں ہے شریعت ہے، اسی طرح کسی پر قسم کھانے کا کفارہ ہے تو اس کفارے کا مطالبہ کرنے والا شریعت ہے بندہ نہیں ہے، تو ایسا قرض جسکا مطالبہ کرنے والا شریعت ہو بندہ نہ ہو تو یہ زکوۃ کے وجوب کو نہیں روکتا۔ اور اس کو مال نصاب سے کم نہیں کیا جائے گا [۳] تیسرا ہے زکوۃ کا قرض، یعنی کسی پر زکوۃ واجب ہوئی تھی وہ ادا نہیں کیا تو اس کو مال نصاب سے کم کیا جائے گا یا نہیں، اس بارے میں اختلاف ہے۔ امام زفر کے یہاں کم نہیں کیا جائے گا، وہ فرماتے ہیں کہ زکوۃ کا مطالبہ کرنے والا بھی بندہ نہیں ہے شریعت ہے اس لئے اس سے زکوۃ نہیں رکے گی کیونکہ زکوۃ بھی نذر اور کفارے کے قرض کی طرح ہوگئی۔

اور حنفیہ کی رائے یہ ہے کہ زکوۃ کا مطالبہ کرنے والا بندہ ہے۔ [۱] چرنے والے جانوروں میں مسلمانوں کا امام زکوۃ کا مطالبہ کرتا ہے اور فقراء کو دیتا ہے۔ [۲] مال تجارت میں عاشر زکوۃ وصول کرتا ہے اور فقراء میں تقسیم کرتا ہے [۳] اور جو مال گھر کے اندر ہے جیسے سونا چاندی اسکے بارے میں سونے چاندی کے مالکوں کو حکم ہے کہ خود فقراء میں تقسیم کرو تو گویا کہ مالک خود زکوۃ کا مطالبہ کرنے والا ہوا اور امام وقت کا نائب ہوا۔ ہر صورت میں زکوۃ کا مطالبہ کرنے والا بندہ ہے، اس لئے اگر زکوۃ کا قرض موجود ہے تو قرض کے مطابق مال

۳ و دین الزکوۃ مانع حال بقاء النصاب لانه ینتقص به النصاب و کذا بعد الاستهلاك.

کم کر دیا جائے گا، اور کم کرنے بعد بھی نصاب تک مال بچے تو اس پر زکوۃ واجب ہوگی، اور کم کرنے کے بعد نصاب تک مال نہ بچے تو اس پر زکوۃ واجب نہیں ہوگی۔ مثلاً ایک آدمی کے پاس چار سو درہم ہے اور اس پر سال گزر چکا ہے، لیکن اس نے پچھلے سال کا دوسو درہم زکوۃ کی ادائیگی کی ہے اس لئے یہ دوسو درہم زکوۃ کا اس پر قرض ہے، اس لئے حنفیہ کے یہاں یہ دوسو درہم کم ہو جائے گا اور صرف دوسو درہم کی زکوۃ پانچ درہم واجب ہوگا۔ اور امام زفر کے یہاں زکوۃ کا قرض کم نہیں ہوگا، اس لئے پورے چار سو درہم کی زکوۃ دس درہم واجب ہوگا۔

**ترجمہ:** ۳ زکوۃ کا قرض نصاب کے باقی رہنے کی حالت میں زکوۃ کو روکنے والی ہے، اس لئے کہ اس سے نصاب کم ہو جائے گا۔ اور ایسے ہی ہلاک کرنے کے بعد۔

**تشریح:** یہاں سے زکوۃ کے قرض کی تین صورتیں بیان فرما رہے ہیں، اور ہر ایک کا حکم بیان فرما رہے ہیں۔ اسکی تفصیل یہ ہے۔

[۱] حال بقاء النصاب: ایک ہے پچھلے نصاب کا باقی رہنا، جسکو مصنف حال بقاء النصاب سے بیان فرما رہے ہیں۔ مثلاً پچھلے سال ۲۰۰۵ء میں زید کے پاس دوسو درہم تھا، جس پر پانچ درہم زکوۃ واجب ہوتی تھی، اس نے اس زکوۃ کو ادا نہیں کیا جو اس پر زکوۃ کا قرض رہا، اس سال ۲۰۰۶ء میں دوسو درہم ہی باقی رہا نہ بڑھا اور نہ گھٹا، اور اس پر سال گزر گیا۔ تو اس سال کی زکوۃ اس پر واجب نہیں ہوگی۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ پچھلے سال کی زکوۃ کا قرض کم کر دیا جائے تو اب اسکے پاس ایک سو پچانوے [۱۹۵] درہم باقی رہتا ہے جو چاندی کے نصاب دوسو درہم سے کم ہے اس لئے اس سال اس پر زکوۃ واجب نہیں ہوگی۔

**وجہ:** زکوۃ عام قرض کی طرح ہے اسکی دلیل یہ اثر ہے۔ سألت حماد عن رجل بعث بزكاته مع رجل يدفعها الى السلطان فهلكت في الطريق أتجزئ عنه؟ قال.... لا تجزئ عنه وان بلغت أيضا، هي بمنزلة الدين. (مصنف عبد الرزاق، باب ضمان الزکوۃ، ج رابع، ص ۳۳، نمبر ۶۹۶۶) اس اثر میں ہے کہ زکوۃ عام قرض کی طرح ہے۔ اور امام زفر کے نزدیک چونکہ زکوۃ کا مطالبہ کرنے والا بندہ نہیں ہے اس لئے زکوۃ کا قرض کم نہیں کیا جائے گا، اس لئے ۲۰۰۶ء میں بھی دوسو درہم رہے اس لئے ۲۰۰۶ء میں بھی دوبارہ زکوۃ واجب ہوگی۔

[۲] کذا بعد الاستهلاك: دوسرا ہے نصاب کو ہلاک کرنے کی صورت۔ مثلاً ایک آدمی کے پاس ۲۰۰۵ء میں دوسو درہم ہے، سال گزرنے کے بعد اس پر پانچ درہم زکوۃ واجب ہوئی، اس نے اسکو ادا نہیں کیا جو اس پر زکوۃ کا قرض رہا، بعد میں اس نے اس دوسو درہم کو جان کر ہلاک کر دیا۔ ۲۰۰۶ء میں دوبارہ دوسو درہم کا مالک بنا اور اس پر سال گزر گیا، اب چونکہ اس نے ہلاک کیا ہے اسلئے زکوۃ معاف نہیں ہوئی، اور بندے کی جانب سے زکوۃ وصول کرنے کا مطالبہ باقی رہا، اس لئے ۲۰۰۶ء میں جب دوسو درہم کا مالک بنا

٢٢ خلافا لفرّ فيهما. ٥ ولا بي يوسف في الثاني على ما روى عنه

تو زکوٰۃ کے قرض کا پانچ درہم کم ہو گیا، اور اسکے پاس صرف [۱۹۵] ایک سو پچانوے درہم باقی رہے جو چاندی کے نصاب سے کم ہے اس لئے اس پر ۲۰۰ زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی۔ **یستقض به النصاب** : کا مطلب یہ ہے کہ زکوٰۃ کا قرض کم کیا جائے گا، اس لئے اگلے سال میں نصاب پورا نہیں ہوگا، اس لئے زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی۔

۱۔ اس صورت [ کذا بعد الاستہلاک ] کے بارے میں حضرت امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ مال ہلاک کر دینے کے بعد گویا کہ زکوٰۃ معاف ہوگئی، اور جب زکوٰۃ معاف ہوگئی تو اس کا مطالبہ کرنے والا کوئی بندہ بھی نہیں رہا، اس لئے پچھلے سال کی پانچ درہم زکوٰۃ کم نہیں کی جائے گی اسلئے اسکے پاس پورے دو سو درہم رہے جو نصاب ہے، اس لئے اس پر اس سال [۲۰۰۶ء میں] بھی زکوٰۃ واجب ہوگی۔ اس صورت میں حضرت امام زفر بھی امام یوسفؒ کے ساتھ ہیں کہ اگلے سال کی زکوٰۃ واجب ہوگی۔ اور انکی دلیل یہ ہے کہ زکوٰۃ کا مطالبہ کرنے والا بندہ نہیں ہے شریعت ہے، اس لئے پچھلے سال کے قرض زکوٰۃ کو کم نہیں کیا جائے گا، اور جب کم نہیں کیا گیا تو پورے دو سو درہم کے مالک نے اسلئے زکوٰۃ واجب ہوگی۔

[۳] یہ صورت مصنف نے ذکر نہیں کی:- تیسری صورت یہ ہے کہ نصاب پر سال گزرنے کے بعد زکوٰۃ ادا نہیں کی ٹال مثول کرتا رہا کہ خود بخود مال ہلاک ہو گیا، اس صورت میں زکوٰۃ معاف ہوگئی، اور اس آدمی پر زکوٰۃ کا قرض نہیں رہا، اس لئے اگلے سال نصاب کا مالک بنا تو یہ قرض کم نہیں کیا جائے گا، اس لئے وہ پورے دو سو درہم کا مالک رہا اسلئے اگلے سال اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔ یہ مسئلہ: مسئلہ نمبر ۵۵۷، حاشیہ ۱۱ میں گزر چکا ہے۔

**ترجمہ:** ۴۷ ان دونوں صورتوں میں امام زفر کا اختلاف ہے۔

**تشریح:** یہ تفصیل گزر چکی ہے۔ اس عبارت کا حاصل یہ ہے کہ چاہے پچھلے سال کا نصاب ابھی بھی باقی ہو یا اسکو ہلاک کر دیا، اور دوبارہ دوسودرہم کا مالک ہوا ہو دونوں صورتوں میں انکے یہاں زکوٰۃ کا مطالبہ کرنے والا بندہ نہیں ہے بلکہ شریعت ہے، اس لئے اس قرض کو اگلے سال کے نصاب میں کم نہیں کیا جائے گا، اس لئے مالک اگلے سال پورے دوسودرہم کا مالک بنا اسلئے اس پر اس کی بھی زکوٰۃ واجب ہوگی۔

**ترجمہ :** حضرت امام ابو یوسفؒ کا اختلاف دوسرے مسئلے میں ہے جیسا کہ اس سے روایت ہے۔

**تشریح :** دوسرے مسئلے سے مراد یہ ہے کہ زکوٰۃ واجب ہونے کے بعد مالک نے خود مال ہلاک کر دیا ہو، تو امام ابو یوسفؒ کی رائے یہ ہے کہ مال ہلاک کرنے کے بعد اسکی زکوٰۃ معاف ہوگئی اس لئے وہ قرض اگلے سال میں کم نہیں کیا جائے گا، اس لئے کہ نصاب ہلاک کرنے کے بعد بندے کی جانب سے مطالبہ کرنے والا کوئی نہیں رہا۔



۱۔ لان له مطالباً وهو الامام في السوائيم ونائبه في اموال التجارة فان الملاك نوابه. (۷۶۰) وليس في دور السكنى وثياب البدن واثاث المنازل ودواب الركوب وعبيد الخدمة وسلاح الاستعمال زکوۃ ﴿﴾

**ترجمہ :** ۱۔ اس لئے کہ زکوۃ کا مطالبہ کرنے والا موجود ہے۔ چرنے والے جانوروں میں امام ہے۔ اور تجارت کے مالوں میں امام کے نائب ہیں، اس لئے کہ مال کے مالک بھی امام کے نائب ہیں۔

**تشریح :** یہاں سے امام ابو حنیفہ کی دلیل ہے۔ کہ زکوۃ کا مطالبہ کرنے والا بندہ ہے۔ [۱] باہر چرنے والے جانوروں میں خلیفہ المسلمین کو حق ہے کہ وہ اسکی زکوۃ وصول کرے۔ اس آیت میں حضور کو حکم دیا ہے کہ مالکوں سے اسکی زکوۃ وصول کرے آیت یہ ہے۔ خذ من اموالہم صدقة تطهرہم و تزکھم بها و صل علیہم ان صلوتک سکن لہم۔ (آیت ۱۰۳، سورۃ التوبۃ ۹) اس آیت سے معلوم ہوا کہ زکوۃ کا مطالبہ کرنے والا بادشاہ ہے جو بندہ ہے۔ عن ابن عباس قال قال رسول اللہ ﷺ لمعاذ بن جبل حين بعثه الى اليمن ..... ان الله قد فرض عليهم صدقة تؤخذ من أغنيائهم فترد على فقرائهم۔ (بخاری شریف، باب اخذ الصدقة من الاغنياء وترد في الفقراء حیث كانوا، ص ۲۴۳، نمبر ۱۳۹۶) اس حدیث میں ہے کہ مالداروں سے صدقہ لیا جائے اور غریبوں میں تقسیم کیا جائے۔ اس سے اشارہ ہوتا ہے کہ زکوۃ کا مطالبہ کرنے والا بندہ ہے۔

[۲] اور تجارت کا مال جب شہر کے جنگی کے پاس سے گزرے گا تو عاشر اسکی زکوۃ کا مطالبہ کرے گا۔ [۳] اور جو مال گھر کے اندر ہے جیسے سونا اور چاندی، اسکے بارے میں تو خود مالکوں کو حکم ہے کہ وہ اپنے ہی سے مطالبہ کر کے فقراء میں تقسیم کر دے۔ اس آیت میں اس کا اشارہ ہے۔ فاما من أعطى و اتقى و صدق بالحسنى فسنيسره لليسرى۔ (آیت ۵ سورۃ الليل ۹۲) اس آیت میں ہے کہ مالک خود زکوۃ دے جس سے اشارہ ہوتا ہے کہ مطالبہ کرنے والا خود مالک مال بھی ہے۔ (۲) اس اثر میں ہے کہ مالک خود زکوۃ تقسیم کرے۔ عن الحسن قال ان دفعها اليهم اجزى عنه و ان قسمها اجزى عنه۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب من رخص في أن لا تدفع الزکوۃ الى السلطان، ج ۳، ص ۳۸۶، نمبر ۱۰۲۱۱) اس اثر میں ہے کہ بادشاہ کو زکوۃ دے تب بھی کافی ہے اور خود تقسیم کرے تب بھی کافی ہے۔ جس سے معلوم ہوا کہ مالک خود بھی اپنی زکوۃ کا مطالبہ کرتا ہے۔

**لغت :** مطالباً: مطالبہ کرنے والا۔ امام سے مراد خلیفہ وقت ہے، جسکو زکوۃ وصول کرنے کا حق ہوتا ہے۔ سوائيم: سائمتہ کی جمع ہے، چرنے والے جانور۔ ملاک: مالک کی جمع ہے۔ نواب: نائب کی جمع ہے۔ گویا کہ مال کا مالک زکوۃ وصول کرنے میں خلیفہ المسلمین کے نائب ہیں۔

**ترجمہ :** (۷۶۰) زکوۃ واجب نہیں ہے رہنے کے گھر میں، بدن کے کپڑے میں، گھر کے سامان میں، سواری کے جانور میں

، خدمت کے غلام میں اور استعمال کے ہتھیار میں۔

**تشریح:** وہ چیزیں جو انسانی زندگی میں ضرورت کے لئے ہیں اور روزمرہ کے استعمال میں آتی ہیں ان میں زکوۃ واجب نہیں ہوگی، رہنے کا ایک گھر، یا پہننے کا کپڑا یا گھر کا سامان، یا سواری کا گھوڑا، یا خدمت کا غلام یا مجاہدین کے لئے استعمال کا ہتھیار یہ حاجتِ اصلیہ میں داخل ہیں اس لئے انکی قیمت نصاب تک بھی پہنچ جائے تو اس میں زکوۃ واجب نہیں ہوگی۔ ہاں اگر یہ چیزیں خرید و فروخت کے لئے ہو تو پھر انکی قیمت میں زکوۃ واجب ہوگی۔ کیونکہ یہ حاجتِ اصلیہ سے خارج ہوئی۔

**وجہ:** (۱) حاجتِ اصلیہ کی چیزوں میں شریعت زکوۃ واجب نہیں کرتی ہے (۲) حدیث میں ہے۔ سمع ابا ہریرۃ عن النبی ﷺ قال خیر الصدقة ما کان عن ظہر غنی وابدأ بمن تعول (بخاری شریف، باب لا صدقة الا عن ظہر غنی ص ۱۹۲ نمبر ۱۳۲۶) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ضرورت سے زیادہ ہونے کے بعد زکوۃ واجب ہوگی۔ (۳) عن ابی ہریرۃ عن النبی ﷺ قال لیس علی المسلم صدقة فی عبده ولا فی فرسه (بخاری شریف، باب لیس علی المسلم فی عبده صدقة ص ۲۳۷ نمبر ۱۳۶۴) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ضرورت کے غلام اور سواری کے گھوڑے میں زکوۃ نہیں ہے۔ اور اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ چیزیں لوگوں کی ضرورت کی چیزیں ہیں۔ انہیں پر اوپر کی تمام ضروریات کی چیزوں کو قیاس کر لیں (۴) حدیث میں ہے عن علی قال زہیرا حسبه عن النبی ﷺ ... وفی البقر فی کل ثلاثین تبع والاربعین مسنة و لیس علی العوامل شیء (ابوداؤد شریف، باب فی زکوۃ السائمة ص ۲۲۸ نمبر ۱۵۷۲) اس حدیث میں ہے کہ جو جانور کھیتی کے کام آتا ہو اس میں زکوۃ واجب نہیں ہے (۵) عن عمر ابن شعیب عن ابیہ عن جدہ عن النبی ﷺ قال لیس فی الابل العوامل صدقة (دارقطنی ۶ باب لیس فی العوامل صدقة ج ۲ ص ۸۸ نمبر ۱۹۲۱) ان احادیث سے معلوم ہوا کہ وہ جانور جو روزمرہ کے کام آتے ہیں اور ضرورت کی چیز ہے مثلاً ابل جو توتا اور سواری کرنا اس میں زکوۃ واجب نہیں ہے۔ (۶) گھر اور غلام اور گھوڑا حاجتِ اصلیہ میں ہیں اسکی دلیل یہ اثر ہے۔ عن سعید بن جبیر قال : يعطى الزکوۃ من له الدار و الخادم و الفرس . (مصنف ابن ابی شیبہ، باب ۷۷، من له دار و خادم يعطى من الزکوۃ، ج ۲، ص ۴۰۲، نمبر ۱۰۴۱۵) اس اثر میں ہے کہ جسکے پاس رہنے کا گھر ہو اور خادم ہو اور گھوڑا ہو تو اس کو زکوۃ دی جاسکتی ہے، اس لئے کہ یہ سب ضرورتِ اصلی میں داخل ہے۔

**اصول:** حاجتِ اصلیہ کی چیزوں میں زکوۃ واجب نہیں ہے۔

**لغت:** دورا لکنی : وہ گھر جس میں آدمی بسیرا کرتا ہو، اثاث : گھر کا سامان، فرنیچر۔ دواب: دلبہ کی جمع ہے، جانور۔ سلاح: ہتھیار۔

۱۔ لانہا مشغولة بالحاجة الاصلية وليست بناية ايضا ۲ وعلى هذا كسب العلم لاهلها والآت المحترفين لما قلنا (۷۱) ومن له على آخر دين فمجده سنين ثم قامت به بينة لم يزكه لما مضى ﴿

**ترجمہ:** ۱۔ اس لئے کہ یہ چیزیں حاجتِ اصلیہ میں مشغول ہیں اور بڑھنے والی بھی نہیں ہیں۔

**تشریح:** یہ چیزیں حاجتِ اصلیہ میں سے ہیں۔ اور بڑھنے والی بھی نہیں ہیں، شریعت تین طرح کی چیزوں کو بڑھنے والی کہتی ہے [۱] سونا اور چاندی، ان کو پیدا کئی طور پر بڑھنے والا مانتی ہے، انکی تجارت نہ بھی ہو تب بھی یہ بڑھنے والی چیز ہے [۲] تجارت کی چیز۔ [۳] سال کا اکثر حصہ چکر زندگی گزارنے والے جانور۔ یہ بڑھنے والی چیزیں ہیں ان میں زکوۃ واجب ہوتی ہے، اور اوپر کی چیزیں ان میں سے نہیں ہیں اس لئے یہ بڑھنے والی یعنی نامی نہیں ہیں اور ان میں زکوۃ واجب نہیں ہوگی۔

**ترجمہ:** ۲۔ اسی قاعدے پر عالموں کے لئے علم کی کتابیں، اور حرفت کرنے والے کے لئے اسکے آلات [۳] میں زکوۃ واجب نہیں ہے۔

**تشریح:** جو عالم ہیں پڑھنے کی کتابیں انکے لئے حاجتِ اصلیہ میں ہیں اس لئے اس میں زکوۃ واجب نہیں ہوگی، اسی طرح جو لوگ حرفت کرتے ہیں تو حرفت کے آلات انکے لئے حاجتِ اصلیہ میں سے ہیں، مثلاً حلوئی کے لئے دیکس، یا بڑھتی اور گھڑی ساز کے لئے انکے آلات حاجتِ اصلیہ میں ہیں اس لئے ان میں زکوۃ واجب نہیں ہوگی۔

**ترجمہ:** (۷۱) کسی آدمی کا دوسرے پر قرض ہو اور وہ کئی سال تک انکار کرتا رہے پھر اس پر گواہ قائم کیا تو پچھلے سالوں کی زکوۃ نہ دے۔

**تشریح:** یہ مسئلہ مالِ ضار کا ہے جسکے تحت آٹھ جزئی ذکر کر رہے ہیں۔ ضار کا مطلب یہ ہے کہ مال کا مال کسی دوسرے کے ہاتھ میں ہے جس سے ملنے کی امید نہیں ہے اور نہ کوئی گواہ ہے یا کوئی قرینہ ہے کہ اس سے مال وصول کیا جاسکے، اسی حال میں کئی سال گزر گئے، پھر اچانک گواہ مل گیا یا کوئی سبب ہاتھ آ گیا جسکی وجہ سے وہ مال مالک کو مل گیا تو پچھلے سالوں کی زکوۃ ادا نہیں کرے گا، جب سے مال ملا ہے اس وقت سے زکوۃ شروع ہوگی۔

**وجہ:** (۱) یہ مال اگرچہ مالک کا ہے لیکن اس پر مالک کا تصرف نہیں ہے بلکہ اسکے ذہن میں تو یہ ہے کہ یہ مال اس کو مل ہی نہیں پائے گا یہ مال ختم ہو گیا، یہ تو اچانک کیسے مل گیا! اور تصرف نہیں رہا تو مال کو بڑھانے کی شکل نہیں رہی، اور پہلے گزر چکا ہے کہ زکوۃ اس مال پر واجب ہوتی ہے کہ اس کو تجارت وغیرہ کے ذریعہ سے بڑھایا جاسکتا ہو، مال نامی ہو، اور یہ مال نامی نہیں ہے اسلئے پچھلے سال کی زکوۃ اس پر واجب نہیں ہوگی (۲) اس اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ عن ابن عمر قال زکوۃ ما کان فی ایدکم وما کان من دین فی ثقۃ فهو بمنزلۃ ما فی ایدکم، وما کان من دین ظنون فلا زکوۃ فیہ حتی یقبضہ۔ (سنن بیہقی، باب زکوۃ

۱۔ معناه صارت له بینة بان اقر عند الناس ۲۔ وہی مسألة المال الضمار

الدین اذا کان علی معسر أو جاحد، ج رابع، ص ۲۵۲، نمبر ۶۲۳ / مصنف ابن ابی شیبہ، باب وما کان لایستقر یعطیہ الیوم ویأخذ الی یومین فلیزک، ج ثانی، ص ۳۸۹، نمبر ۱۰۲۵) اس اثر میں ہے کہ جو مال قابل اعتماد کے پاس ہو اسکی زکوۃ دو، اور جو مال ظنون یعنی جسکے پاس سے قرض وصول ہونے میں پورا شک ہو اس قرض کے وصول ہونے کے بعد زکوۃ شروع ہوگی۔ (۳) أن عمر بن عبد العزيز کتب فی مال قبضه بعض الولاة ظلما یامر برده الی أهله و تؤخذ زکاته لما مضی من السنین ثم اعقب بعد ذالک بکتاب أن لا تؤخذ منه الا زکاة واحدة فانه کان ضمارة ثم قال أبو عیبد : یعنی الغائب الذی لا یرجى . (سنن بیہقی، باب زکاة الدین اذا کان علی معسر أو جاحد، ج رابع، ص ۲۵۳، نمبر ۶۲۶) اس اثر میں ہے کہ حضرت عمر ابن عبد العزیز صرف اس سال کی زکوۃ دلو اتے تھے جس سال ظلم سے لیا ہوا مال واپس آیا ہو، پچھلے سالوں کا نہیں۔ کیونکہ یہ مال ضماری کی طرح ہے۔ (۴) صاحب حدایہ کا پیش کردہ حضرت علیؑ کا قول یہ ہے۔ قال ابو عیبد فی حدیث علیؑ فی الرجل یکون له الدین الظنون قال یرکبه لما مضی اذا قبضه ان کان صادقا۔ (سنن بیہقی، باب زکاة الدین اذا کان علی معسر أو جاحد، ج رابع، ص ۲۵۲، نمبر ۶۲۳ / مصنف ابن ابی شیبہ، باب وما کان لایستقر یعطیہ الیوم ویأخذ الی یومین فلیزک، ج ثانی، ص ۳۹۰، نمبر ۱۰۲۵) اس اثر میں ہے کہ شک والے قرض کا آدمی سچا ہو تو پچھلے سالوں کی زکوۃ ادا کرو، اور سچا نہ ہو تو ادا نہ کرو۔

**اصول :** مال ضماریں پچھلے سالوں کی زکوۃ نہیں ہے۔ مال ہاتھ آنے کے بعد زکوۃ شروع ہوگی۔

شرح: کسی آدمی کا دوسرے پر قرض تھا وہ کئی سال تک قرض کا انکار کرتا رہا، اور مالک کے پاس اسکا گواہ بھی نہیں تھا کہ گواہی دلو اگر قاضی سے قرض کا فیصلہ کروائے اسی حال میں مثلاً پانچ سال گزر گئے، پانچ سال کے بعد مقروض نے کسی کے پاس قرض کا اقرار کیا اور وہ گواہ بن گیا اور قاضی کے پاس فیصلہ کروا کر دو سو درہم وصول کیا تو اس پانچ سال کی زکوۃ واجب نہیں ہوگی، جب سے درہم وصول ہوا ہے اس وقت سے زکوۃ واجب ہوگی۔ کیونکہ اس مال سے مایوس ہو گیا تھا اور اب اس کو مال حاصل ہوا ہے، اس لئے اب سے زکوۃ شروع ہوگی۔

**ترجمہ :** ۱۔ قامت بہ بینة کا معنی یہ ہے کہ اسکے لئے گواہ حاصل ہو گیا اس طرح کہ مقروض نے لوگوں کے پاس قرض کا اقرار کر لیا۔

**تشریح :** یہ ایک سوال کا جواب ہے۔ سوال یہ ہے کہ جب مالک کے پاس گواہ پہلے تھا ہی نہیں تو اب گواہ کیسے ہو گیا؟ تو اس کا جواب دیا کہ اب مقروض نے کسی کے پاس اقرار کیا کہ فلاں کا مجھ پر قرض ہے، جسکی وجہ سے وہ آدمی اب گواہ بن گیا۔

**ترجمہ :** ۲۔ یہ مال ضماری کا مسئلہ ہے۔

**تشریح :** فرماتے ہیں کہ متن میں جو مسئلہ بیان کیا جا رہا ہے وہ مال ضماری کا مسئلہ ہے۔ ضماری ترجمہ ہے وہ مال جو غائب ہو اور

۳۔ وفيه خلاف زفر والشافعی۔ ۴۔ ومن جملة المال المفقود والابق والضال والمغصوب اذا لم يكن عليه بينة والمال الساقط في البحر والمدفون في المفازة اذا نسي مكانه والذي اخذه السلطان اسكه ملنه کی امید نہ ہو۔ ضمار کی تشریح، اور دلائل او پر ذکر کر چکا ہوں، اس کو دیکھ لیں۔

**ترجمہ:** ۳۔ اس بارے میں امام زفر اور امام شافعی کا اختلاف ہے۔

**تشریح:** حضرت امام زفر اور امام شافعی فرماتے ہیں کہ مال ضمار میں پچھلے سالوں کی بھی زکوۃ ہے۔ یعنی جو مال کسی کے ہاتھ میں ہو یا ایسی جگہ ہو کہ اس کے ملنے کی امید نہ ہو تب بھی جب وہ مال حاصل ہو گیا تو پچھلے سالوں کی زکوۃ واجب ہوگی۔ موسوعۃ میں لمبی عبارت کا نکڑا یہ ہے۔ قال الربيع القول الآخر اصح القولين عندي، لان من غصب ماله أو غرق لم يزل ملكه عنه. و هو قول الشافعي۔ (موسوعۃ امام شافعی: باب زكاة الدين، ج رابع، ص ۱۸۵، نمبر ۴۳۱۴) اس عبارت میں ہے کہ مال غصب کر لیا ہو یا ڈوب گیا ہو اور ملنے کی امید نہ ہو پھر بھی چونکہ ملکیت مالک کی ہی برقرار رہی اس لئے پچھلے سالوں کی بھی زکوۃ واجب ہوگی۔ اس عبارت میں بھی ہے۔ قال الشافعي و هكذا لو كان على رجل مال أصله مضمون، أو أمانة فجحدته أياه و لا بينة له عليه، أو له بينة غائبة لم يقدر على أخذه منه بأى وجه ما كان الأخذ. قال الربيع: فإذا أخذه زكاة لما مضى عليه من السنين، وهو معنى قول الشافعي (موسوعۃ امام شافعی: باب زكاة الدين، ج رابع، ص ۱۸۵، نمبر ۴۳۱۶) اس عبارت میں بھی ہے کہ مال کا انکار کر دیا ہو پھر بھی ملکیت چونکہ اسکی برقرار ہے اسلئے پچھلے سالوں کی زکوۃ واجب ہوگی۔

**وجہ:** (۱) اس دوران مال کی ملکیت مالک ہی کی برقرار ہے اس لئے زکوۃ واجب ہوگی، یہ اور بات ہے کہ اس مال پر اس کا تصرف نہیں ہے، تو جیسے مسافر گھر سے دور رہتا ہے اور مال پر اس کا تصرف نہیں رہتا ہے پھر بھی ملکیت کی وجہ سے زکوۃ واجب ہوتی ہے اسی طرح یہاں چاہے تصرف نہیں کر سکتا ہے؛ لیکن ملکیت ہے اس لئے زکوۃ واجب ہوگی۔ (۲) اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ قلت للقسام بن محمد ان لنا قرضا و دينا فنزكه قال: نعم، كانت عاشة تأمرنا أن نركب ما في البحر و سألت سالما فقال مثل ذلك۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب وما كان لا يستقر يعطيه اليوم وياخذ الی یومین فلیزكه، ج ثانی، ص ۳۹۰، نمبر ۱۰۲۵) اس اثر میں ہے کہ مال سمندر میں بھی ہو تب بھی زکوۃ واجب ہوگی۔ (۳) اس اثر میں بھی ہے۔ ان عمر قال لرجل: اذا حلت الصدقة فاحسب دينك و ما عندك فاجمع ذلك جميعا ثم زكه۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب وما كان لا يستقر يعطيه اليوم وياخذ الی یومین فلیزكه، ج ثانی، ص ۳۸۹، نمبر ۱۰۲۵) اس اثر میں ہے کہ سارے دین کا حساب کر کے زکوۃ دے دے۔

**ترجمہ:** ۳۔ مال ضمار میں سے [۲] گم شدہ مال ہے [۳] بھاگا ہوا غلام ہے [۴] اور وہ جانور جو بہک کر گم ہو گیا ہو [۵] وہ مال

مصادرة ۵۔ ووجوب صدقة الفطر بسبب الأبق والضال والمغصوب علیٰ هذا الخلاف

جس کو کسی نے غصب کر لیا ہو بشرطیکہ غاصب پر گواہ نہ ہو [۶] اور وہ مال جو سمندر میں گر پڑا ہو [۷] اور وہ مال جس کو جنگل میں دفن کیا ہو جبکہ اس کی جگہ بھول گیا ہو [۸] اور وہ مال جسکو بادشاہ نے مالک سے جدا کر لیا ہو۔

**تشریح :** متن کے ساتھ یہ آٹھ قسم کے مال ہیں اور سب اسی اصول پر ہیں کہ مالک کے ہاتھ سے نکل چکے ہیں اور اسکے واپس آنے کی امید نہیں ہے پھر چند سال کے بعد اچانک وہ مال مالک کو مل گیا تو پچھلے سالوں کی زکوۃ واجب نہیں ہوگی۔ وہ مال یہ ہیں [۱] مقرض نے قرض لیا اور انکار دیا اور اسکے خلاف گواہ نہیں ہے، اور اسکے پانے کی امید نہیں ہے۔ کئی سال کے بعد اچانک مال مل گیا۔

[۲] المال المفقود: مال گم ہو گیا، اور اسکے پانے کی امید نہیں ہے۔ کئی سال کے بعد اچانک مال مل گیا۔ مفقود کا معنی ہے گم ہو گیا۔ [۳] آبق: غلام بھاگ گیا، اور اسکے پانے کی امید نہیں ہے۔ کئی سال کے بعد اچانک غلام مل گیا۔ آبق کا معنی ہے بھاگ گیا۔ [۴] الضال: غلام بہک کر گم ہو گیا، اور اسکے پانے کی امید نہیں ہے۔ کئی سال کے بعد اچانک غلام مل گیا۔ ضال: گمراہ ہو جانا، بہک جانا۔

[۵] المغصوب: کسی نے مال غصب کر لیا، اور اس پر بینہ بھی نہیں ہے، اور اسکے پانے کی امید نہیں ہے۔ کئی سال کے بعد اچانک مال مل گیا۔

[۶] المال الساقط فی البحر: مال سمندر میں گر گیا، اور اسکے پانے کی امید نہیں ہے۔ کئی سال کے بعد اچانک مال مل گیا۔ [۷] المدفون فی المفازة: مال جنگل میں دفن کر دیا اور اسکی جگہ بھول گیا، اور اسکے پانے کی امید نہیں ہے۔ کئی سال کے بعد اچانک مال مل گیا۔

[۸] اخذہ السلطان مصادرة: مصادرة کا ترجمہ ہے اصرار کر کے لینا، یعنی بادشاہ کا کوئی حق نہیں تھا ویسے ہی اصرار کر کے، یا زبردستی کر کے لے لیا اب اسکے پانے کی امید نہیں ہے۔ کئی سال کے بعد اچانک مال مل گیا۔

ان آٹھوں صورتوں میں حنفیہ کے نزدیک پچھلے سالوں کی زکوۃ واجب نہیں ہے ملنے کے بعد سے زکوۃ شروع ہوگی۔ اور امام شافعی اور امام زہری کے نزدیک پچھلے تمام سالوں کی زکوۃ واجب ہوگی۔ امام شافعی کا قول قدیم یہ ہے کہ پچھلے سالوں کی زکوۃ واجب نہیں ہوگی۔ **ترجمہ :** ۵۔ صدقة الفطر کے واجب ہونے کے بارے میں غلام کے بھاگنے کے سبب سے، اور بہک کر گم ہونے کے سبب سے، اور جس غلام کو غصب کیا ہو اسی اختلاف پر ہے۔

**تشریح :** [۱] غلام بھاگ گیا، [۲] یا غلام بہک کر گم ہو گیا، [۳] یا غلام کو کسی نے غصب کر لیا ان غلاموں کو واپس لانے کی کوئی صورت نہیں ہے، اس حال میں چند سال گزر گئے، پھر اچانک یہ تینوں قسم کے غلام مل گئے تو غلام کے ان چند سالوں کا صدقة الفطر

۸۔ لهما ان السبب قد تحقق وفوات اليد غير محل بالوجوب كمال ابن السبيل ۷ ولنا قول على لا زکوۃ فی مال الضمار ۸ ولان السبب هو المال النامي ولا نماء الا بالقدرة على التصرف ولا قدرة عليه ۹ وابن السبيل يقدر بنائبه

مالک پر واجب ہوگا یا نہیں اس بارے میں پچھلے مسئلے کی طرح اختلاف ہے۔ حنفیہ کے یہاں یہ غلام بالکل مفقود ہیں اس لئے پچھلے سالوں کا صدقۃ الفطر واجب نہیں ہوگا۔ اور امام شافعیؒ اور امام زفرؒ کے یہاں چونکہ مالک کی ملکیت رہی ہے اس لئے پچھلے سالوں کا بھی صدقۃ الفطر واجب ہوگا۔

**ترجمہ:** ۸۔ امام زفرؒ اور امام شافعیؒ کی دلیل یہ ہے کہ، زکوۃ کا سبب [ملکیت] متحقق ہے اور قبضے کا فوت ہونا واجب ہونے میں نخل نہیں ہے، جیسے کہ مسافر کا مال۔

**تشریح:** ان دونوں حضرات کی دلیل یہ ہے کہ زکوۃ کا سبب ملکیت ہے اور وہ موجود ہے اس لئے زکوۃ واجب ہوگی، باقی رہا کہ اس مال پر قبضہ نہیں ہے تو اس سے کوئی حرج نہیں ہے، جیسے کہ مسافر کا مال گھر پر ہوتا ہے اور اس کا مال پر قبضہ نہیں ہوتا ہے پھر بھی اس کے مال پر زکوۃ واجب ہوتی ہے اسی طرح یہاں بھی زکوۃ واجب ہوگی۔

**لغت:** سبب سے ملکیت مراد ہے۔ ید: کا معنی ہے، قبضہ، تصرف کا حق۔ ابن السبیل: راستے کا بیٹا، مراد ہے مسافر۔

**ترجمہ:** ۷۔ ہماری دلیل حضرت علیؓ کا قول ہے کہ مال ضمار میں زکوۃ نہیں ہے۔ حضرت علیؓ کا قول یہ ہے۔ قال ابو عبيد في حديث عليؓ في الرجل يكون له الدين الظنون قال يزكيه لما مضى اذا قبضه ان كان صادقا۔ (سنن بیہقی، باب زکاة الدین اذا کان علی معسر أو جاحد، ج رابع، ص ۲۵۲، نمبر ۶۲۳) مصنف ابن ابی شیبہ، باب وما کان لا یستقر یعطیه الیوم یا غدا لی یومین فلیزک، ج ثانی، ص ۳۹۰، نمبر ۱۰۲۵۶) اس اثر میں ظنون کا ترجمہ ہے کہ جس قرض کے بارے میں شک ہو کہ وہ نہیں ملے گا اس میں گزشتہ سالوں کی زکوۃ نہیں ہے جب تک کہ اس پر قبضہ نہ کر لیا جائے، یعنی قبضہ کے بعد زکوۃ شروع ہوگی۔

**ترجمہ:** ۸۔ اور اس لئے بھی کہ زکوۃ کا سبب بڑھنے والا مال ہے اور تصرف پر قدرت کے بغیر بڑھنا نہیں ہوگا، اور تصرف پر اس کو قدرت ہے نہیں۔

**تشریح:** زکوۃ واجب نہ ہونے کی یہ دلیل عطلی ہے، کہ زکوۃ کا سبب بڑھنے والا مال ہے، اور مال اس وقت بڑھے گا جب اس پر تصرف کرنے اور بیچنے خریدنے کی قدرت ہو، اور مال ضمار پر تو تصرف کرنے کی قدرت ہی نہیں ہے اس لئے وہ مال بڑھے گا کیسے! اس لئے اس پر زکوۃ بھی واجب نہیں ہونی چاہئے۔

**ترجمہ:** ۹۔ اور مسافر اپنے نائب کے ذریعے اپنے مال پر تصرف کی قدرت رکھتا ہے۔

۱۰ والمدفون فی البیت نصاب لتیسر الوصول الیه ۱۱ وفی المدفون فی الارض او الکرم اختلاف المشائخ ۱۲ ولو کان الدین علی مقبر ملئ او معسر تجب الزکوۃ لا مکان الوصول الیه ابتداء او بواسطۃ التحصیل

**تشریح:** یہ امام شافعی کے استدلال کا جواب ہے کہ مسافر گھر سے باہر ہے اسلئے اسکو اپنے مال پر خود تصرف کرنے کا اختیار تو نہیں ہے لیکن اپنے نائب کے ذریعہ سے اس پر تصرف کر سکتا ہے، اس لئے گویا کہ اس پر تصرف کرنے کا اختیار ہے اس لئے اس کے مال میں زکوۃ واجب ہوگی، اور مال ضار میں مالک کو بالکل تصرف کرنے کا اختیار نہیں ہے اس لئے اس میں زکوۃ واجب نہیں ہوگی۔

**ترجمہ:** ۱۰ اور جو مال گھر میں مدفون ہو وہ نصاب ہے کیونکہ اس مال تک پہنچنا آسان ہے۔

**تشریح:** اتنے بڑے جنگل میں تو کہاں تلاش کرے گا! لیکن گھر میں مال دفن ہو تو پورے گھر کو کھود کر نکالنا آسان ہے اس لئے یہ مال ضار نہیں ہے اس لئے یہ نصاب کا مال ہے اور اس میں زکوۃ واجب ہوگی۔

**وصول:** کا ترجمہ ہے مال کا حاصل کرنا ممکن ہو۔

**ترجمہ:** ۱۱ اور اپنی زمین میں یا اپنے باغ میں مدفون ہو تو اس میں مشائخ کا اختلاف ہے۔

**تشریح:** اپنی زمین میں یا اپنے باغ میں مال دفن کیا ہو اور جگہ بھول گیا تو یہ مال ضار ہے یا نہیں اس بارے میں اختلاف ہے۔ جن حضرات نے فرمایا کہ یہ مال ضار ہے انکی دلیل یہ ہے کہ زمین اگر چہ اس کے قبضے میں ہے لیکن اتنی بڑی زمین کو کھودنا اور تلاش کرنا آسان نہیں ہے اس میں حرج ضرور ہے، اس لئے یہ جنگل میں دفن کرنے کی طرح ہے اور یہ مال ضار ہے۔ اور جن حضرات نے کہا کہ یہ مال ضار نہیں ہے، انکی دلیل یہ ہے کہ زمین اور باغ اس کے قبضے کی ہے اس لئے اس کو کھود کر نکال سکتا ہے، چاہے دیر لگے اس لئے یہ مال ضار نہیں ہے، اور زکوۃ واجب ہوگی۔ کرم: کا معنی ہے انگور کا باغ۔

**ترجمہ:** ۱۲ اور اگر قرض ایسے آدمی پر ہو جو اقرار کرنے والا ہو مالدار ہو یا تنگ دست تو زکوۃ واجب ہے اس لئے کہ مال کا وصول کرنا ممکن ہے شروع میں یا حاصل کرنے کے واسطے سے۔

**تشریح:** یہاں سے پانچ قسم کے مقروض کا حکم بیان فرما رہے ہیں۔ اس میں سے پہلا یہ ہے کہ ایسے آدمی پر قرض ہے کہ وہ قرض کا اقرار کرتا ہے اب اگر وہ مالدار ہے تو فوری طور پر قرض وصول کر سکتا ہے، اور اگر مقروض تنگ دست ہے تو ابھی تو وصول نہیں کر سکتا لیکن مقروض کو کمانے کہے گا اور اسکی کمائی میں سے وصول کر سکتا ہے۔ اس لئے اس میں زکوۃ واجب ہے۔ ملی: مالدار۔ معسر: تنگ دست۔ تحصیل: کمائی کرنا۔

**وجہ:** (۱) عن ابن عمر قال زکوا ما کان فی یدکم و ما کان من دین فی ثقتہ فہو بمنزلۃ ما فی یدیکم، و



۱۳ و کذا لو کان علی جاحدو علیہ بینة او علم بہ القاضی لما قلنا ۱۲ ولو کان علی مقر مفلس فهو نصاب عند ابی حنیفۃ لان تفلیس القاضی لا یصح عنده ۱۵ و عند محمد لا یجب لتحقق الافلاس

ما کان من دین ظنون فلا زکوٰۃ فیہ حتی یقبضہ۔ (سنن بیہقی، باب زکاۃ الدین اذا کان علی معسر أو جاحد، ج رابع، ص ۲۵۲، نمبر ۶۲۳ / مصنف ابن ابی شیبہ، باب وما کان لایستقر یعطیہ الیوم ویأخذ الی یومین فلیرکہ، ج ثانی، ص ۳۸۹، نمبر ۱۰۲۵) اس اثر میں ہے کہ قابل اعتماد آدمی پر قرض ہو تو گویا کہ وہ مال آپکے ہاتھ میں ہے اس لئے اس میں زکوٰۃ دو۔ (۲) عن الحسن قال : سئل علی عن الرجل یكون له الدین علی الرجل قال : ینزکھ صاحب المال فان قوی ما علیہ و خشی أن لا یقضی قال : یمهل فاذا خرج ادى زکاۃ ماله۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب وما کان لایستقر یعطیہ الیوم ویأخذ الی یومین فلیرکہ، ج ثانی، ص ۳۸۹، نمبر ۱۰۲۵) اس اثر میں ہے کہ قرض ملنے کی امید ہو تو وصول کے بعد سب کی زکوٰۃ ادا کرے۔

**اصول :** جس قرض کے وصول ہونے کی امید قوی ہو تو اس میں پچھلے سال کی زکوٰۃ واجب ہے۔ البتہ قرض وصول ہونے کے بعد پچھلے سالوں کی زکوٰۃ ادا کرے۔

**ترجمہ :** ۱۳ ایسے ہی اگر انکار کرنے والے پر قرض ہو اور اس کے خلاف گواہ ہو، یا قاضی جانتا ہو [تو زکوٰۃ واجب ہے] اس دلیل کی بنا جو ہم نے کہا۔

**تشریح :** قرض ایسے آدمی پر ہے جو قرض کا انکار کرتا ہے، لیکن مالک کے پاس اس کے خلاف گواہ موجود ہے، یا قاضی جانتا ہے کہ اس مقروض پر فلاں کا قرض ہے تو دونوں صورتوں میں قاضی سے فیصلہ کروا کر مال وصول ہونے کی قوی امید ہے، اس لئے یہ مال ضامن نہیں ہے اسلئے اس میں پچھلے سالوں کی بھی زکوٰۃ واجب ہوگی۔ جاحد: انکار کرنے والا۔ پینہ: گواہ۔

**ترجمہ :** ۱۴ اور اگر ایسے آدمی پر قرض ہے کہ وہ اقرار کرتا ہے لیکن مفلس ہے تو وہ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک نصاب ہے، اس لئے کہ قاضی کا مفلس قرار دینا انکے نزدیک صحیح نہیں ہے۔

**تشریح :** قاضی کسی کو مفلس قرار دے تو امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک وہ ہمیشہ کے لئے مفلس نہیں ہو جاتا، کیونکہ مال آتا ہے اور جاتا ہے اس لئے جب بھی اس کے ہاتھ میں مال آئے گا تو قرض دینے والا اپنا قرض وصول کر سکتا ہے۔ اس لئے کسی آدمی کے اوپر قرض ہو جو اس کا اقرار تو کرتا ہے لیکن قاضی نے اس کو مفلس اور غریب قرار دیا ہے تب بھی مالک پر اس زمانے کی زکوٰۃ واجب ہوگی، کیونکہ اس کا مال ضامن نہیں ہوا کیونکہ جب یہ مفلس کماے گا تو مالک اپنا مال اس سے وصول کر سکتا ہے۔ اثر گزرا کہ امید کے مال میں زکوٰۃ واجب ہوتی ہے۔

**ترجمہ :** ۱۵ اور امام محمدؒ کے نزدیک زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی انکے نزدیک قاضی کے مفلس قرار دینے سے مفلس متحقق ہونے کی

عندہ بالتفلیس ۱۶ و ابو یوسف مع محمد فی تحقق الافلاس ومع ابی حنیفۃ فی حکم الزکوٰۃ رعایۃ لجانِب الفقراء (۷۶۲) ومن اشترى جاریۃ للتجارة ونواها للخدمة بطلت عنها الزکوٰۃ ﴿۱﴾ لا اتصال النیۃ بالعمل وهو ترک التجارة

وجہ سے۔

**تشریح:** حضرت امام محمدؒ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک یہ ہے کہ قاضی نے کسی کو مفلس ہونے کا فیصلہ کر دیا تو وہ زندگی بھر مفلس ہی رہے گا، اس سے قرض کا وصول ہونا ناممکن ہے، اس لئے مالک کا مال مال ضمان کی طرح ہو گیا، اس لئے اس قرض پر زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی۔

**لغت:** مفلس: قاضی کا مفلس بنانا، غریب قرار دینا۔ اسی سے ہے تفلیس، اور اسی سے ہے افلاس۔

**ترجمہ:** ۱۶ حضرت امام ابو یوسفؒ افلاس کے تحقق ہونے میں امام محمدؒ کے ساتھ ہیں اور زکوٰۃ کے حکم میں امام ابو حنیفہؒ کے ساتھ ہیں فقراء کی جانب کی رعایت کرتے ہوئے۔

**تشریح:** قاضی کسی کو مفلس قرار دے دے تو وہ ہمیشہ کے لئے مفلس شمار کیا جائے اس بارے میں تو امام ابو یوسفؒ بھی امام محمدؒ کے ساتھ ہیں۔ کیونکہ انکے یہاں بھی قاضی کے مفلس قرار دینے سے ہمیشہ کے لئے مفلس شمار کیا جاتا ہے۔ لیکن ایسے مفلس پر قرض ہو تو مالک پر پچھلے سالوں کی زکوٰۃ واجب ہوگی کیونکہ اس میں فقراء کا فائدہ ہے، اس زکوٰۃ کے بارے میں امام ابو یوسفؒ امام ابو حنیفہؒ کے ساتھ ہیں۔

**ترجمہ:** (۷۶۲) کسی نے تجارت کے لئے باندی خریدی پھر اسکے لئے خدمت کروانے کی نیت کر لی تو اس کی زکوٰۃ ختم ہو جائے گی۔

**ترجمہ:** ۱۔ کیونکہ عمل کے ساتھ نیت بھی متصل ہوگئی، اور وہ ہے تجارت کو چھوڑنا۔

**تشریح:** باندی اس نیت سے خریدی تھی کہ اس سے تجارت کروں گا، لیکن خریدنے کے بعد نیت بدل گئی اور اب اس کو اپنی خدمت میں رکھنے کا ارادہ کر لیا تو اب زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی۔

**وجہ:** (۱) پہلے گزر چکا ہے کہ خدمت کی باندی میں زکوٰۃ نہیں ہے، اور یہ باندی اب خدمت کی ہوگئی اس لئے اب زکوٰۃ نہیں ہوگی۔ (۲) خدمت کی نیت کے ساتھ عمل بھی ہو گیا کہ اس نے تجارت کرنا چھوڑ دیا، اس لئے زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی۔ (۳) تجارت کے لئے ہو تب ہی زکوٰۃ واجب ہے اس کے لئے یہ آیت ہے۔ یا ایہا الذین ءامنوا أنفقوا من طیبت ما کسبتم و مما أخرجنا لکم من الأرض۔ (آیت ۲۶، سورۃ البقرۃ ۲)۔ (بخاری شریف، باب صدقۃ الکسب والتجارة، ص ۲۳۳، نمبر ۱۴۳۵) اس

(۷۶۳) وان نواھا للتجارة بعد ذلک لم تکن للتجارة حتی یبعھا فیکون فی ثمنھا زکوٰۃ ﴿۱﴾ لان النیۃ لم تتصل بالعمل اذ هو لم یتجر فلم تعتبر ولهذا یصیر المسافر مقیما بمجرد النیۃ ولا یصیر المقیم مسافرا بالنیۃ الا بالسفر

آیت میں کسبت سے مراد تجارت کر کے کمانا ہے (۴) اس حدیث میں ہے۔ عن سمرة بن جندب قال : أما بعد فان رسول اللہ ﷺ کان يأمرنا أن نخرج الصدقة من الذی نعد للبیع۔ (ابوداؤد شریف، باب العروض اذا كانت للتجارة حل فیها زکاة؟، ص ۲۳۰، نمبر ۱۵۶۲) اس حدیث میں ہے کہ تجارت کے لئے مال ہو تو زکوٰۃ ہے۔ (۵) اس اثر میں بھی ہے کہ تجارت کے لئے ہوتے ہی زکوٰۃ واجب ہے۔ عن نافع عن ابن عمرؓ قال : لیس فی العروض زکاة الا ما کان للتجارة۔ (سنن بیہقی، باب زکاة التجارة، ج ۴، ص ۲۳۹، نمبر ۶۰۵ / مصنف عبدالرزاق، باب الزکاة من العروض، ج ۴، ص ۷۷، نمبر ۱۳۳) یہ باندی تجارت کے لئے نہیں رہی اس لئے اس میں زکوٰۃ واجب نہیں

**ترجمہ:** (۷۶۳) اور اگر اس کے بعد باندی کی تجارت کی نیت کی تو جب تک اس کو بیچنے نہیں تجارت کے لئے نہیں ہوگی، پھر اسکی قیمت میں زکوٰۃ ہوگی

**تشریح:** یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ جب تک عمل نہ کرے تنہا نیت پر حکم نہیں لگے گا۔ باندی کو خدمت کے لئے رکھ لیا اب باندی خدمت کی ہوگئی تجارت کی نہیں رہی اسلئے صرف تجارت کی نیت سے تجارت کے لئے نہیں ہوگی، جب تک کہ عملی طور پر اس کو بیچ نہ دے، پھر بیچنے کے بعد باندی کی جو قیمت ہوگی اس میں زکوٰۃ واجب ہوگی۔

**وجہ:** (۱) اس اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ عن عطاء فی الرجل یشترى المتاع فیمکث السنین یرکبہ قال : لا۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، ما قالوا فی المعایع کیون عند الرجل یحول علیہ الحول، ج ۲، ص ۴۰۶، نمبر ۱۰۴۶) اس اثر میں ہے کہ تجارت کا مال رکھ لے اور کئی سال تک تجارت نہ کرے تو اس پر زکوٰۃ نہیں ہے۔ (۲) اس اثر میں بھی ہے۔ سألت الجعفی عن رجل له طعام من أرضه یرید بیعه، قد زکی أصله؟ قال : فقال الشعبي : لیس فیہ زکاة حتی یباع۔ (مصنف عبدالرزاق، باب الشکاة من العروض، ج ۴، ص ۷۶، نمبر ۱۲۷) اس اثر میں ہے کہ گھر کے سامان میں صرف بیچنے کی نیت کرنے سے زکوٰۃ نہیں ہوگی جب تک اس کو بیچ نہ دے۔

**ترجمہ:** ۱۔ اس لئے کہ نیت عمل کے ساتھ متصل نہیں ہوئی اس لئے کہ ابھی تجارت تو واقعی نہیں کر رہا ہے، اس لئے اس نیت کا اعتبار نہیں۔ اسی لئے مسافر صرف نیت سے مقیم ہو جائے گا۔ اور مقیم صرف سفر کی نیت سے مسافر نہیں ہوگا جب تک کہ واقعی سفر نہ شروع کرے۔

(۶۴) وان اشترى شیئاً ونواه للتجارة كان للتجارة ﴿۱﴾ لا اتصال النية بالعمل.

**تشریح:** یہ دلیل عقلی ہے کہ نیت کے ساتھ عمل بھی ہو تو اس نیت کا اعتبار ہے اور نیت کے ساتھ عمل نہ ہو بلکہ عمل نیت کے خلاف ہو تو اس نیت کا اعتبار نہیں ہے۔ اب یہ باندی خدمت کر رہی ہے اس زمانے میں تجارت کی نیت کی تو نیت عمل کے خلاف ہے اس لئے باندی تجارت کے لئے شمار نہیں کی جائے گی، جب تک کہ فروخت نہ کر دے، فروخت کرے گا تو اب نیت اور عمل ساتھ ہو گئے اب اسکی قیمت میں زکوۃ واجب ہوگی۔ اسکی مثال یہ ہے کہ ایک آدمی سفر کر رہا ہے، اب اس نے پڑاؤ ڈالا اور اقامت کی بھی نیت کی تو مقیم ہو جائے گا، اب مقیم کی نماز پڑھے گا، کیونکہ عمل نیت کے مطابق ہو گیا۔ لیکن اگر ریل میں جا رہا ہے یا جہاز میں اڑ رہا ہے اور اقامت کی نیت کی تو مقیم نہیں ہوگا اور نہ مقیم کی نماز پڑھے گا، کیونکہ عمل نیت کے مطابق نہیں ہوا۔ اسی طرح مقیم سفر کی نیت کرنے سے مسافر نہیں ہوگا اور نہ مسافر کی نماز پڑھے گا، کیونکہ نیت سفر کی ہے اور عملاً مقیم ہے۔ ہاں سفر شروع کر دے گا تو اب مسافر ہو جائے گا کیونکہ نیت اور عمل ایک طرح کے ہو گئے۔

**اصول:** عمل نیت کے مطابق ہو تو اس نیت کا اعتبار ہے ورنہ نہیں۔

**ترجمہ:** (۶۴) اگر کسی چیز کو خرید اور تجارت کی نیت کی تو وہ چیز تجارت کے لئے ہو جائے گی۔

**ترجمہ:** ۱۔ نیت عمل کے ساتھ متصل ہونے کی وجہ سے۔

**تشریح:** یہاں سے یہ بیان کیا جا رہا ہے کہ [۱] کون سی حرکت اور کون سا عمل تجارت کی طرح ہے اور [۲] کون سا عمل تجارت کی طرح نہیں ہے۔ جو عمل تجارت کی طرح ہے اسکے ساتھ تجارت کی نیت ہو تو اس کا اعتبار کیا جائے گا اور مال تجارت کا ہوگا اور اس میں زکوۃ واجب ہوگی، اور جو عمل تجارت کی طرح نہیں ہے، [۳] یا کوئی عمل ہی نہیں ہے اس وقت تجارت کی نیت کرے گا تو چونکہ عمل نیت کے موافق نہیں ہوا اس لئے اس نیت کا اعتبار نہیں ہوگا اور زکوۃ واجب نہیں ہوگی۔ ان عبارتوں میں تجارت کا ہونے کا مطلب یہ ہے کہ اس میں زکوۃ واجب ہوگی۔

**وجہ:** اس اثر میں ہے کہ نیت کے ساتھ بیچنے کا عمل ہو تب ہی اس نیت کا اعتبار ہے اور بیچنے کا عمل یا بیچنے کی حرکت نہ ہو تو اس نیت کا اعتبار نہیں ہے۔ اثر یہ ہے۔ سألت الجعفی عن رجل له طعام من أرضه يريد بيعه، قد زكى أصله؟ قال: فقال الشعبي: ليس فيه زكاة حتى يباع. (مصنف عبدالرزاق، باب الشكاة من العروض، ج رابع، ص ۶، نمبر ۱۲۷) اس اثر میں ہے کہ گھر کے سامان میں صرف بیچنے کی نیت کرنے سے زکوۃ نہیں ہوگی جب تک اس کو بیچ نہ دے۔ صاحب ہدایہ یہاں سات مثالیں پیش کر رہے ہیں۔ ہر ایک کی تفصیل دیکھیں۔

[۱] کسی نے کسی چیز کو خرید اور تجارت کی نیت کی تو وہ چیز تجارت کی ہو جائے گی اور زکوۃ واجب ہوگی۔ کیونکہ خریدنا خود تجارت کا عمل ہے اور نیت بھی تجارت کی ہے اسلئے نیت اور عمل موافق ہو گئے اس لئے چیز تجارت کی ہو جائے گی۔ یہ مثال باضابطہ تجارت کی ہے۔

۲ بخلاف ما اذا ورث ونوى للتجارة لانه لا عمل منه ۳ ولو ملكه بالهبة او بالوصية او النكاح او الخلع او الصلح عن القود ونواه للتجارة كان للتجارة عند ابي يوسف لا فترانها بالعمل

**ترجمہ:** ۲ [۲] بخلاف جبکہ کسی مال کا وارث ہو اور تجارت کی نیت کی اسلئے کہ یہاں تو وارث کا کوئی عمل ہی نہیں ہے۔

**تشریح:** مثلاً زید باندی کا وارث ہو اور اس میں تجارت کی نیت کی تو باندی تجارت کی نہیں ہوگی۔ کیونکہ جو چیز وراثت کی ہوتی ہے وہ خود بخود وارث کی ملکیت میں داخل ہو جاتی ہے وارث کو اس کے لئے کچھ کرنا نہیں پڑتا، بلکہ قبول بھی نہیں کرنا پڑتا، بس مورث مرا اور وراثت کی چیز وارث کی ملکیت میں آگئی، چونکہ یہاں تجارت کا عمل، یا تجارت کی کوئی حرکت نہیں پائی گئی اسلئے تجارت کی محض نیت سے چیز تجارت کی نہیں بنے گی۔ یہ مثال اس بات کی ہے کہ کوئی عمل ہی نہیں کیا۔

**ترجمہ:** ۳ اور اگر چیز کا مالک [۳] ہبہ کے ذریعہ بنا، [۴] یا وصیت کے ذریعہ، [۵] یا نکاح کے ذریعہ، [۶] یا خلع کے ذریعہ، [۷] یا قصاص کے بدلے صلح کے ذریعہ اور تجارت کی نیت کی تو امام ابو یوسفؒ کے نزدیک تجارت کے لئے ہو جائے گی اسلئے کہ نیت عمل کے ساتھ متصل ہوگئی۔

**تشریح:** یہاں مصنف نے پانچ مثالیں دی ہیں۔ اور پانچوں میں باضابطہ خرید و فروخت نہیں ہے، لیکن پانچوں میں یہ بات ہے کہ مالک ہونے والا مال کو قبول کرے گا تو چیز کا مالک بنے گا اور قبول نہیں کرے گا تو چیز کا مالک نہیں بنے گا، اس لئے قبول کرنا ایک عمل تو ہوا، وراثت کی طرح بغیر قبول کے مالک نہیں ہوگا۔ اور دوسری بات یہ ہے کہ نکاح، اور خلع، اور قصاص کے بدلے میں درہم پر صلح کرنے میں کچھ چیز مالک بننے والے کی جانب سے جاتی ہے تب کچھ چیز آتی ہے اس لئے اس میں ایک قسم کی خرید و فروخت تو ہوئی، اس لئے امام ابو یوسفؒ نے اس عمل کو بیع شمار کیا تو انہوں نے فرمایا کہ یہاں بیع بھی ہے اور تجارت کی نیت بھی ہے اسلئے مال تجارت کی ہو جائے گی۔ اور امام محمدؒ نے کہا کہ یہ باضابطہ خرید و فروخت نہیں ہے اسلئے بیع نہیں ہے اسلئے تجارت کی نیت صحیح نہیں ہے اسلئے مال تجارت کی نہیں ہوگی، اب ہر ایک کی تفصیل یہ ہے۔

[۳] ہبہ: کسی کو کوئی چیز دے دی اس کو ہبہ کہتے ہیں۔ اسکی دو صورتیں ہیں ایک تو یہ کہ مال کے بدلے میں ہبہ کیا، اس صورت میں خرید و فروخت ہے، اسلئے تجارت کی نیت کرے گا تو مال تجارت کی ہو جائے گی۔ اور دوسری صورت یہ ہے کہ بغیر کسے مال کے ہبہ کرے اس صورت میں خرید و فروخت نہیں ہے۔ لیکن شبہ ہے کہ بعد میں بدلہ مانگ لے اور تجارت ہو جائے، امام ابو یوسفؒ نے اس شبہ کی بنا پر ہبہ کو تجارت میں شمار کر دیا اور تجارت کی نیت سے مال تجارت کی بن گئی۔ اور حضرت امام محمدؒ نے اس شبہ کا اعتبار نہیں کیا اس لئے انہوں نے اسکو تجارت میں شمار نہیں کی، اور تجارت کی نیت کرنے پر مال تجارت کی نہیں بنی۔

[۴] وصیت: کوئی مرنے والا آدمی کسی کے لئے مال کی وصیت کرتا ہے تو بغیر بدلے کے وصیت کرتا ہے، لیکن شبہ ہے کہ جس کے لئے

۴۔ وعند محمد لا یصیر للتجارة لانها لم تقارن عمل التجارة ۵۔ وقيل الاختلاف على عكسه (۷۵) ولا يجوز اداء الزکوٰۃ الابنية مقارنة للاداء او مقارنة لعزل مقدار الواجب ﴿

وصیت کر رہا ہے اس سے کوئی خدمت وغیرہ مانگ لے، تو اس میں تجارت کا صرف شبہ ہے۔ امام ابو یوسفؒ نے اس کو تجارت میں شمار کیا۔

یہ دو مثالیں بیع کے کمزور شبہ کی ہے۔

[۵] نکاح: اس میں عورت جسم دیتی ہے اور مہر لیتی ہے اس لئے اس میں خرید و فروخت تو نہیں ہے لیکن بیع کا شبہ قوی ہے۔

[۶] خلع: اس میں مرد وصیت کا حق چھوڑتا ہے اور اس کے بدلے خلع کا بدل لیتا ہے۔ اس میں خرید و فروخت تو نہیں ہے لیکن بیع کا شبہ قوی ہے۔

[۷] صلح عن القود: قصاص میں قتل کرنا تھا اسکے بدل صلح کر کے مال لے لیا۔ اس میں خرید و فروخت تو نہیں ہے لیکن بیع کا شبہ قوی ہے۔

ان تین صورتوں کو بھی امام ابو یوسفؒ نے بیع شمار کی اور ان میں تجارت کی نیت کی وجہ سے اس کو مال تجارت شمار کیا اور زکوٰۃ واجب کی۔  
تو دعا معنی ہے قصاص۔ یہ تین مثالیں بیع کے قوی شبہ کا ہے۔

**ترجمہ:** ۴۔ امام محمدؒ کے نزدیک ان سب صورتوں میں تجارت کے لئے نہیں ہوگا، اس لئے کہ تجارت کا عمل نیت کے ساتھ متصل نہیں ہوا۔

**تشریح:** امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ ہبہ، وصیت، نکاح، خلع، اور قصاص کے بدلے مال ان صورتوں میں باضابطہ بیع نہیں ہے، اس لئے تجارت کی نیت کے ساتھ تجارت کا عمل نہیں ہوا اس لئے یہ مال تجارت کا نہیں ہوگا اور زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی۔

**ترجمہ:** ۵۔ بعض حضرات نے فرمایا کہ اختلاف اسکے لئے پر ہے۔

**تشریح:** یعنی ان پانچوں صورتوں میں امام ابو یوسفؒ نیت کے باوجود تجارت نہیں مانتے ہیں اور زکوٰۃ واجب نہیں کرتے ہیں۔  
اور امام محمدؒ ان پانچوں صورتوں میں تجارت مانتے ہیں، اور زکوٰۃ واجب کرتے ہیں۔ دلائل اوپر کے ہی ہیں۔

**ترجمہ:** (۷۵) زکوٰۃ کی ادائیگی جائز نہیں ہے مگر ایسی نیت کے ساتھ جو ادائیگی کے ساتھ ملی ہوئی ہو یا مقدار واجب کو الگ کرتے وقت ملی ہوئی ہو۔

**تشریح:** جس وقت زکوٰۃ فقیر کے ہاتھ میں دے رہا ہو اس وقت زکوٰۃ دینے کی نیت ہونی چاہئے تب زکوٰۃ ادا ہوگی۔ اگر اس وقت مثلاً قرض دینے کی نیت ہے اور بعد میں زکوٰۃ کی نیت کرنی تو زکوٰۃ کی ادائیگی نہیں ہوگی۔ یا اس وقت کچھ نیت نہیں تھی روپیہ دینے کے

۱۔ لان الزکوۃ عبادة فكان من شرطها النية ۲ والاصل فيها الاقتران الا ان الدفع يتفرق فاكفى بوجودها حالة العزل تيسيرا لتقديم النية في الصوم

بعد زکوۃ دینے کی نیت کی تو زکوۃ کی ادائیگی نہیں ہوگی۔ یا جس وقت حساب کر کے جتنا روپیہ زکوۃ دینی ہے اس کو اپنے مال سے الگ کیا اس وقت زکوۃ کی نیت ہو تب بھی زکوۃ ادا ہو جائے گی۔ اس صورت میں چاہے زکوۃ فقیر کے ہاتھ میں دیتے وقت زکوۃ کی نیت نہیں کی ہو۔ کیونکہ جس وقت اس مال کو اپنے مال سے الگ کر رہا تھا اس وقت زکوۃ کی نیت کر چکا تھا اور وہی مال اس وقت فقیر کو دے رہا ہے اس لئے پہلی نیت ہی کافی ہو جائے گی۔۔۔ مقارنہ: کا معنی ہے ملی ہوئی۔ عزل: الگ کرنا۔

**وجہ:** (۱) پہلے گزر چکا ہے کہ عبادات اصلیہ اس وقت ادا ہوگی جب عبادات کی نیت کی ہو۔ اور زکوۃ عبادت ہے اس لئے اس کی ادائیگی کے وقت بھی نیت ہونی چاہئے (۲) حدیث میں ہے۔ سمعت عمر بن الخطابؓ علی المنبر قال: سمعت رسول اللہ ﷺ يقول انما الاعمال بالنيات الخ (بخاری شریف، باب کیف کان بدء الوحي الى رسول اللہ ﷺ ص ۲ نمبر ۱) اس حدیث کی وجہ سے تمام عبادات اصلیہ کی ادائیگی کے لئے عبادت کے ساتھ ہی نیت کرنا ضروری ہے۔

**ترجمہ:** ۱۔ اس لئے کہ زکوۃ ایک عبادت ہے اس لئے اس کی شرط میں سے نیت ہے۔

**تشریح:** یہ دلیل عقلی ہے۔ کہ زکوۃ عبادت ہے اور عبادت اس وقت نہیں بنے گی جب تک کہ عبادت کی نیت نہ ہو اس لئے نیت ضروری ہے۔

**ترجمہ:** ۲۔ اور اصل اس میں نیت عبادت کے ساتھ ملا ہوا ہونا ہے۔ مگر یہ کہ دینا متفرق ہوتا ہے اس لئے الگ کرنے کی حالت میں اس کے پائے جانے پر اکتفاء کیا گیا آسانی کے لئے۔ جیسے روزے میں نیت پہلے ہو جائے تو کافی ہے۔

**تشریح:** نیت کی اصل حقیقت یہ ہے کہ وہ عبادت کے ساتھ ہی ہو تب عبادت بنے گی، اس لئے زکوۃ فقیر کے ہاتھ میں دیتے وقت نیت ہونی چاہئے۔ لیکن چونکہ الگ الگ فقیر کو بار بار زکوۃ دینے کی ضرورت پڑ جاتی ہے اس لئے آسانی کے لئے یہ بھی گنجائش دے دی گئی کہ اپنے مال سے زکوۃ کا مال الگ کرتے وقت نیت کر لی تب بھی زکوۃ ادا ہو جائے گی، چاہے فقیر کے ہاتھ میں دیتے وقت نیت نہ کی ہو۔ اس کی ایک مثال دیتے ہیں کہ صبح صادق کے وقت سے روزہ شروع ہوتا ہے اس لئے صبح صادق کے وقت سے نیت ہو، اور روزہ شروع کرنے کے ساتھ ہی نیت ہونی چاہئے لیکن اس میں حرج ہے کیونکہ آدمی اس وقت سویا ہوتا ہے اس لئے اس کی گنجائش دے دی گئی کہ صبح صادق سے بہت پہلے رات ہی میں روزے کی نیت کر لی تب بھی روزہ ہو جائے گا۔ اسی طرح زکوۃ میں مال الگ کرتے وقت نیت کر لی تب بھی کافی ہے۔

(۷۶۶) ومن تصدق بجميع ماله لا ينوى الزكوة سقط فرضها عنه ﴿ ۱ استحسانا ۲ لان الواجب جزء منه فكان متعينا فيه فلا حاجة الى التعين (۷۶۷) ولو ادى بعض النصاب سقط زكوة المؤدى ﴿ ۱ عند محمد لان الواجب شائع في الكل ۲ وعند ابى يوسف لا يسقط لان البعض غير متعين لكون الباقي محلا للواجب بخلاف الاول والله اعلم بالصواب.

**ترجمہ:** (۷۶۶) جس نے اپنے تمام مال کو صدقہ کر دیا اور زکوۃ کی نیت نہیں کی تو اس کا فرض ساقط ہو جائے گا۔

**ترجمہ:** ۱ استحسانا۔

**تشریح:** تمام مال کو صدقہ کی نیت سے دیدیا لیکن اس میں زکوۃ کی نیت نہیں کی تو جتنا مال زکوۃ میں دینا تھا اس کی ادائیگی ہو گئی اور فرض ساقط ہو گیا۔ قیاس کا تقاضا تو یہ ہے کہ زکوۃ کی نیت نہیں کی ہے اس لئے زکوۃ ادا نہیں ہونی چاہئے لیکن تمام مال صدقہ کرنے کی وجہ سے اسکے تحت میں زکوۃ بھی ادا ہو جائے گی۔

**وجہ:** تمام مال کے صدقہ نافلہ میں فرض داخل ہو گیا اس لئے الگ سے نیت کرنے کی ضرورت نہیں رہی۔ زکوۃ کی ادائیگی ہو جائے گی۔

**ترجمہ:** ۲ اس لئے کہ واجب اس کا ایک حصہ ہے اس لئے پورے صدقہ میں وہ متعین ہے اس لئے تعین کی ضرورت نہیں ہے۔

**تشریح:** یہ دلیل عقلی ہے۔ کہ تمام مال میں زکوۃ کا حصہ بھی متعین ہے، اس لئے بغیر متعین کئے ہوئے بھی سب مال صدقہ کر دیا تو اسکے تحت میں زکوۃ کی ادائیگی ہو جائے گی۔

**ترجمہ:** (۷۶۷) اگر بعض نصاب کو ادا کیا تو ادا کئے ہوئے کی زکوۃ ساقط ہو جائے گی۔

**ترجمہ:** ۱ امام محمدؒ کے نزدیک، اس لئے کہ واجب پورے میں شائع ہے

**تشریح:** مثلاً کسی کے پاس دو سو درہم تھے جس پر پانچ درہم زکوۃ واجب تھی، اس نے ایک سو درہم فقیر کو صدقہ کی نیت سے دے دیا تو امام محمدؒ کے نزدیک ایک سو درہم کی زکوۃ ڈھائی درہم ادا ہو گئی اب اس پر صرف ایک سو درہم کی زکوۃ ڈھائی درہم واجب ہے۔

**وجہ:** اسکی وجہ یہ فرماتے ہیں کہ پانچ درہم جو زکوۃ ہے وہ پورے دو سو درہم میں مشترک ہے اس لئے ایک سو درہم صدقہ کیا تو ڈھائی درہم اس میں متعین ہو گیا اور ادا بھی ہو گیا، کیونکہ پہلے گزر گیا ہے کہ صدقہ نافلہ کر دے تو اس کے تحت میں اتنے کی زکوۃ ادا ہو جاتی ہے۔

**ترجمہ:** ۲ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک زکوۃ ساقط نہیں ہوگی اس لئے کہ بعض غیر متعین ہے اس لئے کہ جو مال باقی ہے وہ



بھی زکوۃ کا محل ہے۔ بخلاف پہلے مسئلے کے۔

**تشریح :** امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ وہ جو ایک سودر ہم فقیر کو صدقہ دیا اس میں اس ایک سو کی زکوۃ ڈھائی درہم ادا نہیں ہوگی، بلکہ بعد میں یہ ڈھائی درہم دوبارہ ادا کرنا ہوگا۔ اسکی وجہ یہ فرماتے ہیں کہ صدقہ کرتے وقت زکوۃ کی نیت نہیں کی اور یہ ڈھائی درہم اس میں متعین بھی نہیں تھا، کیونکہ اس کے پاس جو ایک سودر ہم باقی ہے اس سے بھی زکوۃ ادا ہو سکتی ہے، اس لئے صدقہ نافلہ میں سے زکوۃ ادا نہیں ہوگی۔ اور اس صورت میں جبکہ تمام مال صدقہ کیا تو پورا ہی مال چلا گیا اس لئے زکوۃ کا کوئی محل ہی باقی نہیں رہا اس لئے پورے مال صدقہ کرنے کی صورت میں زکوۃ ادا ہو جائے گی۔ بخلاف اول : سے مراد اوپر کا مسئلہ ہے جبکہ تمام مال صدقہ کر دیا ہو، اور زکوۃ ادا ہو جاتی ہو۔

<https://darsenizamibooks.wordpress.com/>

## ﴿باب صدقة السوائم﴾

## ﴿فصل فی الابل﴾

(۷۶۸) قال ليس في اقل من خمس ذود صدقة فاذا بلغت خمسا سائمة وحال عليها الحول ففيها شاة الى تسع فاذا كانت عشرا ففيها شاتان الى اربع عشرة فاذا كانت خمس عشرة ففيها ثلث شياه الى تسع عشرة فاذا كانت عشرين ففيها اربع شياه الى اربع وعشرين فاذا بلغت خمسا

## ﴿باب زکوۃ الابل﴾

**ضروری نوٹ** عرب میں چونکہ اونٹ زیادہ تھے اس لئے مصنف اونٹ کی زکوۃ کے احکام پہلے لار ہے ہیں۔ اور سونا چاندی کم تھے اس لئے ان کے احکام بعد میں لار ہے ہیں۔

**نوٹ:** جانوروں میں زکوۃ اس وقت ہوگی جب کہ وہ سال کا اکثر حصہ چر کر زندگی گزارتے ہوں اور گھر پر کم کھاتے ہوں۔ لیکن اگر جانور کو گھر پر کھلا کر پالا جاتا ہو اور تجارت کے بھی نہ ہوں تو اس پر زکوۃ واجب نہیں ہے۔ (۱) حدیث میں ہے۔ بہز بن حکیم یحدث عن ابیہ عن جدہ قال سمعت رسول اللہ ﷺ یقول فی کل ابل سائمة من کل اربعین ابنۃ لبون (نسائی شریف، باب سقوط الزکوۃ عن الابل اذا كانت رسلا لاهلھا و لم یغضم ص ۳۳۸ نمبر ۲۳۵۱ را بوداؤد شریف، باب فی زکوۃ السائمة ص ۲۲۷ نمبر ۱۵۷۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ چرنے والے جانور ہو تو اس میں زکوۃ واجب ہے۔ کام کا ہو یا علوفہ ہو تو اس میں زکوۃ واجب نہیں۔ (۲) أن ابا بکر کتب لہ هذا الكتاب لما وجهہ الى البحرين . بسم الله الرحمن الرحيم ، هذه فريضه الصدقة التي فرضها رسول الله ﷺ على المسلمين .... فاذا كانت سائمة الرجل ناقصة من اربعین شاة واحدة فليس فيها صدقة الا ان يشاء ربها۔ (بخاری شریف، باب زکوۃ الغنم ص ۲۳۵، نمبر ۱۳۵۴ را بوداؤد شریف، باب فی زکوۃ السائمة ص ۲۲۷ نمبر ۱۵۶۷) اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ چرنے والے جانور میں زکوۃ ہے علوفہ میں نہیں۔

**لغت:** العلوفہ : وہ جانور جو سال کا اکثر حصہ گھر پر کھا کر پلتا ہو۔

**ترجمہ:** (۷۶۸) پانچ اونٹ سے کم میں زکوۃ نہیں ہے۔ پس جب کہ چرنے والے پانچ اونٹ تک پہنچ جائے اور ان پر سال گزر جائے تو اس میں ایک بکری ہے نو اونٹ تک۔ پس جب دس اونٹ ہو جائے تو اس میں دو بکریاں ہیں چودہ اونٹ تک۔ پس جبکہ پندرہ اونٹ ہو جائیں تو ان میں تین بکریاں ہیں انیس اونٹ تک۔ پس جبکہ بیس اونٹ ہو جائیں تو ان میں چار بکریاں ہیں چوبیس اونٹ تک۔ پس جب کہ پچیس اونٹ ہو جائیں تو ان میں ایک بنت مخاض ہے پینتیس اونٹ تک۔ پس جب کہ پچھتیس اونٹ ہو جائیں تو

وعشرين وفيها بنت مخاض وهي التي طعنت في الثانية الى خمس وثلاثين فاذا كانت ستا وثلاثين ففيها بنت لبون وهي التي طعنت في الثالثة الى خمس واربعين فاذا كانت ستا واربعين ففيها حقة وهي التي طعنت في الرابعة الى ستين فاذا كانت احدى وستين ففيها جذعة وهي التي طعنت في الخامسة الى خمس وسبعين فاذا كانت ستا وسبعين ففيها بنت لبون الى تسعين فاذا كانت احدى وتسعين ففيها حقتان الى مائة وعشرين ﴿

ان میں ایک بنت لبون ہے پینتالیس تک۔ پس جب کہ چھیالیس پہنچ جائیں تو ان میں ایک حقتہ ہے ساٹھ تک۔ پس جب کہ اکٹھ ہو جائیں تو اس میں ایک جزعہ ہے پچھتر تک پس جب کہ چھیتر اونٹ ہو جائیں تو ان میں دو بنت لبون ہیں نوے اونٹ تک۔ پس جب کہ اکانوے ہو جائیں تو ان میں دو حقتے ہیں ایک سو بیس تک۔ پھر فرض شروع سے شروع ہوگا۔

**تشریح:** یہ حساب واضح ہے اس لئے اسکی تفصیل نہیں کر رہا ہوں۔۔ درمیان کے لغت کا ترجمہ آگے دیکھیں۔

**وجہ:** اس حساب کا ثبوت اس حدیث میں موجود ہے۔ عن سالم عن ابیہ ان رسول اللہ ﷺ كتب كتاب الصدقة فلم يخرجہ الى عمالہ حتى قبض فقرنہ بسيفه فلما قبض عمل به ابو بكر حتى قبض و عمر حتى قبض و كان فيه في خمس من الابل شاة وفي عشر شاتان و في خمس عشرة ثلث شياه و في عشرين اربع شياه و في خمس وعشرين بنت مخاض الى خمس و ثلاثين فاذا زادت ففيها بنت لبون الى خمس و اربعين فاذا زادت ففيها حقة الى ستين فاذا زادت ففيها جذعة الى خمس و سبعين فاذا زادت ففيها بنت لبون الى تسعين فاذا زادت ففيها حقتان الى عشرين و مائة فاذا زادت على عشرين و مائة ففي كل خمسين حقة و في كل اربعين ابنة لبون (ترمذی شریف، باب ماجاء فی زکوۃ الابل والغنم ص ۱۳۵ نمبر ۶۲۱ رابو داؤد شریف، باب فی زکوۃ السائمة ص ۲۲۵ نمبر ۱۵۷۰ بخاری شریف، باب شکوۃ الغنم ص ۱۹۵ نمبر ۱۳۵۳) اس حدیث سے اوپر کا پورا حساب ثابت ہوتا ہے کہ کتنے اونٹ میں کتنے جانور دیئے جائیں گے۔ اور کب بکری دیجائے گی اور کب اونٹ کا بچہ دیا جائے گا۔

**لغت:** سائمة: چر کر زندگی گزارنے والا جانور۔ بنت مخاض: مخاض کہتے ہیں اس اونٹنی کو جو حاملہ ہو، تو بنت مخاض کے معنی ہوئے حاملہ اونٹنی کی بچی، یہ اس بچے کو کہتے ہیں جس پر ایک سال گزر کر دوسرا سال چڑھ چکا ہو۔ بنت لبون: دودھ دینے والی اونٹنی کا بچہ، یعنی وہ بچہ جس پر دو سال گزر کر تیسرا سال چڑھ چکا ہو۔ حقتہ: وہ بچہ جس پر سوار ہونے کا حق ہو گیا ہو، یعنی تین سال گزر کر چوتھے سال میں قدم رکھا ہو۔ جذعہ: جس کے اگلے دونوں دانت نکل گئے ہوں، یعنی چار سال گزر کر پانچویں سال میں قدم رکھا ہو۔ ایسے بچے کا دانت نکل کر دوسرا نیا دانت نکل آتا ہے اور بالغ ہو جاتا ہے۔

۱۔ بهذا اشتهرت كتب الصدقات من رسول الله صلى الله عليه وسلم (۷۶۹) ثم اذا زادت على مائة وعشرين تستأنف الفريضة فيكون في الخمس شاة مع الحقتين وفي العشر شاتان وفي خمس عشرة ثلث شياه وفي العشرين اربع شياه وفي خمس وعشرين بنت مخاض الى مائة وخمسين فيكون فيها ثلث حقاك ﴿

**ترجمہ :** ۱۔ حضور کی جانب سے زکوۃ کے جو خطوط ہیں ان میں یہی حساب مشہور ہے۔

**ترجمہ :** (۷۶۹) پس جبکہ ایک سو بیس اونٹ سے زیادہ ہو جائے تو فرض پھر سے شروع ہوگا۔ پس ہوگا پانچ اونٹ میں ایک بکری دو حقہ کے ساتھ اور دس اونٹ میں دو بکریاں اور پندرہ اونٹ میں تین بکریاں اور بیس اونٹ میں چار بکریاں اور پچیس اونٹ میں ایک بنت مخاض ایک سو پچیس تک، پس ایک سو پچاس اونٹ میں تین حقہ ہوں گے۔ پھر فرض شروع سے کیا جائے گا۔

**تشریح :** ایک سو بیس کے بعد ہر پانچ اونٹ میں ایک بکری لازم ہوگی۔ اور پچیس اونٹ میں اونٹنی کا بچہ لازم ہوگا جس کو بنت مخاض کہتے ہیں یعنی ایک سال گزر کر دوسرے سال میں قدم رکھا ہو۔ اب اوپر کا ایک سو بیس اور پچیس مل کر ایک سو پینتالیس ہوئے۔ لیکن جوں ہی دونوں ملا کر ڈیڑھ سو ہوں گے تو تین حقہ لازم ہو جائیں گے۔ کیونکہ شروع میں چھیالیس پر ایک حقہ لازم ہوا تھا۔ اور اکانوے میں دو حقہ تھے تو گویا کہ ہر پچاس میں ایک حقہ لازم ہوا۔ اس اعتبار سے ایک سو پچاس تین مرتبہ پچاس ہوئے تو تین حقہ لازم ہوں گے۔

**وجہ :** اس کا ثبوت اس حدیث میں ہے جو اوپر گزری۔ اس کا آخری جملہ ہے ففی کل خمسین حقہ و فی کل اربعین ابنة لبون (ترمذی شریف، باب ماجاء فی زکوۃ الابل والغنم ص ۱۳۵ نمبر ۶۲۱) ابوداؤد شریف، باب فی زکوۃ السائمة ص ۲۲۵ نمبر ۱۵۷۰ بخاری شریف، باب شکوۃ الغنم ص ۱۹۵ نمبر ۱۳۵۴) اور ابوداؤد شریف میں ہے فاذا كانت خمسین ومائة ففيها ثلاث حقاك ... فاذا كانت مائتین ففيها اربع حقاك او خمس بنت لبون۔ (ابوداؤد شریف، باب فی زکوۃ السائمة ص ۲۲۷ نمبر ۱۵۷۰)، حدیث حدثننا محمد بن العلاء انا ابن السبارک کا ٹکڑا ہے) اس حدیث سے ثابت ہوا کہ ہر پچاس اونٹ میں ایک حقہ لازم ہوگا اور ایک سو پچاس میں تین حقہ اور دو سو اونٹ میں چار حقہ لازم ہوں گے۔ اور ایک سو بیس کے بعد ہر پانچ اونٹ میں ایک بکری اور پچیس اونٹ میں ایک بنت مخاض لازم ہوگا۔ اس کی دلیل یہ اثر ہے عن علی قال اذا زادت علی عشرين ومائة يستقبل بها الفريضة (مصنف ابن ابی شیبہ، باب ابل من قال اذا زادت علی عشرين ومائة استقبل بها الفريضة ج ثانی، ص ۳۶۱، نمبر ۹۹۱۱) اس استقبال بها الفريضة سے معلوم ہوا کہ ایک سو بیس اونٹ کے بعد پھر شروع سے حساب کیا جائے گا یعنی ہر پانچ اونٹ میں ایک بکری اور پچیس اونٹ میں ایک بنت مخاض لازم ہوگا۔

(۷۷۰) ثم تستأنف الفريضة فيكون في الخمس شاة وفي العشر شاتان وفي خمس عشرة ثلث شياه وفي عشرين اربع شياه وفي خمس وعشرين بنت مخاض وفي ست وثلاثين بنت لبون فاذا بلغت مائة وستا وتسعين ففيها اربع حقاك الى مائتين ﴿ ۷۷۱ ﴾ ثم تستأنف الفريضة ابدا كما تستأنف في الخمسين التي بعد المئة و الخمسين ﴿ ۷۷۲ ﴾ وهذا عندهما ۲ وقال الشافعي اذا زادت على مائة وعشرين واحدة ففيها ثلث بنات لبون فاذا صارت مائة و ثلاثين ففيها حقة و بنتا لبون

**ترجمہ:** (۷۷۰) پھر فرض شروع سے کیا جائے گا، پس پانچ اونٹ میں ایک بکری، دس میں دو بکریاں اور پندرہ میں تین بکریاں اور بیس میں چار بکریاں اور پچیس میں ایک بنت مخاض اور چھتیس میں ایک بنت لبون پس جبکہ پانچ جائے ایک سو چھیا نوے تو اس میں چار حقے ہیں دو سو اونٹ تک۔

**تشریح:** ایک سو پچاس اونٹ کے بعد پھر شروع سے حساب کیا جائے گا یعنی ہر پانچ اونٹ میں ایک بکری اور پچیس میں ایک بنت مخاض اور چھتیس میں ایک بنت لبون۔ پس ایک سو پچاس اور چھتیس مل کر ایک سو چھاسی ہوئے، تو گویا کہ ایک سو چھاسی میں تین حقے اور ایک بنت لبون لازم ہوتے ہیں اور ایک سو چھیا نوے میں چار حقے لازم ہوئے۔ اور دو سو تک چار حقے ہی لازم ہوتے رہیں گے۔

**وجہ:** دلیل اوپر گزر گئی ہے۔

**ترجمہ:** (۷۷۱) پھر فرض شروع کیا جائے گا جیسا کہ ایک سو پچاس کے بعد پچاس میں شروع کیا گیا تھا۔

**ترجمہ:** ۱۔ یہ ہمارے نزدیک ہے۔

**تشریح:** جس طرح ایک سو پچاس کے بعد جو پچاس تھا اس میں ہر پانچ میں ایک بکری لازم ہوئی تھی اور پچیس میں ایک بنت مخاض اور چھتیس میں ایک بنت لبون اور پچاس میں ایک حقہ لازم ہوا تھا اسی طرح دو سو اونٹ کے بعد جو پچاس ہے اس میں کیا جائے گا۔

**ترجمہ:** ۲۔ اور امام شافعیؒ نے فرمایا اگر ایک سو بیس پر ایک اونٹ زیادہ ہو جائے تو اس میں تین بنت لبون ہے۔ پس جبکہ ایک سو تیس اونٹ ہو جائے تو اس میں ایک حقہ ہے، اور دو بنت لبون ہے۔

**تشریح:** حضرت امام شافعیؒ کے یہاں ایک سو بیس اونٹ کے بعد ہو تو ہر پانچ اونٹ پر ایک بکری، اور ہر پچیس اونٹ پر ایک بنت مخاض، اور ہر چھتیس پر ایک بنت لبون، اور ہر پچاس پر ایک حقہ نہیں ہے۔ بلکہ انکے یہاں مسئلہ یہ ہے کہ ایک سو بیس کے بعد پانچ اور دس اونٹ میں کچھ نہیں، بلکہ چالیس ہو جائے تو ہر چالیس اونٹ میں ایک بنت لبون۔ اور ہر پچاس اونٹ میں ایک حقہ لازم ہوتا ہے،

۳ ثم یدار الحساب علی الاربعینات والخمینات فیجب فی کل اربعین بنت لبون وفی کل خمین حقہ لما روی انه علیہ السلام کتب اذا زادت الابل علی مائۃ وعشرین ففی کل خمین حقہ وففی کل اربعین بنت لبون من غیر شرط عود ما دونها ۴ ولنا انه علیہ السلام کتب فی اخر ذلک فی کتاب عمر وبن حزم فما کان اقل من ذلک ففی کل خمس ذود شاة فتعمل بالزیادۃ

اور اسی طرح آگے تمام اونٹوں کا حساب کرتے چلے جائیں۔ اب حساب سے ایک سو اکیس [۱۲۱] تین مرتبہ چالیس ہوئے اس لئے اس میں تین بنت لبون لازم ہوں گے۔ اور ایک سو تیس [۱۳۰] دو مرتبہ چالیس ہوئے اس لئے دو بنت لبون لازم ہونگے اور ایک مرتبہ پچاس ہوا، اس لئے ایک حقہ لازم ہوگا۔

**ترجمہ:** ۳ پھر حساب گھمایا جائے گا چالیس اور پچاس پر۔ پس ہر چالیس پر ایک بنت لبون، اور ہر پچاس پر ایک حقہ لازم ہوگا۔ کیونکہ حضورؐ نے خط لکھوایا کہ جب ایک سو تیس پر اونٹ زیادہ ہو جائے تو ہر پچاس میں ایک حقہ، اور ہر چالیس میں ایک بنت لبون ہے۔ اس سے کم میں حساب کو لوٹائے بغیر۔

**تشریح:** حضرت امام شافعیؒ کے یہاں ایک سو تیس اونٹ کے بعد اس طرح حساب کیا جائے گا کہ ہر چالیس اونٹ میں ایک بنت لبون، اور ہر پچاس اونٹ میں ایک حقہ۔ چالیس سے کم میں کچھ بھی نہیں، کیونکہ حضورؐ نے زکوۃ کے جو خطوط لکھوائے اس میں اسی طرح حساب تھا۔ حدیث یہ ہے۔ حدثنا حماد قال : أخذت من ثمامۃ بن عبد اللہ بن أنس کتابا زعم أن ابا بکر کتبہ لأنس و علیہ خاتم رسول اللہ ﷺ حین بعثہ مصدقا .... فاذا زادت علی عشرين و مائۃ ففی کل اربعین بنت لبون و فی کل خمین حقہ (ابوداؤد شریف، باب فی زکوۃ السامعۃ ص ۲۲۶ نمبر ۱۵۶، بخاری شریف، باب زکوۃ الغنم ص ۲۳۵، نمبر ۱۳۵۴، ترمذی شریف، باب ما جاء فی زکوۃ الابل والغنم ص ۱۶۰، نمبر ۶۲۱) اس حدیث میں تصریح ہے کہ ایک سو تیس کے بعد ہر چالیس اونٹ میں ایک بنت لبون اور ہر پچاس میں ایک حقہ لازم ہوگا۔ اور چونکہ درمیان میں جو پانچ یا دس یا پندرہ یا بیس اونٹ ہیں اس کی زکوۃ کا کوئی تذکرہ نہیں ہے اس لئے اس میں زکوۃ واجب نہیں ہوگی۔

**ترجمہ:** ۴ اور ہماری دلیل حضور علیہ السلام نے حضرت عمرو بن حزم کے خط کے آخر میں یہ لکھوایا کہ جو اس سے کم ہو تو ہر پانچ اونٹ میں ایک بکری لازم ہوگی۔ اس لئے خط کے اس زیادتی پر عمل کیا جائے گا۔

**تشریح:** ہماری دلیل یہ ہے کہ حضرت عمرو بن حزم کو جو زکوۃ کے حساب کے لئے خط لکھوایا اسکے بعض خط میں یہ تذکرہ ہے کہ ایک سو تیس کے بعد ہر پانچ اونٹ میں ایک بکری ہونی چاہئے۔ اور چونکہ یہ اور خطوط سے علاوہ ہے اس لئے اس زیادتی کو قبول کرنا چاہئے اور اس پر عمل ہونا چاہئے۔ عمرو بن حزم کے لئے خط کا حصہ یہ ہے۔ من ابی بکر بن محمد بن عمرو بن حزم أن النبی

(۷۷۲) والبخت والعراب سواء ﴿۱﴾ لان مطلق الاسم يتناولهما والله اعلم بالصواب.

رحمہ اللہ کتبہ لجدہ فقراتہ ، فكان فيه ذكر ما يخرج من فرائض الابل فقصر الحديث الى ان تبلغ عشرين و مائة فاذا كانت أكثر من ذلك فعد في كل خمسين حقة و ما فضل فانه يعاد الى أول فريضة الابل ، و ما كان اقل من خمس و عشرين ففيه الغنم في كل خمس ذود شاة۔ (سنن بیہقی، باب ذکر رولیتہ عاصم بن ضمرہ... و فیما زاد علی مائتہ و عشرين الخ، ج الرابع، ص ۱۵۸، نمبر ۷۲۶۸ / مصنف ابن ابی شیبہ، باب ۱۱، من قال اذا زادت علی عشرين و مائتہ استقبل بها الفريضة ج ثانی، ص ۳۶۱، نمبر ۹۹۱۱) اس حدیث میں ہے کہ ایک سو بیس کے بعد ہر پانچ اونٹ میں ایک بکری سے شروع کرے۔

**ترجمہ:** (۷۷۲) بخنتی اور عربی اونٹ برابر ہیں۔

**ترجمہ:** ۱۔ اس لئے کہ اونٹ کا مطلق نام دونوں کو شامل ہے۔

**تشریح:** عرب میں دو قسم کے اونٹ پائے جاتے تھے ایک چھوٹا ہوتا تھا اور الگ نسل کا ہوتا تھا، جسکو بخنتی اونٹ کہتے ہیں۔ اور دوسرا اونٹ بڑا ہوتا ہے جو عام طور پر لوگ رکھتے ہیں اس کو عربی اونٹ کہتے ہیں، چونکہ اونٹ کا نام دونوں کو شامل ہے اس لئے دونوں کے احکام ایک ہے۔

## ﴿ اونٹ کی زکوۃ کا نصاب ایک نظر میں ﴾

اب مجموعاً اس طرح ہوگا							
زکوۃ	اونٹ		زکوۃ	اونٹ		زکوۃ	اونٹ
۲ حقہ اور ایک بکری	۱۲۵		ایک بکری	۵		ایک بکری	۵
۲ حقہ اور ۲ بکریاں	۱۳۰		۲ بکریاں	۱۰		۲ بکریاں	۱۰
۲ حقہ اور ۳ بکریاں	۱۳۵		۳ بکریاں	۱۵		۳ بکریاں	۱۵
۲ حقہ اور ۴ بکریاں	۱۴۰		۴ بکریاں	۲۰		۴ بکریاں	۲۰
۲ حقہ اور ایک بنت مخاض	۱۴۵		ایک بنت مخاض	۲۵		ایک بنت مخاض	۲۵
۳ حقہ	۱۵۰		ایک حقہ	۳۰		ایک بنت لبون	۳۶
			شروع	۷		ایک حقہ	۴۶
۳ حقہ اور ایک بکری	۱۵۵		ایک بکری	۵		ایک جذعہ	۶۱
۳ حقہ اور ۲ بکریاں	۱۶۰		۲ بکریاں	۱۰		۲ بنت لبون	۷۶
۳ حقہ اور ۳ بکریاں	۱۶۵		۳ بکریاں	۱۵		۲ حقہ	۹۱
۳ حقہ اور ۴ بکریاں	۱۷۰		۴ بکریاں	۲۰		۲ حقہ	۱۲۰
۳ حقہ اور ایک بنت مخاض	۱۷۵		ایک بنت مخاض	۲۵			شروع
							۷
۳ حقہ اور ایک بنت لبون	۱۸۶		ایک بنت لبون	۳۶			
۴ حقہ	۱۹۶		ایک حقہ	۴۶			
۴ حقہ	۲۰۰		ایک حقہ	۵۰			



## ﴿فصل فی البقر﴾

(۷۷۳) و لیس فی اقل من ثلاثین من البقر صدقة فاذا كانت ثلاثین سائمة وحال علیها الحول ففیها تبیع او تبیعة ﴿۱﴾ وهی التی طعت فی الثانیة وفی اربعین مسن او مسنة ﴿۲﴾ وهی التی طعت فی الثالثة ﴿۳﴾ بهذا امر رسول الله علیه السلام معاذ رضی الله عنه (۷۷۴) فاذا زادت علی اربعین وجب فی الزیادة بقدر ذلك الی ستین ﴿۴﴾

## ﴿نصل فی البقر﴾

**ضروری نوٹ:** اونٹ کے احکام کے بعد گائے کے احکام لائے۔ کیونکہ جسامت کے اعتبار سے اونٹ کے بعد اس کا درجہ ہے۔ اس کا ثبوت احادیث سے ہے جس کا تذکرہ آگے آرہا ہے۔

**ترجمہ:** (۷۷۳) تیس گایوں سے کم میں زکوۃ نہیں ہے۔ پس جب کہ تیس چرنے والی گائیں ہو جائیں اور ان پر سال گزر جائے تو اس میں ایک بچھڑا یا ایک بچھڑی ہے۔ اور چالیس گایوں میں ایک مسن یا مسنہ ہے۔

**تشریح:** کسی کے پاس تیس چرنے والی گائے سے کم ہو تو اس میں کوئی زکوۃ نہیں ہے لیکن اگر تیس ہو جائے اور سال گزر جائے تو اس پر ایک سال کا بچھڑا، یا بچھڑی زکوۃ ہے۔ اور چالیس ہو جائے تو اس پر دو سال کا بچھڑا، یا بچھڑی زکوۃ ہے۔

**وجہ:** اس کا ثبوت اس حدیث میں ہے۔ (۱) عن عبد الله بن مسعود عن النبي ﷺ قال فی ثلاثین من البقر تبیع او تبیعة وفی کل اربعین مسنة (ترمذی شریف، باب ماجاء فی زکوۃ البقر ص ۳۶ نمبر ۶۲۲) (۲) صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ عن ابی وائل عن معاذ ان النبی ﷺ لما وجه الی الیمن امره ان یأخذ من البقر من کل ثلاثین تبیعا او تبیعة ومن کل اربعین مسنة (ابوداؤد شریف، باب فی زکوۃ السائمة ص ۲۲۸ نمبر ۱۵۷۶ ترمذی شریف، باب ماجاء فی زکوۃ البقر ص ۱۳۶ نمبر ۶۲۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ تیس گایوں میں ایک بچھڑا ہے یا بچھڑی ہے۔ جو ایک سال کا ہوتا ہے۔ اور چالیس گایوں میں ایک مسنہ ہے جو دو سال کا ہوتا ہے۔ باقی دلائل پہلے گزر گئے۔

**ترجمہ:** ﴿۱﴾ مسن وہ بچھڑا، اور مسنہ وہ بچھڑی ہے جس نے تیس سال میں قدم رکھا ہو۔

**لغت:** تبیع: ایک سال پورا کر کے دوسرے سال میں قدم رکھا ہو ایسے بچھڑا: کو تبیع۔ اور بچھڑی: کو تبیعة، کہتے ہیں، مسنہ: دو سال پورے ہو کر تیس سال میں قدم رکھا ہو ایسے بچھڑا: کو مسن۔ اور بچھڑی: کو مسنة، کہتے ہیں۔

**ترجمہ:** ﴿۲﴾ حضورؐ نے حضرت معاذؓ کو یہی حکم دیا تھا۔ یہ حدیث اوپر گزر گئی۔

**ترجمہ:** (۷۷۴) پس جب کہ زیادہ ہو جائے چالیس پر تو واجب ہے زیادتی میں اس کے حساب سے ساٹھ تک۔

۱۔ عند ابی حنیفہؒ فی الواحدة الزائدة ربع عشر مسنة وفي الاثنين نصف فعشر مسنة وفي الثلاثة ثلاثة ارباع عشر مسنة وهذا رواية الاصل لان العفو ثبت نصبا بخلاف القياس ولا نص هنا ۲۔ وروی الحسن عنه انه لا يجب فی الزيادة شیء حتی تبلغ خمسين ثم فیها مسنة وربع مسنة او ثلث تبیع لان مبنى هذا النصاب على ان يكون بين كل عقدين وقص وفي كل عقد واجب

**ترجمہ:** ۱۔ ابوحنیفہ کے نزدیک پس ایک گائے میں مسنہ کا ایک چالیسواں حصہ اور دو گائے میں مسنہ کا دو چالیسواں حصہ اور تین گائے میں تین چالیسواں حصہ۔ یہ مبسوط کی روایت ہے، اس لئے معاف ہونا نص سے خلاف قیاس ثابت ہوا ہے اور یہاں کوئی نص نہیں ہے۔

**تشریح:** چالیس سے اوپر ساٹھ تک نہ دوسری تیس گائے بنتی ہے اور نہ چالیس گائے بنتی ہے، ساٹھ میں جا کر دوسری بنتی ہے اس لئے چالیس سے لیکر ساٹھ تک میں امام ابوحنیفہؒ فرماتے ہیں کہ ہر گائے میں ایک مسنہ کا چالیسواں حصہ لازم ہوگا۔ اب جتنی گائے ہوتی جائے ہر گائے میں مسنہ کا چالیسواں حصہ لازم ہوتا جائے گا۔ چنانچہ ایک گائے میں ایک چالیسواں حصہ اور دو گائے میں دو چالیسواں حصہ اور تین گائے میں تین چالیسواں حصہ لازم ہونگے۔

**وجہ:** (۱) انکی ایک وجہ یہ فرماتے ہیں کہ مال ہونا زکوۃ کا سبب ہے اور جہاں مال ہے پھر بھی شریعت نے زکوۃ کو معاف کیا ہے تو یہ قیاس کے خلاف معاف کیا ہے، کیونکہ قیاس کا تقاضا تو یہ ہے کہ مال ہو تو زکوۃ ضرور واجب ہونی چاہئے، اور چالیس سے ساٹھ تک گائے میں شریعت نے معافی کے بارے میں کچھ کہا نہیں ہے، اس لئے قیاس اور رائے سے اس کو معاف نہیں کر سکتے بلکہ قیاس کا تقاضا تو یہی ہے کہ اس میں بھی زکوۃ واجب ہو، اس لئے چالیس سے اوپر ہر گائے میں مسنہ کا چالیسواں حصہ لازم ہوگا۔ (۲) چنانچہ اثر میں ہے عن مکحول قال ما زاد فبالحساب (مصنف ابن ابی شیبہ ۵۱ فی الزیادۃ فی الفریضۃ ج ثانی، ص ۳۶۴، نمبر ۹۹۴) اس اثر سے معلوم ہوا کہ چالیس گائے سے جو زیادہ ہو اس کو اس کے حساب سے کیا جائے گا۔

**لغت:** ربع عشر مسنة: دسویں حصہ کی چوتھائی یعنی چالیسواں حصہ، نصف عشر: دسویں حصہ کا آدھا یعنی بیسواں حصہ، جس کو میں نے دو چالیسواں حصہ کہا، دو چالیسواں حصہ ملا کر بیسواں حصہ بن جاتا ہے۔ ثلثة ارباع: تین چالیسواں حصہ۔

**ترجمہ:** ۲۔ اور حضرت حسن بن زیاد نے حضرت امام ابوحنیفہؒ سے روایت کی ہے کہ زیادتی میں کچھ واجب نہیں ہوگا یہاں تک کہ پچاس کو پہنچ جائے، پھر پچاس میں ایک مسنہ اور مسنہ کا چوتھائی حصہ۔ یا ایک مسنہ اور تبعہ کی تہائی ہے۔ اس لئے کہ اس نصاب کی بنیاد اس بات پر ہے کہ ہر دو عقد [یعنی دسویں] کے درمیان وقف ہے، اور ہر دسویں میں زکوۃ واجب ہے۔

**تشریح:** اس عبارت میں عقد کا مطلب ہے دہائی، جیسے تیس، چالیس، پچاس، ساٹھ، ستر، دیدہائی ہیں۔ اور ان کے درمیان جو نوکا

۳ وقال ابو یوسف ومحمد لا شیء فی الزیادة حتی تبلغ ستین وهو رواية عن ابی حنیفة لقوله علیہ السلام لمعاذ لا تأخذ من اوقاص البقر شیئا وفسروه بما بین اربعین الی ستین

عدد ہے وہ وقص ہے، مثلاً تیس اور چالیس عقد ہیں [دہائی ہے] اور اس میں زکوۃ ہے۔ اور انکے درمیان اکتیس سے لیکر انتالیس تک وقص کا عدد ہے جس میں زکوۃ نہیں ہے۔ اسی طرح ساٹھ اور ستر دہائی ہیں [عقد ہیں] جن میں زکوۃ واجب ہے اور انکے درمیان اکٹھ سے لیکر انہر تک نو کا عدد وقص ہے جس میں زکوۃ نہیں ہے۔ تو جس طرح تیس، چالیس، ساٹھ، ستر کی دہائی میں زکوۃ ہے اسی طرح پچاس کی دہائی میں بھی زکوۃ ہونی چاہئے۔ اور اس سے پہلے اکتالیس سے انچاس تک جو نو عدد ہے وہ وقص ہے اس میں زکوۃ نہیں ہونی چاہئے۔ اور چالیس میں ایک مسنہ ہے تو دس میں مسنہ کی چوتھائی لازم ہونی چاہئے۔ اس حساب سے پچاس میں ایک مسنہ اور مسنہ کی چوتھائی لازم ہوگی۔۔۔ یا تیس میں تہیہ ہے تو دس میں تہیہ کی تہائی لازم ہوگی۔ اس حساب سے پچاس میں ایک مسنہ اور ایک تہیہ کی تہائی لازم ہوگی۔

**ترجمہ:** ۳ اور امام ابو یوسف اور امام محمدؒ نے فرمایا کہ زیادتی میں کچھ نہیں ہے یہاں تک کہ ساٹھ کو پہنچ جائے۔ یہی ایک روایت امام ابو حنیفہؒ کی ہے حضرت معاذ کو حضورؐ کے قول کی وجہ سے کہ گائے کے وقص میں کچھ مت لو۔ اسکی تفسیر یہ ہے کہ چالیس سے ساٹھ تک میں کچھ مت لو۔

**تشریح:** صاحبین کا مسلک یہ ہے کہ چالیس سے لیکر انٹھ تک میں کوئی مزید زکوۃ نہیں ہے یہ غفو ہے اور معاف ہے، صرف ایک مسنہ ہی لازم ہوگا۔ ساٹھ میں جا کر دو مرتبہ تیس ہو جاتا ہے اسلئے اس میں دو تہیہ واجب ہوگی۔

**وجہ:** (۱) حضرت معاذؓ کو یمن روانہ کرتے وقت آپؐ نے فرمایا تھا کہ وقص میں کچھ مت لینا۔ اور چالیس سے لیکر ساٹھ تک وقص ہے اس لئے اس میں کچھ لازم نہیں ہوگا۔ صاحب حدیث کی حدیث یہ ہے۔ عن ابن عباس قال لما بعث رسول اللہ معاذاً الی الیمن قیل له بما امرت قال امرت ان اخذ من البقر من کل ثلاثین تیعا او تیعة ومن کل اربعین مسنة قیل له امرت فی الاوقاص بشیء؟ قال لا وسأسال النبی ﷺ فسأله فقال لا وهو ما بین السنین یعنی لا تأخذ من ذلک شیئاً (دارقطنی ۳ باب لیس فی الکسر شیء ج ۲ ص ۸۰، نمبر ۱۸۸۷ مصنف ابن ابی شیبہ، ۱۵ فی الزیادة فی الفریضہ، ج ۲ ص ۳۶۲، نمبر ۹۹۴۱ سنن بیہقی، باب کیف فرض صدقة البقر، ج ۲ ص ۱۶۶، نمبر ۷۲۹۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ وقص میں کوئی زکوۃ نہیں ہے اور چالیس سے لیکر ساٹھ تک وقص ہے اس لئے اس میں بھی کچھ لازم نہیں ہوگا۔

**لغت:** وقص : دو عمروں کے درمیان یا دو عددوں کے درمیان جو عدد ہو اس کو اوقاص کہتے ہیں۔

۴۷ قلنا قد قيل ان المراد منها ههنا الصغار (۷۷۵) ثم في الستين تبيعان او تبيعان وفي سبعين مسنة وتبيع وفي ثمانين مستنان وفي تسعين ثلاثة اربعة وفي المائة تبيعان ومسنة وعلى هذا فيتغير الفرض في كل عشرة من تبيع الى مسنة ومن مسنة الى تبيعة ﴿للقوله عليه السلام في كل ثلثين من البقر تبيع او تبيع وفي كل اربعين مسن او مسنة﴾ (۷۷۶) والجواميس والبقر سواء ﴿

**ترجمہ:** ۴۷ ہم جواب دیتے ہیں کہ قص سے مراد یہاں چھوٹے بچے ہیں۔

**تشریح:** یہ صاحبینؒ کے حدیث کا جواب ہے۔ انہوں حضرت معاذؓ کی حدیث پیش کی تھی کہ چالیس سے ساٹھ گائے میں کچھ نہیں ہے، اس کا جواب دے رہے ہیں کہ حدیث کا مطلب یہ ہے کہ گائے کے چھوٹے بچے ہوں تو اس میں کچھ نہیں ہے۔ بہت سی احادیث میں ہے کہ چالیس سے ساٹھ تک قص ہے اور اس میں کچھ نہیں ہے اس لئے صاحب ہدایہ کا یہ جواب اتنا صحیح نہیں ہے۔

**ترجمہ:** (۷۷۵) اور ساٹھ گائے میں دو بچھڑے یا دو بچھڑیاں [ایک سال کے]۔ اور ستر میں ایک مسنہ اور ایک تبيع۔ اور اسی میں دو مسنہ۔ اور نوے میں تین تبيعہ۔ اور سو میں دو تبيعہ اور ایک مسنہ۔ اور اسی طرح حساب کرتے جائیں، پس فرض ہر دس میں تبيع سے مسنہ اور مسنہ سے تبيع کی طرف بدلتا جائے گا۔ حضورؐ کے قول کی وجہ سے کہ ہر تیس گائے میں ایک تبيع یا تبيعہ ہے، اور ہر چالیس میں ایک مسن، یا ایک مسنہ ہے۔

**تشریح:** حضورؐ کا قول گزرا کہ ہر تیس گائے میں ایک سال کا بچھڑا، اور ہر چالیس گائے میں دو سال کا بچھڑا زکوۃ ہے، اس فارمولے پر حساب کرتے جائیں تو ساٹھ گائے میں ایک سال کے دو بچھڑے ہونگے، کیونکہ دو مرتبہ تیس ہوئے۔ اور ستر گائے میں ایک مسنہ ہوگا اور ایک تبيع ہوگا کیونکہ ستر میں ایک چالیس بنے گا اور ایک تیس بنے گا۔ اور اسی میں دو مسنہ ہونگے، کیونکہ دو مرتبہ چالیس ہوگا۔ اور نوے میں تین تبيع واجب ہونگے، کیونکہ تین مرتبہ تیس بنے گا۔ اور سو میں ایک مسنہ ہوگا اور دو تبيع زکوۃ ہونگی، کیونکہ ایک مرتبہ چالیس ہوگا اور دو مرتبہ تیس ہوگا۔ آگے اسی طرح حساب کرتے جائیں، تو ہر دس گائے بڑھنے میں تبيع سے مسنہ کی طرف تبدیل ہوگی پھر مسنہ سے تبيع کی طرف تبدیل ہوگی۔

**وجہ:** صاحب ہدایہ کی حدیث یہ گزری ہے۔ عن ابی وائل عن معاذ ان النبی ﷺ لما وجه الى اليمن امره ان ياخذ من البقر من كل ثلثين تيعا او تبيعة ومن كل اربعين مسنة (ابوداؤد و شریف، باب فی زکوۃ السائمة ص ۲۲۸ نمبر ۱۵۷۶ از ترمذی شریف، باب ما جاء فی زکوۃ البقر ص ۱۳۶ نمبر ۶۲۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ تیس گایوں میں ایک بچھڑا ہے یا بچھڑی ہے۔ جو ایک سال کا ہوتا ہے۔ اور چالیس گایوں میں ایک مسنہ ہے جو دو سال کا ہوتا ہے

**ترجمہ:** (۷۷۶) مسئلہ میں بھینس اور گائے برابر ہیں۔

۱۔ لان اسم البقریتنا ولہما اذا هو نوع منه ۲۔ الا ان اوہام الناس لا تسبق الیہ فی دیار نا لقلته  
فلذلک لا یحث بہ فی یمینہ لا یا کل لحم بقر واللہ اعلم۔

**ترجمہ:** ۱۔ اس لئے کہ لفظ بقر، گائے اور بھینس دونوں کو شامل ہے، اس لئے کہ بھینس بھی گائے ہی کی قسم ہے۔

**تشریح:** جو حساب گائے کی زکوۃ کے بارے میں پیش کیا وہی حساب بھینس کی زکوۃ کے سلسلے میں ہے۔ کیونکہ دونوں کی جنس قریب قریب ہی ہے۔ یعنی ہے تو الگ الگ جنس، لیکن زکوۃ کے باب میں دونوں کا حکم اور حساب ایک ہی ہے۔۔ جاموس: کا معنی بھینس۔

**ترجمہ:** ۲۔ لیکن ہمارے ملک مرغینان میں بقر سے لوگوں کا خیال بھینس کی طرف نہیں جاتا، کیونکہ بھینس بہت کم ہے، اسی وجہ سے کوئی قسم کھائے کہ بقر [گائے] کا گوشت نہیں کھاؤں گا، تو بھینس کے گوشت کھانے سے حائل نہیں ہوگا۔

**تشریح:** صاحب ہدایہ کا ملک مرغینان ہے جو فرغانہ ضلع کا ایک قصبہ ہے، فرغانہ اس وقت روس میں ہے۔ وہاں اس وقت بھینس کم ہوا کرتی تھی اور گائے بول کر بھینس مرا نہیں لیتے تھے، اسی لئے اگر کوئی قسم کھائے کہ بقر [گائے] کا گوشت نہیں کھاؤں گا، اور بھینس کا گوشت کھا لیا تو بھینس کے گوشت کھانے سے قسم میں حائل نہیں ہوگا۔ یہی حال ہمارے ملک جہارکھنڈ میں ہے۔

### ﴿ گائے اور بھینس کی زکوۃ ایک نظر میں ﴾

گائے	گائے	گائے	گائے	گائے	گائے	گائے	گائے
گائے	گائے	گائے	گائے	گائے	گائے	گائے	گائے
30	1	تبیعہ	60	2	تبیعہ	مسنہ	یا تبیعہ
40	1	مسنہ	70	1	مسنہ	ایک تبیعہ	ایک تبیعہ
41	1.025	مسنہ	80	2	مسنہ		
42	1.050	مسنہ	90	3	تبیعہ		
43	1.075	مسنہ	100	2	تبیعہ	ایک مسنہ	
44	1.1	مسنہ	110	2	مسنہ	ایک تبیعہ	
45	1.125	مسنہ	120	3	مسنہ		
46	1.15	مسنہ	130	3	تبیعہ	ایک مسنہ	

اسی پر قیاس کرتے جائیں۔

**نوٹ:** ایک گائے میں منہ کا چالیسواں حصہ لازم ہوتا ہے اس لئے 40 کو ایک میں تقسیم دیں تو 0.025 نکلے گا۔ اسی 0.025 کو ایک گائے، دو گائے جو چالیس سے زیادہ ہو ضرب دیتے جائیں تو حساب نکلتا جائے گا جو اوپر درج ہے۔ یہ حساب کلکولیٹر سے کیا ہے۔

## ﴿فصل فی الغنم﴾

(۷۷۷) لیس فی اقل من اربعین من الغنم السائمة صدقة فاذا كانت اربعین سائمة وحال علیها الحول ففيها شاة الى مائة وعشرين فاذا زادت واحدة ففيها شاتان الى مائین فاذا زادت واحدة ففيها ثلث شياه فاذا بلغت اربع مائة ففيها اربع شياه ثم فی کل مائة شاة ﴿

## ﴿فصل فی الغنم﴾

**ضروری نوٹ:** بکری کی زکوۃ کے سلسلہ میں یہ باب ہے۔ اس لئے حدیث آگے آرہی ہے۔

**ترجمہ:** (۷۷۷) چالیس بکری سے کم میں کوئی زکوۃ نہیں ہے۔ پس جب کہ چالیس چرنے والی بکری ہو جائے اور اس پر سال گزر جائے تو اس میں ایک بکری ہے ایک سو میں بکری تک۔ پس جب کہ اس میں ایک زیادہ ہو جائے (یعنی ایک سو اکیس ہو جائے) تو اس میں دو بکریاں ہیں دو سو تک۔ پس جب کہ زیادہ ہو جائے اس میں ایک بکری (یعنی دو سو ایک ہو جائے) تو اس میں تین بکریاں ہیں۔ پس جب کہ پہنچ جائے چار سو تو اس میں چار بکریاں ہیں۔ پھر ہر ایک سو میں ایک بکری زکوۃ ہے۔

**تشریح:** چالیس سے ایک سو میں کے درمیان بکریوں میں ایک بکری زکوۃ کی ہے پھر ایک سو اکیس سے دو سو تک میں دو بکریاں ہیں۔ اور دو سو ایک سے تین سو ناوے تک تین بکریاں ہیں۔ اور چار سو بکریوں میں چار بکریاں زکوۃ ہیں۔ پھر ہر اک سو میں ایک بکری زکوۃ لازم ہوگی۔

**وجہ:** (۱) حدیث میں ہے۔ ان انسا حدثه ان ابا بکر كتب له هذا الكتاب لما وجهه الى البحرين بسم الله الرحمن الرحيم هذه فريضة الصدقة التي فرض رسول الله على المسلمين والتي امر الله بها رسوله ... وفي صدقة الغنم في سائمها اذا كانت اربعين الى عشرين و مائة: شاة، فاذا زادت على عشرين و مائة الى مائین شاتان، فاذا زادت على مائین الى ثلث مائة ففيها ثلاث، فاذا زادت على ثلث مائة ففي كل مائة شاة، فاذا كانت سائمة الرجل ناقصة من اربعين شاة واحدة فليس فيها صدقة الا ان يشاء ربها (بخاری شریف، باب زکوۃ الغنم ص ۱۹۵/۱۹۶ نمبر ۱۳۵۳/۱۳۵۴ ابوداؤد شریف، باب فی زکوۃ السائمة ص ۲۲۶ نمبر ۱۵۶۷) اس حدیث سے اوپر کے حساب کی تائید ہوتی ہے۔ البتہ حدیث میں ہے کہ دو سو ایک سے تین سو تک تین بکریاں ہوں گی اور تین سو کے بعد ہر سو میں ایک بکری لازم ہوگی۔ اور تین میں تھا کہ چار سو کے بعد ہر سو میں ایک بکری لازم ہوگی۔ اس تھوڑے سے اختلاف کے بعد مسئلہ ایک جیسا ہی ہو جاتا ہے۔

۱۔ ہکذا ورد البیان فی کتاب رسول اللہ علیہ السلام وفی کتاب ابی بکر وعلیہ انعقد الاجماع۔  
(۷۷۸) والضأن والمَعَزُ سواء ﴿۱﴾ لان لفظة الغنم شاملة للكل والنص ورد به ۲ ویوخذ الشئ فی زکاتہا ولا یوخذ الجذع من الضأن الا فی روایۃ الحسن عن ابی حنیفہ۔

**ترجمہ:** ۱۔ حضور کے خط میں اور حضرت ابوبکرؓ کے خط میں اسی طرح بیان وارد ہوا ہے۔ اور اس پر اجماع بھی منعقد ہوا ہے۔

**تشریح:** حضورؐ کی تصدیق کے ساتھ حضرت ابوبکرؓ کا خط ابھی اوپر گزرا۔ اور اس حساب پر تمام ائمہ کا اجماع بھی منعقد ہوا ہے۔

**ترجمہ:** (۷۷۸) بھیڑ اور بکری کا مسئلہ برابر ہے۔

**ترجمہ:** ۱۔ اس لئے کہ لفظ غنم کل کو شامل ہے اور حدیث میں غنم پر زکوۃ کا تذکرہ ہے

**تشریح:** بھیڑ اور بکری دونوں زکوۃ میں ایک ہی جنس شمار ہوتے ہیں، چنانچہ اگر بیس بھیڑ اور بیس بکری ہو تو دونوں کو ملا کر چالیس پر ایک بکری زکوۃ ہوگی، کیونکہ دونوں ایک ہی جنس شمار ہوتے ہیں۔

**وجہ:** (۱) بھیڑ اور بکری تقریباً ایک جنس شمار کئے جاتے ہیں اس لئے دونوں کی زکوۃ کا حساب ایک ہی جیسا ہے۔ (۲) اوپر حدیث گزری جس میں تھا کہ چالیس غنم میں ایک بکری ہے اور غنم کا لفظ بکری پر بھی بولا جاتا ہے اور بھیڑ پر بھی بولا جاتا ہے، اس لئے دونوں ایک جنس کے ہونگے۔ حدیث کا ٹکڑا یہ ہے ان انسأ حدیثہ ان ابا بکر کتب لہ هذا الكتاب ... وفی صدقة الغنم فی سائمہا اذا كانت اربعین الی عشرين و مائة: شاة، (بخاری شریف، نمبر ۱۴۵۴/۱ ابوداؤد شریف نمبر ۱۵۶۷) اس حدیث میں غنم پر صدقہ ہے جو بھیڑ اور بکری دونوں کو شامل ہے اس لئے دونوں کی زکوۃ ایک ہوگی۔

**لغت الضأن:** بھیڑ، المعز: بکری۔ الغنم: بکری، اور کبھی بھیڑ کو بھی غنم کہہ دیتے ہیں۔

﴿ بکریوں کی زکوۃ ایک نظر میں ﴾

بکریاں	زکوۃ
40	ایک بکری
121	دو بکریاں
201	تین بکریاں
400	چار بکریاں
500	پانچ بکریاں

**ترجمہ:** ۲۔ اور بکری کی زکوۃ میں مٹی لیا جائے گا، اور بھیڑ کا جذع نہیں لیا جائے گا، مگر امام ابوحنیفہؒ سے حسن بن زیاد کی روایت



۳ والثنیٰ منها ماتمت له سنة والجذع ما اتی علیہ اکثرها ۴ وعن ابی حنیفۃؒ وهو قولہما انه یوخذ الجذع لقوله علیہ السلام انما حقنا الجذعة والثنیٰ ولانه یتادی بہ الاضحیۃ فکذا الزکوۃ میں۔

**تشریح:** بکری اور بھیڑ میں ایک سال مکمل ہو جائے تو اس وقت پرانا دانت ٹوٹ کر نیا دانت آ جاتا ہے اسکو ثنیٰ کہتے ہیں۔ اور ایک سال سے کم ہو تو اس وقت دانت ٹوٹ کر نیا دانت نہیں آتا اسکو جذع کہتے ہیں۔ یہاں امام ابوحنیفہؒ سے دو روایتیں ہیں [۱] پہلی روایت یہ ہے کہ نہ بکری کی زکوۃ میں جذع لیا جائے گا اور نہ بھیڑ کی زکوۃ میں۔ [۲] اور دوسری روایت حضرت حسن بن زیاد سے یہ ہے کہ جذع بھی زکوۃ میں لیا جاسکتا ہے، اور یہی مسلک صاحبین کا ہے کہ جذع بھی بکری کی زکوۃ میں لیا جاسکتا ہے۔ اسکی تفصیل آگے آرہی ہے

**ترجمہ:** ۳ اور بکری کی ثنیٰ اس کو کہتے ہیں جس کا ایک سال پورا ہو گیا ہو، اور جذع اس کو کہتے ہیں جس پر سال کا اکثر حصہ گزر رہا ہو۔

**ترجمہ:** ۴ حضرت امام ابوحنیفہؒ کی ایک روایت ہے اور یہی صاحبین کا قول ہے جذع لیا جائے گا حضور علیہ السلام کے قول کی وجہ سے کہ ہمارا حق جذع اور ثنیٰ میں ہے۔ اور اس لئے بھی کہ جذع سے قربانی ادا ہوتی ہے تو ایسے ہی زکوۃ بھی ادا ہو جائے گی۔

**تشریح:** حضرت امام ابوحنیفہؒ کی دوسری روایت یہ ہے کہ بکری کی زکوۃ میں جذع بھی جائز ہے، اور یہی مسلک صاحبین کا ہے۔

**وجہ:** اس روایت کی دلیل یہ حدیث ہے جسکو صاحب ہدایہ نے نقل کیا ہے (۱) قال ابن اخی فانی أحدثک انی کنت فی شعب من هذه الشعاب علی عهد رسول اللہ ﷺ فی غنم لی.... وقد نهانا رسول اللہ ﷺ أن نأخذ شافعا قلت فأی شیء تأخذان؟ قالوا عناقا جذعة أو ثنية۔ (ابوداؤد شریف، باب فی زکوۃ السائمة، ص ۲۳۳، نمبر ۱۵۸۱) اس حدیث میں ہے کہ بکری میں جذع اور ثنیٰ دونوں میں سے ایک کا حق ہے۔ (۲) کنا مع رجل من أصحاب النبی ﷺ یقال له مجاشع من بنی سلیم، فعزت الغنم فأمر منادیا فنادی أن رسول اللہ ﷺ کان یقول ان الجذع یوفی مما یوفی منه الثنی۔ (ابوداؤد شریف، باب ما یجوز فی الضحایہ من السن، ص ۴۰۸، نمبر ۹۹۲۷، ابن ماجہ شریف، باب ما یجوز من الاضاحی، ص ۴۵۷، نمبر ۳۱۴۰) اس حدیث میں ہے کہ قربانی میں جذع بھی اسی طرح کام آئے گا جس طرح ثنی کام آتا ہے، اور جب قربانی میں کام آئے گا تو زکوۃ میں بھی کام آئے گا۔ (۳) عن جابر قال: قال رسول اللہ ﷺ لا تذبحوا الا مسنة الا أن یعسر علیکم فتذبحوا جذعة من الضأن۔ (مسلم شریف، باب سن الاضحیۃ، ص ۸۷۶، نمبر ۱۹۶۳/۱۵۰۸۲، ابوداؤد شریف، باب ما یجوز فی الضحایہ من السن، ص ۴۰۷، نمبر ۹۷۲۷) اس حدیث میں ہے کہ بھیڑ کے جذع کی قربانی جائز ہے۔ اس حدیث سے بعض ائمہ اس بات کے قائل ہوئے کہ بھیڑ میں تو جذع کی زکوۃ جائز ہے، لیکن بکری میں چونکہ جذع کی قربانی جائز

۵۔ وجہ الظاہر حدیث علیؑ موقوفاً و مرفوعاً لا یؤخذ فی الزکوۃ الا الشی فصاعداً ۱۔ ولان الواجب هو الوسط وهذا من الصغار ولهذا لا يجوز فيها الجذع من المعز ۲۔ وجواز التضحية به عرف نصاً ۳۔ والمراد بماروی الجذعة من الابل

نہیں ہے اسلئے بکری میں جذع کی زکوۃ جائز نہیں ہے اس میں ٹہنی ہی دینی ہوگی۔ (۴) یہ اثر بھی ہے۔ فقال عمر بن خطاب : نعم نعد عليهم بالسخلة يحملها الراعي ولا نأخذها ولا نأخذ الأكولة ولا الربي ولا الماخض ولا فحل الغنم و نأخذ الجذعة و الشية و ذالك عدل بين غداء المال و خياره . (سنن بیہقی، باب السن التي تؤخذ في الغنم، ج رابع، ص ۱۶۹، نمبر ۳۰۲) اس اثر میں ہے کہ بکری کی زکوۃ میں جذع اور ٹہنی لے سکتے ہیں۔

**ترجمہ:** ۵۔ ظاہر روایت کی دلیل حضرت علیؑ کی حدیث ہے موقوفاً بھی اور مرفوعاً بھی، کہ زکوۃ میں نہیں لی جائے گی مگر ٹہنی یا اس سے زیادہ۔

**تشریح:** حضرت علیؑ کی حدیث موقوفاً کا مطلب یہ ہے کہ یہ حضرت علیؑ کا اپنا قول ہو حضورؐ سے حدیث کے طور پر بیان نہ کر رہے ہوں۔ اور مرفوعاً کا مطلب یہ ہے کہ حضورؐ سے حدیث بیان کر رہے ہوں، ان کا اپنا قول نہ ہو۔ حضرت علیؑ کا یہ قول، یا حدیث کہ زکوۃ میں ٹہنی سے کم نہیں لی جائے گی۔ مجھے نہیں ملی، اور نصب الرلیۃ والے بھی یہی کہتے ہیں کہ یہ حدیث یا قول نہیں ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

**ترجمہ:** ۶۔ اور اس لئے کہ واجب وسط ہے اور جذع چھوٹے ٹہنی سے ہے اسی لئے بکری کا جذع قربانی میں جائز نہیں۔  
**تشریح:** یہ دلیل عقلی ہے کہ، زکوۃ میں وسط مال لینے کا حکم ہے، بہت اعلیٰ بھی نہیں اور بہت ادنیٰ بھی نہیں، اور جذع تو گویا کہ بکری کا بچہ ہو گیا، یہ ادنیٰ ہو گیا اسلئے زکوۃ میں یہ جائز نہیں۔ جذع کا شمار بچے میں ہے اسی وجہ سے بکری کا جذع قربانی میں بھی جائز نہیں ہے، حدیث کی بنا پر صرف بھیڑ کی جذع قربانی میں جائز ہے، اگرچہ بھیڑ میں بھی قیاس کا تقاضا یہی تھا کہ اسکی قربانی جائز نہ ہو۔ معزز بکری۔

**ترجمہ:** ۷۔ اور بھیڑ کے جذع کی قربانی حدیث سے پہچانی گئی ہے۔

**تشریح:** یہ صاحبینؒ کے استدلال کا جواب ہے۔ انہوں نے استدلال کیا تھا کہ بھیڑ کے جذع کی قربانی جائز ہے تو جذع کی زکوۃ بھی جائز ہونی چاہئے، اس کا جواب ہے کہ، یہ بچہ ہے اس لئے اسکی قربانی بھی جائز نہیں ہونی چاہئے لیکن خلاف قیاس حدیث میں اسکی قربانی جائز قرار دی ہے اسلئے صرف قربانی میں یہ کافی ہوگا زکوۃ میں نہیں۔

**ترجمہ:** ۸۔ اور صاحبین نے جو حدیث روایت کی ہے اس کا مطلب یہ کہ اونٹ کے جذع میں ہمارا حق ہے۔

(٤٤٩) ويؤخذ في زكوة الغنم الذكور والاناث ﴿١﴾ لان اسم الشاة يتضمهما وقد قال عليه السلام في اربعين شاة شاة والله اعلم.

**تشریح:** بکری کا جذع زکوٰۃ میں جائز ہے اس سلسلے میں اوپر ابوداؤد شریف کی حدیث گزری جس میں تھا۔ قالوا عناقاً جذعة أو ثنية۔ (ابوداؤد شریف، باب فی زکوٰۃ السائمة، ص ۲۳۴، نمبر ۱۵۸۱) اس جذع کا مطلب بتاتے ہیں کہ وہ اونٹ کے جذع کے بارے میں ہے کہ اس کو زکوٰۃ میں لینا جائز ہے۔ اونٹ کا جذع اس وقت ہوتا ہے جب چار سال پورا کر کے پانچویں سال میں قدم رکھے۔۔ حدیث میں [عناق] بکری کا لفظ موجود ہے اسلئے صاحب حدایہ کی یہ تاویل مشکل ہے۔

**ترجمہ:** (۷۷۹) اور بکری کی زکوٰۃ میں مذکور اور مؤنث دونوں لئے جاسکتے ہیں۔

**ترجمہ:** اس لئے کہ شاة کا لفظ دونوں کو شامل ہے اور حدیث میں حضورؐ نے فرمایا کہ چالیس بکری میں ایک بکری ہے۔

**تشریح :** بکری یا بھیڑ کی زکوٰۃ میں مذکر اور مؤنث دونوں لینا جائز ہے بشرطیکہ درمیانہ ہو بہت اعلیٰ یا بہت ادنیٰ نہ ہو۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ حدیث میں ہے کہ چالیس شاة میں ایک شاة ہے اور شاة کا لفظ مذکر پر بھی بولا جاتا ہے اور مؤنث پر بھی بولا جاتا ہے اس لئے دونوں کو لینا جائز ہے۔ صاحب حدایہ کی حدیث یہ ہے۔ عن سالم عن ابیہ قال کتب رسول اللہ ﷺ کتاب الصدقة ..... وفي الغنم فی کل أربعین شاة شاة الی عشرين و مائة۔ (ابوداؤد شریف، باب فی زکوٰۃ السائمة ص ۲۲۶ نمبر ۱۵۶) ۱۵۶ از ترمذی شریف، باب ما جاء فی زکوٰۃ الابل والغنم، ص ۱۶۰، نمبر ۶۲۱) اس حدیث میں شاة کا لفظ ہے جو مذکر اور مؤنث دونوں کو شامل ہے۔

## ﴿فصل فی الخیل﴾

(۷۸۰) اذا كانت الخیل سائمة ذکور او اناثا فصاحبها بالخیار ان شاء اعطی من کل فرس دینار او ان شاء قرّمها واعطی عن کل مائتین خمسة دراهم وهذا عند ابی حنیفۃ ؑ۔ وهو قول زفرؒ وقالا لا زکوۃ فی الخیل لقوله علیه السلام لیس علی المسلم فی عبده ولا فی فرسه صدقة

## ﴿باب زکوۃ الخیل﴾

**ضروری نوٹ:** گھوڑے کے سلسلہ میں کئی قسم کی احادیث ہیں۔ اس لئے علماء میں اختلاف ہے کہ گھوڑے میں زکوۃ واجب ہے یا نہیں۔ یہ بات طے ہے کہ جہاد کے گھوڑے میں اور خدمت کے گھوڑے میں زکوۃ نہیں ہے۔ اور تجارت کے گھوڑے میں اس کی قیمت میں ہر دو سو درہم میں پانچ درہم لازم ہے۔ البتہ جو گھوڑے نسل بڑھانے کے لئے ہیں ان ہی میں اختلاف ہے کہ زکوۃ واجب ہے یا نہیں؟ اور ہر ایک امام کا مسئلہ اور اس کی دلیل آگے آرہی ہے۔

**ترجمہ:** (۷۸۰) جب کہ گھوڑے چرنے والے ہوں اور زور اور مادہ دونوں ہوں اور ان پر سال گزر چکا ہو تو اس کے مالک کو اختیار ہے [۱] چاہے تو ہر گھوڑے کے بدلہ میں ایک دینار دے [۲] اور چاہے تو اس کی قیمت لگائے اور ہر دو سو درہم کے بدلے پانچ درہم دے۔

**ترجمہ:** ۱۔ یہ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک ہے، اور یہی قول امام زفرؒ کا ہے۔

**تشریح:** چونکہ یہ گھوڑے جہاد کے نہیں ہیں اور روزمرہ کام آنے والے بھی نہیں ہیں بلکہ چرنے والے ہیں اور نسل بڑھانے کے لئے ہیں اس لئے اس کی زکوۃ دینے کی دو شکلیں ہیں۔ ایک یہ ہے کہ ہر گھوڑے کے بدلے ایک دینار دیدے۔ اور دوسری شکل یہ ہے کہ گھوڑے کی قیمت لگائے اور جتنی اس کی قیمت ہو اس کے ہر دو سو درہم میں پانچ درہم زکوۃ دیدے۔

**وجہ:** (۱) اس کی دلیل یہ حدیث ہے عن جابر قال قال رسول اللہ ﷺ فی الخیل السائمة فی کل فرس دینار تؤدیہ۔ (دارقطنی ۱۸، باب زکوۃ مال التجارۃ وسقططھا عن الخیل والرقتی ج ثانی ص ۱۰۹ نمبر ۲۰۰۰ سنن للبیہقی، باب من راکی فی الخیل صدقہ ج رابع، کتاب الزکوۃ ص ۲۰۲، نمبر ۳۱۹، مصنف عبد الرزاق، باب الخیل، ج رابع، ص ۳۳، نمبر ۶۹۱۹) اس حدیث سے ثابت ہوا کہ چرنے والے گھوڑے کے ہر گھوڑے کے بدلے میں ایک دینار زکوۃ دے۔ اور چونکہ دو سو درہم میں پانچ درہم زکوۃ لازم ہے اس لئے مالک کو اختیار ہے کہ قیمت لگا کر ہر دو سو درہم میں پانچ درہم دیدیا کرے۔

**ترجمہ:** ۲۔ صاحبین فرماتے ہیں کہ گھوڑے میں زکوۃ نہیں ہے۔ حضورؐ کے قول کی وجہ سے کہ مسلمان پر اسکے غلام میں اور اس کے گھوڑے میں صدقہ نہیں ہے۔

۳۔ ولہ قولہ علیہ السلام فی کل فرس سائمة دیناراً و عشرة دراهم ۴۔ و تاویل ما رویاہ فرس الغازی و هو المنقول عن زید بن ثابتؓ ۵۔ و التخییر بین الدینار و التقویم ماثور عن عمرؓ

**تشریح:** صاحبین فرماتے ہیں کہ نسل بڑھانے والے گھوڑوں میں زکوۃ نہیں ہے۔ البتہ اگر تجارت کے لئے گھوڑے ہوں تو اس کی قیمت میں ہر دو سو درہم میں پانچ درہم لازم ہوں گے۔ کیونکہ اب یہ تجارت کا مال ہو گیا اور تجارت کے مال میں زکوۃ ہے

**وجہ:** ان کی دلیل یہ حدیث ہے جو صاحب ہدایہ نے پیش کی ہے۔ عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ لیس علی المسلم فی فرسہ و غلامہ صدقۃ۔ (بخاری شریف، باب لیس علی المسلم فی فرسہ صدقۃ ص ۱۹ نمبر ۴۶۳۳ ابوداؤد شریف، باب صدقۃ الرقیق ص ۲۳۲ نمبر ۱۵۹۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مسلمان کے گھوڑوں میں زکوۃ نہیں ہے۔ صاحبین فرماتے ہیں کہ یہ حدیث عام ہے کہ مسلمان کے گھوڑے میں صدقۃ یعنی زکوۃ نہیں ہے اس لئے تجارت کے علاوہ کسی گھوڑے پر زکوۃ نہیں ہوگی (۲) اس حدیث میں بھی ہے۔ عن علیؓ قال قال رسول اللہ ﷺ قد عفوت عن الخیل و الرقیق فہاتوا صدقۃ الرقۃ من کل اربعین درہما درہم۔ (ابوداؤد شریف، باب زکاۃ السائمتہ ص ۲۳۳، نمبر ۱۵۷۷) اس حدیث میں ہے کہ گھوڑے کی زکوۃ معاف ہے۔ (۳) اس اثر میں ہے۔ عن ابراہیم قال: لیس فی الخیل السائمتہ زکاۃ۔ (مصنف عبد الرزاق، باب الخیل، ج رابع، ص ۳۱، نمبر ۶۹۱۴) اس اثر میں ہے کہ چرنے والے گھوڑے میں زکوۃ نہیں ہے۔

**ترجمہ:** ۳۔ امام ابوحنیفہؒ کی دلیل حضور علیہ السلام کا قول ہے کہ ہر چرنے والے گھوڑے میں ایک دینار ہے، یا دس درہم ہے۔

**تشریح:** یہ حدیث اوپر گزر گئی۔ عن جابر قال قال رسول اللہ ﷺ فی الخیل السائمتہ فی کل فرس دینار تؤدیہ۔ (دارقطنی ۱۸، باب زکوۃ مال التجارۃ و سقوطھا عن الخیل و الرقیق ج ثانی ص ۱۰۹ نمبر ۲۰۰۰) اس حدیث میں ہے کہ ہر چرنے والے گھوڑے میں ایک دینار ہے۔

۴۔ اور جو صاحبین نے حدیث روایت کی اس کی تاویل یہ ہے کہ جہاد کے گھوڑے میں زکوۃ نہیں ہے حضرت زید ابن ثابتؓ سے یہی منقول ہے۔

**تشریح:** صاحبین نے جو حدیث پیش کی ہے اس کی تاویل ہے، کہ حضورؐ نے جو فرمایا کہ مسلمان کے گھوڑے میں زکوۃ نہیں ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ جہاد کا گھوڑا ہو تو اس میں زکوۃ نہیں ہے، اس کا مطلب یہ ہوا کہ نسل بڑھانے کا گھوڑا ہو تو اس میں زکوۃ ہے۔ حضرت عبداللہ ابن عباسؓ کے قول میں اس کا اشارہ ہے۔ اثر یہ ہے۔ عن ابن عباس قال: لیس فی فرس الغازی فی سبیل اللہ صدقۃ۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب ما قالوا فی زکاۃ الخیل، ج ثانی، ص ۳۸۱، نمبر ۱۰۱۴۴) اس اثر میں ہے کہ جہاد کے گھوڑے میں زکوۃ نہیں ہے۔

**ترجمہ:** ۵۔ ہر گھوڑے میں ایک دینار دے یا اس کی قیمت لگا کر زکوۃ دے اس کا اختیار حضرت عمرؓ سے منقول ہے۔

(۷۸۱) و لیس فی ذکورہا منفردۃ زکوۃ ﴿۱﴾ لانہا لا تناسل (۷۸۲) و کذا فی الاناث المنفردات ﴿۲﴾ فی روایۃ ۳ وعنه الوجوب فیہا لانہا تناسل بالفحل المستعار بخلاف الذکور ۳ وعنه انہا تجب فی الذکور المنفردۃ ایضا

**تشریح:** متن میں دو باتیں کہیں [۱] ایک تو یہ کہ ہر گھوڑے پر ایک دینار زکوۃ دے۔ [۲] اور دوسری بات کہی کہ مالک کو اس بات کا بھی اختیار ہے کہ گھوڑے کی قیمت لگا کر ہر دوسو درہم میں پانچ درہم زکوۃ دے۔ فرماتے ہیں کہ یہ اختیار دینا حضرت عمرؓ سے ثابت ہے۔ حضرت عمر کا اثر یہ ہے۔ عن حارثۃ بن مضرب أن قوما من أهل مصر أتوا عمر بن الخطاب .... وأخذ من الفرس عشرة دراهم . (دارقطنی، باب زکاۃ مال التجارۃ و سقوطها عن الخیل والرقیق، ج ثانی، ص ۱۱۰، نمبر ۲۰۰۱ مصنف عبد الرزاق، باب الخیل، ج رابع، ص ۳۲، نمبر ۶۹۱) اس اثر میں ہے کہ ہر گھوڑے پر حضرت عمرؓ نے دس دس درہم لگایا۔ گھوڑے کی قیمت لگا کر دوسو درہم میں پانچ درہم دے اس کا اثر مجھے نہیں مل سکا۔ ثمیر۔

**ترجمہ:** (۷۸۱) امام ابو حنیفہ کے نزدیک صرف مذکر گھوڑے میں زکوۃ واجب نہیں ہے۔ اس لئے کہ والد تناسل نہیں ہو سکتا۔

**تشریح:** صرف مذکر گھوڑے ہوں تو والد اور تناسل نہیں ہوگا اور نسل نہیں بڑھے گی اس لئے اس میں زکوۃ واجب نہیں۔ اور مذکر اور مؤنث دونوں ہوں تو نسل بڑھے گی تب زکوۃ واجب ہوگی۔

**ترجمہ:** (۷۸۲) اور صرف مؤنث میں زکوۃ نہیں ہے۔

**ترجمہ:** ۱۔ ایک روایت میں ہے۔

**تشریح:** امام ابو حنیفہ کی ایک روایت یہ ہے کہ صرف گھوڑی ہو اور اس کے ساتھ ایک بھی گھوڑا نہ ہو تو اس میں زکوۃ نہیں ہے، کیونکہ جب گھوڑا نہیں ہے تو والد تناسل نہیں ہو سکتا ہے اور نہ تعداد بڑھ سکتی ہے اس لئے اس میں زکوۃ نہیں ہے۔

**ترجمہ:** ۲۔ انہیں سے ایک روایت یہ ہے کہ صرف گھوڑی میں بھی زکوۃ ہے، اس لئے کہ مانگے ہوئے گھوڑے سے تناسل ممکن ہے۔ بخلاف صرف مذکر کے۔

**تشریح:** امام ابو حنیفہ کی دوسری روایت یہ ہے کہ صرف گھوڑی ہو تو اس میں زکوۃ ہے۔ اس لئے اگر چہ اس کے پاس گھوڑا نہیں ہے لیکن دوسرے کے گھوڑے سے تناسل کروا سکتا ہے اس لئے نسل بڑھنا ممکن ہے اس لئے زکوۃ واجب ہوگی۔ اور صرف گھوڑا ہو تو اس سے نسل بڑھنے کا کوئی امکان نہیں ہے اس لئے اس میں زکوۃ نہیں ہے۔

**ترجمہ:** ۳۔ امام ابو حنیفہ سے ہی ایک روایت یہ ہے کہ صرف مذکر گھوڑے میں بھی زکوۃ واجب ہے۔

(۷۸۳) ولا شیء فی البغال والحمیر ﴿۱﴾ لقولہ علیہ السلام لم یزل علی فیہما سنی والمقادیر تثبت سماعاً ۲ الا ان یکون للتجارۃ لان الزکوۃ حیثئذ تتعلق بالمالیۃ کسائر اموال التجارۃ۔

**ترجمہ:** (۷۸۳) خچر میں اور گدھے میں زکوۃ نہیں ہے۔

**ترجمہ:** ۱۔ حضور علیہ السلام کے قول کی وجہ سے کہ مجھ پر گھوڑے اور خچر کے بارے میں کچھ نازل نہیں ہوا۔ اور زکوۃ کی مقدار تو حدیث ہی سے ثابت کر سکتے ہیں۔

**تشریح:** گدھے اور خچر تجارت کے لئے ہوں تب تو وہ مال تجارت ہو گئے اس لئے مال تجارت کے اعتبار سے ان کی قیمت میں ہر دو سو درہم میں پانچ درہم زکوۃ ہے۔ لیکن اگر تجارت کے لئے نہ ہوں بلکہ نسل بڑھانے کے لئے ہوں تو اس میں زکوۃ نہیں ہے۔ کیونکہ حضورؐ نے فرمایا کہ گدھے اور خچر کے بارے میں مجھ پر کوئی حکم نازل نہیں ہوا ہے۔ اور کسی جانور پر زکوۃ حدیث اور قرآن ہی سے ثابت کر سکتے ہیں، عقل اور قیاس سے نہیں، اور یہاں اس بارے میں کوئی حکم نازل نہیں ہوا ہے اس لئے اس پر زکوۃ بھی واجب نہیں ہوگی۔۔۔ مقادیر: زکوۃ کی مقدار۔

**وجہ:** اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ جو صاحب ہدایہ نے پیش کی۔ عن ابی ہریرۃ یقول قال رسول اللہ ﷺ ... قیل یا رسول اللہ ﷺ فالحمیر؟ قال: ما انزل علی فی الحمیر شیء الا هذه الآیۃ الفاذۃ الجامعۃ ﴿۱﴾ فمن یعمل مثقال ذرۃ خیرا یرہ ومن یعمل مثقال ذرۃ شرا یرہ ﴿۲﴾ (آیت ۷، سورۃ الزلزلیۃ ۹۹)۔ (مسلم شریف، باب اثم مانع الزکوۃ ص ۳۱۹ نمبر ۲۲۹۰/۹۸ بخاری شریف، باب الخیل لثلاثۃ، کتاب الجہاد، ص ۴۷۳، نمبر ۲۸۶۰ مصنف بن عبد الرزاق، باب الحمیر ج رابع ص ۲۹ نمبر ۶۹۰۱) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ گدھے میں زکوۃ نہیں ہے اور خچر بھی گدھے کی ایک قسم ہے اس لئے اس میں بھی زکوۃ نہیں ہے۔

**ترجمہ:** ۲۔ مگر یہ کہ تجارت کے لئے ہو اس لئے کہ زکوۃ اس وقت مال زکوۃ کے ساتھ متعلق ہوگی، جس طرح اور مال ہے۔

**تشریح:** گدھے یا خچر اگر نسل بڑھانے کے لئے ہوں تو ان میں زکوۃ نہیں ہے، لیکن اگر تجارت کے لئے ہوں تو اب یہ تجارت کا مال ہے اس لئے جس طرح تجارت کے اور مال میں زکوۃ واجب ہوتی ہے اسی طرح اس میں بھی زکوۃ واجب ہوگی، اور اسکی قیمت کے ہر دو سو درہم میں پانچ درہم زکوۃ واجب ہوگی۔

**وجہ:** اس اثر میں ہے۔ قال سفیان ونحن نقول: الا ان تكون لتجارۃ۔ (مصنف عبد الرزاق، باب الحمیر، ج رابع، ص ۲۹، نمبر ۶۹۰۱) اس اثر میں ہے کہ تجارت کے لئے ہو تو اس گدھے کی قیمت میں زکوۃ ہے۔

## ﴿فصل﴾

(۷۸۳) ولس فی الفصلان والعجائیل والحملان صدقة ﴿۱﴾ عند ابی حنیفة الا ان یكون معها کبارو هذا اخر اقواله وهو قول محمدؐ

## ﴿جانور کے بچوں کا فصل﴾

**ضروری نوٹ :** جانور کے بچے مثلاً اونٹنی کے بچے، گائے کے بچے، بکری کے بچے اپنے بڑوں کے ساتھ ہوں تو ان بچوں کو شمار کر کے جانور کی تعداد پوری ہو تو اس پر زکوٰۃ ہے یا نہیں؟ یا ان بچوں کو بڑوں کے ساتھ شمار ہی نہ کیا جائے۔ یا صرف بچے کسی کے پاس ہو اور اس جانور کی زکوٰۃ کی تعداد پوری ہوتی ہو، مثلاً اونٹ کے صرف پانچ چھوٹے بچے کسی کے پاس ہو تو اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی یا نہیں؟ اس بارے میں امام ابوحنیفہؒ کے تین قول ہیں [۱] بچوں کے ساتھ بڑے بھی ہوں تو بچوں کو شمار کر کے زکوٰۃ ہوگی۔ [۲] صرف چھوٹے بچے کسی کے پاس ہوں اور اس سے تعداد زکوٰۃ پوری ہوتی ہو تو اس کا حکم بڑے جانور کی طرح ہے، اس میں بڑے کی طرح زکوٰۃ واجب ہوگی۔ [۳] صرف چھوٹے بچے ہوں تو تعداد میں چاہئے کتنے ہی ہوں صرف ایک بچہ زکوٰۃ میں لازم ہوگا۔۔۔ دلیل اور تفصیل آگے دیکھیں۔

**ترجمہ :** (۷۸۳) اونٹنی کے بچے، بکری کے بچے اور گائے کے بچے میں امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک زکوٰۃ نہیں ہے مگر یہ کہ ان کے ساتھ بڑے ہوں۔

**ترجمہ :** ۱۔ یہ آخری قول ہے، اور یہی قول امام محمدؒ کا ہے۔

**تشریح :** ان بچوں کے ساتھ بڑے ہوں تو بچوں کو بڑوں کے تابع کر کے زکوٰۃ واجب ہوگی۔ لیکن اگر بڑے نہ ہوں تو نسل بڑھنے کا امکان نہیں ہے بلکہ بچے بڑے ہوں گے لیکن تعداد کی زیادتی نہیں ہوگی اس لئے اس میں زکوٰۃ نہیں ہے۔

**وجہ :** (۱) ان کی دلیل یہ اثر ہے۔ عن الحسن قال لا یعتد بالسخلۃ ولا توخذ فی الصدقة (مصنف ابن ابی شیبہ ۲۴ اسخلة تحسب علی صاحب الغنم ج ثانی ص ۳۶۷ نمبر ۹۹۸۲) اس اثر سے معلوم ہوا کہ بکری کے چھوٹے بچے زکوٰۃ میں شمار نہیں ہوں گے۔ اور اسی پر قیاس کر کے اونٹنی کے بچے اور گائے کے بچے پر بھی زکوٰۃ نہیں ہوگی جب تک کہ اس کے ساتھ بڑے نہ ہوں۔ (۲) اور بڑے ہوں تو اسکے تابع کر کے بچے کی بھی زکوٰۃ لی جائے اس کے لئے یہ اثر ہے۔ عن عمر استعمل اباه علی طائف .... حتی لقی عمرؓ بالذی قالوا فقال [عمرؓ] اعتد علیہم بالغذاء وان جاء بها الراعی یحملها علی یدہ، و أخبرہم أنك تدع لهم الشاة الماخض و الأکیلة و فحل الغنم ، و خذ العناق الجذعة و الشیة فذلک عدل بین خیاری المال و الغذاء۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ۲۴ اسخلة تحسب علی صاحب الغنم۔ ج ثانی ص ۳۶۸ نمبر ۹۹۸۵ سنن



۲۔ وکان یقول اَوَّلًا یجب فیہا ما یجب فی المسانِ وهو قول زفر ومالک۔ ۳۔ ثم رجع وقال فیہا واحد منها وهو قول ابی یوسف والشافعی۔ ۴۔ وجہ قولہ الاول ان الاسم المذكور فی الخطاب یتنظم الصغار والکبار

للیمتی، باب یعد علیہم بالسخال الی تحت ج رابع ص ۳۷۱، نمبر ۳۱۴) اس اثر میں حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ زکوٰۃ کے لئے بڑے کے ساتھ بکری کے بچے کو بھی شمار کیا جائے گا، البتہ اس کو زکوٰۃ میں لیا نہیں جائے گا۔ الغداء: چھوٹے بچے

**نکتہ :** الفصلان: فیصل کی جمع ہے اونٹنی کے بچے۔ الحماان: حمل کی جمع ہے بکری کے بچے۔ الحماجیل: عجول کی جمع ہے گائے کے بچے۔

**ترجمہ :** ۲۔ اور پہلے یہ کہا کرتے تھے کہ چھوٹے بچوں میں بھی اتنی ہی زکوٰۃ واجب ہوگی جتنی مسنہ میں [یعنی بڑے میں] یہی قول امام زفرؒ اور امام مالکؒ کا ہے۔

**تشریح :** پہلے یہ فرمایا کرتے تھے کہ جس طرح بڑے جانور میں تعداد پوری ہونے کے بعد زکوٰۃ لی جاتی ہے اور اس کا ایک حساب ہے جو اوپر گزرا، اسی طرح صرف چھوٹے بچے ہوں تب بھی بڑے کی طرح اس کی زکوٰۃ لی جائے گی، اور بڑے کا ہی حساب اس میں ہوگا۔

**وجہ:** (۱) عن عطاء قال قلت له یعتد بالصغار اولاد الشاة؟ قال نعم (مصنف ابن ابی شیبہ ۲۴۳ اختلہ تحسب علی صاحب الغنم۔ ج ثانی، ص ۳۶۸، نمبر ۹۹۸۳) اس اثر میں ہے کہ چھوٹے بچے کو بھی شمار کیا (۲) اسکی دلیل عقلی یہ ہے کہ حدیث میں غنم [بکری] پر زکوٰۃ ہے اور غنم چھوٹے بچے پر بھی بولا جاتا ہے اس لئے صرف بچہ ہوتا بھی اس پر بڑے کی زکوٰۃ ہوگی۔

**ترجمہ :** ۳۔ پھر اس سے رجوع کر گئے اور فرمایا کہ اس میں سے ایک ہے، یہی قول امام ابو یوسفؒ اور شافعیؒ کا ہے۔

**تشریح :** امام ابو حنیفہؒ کا دوسرا قول یہ ہے کہ صرف بچے جتنے بھی ہوں سب میں ایک بچہ زکوٰۃ میں دے دیا جائے۔ یہی قول امام ابو یوسفؒ اور امام شافعیؒ کا ہے۔

**وجہ :** (۱) اسکی وجہ یہ ہے کہ اس میں زکوٰۃ واجب کیا جس سے غریبوں کا فائدہ ہوا، اور بڑے جانور کی طرح نہیں کیا بلکہ صرف ایک بچہ لازم کیا اس سے مالک کا فائدہ ہے تو اس قول میں دونوں جانب کا فائدہ ملحوظ ہے۔

**ترجمہ :** ۴۔ پہلے قول کی وجہ یہ ہے کہ خطاب میں جو نام ذکر کیا ہے وہ چھوٹے اور بڑے سب کو شامل ہے۔

**تشریح :** پہلا قول یہ تھا کہ چھوٹے کا حساب بھی وہی ہے جو بڑے کا ہے، یعنی جس عدد میں بڑے جانور میں زکوٰۃ واجب ہوتی ہے اسی تعداد میں چھوٹے بچے میں بھی زکوٰۃ واجب ہوگی اور بڑے جانور جتنی ہی زکوٰۃ ہوگی۔ اور اسکی وجہ یہ ہے کہ حدیث میں اونٹ،

۵۔ ووجه الشانی تحقیق النظر من الجانبین كما یجب فی المہازیل واحد منها ۲۔ ووجه الاخیر ان المقادیر لا یدخلها القیاس فاذا امتنع ایجاب ما ورد به الشرع امتنع اصلا

گائے، اور بکری پر زکوٰۃ ہے، اور [اہل] اونٹ بڑے اونٹ کو بھی کہتے ہیں اور بچے کو بھی کہتے ہیں۔ اسی طرح [بقر] گائے پر زکوٰۃ ہے اور بقر بڑی گائے کو بھی کہتے ہیں اور چھوٹے بچے کو بھی کہتے ہیں۔ اسی طرح [غنم] بکری پر زکوٰۃ ہے، اور غنم بڑی بکری کو بھی کہتے ہیں اور بچے کو بھی کہتے ہیں اس لئے جس طرح بڑے پر زکوٰۃ لازم ہوتی ہے اسی حساب سے بچے پر بھی زکوٰۃ لازم ہوگی۔ یہ دلیل پہلے قول کی ہے۔۔ خطاب سے مراد حدیث زکوٰۃ ہے۔

**ترجمہ:** ۵۔ دوسرے قول کی وجہ دونوں جانب کا لحاظ ہے، جیسے کہ دبلے پتلے جانور میں ایک لازم کر دیا جاتا ہے۔

**تشریح:** دوسرا قول یہ تھا کہ جتنا بھی بچہ ہو اس میں سے صرف ایک بچہ لازم کر دیا جائے، جس طرح بہت سے دبلے پتلے جانور ہوں تو ان میں سے ایک جانور زکوٰۃ لازم کرتے ہیں، اسی طرح تمام بچوں میں ایک لازم کر دیا جائے۔ اس قول میں غریب کا فائدہ یہ ہے کہ کچھ زکوٰۃ ملی، اور مالک کا فائدہ یہ ہے کہ بڑے جانور کی طرح بہت زکوٰۃ لازم نہیں ہوئی بلکہ صرف ایک بچہ لازم ہوا جو بہت کم ہے۔ اس لئے اس قول میں دونوں کا فائدہ ملحوظ ہے۔۔ مہازیل: ہزال کی جمع ہے، دبلا پتلا جانور۔

**ترجمہ:** ۱۔ اور قول آخر کی وجہ یہ ہے زکوٰۃ کی مقدار متعین کرنے میں قیاس کو دخل نہیں ہے، پس شریعت نے جس عمر کی زکوٰۃ واجب کی ہے وہ ہے ہی نہیں تو اس میں بالکل واجب ہی نہ کرو۔

**تشریح:** اس عبارت میں، ایجاب ما ورد به الشرع، کا مطلب یہ ہے کہ شریعت نے زکوٰۃ میں جس عمر کے جانور کو واجب کیا ہے اس عمر کے جانور کو، ایجاب ما ورد به الشرع، کہتے ہیں یعنی حدیث میں جس چیز کو واجب کیا۔ اب اگر اس عمر کا جانور نہ ہو تو اس پر زکوٰۃ ہی واجب مت کرو۔ مثلاً بچیس اونٹ میں اونٹ کے ایک سال کا بچہ لازم آتا ہے، تمیں گائے میں گائے کے ایک سال کا بچہ لازم ہوتا ہے، اور چالیس بکری میں بکری کے ایک سال کا بچہ لازم ہوتا ہے، یہ عمر ایجاب ما ورد به الشرع، ہوا۔ اب اگر مالک کے پاس تمام بچے ایک سال سے کم کا ہو تو اسکے پاس عمر کا جانور ہی نہیں ہے۔ اس لئے اگر ایک سال سے کم عمر کا بچہ زکوٰۃ میں دلوائیں تو اوپر گزر چکا ہے کہ یہ جائز نہیں، اور اگر ایک سال کا بچہ خریدوا کر دلوائیں تو اس میں مالک پر حرج ہے، اس لئے ان بچوں میں زکوٰۃ بالکل لازم ہی نہ کریں۔ امتنع اصلا، کا یہی مطلب ہے۔ البتہ اگر ایک دو جانور ایک سال کا ہو تو اس کے تابع کر کے سب بچوں کو شمار کیا جائے گا اور زکوٰۃ کی تعداد پوری ہو جائے تو اس پر بڑے کی زکوٰۃ واجب ہوگی۔ لیکن زکوٰۃ میں بچہ نہیں لیا جائے گا، بلکہ جو ایک سال کا بچہ موجود ہو یا اس سے بڑا ہو اسی کو زکوٰۃ میں لیا جائے گا۔

۱؎ واذا كان فيها واحدة من المسان جعل الكل تبعاً له في انعقادها نصاباً دون تادية الزكوة  
 ۲؎ ثم عند ابي يوسف لا يجب في ما دون الاربعين من الحملان وفيما دون الثلاثين من العجائيل  
 ويجب في خمس وعشرين من الفصلان واحد

**ترجمہ:** ۱؎ اور اگر ان بچوں میں ایک بھی بڑا ہو تو تمام بچوں کو نصاب کے پورے کرنے میں اس کا تابع کیا جائے گا، لیکن بچہ کو زکوٰۃ میں نہیں دیا جائے گا

**تشریح:** اونٹ، یا گائے، یا بکری کے ایک سال سے کم بچوں کے ساتھ مسنہ ہو یعنی ایک سال کا ایک بچہ بھی ہو تو تمام چھوٹے بچوں کو اس ایک بڑے کے تابع کر کے سب کو گنا جائے گا اور شمار کیا جائے گا اور اس سے مثالیں گائے کی تعداد پوری ہو گئی تو اس میں ایک سال کا بچہ لازم کر دیا جائے گا، البتہ ایک سال سے کم کا بچہ زکوٰۃ ادا کرنے کے لئے نہیں دیا جائے گا بلکہ جو بچہ ایک سال کا ہو اس کو ہی زکوٰۃ میں دیا جائے گا۔

لغت :- مسان: مسنہ سے مشتق ہے، بکری کے ایک سال کا بچہ، یا بڑا بچہ۔ انعقادھا نصاباً: نصاب کو منعقد کرنے کے لئے، نصاب کو پورا کرنے کے لئے۔ دون تادية الزكوة: زکوٰۃ ادا کرنے کے لئے نہیں۔

**ترجمہ:** ۲؎ پھر امام ابو یوسفؒ کے نزدیک [۱] چالیس بکری کے بچوں میں سے کم میں کچھ واجب نہیں [۲] اور تیس گائے کے بچوں میں سے کم میں کچھ واجب نہیں [۳] اور بچیس اونٹ کے بچوں میں ایک بچہ واجب ہے۔

**تشریح:** امام ابو حنیفہؒ کا ایک قول اور امام ابو یوسفؒ کا مسلک یہ تھا کہ بچوں میں سے ایک دے دیا جائے، اب اسکی تفصیل یہ فرما رہے ہیں کہ [۱] چالیس بکریوں میں ایک بکری ہے اس لئے چالیس سے کم بکری کے بچے ہوں تو ان میں کچھ لازم نہیں ہوگا۔ ہاں بکری کے بچے کی تعداد چالیس ہو جائے تو اس میں ایک بچہ لازم ہوگا۔ [۲] اسی طرح تیس گائے سے کم ہو تو کچھ لازم نہیں ہوتا، اسی طرح گائے کے تیس بچے سے کم ہوں تو ان میں کچھ نہیں لازم ہوگا، ہاں تیس کی تعداد پوری ہو جائے تو اس میں گائے کا ایک بچہ لازم ہوگا۔ [۳] بچیس اونٹ سے کم میں بکری لازم ہوتی ہے، اونٹ لازم نہیں ہوتا، اسی طرح اونٹ کے بچیس بچوں سے کم میں بچہ لازم نہیں ہوگا، بچیس کی تعداد پوری ہو جائے تو اس میں ایک بچہ لازم ہوگا۔ اور مالک کے پاس جو بچے موجود ہیں انہیں میں سے ایک اوسط بچہ دے دیا جائے گا۔

**وجہ:** (۱) جب بڑا جانور ہو تو اس میں اس تعداد سے کم میں زکوٰۃ واجب نہیں تو چھوٹے بچے ہوں تو ان میں بھی اس تعداد سے کم میں زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی۔ اور بڑے اونٹ کے بچیس سے کم میں اونٹ لازم نہیں ہوتا، بکری لازم ہوتی ہے، اس لئے اونٹ کے بچے میں بھی بچیس سے کم میں بچہ لازم نہیں ہوگا۔ باقی رہا کہ بکری لازم ہوگی یا نہیں اس کے لئے تین روایتیں آگے آرہی ہیں۔

۹۔ ثم لا یجب شیء حتی تبلغ مبلغا لو كانت مسان یشی الواجب ثم لا یجب شیء حتی تبلغ مبلغا لو كانت مسان یثلث الواجب ۱۰۔ ولا یجب فیما دون خمس وعشرین فی روایۃ

**لغت:** حملان: حمل کی جمع ہے، بکری کا بچہ۔ عجائیل: بچل کی جمع ہے، گائے کا بچہ۔ فصلان: فصیل کی جمع ہے، اونٹ کا بچہ۔

**ترجمہ:** ۹۔ پھر زائد میں کچھ واجب نہیں ہوگا یہاں تک کہ اگر بڑے ہوتے تو دو واجب ہوتے۔ پھر کچھ واجب نہیں ہوگا یہاں تک کہ بڑے ہوتے تین واجب ہوتے۔

**تشریح:** حضرت امام ابو یوسفؒ کے یہاں اونٹ کے بچیس بچوں میں ایک بچہ لازم ہوا تھا، اب اس سے زائد بچہ ہو تو ابھی کچھ لازم نہیں ہوگا، جب یوں دیکھو کہ اگر بڑا اونٹ ہوتا تو دوسری مرتبہ بھی اسی عمر کا اونٹ دوبارہ لازم ہو جاتا تب دوسرا بچہ لازم ہوگا۔ مثلاً چھتیس ۳۶ بڑے اونٹ میں ایک بنت لیون [اونٹ کے دو سال کا بچہ] لازم ہوتی ہے، اور چھترہ ۶ میں دو بنت لیون لازم ہوتی ہے تو چھترہ بچوں میں دو بچے لازم ہونگے، اس سے پہلے ایک بچہ ہی لازم ہوتا رہے گا۔ پھر ایک سو پینتالیس ۱۴۵ میں تین حقے ہیں، تو ایک سو پینتالیس ۱۴۵ بچوں میں اونٹ کے تین بچے لازم ہونگے، درمیان میں پھر کچھ نہیں، پھر ایک سو چھیانوے ۱۹۶ میں اونٹوں میں چار حقے ہیں تو ایک سو چھیانوے ۱۹۶ بچوں میں چار بچے لازم ہونگے۔ اسی طرح آگے حساب کرتے جائیں۔

گائے کے بچوں میں صورت یہ ہوگی کہ، تیس ۳۰ گائے میں ایک بچہ ضرور ہے تو تیس بچوں میں ایک بچہ لازم ہوگا۔ اور ساٹھ ۶۰ بڑی گائے میں دو بچہ ضرور ہیں تو ساٹھ ۶۰ بچوں میں دو بچے لازم ہونگے، اور نوے ۹۰ بڑی گائے میں تین بچہ ضرور ہیں تو نوے بچوں میں تین بچے ہونگے۔

بکری کے بچوں میں صورت یہ ہوگی کہ، چالیس ۴۰ بڑی بکریوں میں ایک بکری ہے تو چالیس ۴۰ بچوں میں ایک بچہ لازم ہوگا، اور ایک سو بیس ۱۲۰ میں دو بکریاں ہیں تو ایک سو بیس ۱۲۰ بچوں میں دو بچے لازم ہونگے، دو سو ۲۰۰ بکریوں میں تین بکریاں ہیں تو دو سو ۲۰۰ بچوں میں تین بچے لازم ہونگے۔ اسی طرح حساب کرتے جائیں۔ حاصل یہ ہے کہ جب دوسری مرتبہ اسی عمر کا جانور لازم ہوتا ہو تو اسکے بچوں میں دوسرا بچہ لازم ہوگا، اور تیسری مرتبہ اسی عمر کا جانور لازم ہوتا ہو تو اس تعداد میں تیسرا بچہ لازم ہوگا۔۔۔ مسان: مسنہ سے مشتق ہے، بڑا جانور۔ یشی: اثنان سے مشتق ہے، دوبارہ، یادو گنا۔ مبلغ: وہ تعداد جس پر پہنچنے سے زکوٰۃ واجب ہوتی ہو۔

**ترجمہ:** ۱۰۔ اونٹ کے بچیس بچوں سے کم میں ایک روایت میں ہے کہ کچھ واجب نہیں ہوگا۔

**تشریح:** اونٹ کے بچیس بچوں میں تو بچہ لازم ہوگا، لیکن اس سے کم بچے ہوں تو اس کے بارے میں امام ابو یوسفؒ کی تین روایتیں ہیں، پہلی روایت یہ ہے کہ بچیس بچوں سے کم ہوں تو اس میں کچھ لازم نہیں ہوگا۔

۱۱ وعنه انه يجب في الخمس خمس فصيل وفي العشر خمساً فصيل على هذا الاعتبار ۱۲ وعنه انه ينظر الى قيمة خمس فصيل في الخمس والى قيمة شاة وسط فيجب اقلهما وفي العشر الى قيمة شاتين والى قيمة خمس فصيل على هذا الاعتبار (۷۸۵) قال ومن وجب عليه مسن فلم يوجد اخذ المصدق اعلى منها ورد الفضل او اخذ دونها واخذ الفضل ﴿﴾

**ترجمہ:** ۱۱ امام ابو یوسفؒ سے دوسری روایت یہ ہے کہ اونٹ کے پانچ بچوں میں بچے کا پانچواں حصہ لازم ہوگا۔ اور دس بچوں میں بچے کا دو پانچواں حصہ لازم ہوگا۔ اسی اعتبار سے حساب کرتے جائیں۔

**تشریح:** حضرت امام ابو یوسفؒ کی دوسری روایت یہ ہے کہ اونٹ کے پانچ بچوں میں بچے کا پانچواں حصہ لازم ہوگا، مثلاً ایک بچے کی قیمت بیس ۲۰ درہم ہے تو اس کا پانچواں حصہ چار ۴ درہم ہوگا، یہی چار درہم زکوٰۃ میں لازم ہوگا۔ اور اونٹ کے دس بچوں میں بچے کا دو پانچواں حصہ لازم ہوگا۔ جیسے اوپر بچے کی قیمت بیس ۲۰ درہم تھی تو دو پانچواں حصہ آٹھ ۸ درہم ہوگا۔ اور پندرہ بچوں میں تین پانچواں حصہ لازم ہوگا، اور قیمت کے اعتبار سے بارہ درہم بنے گا۔

**ترجمہ:** ۱۲ امام ابو یوسفؒ کی تیسری روایت یہ ہے کہ پانچ بچوں میں اونٹ کے بچے کے پانچویں حصے کی قیمت کو دیکھو، اور درمیانہ بکری کی قیمت کو دیکھو اور دونوں میں سے جو کم ہو وہ واجب کرو۔ اور اونٹ کے دس بچوں میں دو بکریوں کی قیمت کو دیکھو اور اونٹ کے بچے کے دو پانچویں حصے کی قیمت کو دیکھو اور جو کم ہو وہ واجب کرو اسی حساب سے کرتے جائیں۔

**تشریح:** امام ابو یوسفؒ کے اس تیسری روایت کا حاصل یہ ہے کہ پانچ بڑے اونٹ ہوں تو ایک بکری لازم ہوتی ہے اس لئے بکری کی قیمت کی طرف بھی نظر ہونی چاہئے اور اسکے ساتھ بھی موازنہ کرنا چاہئے، چنانچہ اونٹ کے پانچ چھوٹے بچے میں ایک بچے کا پانچواں حصہ لازم کیا تو یہ دیکھیں کہ ایک اوسط اور درمیانہ بکری کی قیمت کم ہے، یا بچے کے پانچویں حصے کی قیمت کم ہے جو کم ہو وہی زکوٰۃ میں لازم کریں۔ مثلاً اوسط بکری کی قیمت تین درہم ہے اور اونٹ کے بچے کے پانچویں حصے کی قیمت چار درہم ہے تو بکری لازم کر دیں، اور اگر بکری کی قیمت پانچ درہم ہے تو اونٹ کے بچے کے پانچویں حصے کی قیمت چار درہم ہے وہ چار درہم لازم کریں۔ اور اونٹ کے دس چھوٹے بچے ہوں تو دو پانچویں حصے کی قیمت اور دو اوسط بکری کی قیمت میں سے جو کم ہو وہ لازم کریں۔ اسی حساب سے آگے چلتے جائیں۔ خمس: پانچواں حصہ۔

**ترجمہ:** (۷۸۵) کسی پر مسنہ واجب ہو اور مالک کے پاس مسنہ نہیں ہے تو زکوٰۃ لینے والا اس سے اعلیٰ درجہ کا جانور لے اور جو زیادہ لیا اس کے روپے واپس کرے۔ یا مسنہ سے ادنیٰ لے لے اور جو زیادہ ہو مالک سے وہ لے لے۔

**تشریح:** مثلاً ایک سال کی اونٹنی کا بچہ بنت مخاض لازم تھا لیکن مالک کے پاس بنت مخاض نہیں تھی البتہ دو سال کا بچہ بنت لبون تھا

۱۔ وھذا یتنی علیٰ ان اخذ القیمۃ فی باب الزکوۃ جائز عندنا علیٰ ما نذکرہ ان شاء اللہ ۲۔ الا ان فی الوجه الاول له ان لا یأخذ ویطالبہ بعین الواجب او بقیمتہ لانہ شراء

جس کی قیمت عموماً بنت مخاض سے بیس درہم زیادہ یا دو بکریاں زیادہ ہوتی تھی تو زکوۃ لینے والا مالک سے بنت لبون لے لے اور بنت مخاض سے جو زیادہ بیس درہم آئے اس کو مالک کی طرف واپس کر دے۔ دوسری صورت یہ ہے کہ بنت مخاض سے ادنیٰ مالک لے لے اور بنت مخاض اور اس ادنیٰ کے درمیان جو قیمت کا فرق ہے مثلاً بیس درہم یا دو بکریاں وہ بھی مالک سے وصول کرے تاکہ زکوۃ برابر سراسر ہو جائے۔ اور اس طرح قیمت سے زکوۃ وصول کرنا جائز ہے۔

**وجہ :** (۱) اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ ان ابا بکرؓ کتب له فريضة الصدقة التي امر الله رسوله ﷺ . من بلغت عنده من الابل صدقة الجذعة وليست عنده جذعة و عنده حقة فانها تقبل منه الحقة ويجعل معها شاتين ان استيسر تالہ ، أو عشرين درهما . و من بلغت عنده صدقة الحقة وليست عنده الحقة و عنده الجذعة فانها تقبل منه الجذعة ، و يعطيه المصدق عشرين درهما أو شاتين ( بخاری شریف، باب من بلغت عنده صدقة بنت مخاض وليست عنده ص ۱۹۵ نمبر ۱۳۵۳ / ابوداؤد شریف، باب زکوۃ السائمة ص ۲۲۵ نمبر ۱۵۶ ) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مالک پر جذعہ واجب ہو اور اس کے پاس جذعہ نہ ہو بلکہ حقہ ہو تو زکوۃ لینے والا اس سے جذعہ لے لے اور ساتھ ہی بیس درہم بھی لے تاکہ جذعہ کی قیمت پوری ہو جائے۔ اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ جو جانور واجب ہوا ہو اس کے بدلے میں اس کی قیمت بھی دے سکتے ہیں (۲) ایک اثر سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے۔ قال معاذ لاهل اليمن اتتوني بعرض ثياب خميص او لبيس في الصدقة مكان الشعير والذرة اهون عليكم وخير لاصحاب النبي ﷺ بالمدينة. ( بخاری شریف، باب العروض فی الزکوۃ ص ۱۹۴ نمبر ۱۳۴۸ ) اس اثر میں حضرت معاذ نے جو اور باجرے کے بدلے میں کپڑے لئے ہیں۔ جس سے معلوم ہوا کہ جو چیز واجب ہو اس کی قیمت لگا کر دوسری چیز یا درہم لے سکتے ہیں۔ المصدق: صدقہ لینے والا زکوۃ وصول کرنے والا۔ الفضل: جو قیمت زیادہ ہو۔

**ترجمہ :** ۱۔ اس مسئلے کی بنیاد اس قاعدے پر ہے کہ ہمارے نزدیک زکوۃ کے باب میں قیمت لینا جائز ہے۔ جیسا کہ ہم ان شاء اللہ آگے ذکر کریں گے۔

**ترجمہ :** ۲۔ مگر یہ کہ پہلی صورت میں زکوۃ لینے والے کے لئے اختیار ہے کہ وہ اعلیٰ نہ لے بلکہ عین واجب کا مطالبہ کرے، یا عین واجب کی قیمت کا مطالبہ کرے اس لئے یہ خریدنا ہے۔

**تشریح :** بنت مخاض مالک پر واجب تھی اور اس کے پاس اس سے ایک سال بڑی بنت لبون ہے تو اس صورت میں زکوۃ لینے

۳ وفي الوجه الثاني يجبر لانه لا بيع فيه بل هو اعطاء بالقيمة (۷۸۶) ويجوز دفع القيم في الزكوة عندنا ۱ وكذا في الكفارات وصدقة الفطر والعشر والنذر

والے کو بنت لیون لینے پر مجبور نہیں کیا جاسکتا ہے، چاہے تو وہ اس کو لے اور چاہے تو نہ لے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ اس صورت میں زکوٰۃ وصول کرنے والے کو بنت لیون کا بیس درہم واپس کرنا ہوگا، جو اعلیٰ درجے کے جانور کو خریدنا ہے، اور اس خریدنے میں مصدق کو اختیار ہے کہ خریدے یا نہ خریدے۔

**ترجمہ:** ۳ اور دوسری صورت میں مصدق کو لینے پر مجبور کیا جائے گا اس لئے کہ اس میں بیع نہیں ہے بلکہ قیمت کو دینا ہے۔  
**تشریح:** دوسری صورت یہ ہے کہ مالک پر بنت لیون واجب تھی اور اس کے پاس بنت مخاض ہے، جو بنت لیون سے ایک سال چھوٹی ہے، تو مصدق کو مجبور کیا جائے گا کہ وہ بنت مخاض لے اور مالک سے بیس درہم بھی لے لے، تاکہ بنت لیون کی قیمت ہو جائے۔ اور یہ مجبور اس لئے کیا جائے گا کہ اس صورت میں خریدنا اور بیچنا نہیں پایا گیا، بلکہ بنت مخاض دیا اور بنت لیون کی قیمت پوری کرنے کے لئے بیس درہم بھی دے دیا، تو یہاں صرف قیمت دینا ہے، خریدنا بیچنا نہیں ہے اس لئے مصدق کو اس کے لینے پر مجبور کیا جائے گا۔

**ترجمہ:** (۷۸۶) زکوٰۃ میں چیز کی قیمت دینا جائز ہے۔

**ترجمہ:** ۱ ایسے ہی کفارات میں، اور صدقۃ الفطر میں، اور عشر میں، اور نذر میں [قیمت دینا جائز ہے  
**تشریح:** زکوٰۃ میں جو جانور واجب ہوا ہے اس کے بجائے اس کی قیمت دے دے تو یہ جائز ہے، اسی طرح کفارہ، صدقۃ الفطر، عشر اور نذر میں جو مال واجب ہوتا ہے اس مال کے بجائے اس کی قیمت دے دے تو یہ جائز ہے۔

**وجہ:** ان ابا بکر ۱ کتب له فريضة الصدقة التي امر الله رسوله ﷺ . من بلغت عنده من الابل صدقة الجذعة وليست عنده جذعة وعنده حقة فانها تقبل منه الحقة ويجعل معها شاتين ان استيسر تاله ، أو عشرين درهما . ومن بلغت عنده صدقة الحقة وليست عنده الحقة وعنده الجذعة فانها تقبل منه الجذعة ، ويعطيه المصدق عشرين درهما أو شاتين (بخاری شریف، باب من بلغت عنده صدقة بنت مخاض وليست عنده ص ۱۹۵ نمبر ۱۴۵۳/۱۴۵۴ ابوداؤد شریف، باب زکوٰۃ السائمة ص ۲۲۵ نمبر ۱۵۶۷)، اس حدیث میں ہے کہ مالک پر جذعہ واجب ہوا اور وہ اس کے پاس نہ ہو تو حقہ دے دے اور بیس درہم بھی دے دے۔ اور حقہ واجب تھا اور اس کے پاس جذعہ ہے تو جذعہ دے دے اور مصدق سے بیس درہم لے لے، جس سے معلوم ہوا کہ زکوٰۃ میں جانور کی قیمت دے دے تب بھی جائز ہے۔ اسی پر کفارہ، صدقۃ الفطر، عشر اور نذر کو بھی قیاس کر لیں۔

۲ وقال الشافعی لا يجوز اتباعا للمنصوص كما في الهدايا والضحايا. ۳ ولنا ان الامر بالاداء الى الفقير اصال للرزق الموعود اليه فيكون ابطالا لقيد الشاة فصار كالجزية ۴ بخلاف الهدايا لان القرية فيها اراقة الدم وهو لا تعقل ووجه القرية في المتنازع فيه سد خلة المحتاج وهو معقول

**ترجمہ:** ۲ امام شافعیؒ نے فرمایا کہ قیمت دینا جائز نہیں ہے، حدیث میں جو وارد ہوئی ہے اسکی اتباع کرتے ہوئے۔ جیسے کہ ہدی کے جانور اور قربانی کے جانور میں قیمت دینا جائز نہیں۔

**تشریح:** امام شافعیؒ کے بارے میں فرماتے ہیں کہ انکے یہاں زکوٰۃ کی قیمت دینا جائز نہیں۔ اور اسکی وجہ یہ فرماتے ہیں کہ بنت مخاض اور بنت لبون وغیرہ جانور دینے کا حکم ہے اس لئے منصوص یعنی حدیث کی اتباع کرتے ہوئے جانور ہی دیا جائے گا، اسکی قیمت نہیں، جس طرح حج میں ہدی ذبح کرنے کا حکم ہے تو اس کے بدلے قیمت دینا جائز نہیں، اسی طرح قربانی ذبح کرنے کا حکم ہے تو اس کے بدلے اسکی قیمت دینا جائز نہیں، اسی طرح زکوٰۃ میں بھی قیمت دینا جائز نہیں۔ لیکن موسوعہ میں ہے کہ امام شافعیؒ کے یہاں بھی زکوٰۃ میں جانور کی قیمت دینا جائز ہے بشرطیکہ اس میں غریب کا فائدہ ہو تو یہ کرے۔ موسوعہ کی عبارت یہ ہے۔ فکلما ارتفع سنا أعطى رب المال شاتين أو عشرين درهما. (موسوعہ امام شافعیؒ باب اذا لم توجد الحسن، ج رابع، ص ۲۴، نمبر ۳۶۴۸) اس عبارت میں ہے کہ بیس درہم دے جس سے معلوم ہوا کہ زکوٰۃ میں قیمت دینا بھی جائز ہے۔

**ترجمہ:** ۳ ہماری دلیل یہ ہے فقیر کو زکوٰۃ ادا کرنے کا جو حکم ہے وہ اللہ کی جانب سے وعدہ کئے ہوئے روزی کو ہو نچانا ہے اسلئے بکری ہی دینے کی قید کو باطل کرنا ہوا، اس لئے زکوٰۃ جزئیہ کی طرح ہو گئی۔

**تشریح:** یہ دلیل عقلی ہے کہ اللہ نے قرآن میں وعدہ کیا ہے کہ تمام جاندار کا رزق میرے ذمے ہے آیت یہ ہے [و ما من دابة في الارض الا على الله رزقها] (آیت نمبر ۶، سورۃ ہود ۱۱) اس لئے زکوٰۃ دینے کا حکم دیا تا کہ بندے کو رزق پہنچ جائے، اور رزق میں جانور ہی ضروری نہیں ہے اور بہت سی ضروریات ہیں، اس لئے درہم دینے میں اس کا پورا کرنا آسان ہے اس لئے بکری ہی کو متعین کرنا باطل ہے، اور اسکی قیمت دے دینا جائز ہوگا۔ جیسے جزئیہ میں مال کے بجائے اس کی قیمت دینا جائز ہے۔

**ترجمہ:** ۴ بخلاف ہدی کے جانور کے اس لئے کہ اس میں خون بہانا قربت ہے، اس لئے اسکی قیمت دینا سمجھ میں نہیں آتا، اور جس میں ہم لوگ جھگڑ رہے ہیں [یعنی زکوٰۃ] اس میں ضرورت پوری کرنا قربت ہے، اس لئے اس میں قیمت دینا سمجھ میں آتا ہے۔

**تشریح:** یہ امام شافعیؒ کو جواب ہے، کہ ہدی کے جانور کو ذبح ہی کرنا ضروری ہے اس کی قیمت دینا جائز نہیں، اسکی وجہ یہ ہے کہ ہدی میں ذبح کرنا اصل قربت اور عبادت ہے اس لئے جانور کی قیمت دینا سمجھ میں نہیں آتا۔ اور زکوٰۃ میں اصل عبادت مساکین کی ضرورت پوری کرنی ہے اور قیمت دینے سے ضرورت آسان سے پوری ہوگی، اس لئے جانور کی قیمت دینا سمجھ میں آتا ہے اور



(۷۸۷) وليس في العوامل والحوامل والعلوفة صدقة ﴿﴾ ۱۔ خلافاً لمالك له ظواهر النصوص ۲۔ ولنا قوله عليه السلام ليس في الحوامل والعوامل ولا في البقرة المثيرة صدقة معقول ہے۔

**لغت :** متنازع فیہ: سے مراد زکوٰۃ ہے۔ سد الخلقہ: ضرورت کو پوری کرنا۔ معقول: سمجھ میں آتا ہے۔

**ترجمہ :** (۷۸۷) کام کرنے والے، بوجھ اٹھانے والے اور گھر پر کھانے والے جانوروں میں زکوٰۃ نہیں ہے۔

**تشریح :** وہ جانور جو گھر میں کام کرنے کے لئے ہوں یا بوجھ اٹھانے کے لئے ہوں ان میں زکوٰۃ نہیں ہے

**وجہ :** (۱) اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن علی قال زهير احسبه عن النبي ﷺ ... وليس على العوامل شيء (ابوداؤد شریف، باب زکوٰۃ السائمة ص ۲۲۸ نمبر ۱۵۷۲ اور دارقطنی ۶ لیس فی العوامل صدقہ ج ۲ ص ۸۸ نمبر ۱۹۲۱) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کام کرنے والے جانور میں زکوٰۃ نہیں ہے۔ اور علوفہ یعنی سال کے زیادہ مہینوں میں گھر پر کھا کر زندگی گزارتے ہوں ان پر زکوٰۃ نہیں ہے اس کی دلیل یہ اثر ہے (۲) عن ابراهيم قال ليس في غنم الربائب صدقة (مصنف ابن ابی شیبہ ۲۳ فی الرجل يكون له الغنم في المصير تتكلمها ج ۲ ص ۳۶۷ نمبر ۹۹۸۱) اس اثر سے معلوم ہوا کہ جس بکری کو گھر میں کھلا کر پالتے ہوں اس پر زکوٰۃ نہیں ہے۔ اور اسی پر قیاس کر کے دوسرے جانوروں میں بھی جن کو گھر میں کھلا کر پال رہا ہے اس سے بھی مال بڑھ نہیں رہا ہے بلکہ مالک کا مال جانور میں شامل ہو رہا ہے اس لئے اس میں زکوٰۃ نہیں ہے۔ زکوٰۃ والی حدیث میں ہر جگہ سائمۃ کا لفظ گزرا اس سے بھی معلوم ہوا کہ چرنے والے جانور میں زکوٰۃ ہے۔ گھر پر کھانے والے جانور میں زکوٰۃ نہیں ہے۔ (بخاری شریف، نمبر ۱۴۵۴)

**لغت :** العوامل : جمع ہے عامل کی کام کرنے والے جانور۔ الحوامل : جمع ہے حامل کی بوجھ اٹھانے والے جانور۔ العلوفۃ : علف سے مشتق ہے، جن جانوروں کو گھر میں کھلا کر پالا جاتا ہو۔

**ترجمہ :** ۱۔ امام مالک اس کے خلاف ہیں۔ انکی دلیل ظاہری احادیث ہیں۔

**تشریح :** امام مالک کی رائے یہ ہے کہ کام والے جانور، گھر پر پلنے والے جانور اور جس جانور پر سامان لا داجاتا ہے اس پر بھی زکوٰۃ ہے۔ اور انکی دلیل یہ ہے کہ بہت سی احادیث میں یہ قید نہیں ہے اور آیت زکوٰۃ [خذ من اموالهم صدقة]۔ (آیت ۱۰۳، سورۃ التوبہ ۹) بھی مطلق ہے اس لئے ان جانوروں پر بھی زکوٰۃ ہوگی۔

**ترجمہ :** ۲۔ ہماری دلیل حضور علیہ السلام کا قول ہے بوجھ اٹھانے والے، اور کام کرنے والے، اور جس بیل سے مل جوتا ہوا ان میں زکوٰۃ نہیں ہے۔

**تشریح :** صاحب ہدایہ کی پیش کردہ عبارت دو حدیثوں کا مجموعہ ہے۔ ایک حدیث یہ ہے۔ عن علی قال زهير احسبه عن النبي ﷺ ... وليس على العوامل شيء (ابوداؤد شریف، باب زکوٰۃ السائمة ص ۲۲۸ نمبر ۱۵۷۲) اور دوسری حدیث یہ

۳۔ ولان السبب هو المال النامي ودليله الاسامة او الاعداد للتجارة ولم يوجد ۴۔ ولان في العلوقة تراكم المؤنة فيعدم النماء معنى. ۵۔ ثم السائمة هي التي تكتفي بالرعى في اكثر الحول حتى لو اعلفها نصف الحول او اكثر كانت علوقة لان القليل تابع للاكثر (۷۸۸) ولا يأخذ المصدق خيار المال ولا زذالته وياخذ الوسط ﴿﴾

ہے۔ عن جابر ان رسول اللہ ﷺ قال : ليس في المثيرة صدقة۔ (دارقطنی، باب تفسیر الخلیطین وما جاء فی الزکاة فی الخلیطین، ج ثانی، ص ۸۹، نمبر ۱۹۲) ان دونوں حدیثوں میں ہے کہ جو جانور کام میں لائے جاتے ہوں، یا اس سے ہل جوتنے کا کام لیا جاتا ہو اس پر زکوٰۃ نہیں ہے۔۔۔ مثير کا ترجمہ ہے ہل سے زمین کو پھاڑنا۔

**ترجمہ:** ۳۔ اور اس لئے کہ زکوٰۃ کا سبب بڑھنے والا مال ہے، اور اس کی دلیل چرانا ہے یا تجارت کے لئے تیار کرنا ہے اور یہاں دونوں نہیں پائے گئے

**تشریح:** یہ دلیل عقلی ہے کہ زکوٰۃ کا اصل سبب یہ ہے کہ وہ بڑھ رہا ہو، اور جانور کو چرانے سے بڑھے گا، یا تجارت کے لئے مہیا کریں تب وہ بڑھے گا، اور اوپر کے جانور میں نہ تجارت پائی گئی اور نہ چرانا پایا گیا اس لئے مال نامی نہیں ہوا اس لئے اس میں زکوٰۃ بھی لازم نہیں ہوگی۔

**لغت:** نامی: بڑھنے والا۔ اسامة: چرانا۔ اعداد: تیار کرنا۔

**ترجمہ:** ۴۔ اور اس لئے کہ علوقة میں خرچ پر خرچ بڑھتا جاتا ہے اس لئے معنوی اعتبار سے بڑھوتری ختم ہوگئی۔

**تشریح:** علوقة اس جانور کو کہتے ہیں جو سال کا اکثر حصہ گھر پر کھا کر پلتا ہو، تو اس میں کھلانے کا خرچ ہوتا چلا جا رہا ہے تو جانور میں بڑھوتری جتنی ہو رہی ہے اس سے زیادہ خرچ ہی ہے اس لئے بڑھنا اور نمائش پایا گیا اس لئے اس میں بھی زکوٰۃ نہیں ہوگی۔

**ترجمہ:** ۵۔ پھر سائمة اس جانور کو کہتے ہیں جو سال کے اکثر حصے میں چرنے پر اکتفاء کرتا ہو، یہاں تک کہ اگر جانور کو آدھا سال کھلایا یا اس سے زیادہ کھلایا تو وہ علوقة ہوگا اس لئے کہ تھوڑا مہینہ زیادہ کا تابع ہوگا۔

**تشریح:** یہ مسئلہ، للاكثر حکم الكل، کے اصول پر متفرع ہے۔ فرماتے ہیں کہ سائمة: چرنے والا جانور اس کو کہتے ہیں کہ جو سال کا زیادہ تر حصہ چر کر زندگی گزارتا ہو، چنانچہ اگر آدھا سال، یا آدھا سال سے زیادہ اس کو کھلایا تو وہ علوقة جانور ہوگیا، کیونکہ زیادہ مہینہ چر کر نہیں گزارا۔ اور جو کم ہے وہ اکثر کے تابع ہو جائے گا، اس لئے اس کا اعتبار نہیں ہوگا۔۔۔ رعی: چرنا۔

**ترجمہ:** (۷۸۸) زکوٰۃ لینے والا نہ اعلیٰ درجہ کا مال لے گا اور نہ گھٹیار درجے کا بلکہ اوسط درجے کا مال لیگا۔

**وجہ:** (۱) یہ شریعت کا انصاف ہے کہ نہ اعلیٰ درجے کا مال لے گا اور نہ گھٹیار درجے کا بلکہ اوسط درجے کا مال لے گا (۲) ان انما حدثہ

۱۔ لقوله عليه السلام لا تأخذوا من حرزات اموال الناس اى كرائمها وخذوا من حواشى اموالهم اى اوساطها ۲۔ ولان فيه نظرا من الجانبين (۷۸۹) قال ومن كان له نصاب فاستفاد فى اثناء الحول من جنسه ضمه اليه وزكاه به ﴿﴾

ان ابا بكر كتب له التى امر الله رسولہ ﷺ ولا يخرج فى الصدقة هرمة ولا ذات عوار ولا تيس الا ماشاء المصدق۔ (بخارى شريف، باب لا يؤخذ فى الصدقة هرمة ولا ذات عوار ولا تيس الا ماشاء المصدق ص ۱۹۶ نمبر ۱۳۵۵ ابوداؤد شريف، باب زكوة السائمة ص ۲۲۶ نمبر ۱۵۷۲) اس حديث میں ہرمتہ: بوڑھا سے ادنیٰ درجہ مراد ہے۔ اور تیس: سائڈ سے اعلیٰ درجہ مراد ہے۔ اور ان دونوں کے لینے سے منع فرمایا جس سے معلوم ہوا کہ اعلیٰ اور ادنیٰ مال نہیں لیا جائے گا۔ بلکہ اوسط جانور لیا جائے گا (۳)۔ عن ابن عباس ان رسول الله ﷺ لما بعث معاذ على اليمن ... وتوق كرائم اموال الناس۔ (بخارى شريف، باب لا تؤخذ كرائم اموال الناس فى الصدقة ص ۱۹۶ نمبر ۱۳۵۸) اس حديث سے بھی معلوم ہوا کہ زکوٰۃ لینے والا اچھا اور اعلیٰ درجہ کا مال نہ لے۔۔۔ خیار: اعلیٰ مال۔ رذالیۃ: ادنیٰ اور ذلیل مال۔

**ترجمہ:** ۱۔ حضورؐ کے قول کی وجہ سے کہ لوگوں کا عمدہ مال مت لو اور اس کے مال کا وسط لو۔

**تشریح:** یہ حدیث یہ ہے، اَبَانَا هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ رَجُلًا مُصَدِّقًا قَالَ: لَا تَأْخُذْ مِنْ حَزْرَاتِ أَنْفُسِ النَّاسِ شَيْئًا خِذِ الشَّارِفَ وَالبَكْرَ وَذَوَاتِ الْعِيبِ۔ (سنن بیہقی، باب لا يؤخذ كرائم اموال الناس، ج ۲، ص ۱۷۲، نمبر ۳۱۰۷ مصنف ابن ابی شیبہ، باب ۱۲، ما یکرہ للمصدق من الابل، ج ۲، ص ۳۶۱، نمبر ۹۹۱۵) اس حدیث میں ہے کہ حزرات یعنی اعلیٰ درجے کا جانور زکوٰۃ میں مت لو۔ حزرات: عمدہ مال۔ شارف: درمیانہ قسم کا جانور، بکر: چھوٹا جانور۔

**ترجمہ:** ۲۔ اور اس لئے بھی کہ وسط لینے میں دونوں جانب کا لحاظ ہے۔

**تشریح:** اوسط جانور لینے میں مالک کا بھی لحاظ ہے کہ اس سے اعلیٰ جانور نہیں لیا، اور غریب کا فائدہ ہے کہ اس کے لئے ادنیٰ نہیں لیا۔

**ترجمہ:** (۷۸۹) جس کے پاس نصاب کا مال ہو پھر سال کے درمیان میں اسی نصاب کی جنس سے فائدہ حاصل کیا تو اس کو مال کے ساتھ ملائے گا اور اس کی زکوٰۃ دے گا۔

**تشریح:** درمیان سال میں جو مال کا فائدہ ہو اس کی تین صورتیں ہیں [۱] ایسے مال کا فائدہ ہو جس کا نصاب پہلے سے نہیں ہے، مثلاً چالیس گائے پہلے سے ہے، اور سال کے درمیان چالیس بکری حاصل ہوئی تو بکری کا نصاب گائے کے نصاب سے الگ ہے،

۱۔ وقال الشافعی لا یضم لانه اصل فی حق الملک فکذا فی وظیفته بخلاف الاولاد والارباح لانها تابعة فی الملک حتی ملکت بملک الاصل

اس لئے اس میں بالاتفاق بکری پر سال گزرنا ضروری ہے تب اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔ [۲] دوسری صورت یہ ہے کہ جو نصاب پہلے سے ہے درمیان سال میں اسی کی پیداوار سے مال کا استفادہ ہوا مثلاً چالیس گائے پہلے سے ہے اور درمیان سال میں اس نے بیس بچے دئے، تو یہ بیس بچے ماں کی پیداوار ہیں اس لئے ماں کا جب سال پورا ہوگا اسی وقت ان بچوں کی بھی زکوٰۃ واجب ہوگی، ان بچوں پر الگ سے سال گزرنا ضروری نہیں، امام شافعیؒ کا مسلک بھی یہی ہے [۳] اور تیسری صورت یہ ہے کہ جو نصاب پہلے سے ہوا اسی نصاب کی جنس سے مال کا فائدہ ہوا لیکن یہ مال اس نصاب کی پیداوار نہیں ہے، مثلاً چالیس گائے پہلے سے تھی درمیان سال میں بیس گائے الگ سے فائدے میں آئی یہ گائے پہلے گائے کے بچے نہیں ہیں، البتہ بیس دونوں ایک ہی جنس، یعنی گائے تو اس بارے میں امام ابوحنیفہؒ کی رائے یہ ہے کہ اس مال مستفاد گائے پر الگ سے سال گزرنا ضروری نہیں پہلی گائے کے سال پورے ہوتے وقت دوسری بیس گائے کی بھی زکوٰۃ واجب ہوگی۔۔۔ یہی مسئلہ متن میں۔ اور امام شافعیؒ کے یہاں اس بیس گائے پر الگ سے سال گزرنا ضروری ہے۔

**وجہ:** (۱) یہ بیس گائے درمیان سال میں مال مستفاد ہیں۔ اور اس کی جنس بھی وہی ہے جو مال نصاب پہلے سے ہے یعنی گائے اس لئے دونوں کی زکوٰۃ پہلی گائے کے سال گزرنے پر ادا کرے (۲) اثر میں موجود ہے۔ عن الزہری انه کان یقول اذا استفاد الرجل ما لا فاراد ان ینفقہ قبل مجیء شہر زکوٰۃ فلیزکہ ثم لینفقہ وان کان لا یرید ان ینفق فلیزکہ مع مالہ۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ۳۹ من قال یزکیہ اذا استفادہ ج ثانی ص ۳۸، نمبر ۱۰۲۲) مصنف عبدالرزاق، باب وجوب الصدقة فی الحول ج رابع ص ۳۲ نمبر ۶۸۷) اس اثر سے معلوم ہوا کہ مال مستفاد میں مال نصاب کے ساتھ زکوٰۃ واجب ہے۔۔۔ اثناء درمیان۔ جنس: ایک ہی نسل کی چیز۔

**ترجمہ:** ۱۔ امام شافعیؒ نے فرمایا کہ مال مستفاد کو اصل کے ساتھ نہیں ملایا جائے گا، کیونکہ وہ ملکیت کے حق میں اصل ہے تو اس کے حکم میں بھی ایسا ہی اصل ہوگا، بخلاف اولاد اور نفع کے اس لئے کہ وہ ملک میں اصل کے تابع ہے، یہاں تک کہ مالک کے مالک ہونے سے اصل کا بھی مالک ہو جاتا ہے۔

**تشریح:** جانور کی اولاد اگر درمیان سال میں بڑھی ہے اور مال مستفاد ہوئی ہے تو اس کے بارے میں امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ الگ سے ان پر سال گزرنا ضروری نہیں ہے بلکہ ماں پر جب سال پورا ہوگا تو ماں کے ساتھ بچوں کی بھی زکوٰۃ دینی ہوگی۔ اسی طرح نصاب سے نفع ہوا ہے۔ مثلاً دوسودرہم تھا اس کو تجارت میں لگایا پھر اس سے درمیان سال میں اسی ۸۰ درہم نفع ہوا تو اس اسی

۲۔ ولنا ان المجانسة هي العلة في الاولاد والارباح لان عندها يتعسر التميز فيعسر اعتبار الحول لكل مستفاد وما شرط الحول الا للتيسير

درہم پر الگ سے سال پورا ہونا ضروری نہیں ہے بلکہ پہلے نصاب کا جب سال پورا ہوگا اسی وقت اس کی بھی زکوٰۃ واجب ہوگی۔ موسوعہ میں عبارت یہ ہے۔ قال الشافعیؒ وان كانت الماشية مما تجب فيه الصدقة، فنتجت قبل الحول حسب نتائجها معها۔ (موسوعہ امام شافعیؒ باب الوقت الذي تجب فيه الصدقة، ج رابع، ص ۶۰، نمبر ۹۹۳) اس عبارت میں ہے کہ جانور کے بچوں کا سال ماں کے ساتھ ہوگا۔ اور اسکی وجہ یہ ہے کہ اولاد اور نفع ملکیت میں اصل کے تابع ہیں چنانچہ ماں کا مالک ہے تو اسکی وجہ سے بچے کا بھی مالک بن جائے گا، اسی طرح تجارت کے مال کا مالک ہے تو اس کی وجہ سے اسکے نفع کا بھی مالک بن جائے گا، اور چونکہ نفع اصل کے تابع ہے اس لئے سال پورا ہونے میں بھی اسی کے تابع ہوگا اور اصل کے سال گزرنے سے نفع اور اولاد کا بھی سال پورا ہو جائے گا لیکن جو مال اولاد اور نفع نہیں ہے۔ الگ سے حاصل ہوا ہے تو اس کو اصل کے ساتھ نہیں ملایا جائے گا اس لئے کہ اس کی ملکیت الگ ہے اس لئے سال پورا ہونے میں اس کا حکم بھی الگ ہوگا، اور اس پر اس کا اپنا سال پورا ہوگا تب زکوٰۃ واجب ہوگی۔ موسوعہ میں عبارت یہ ہے۔ قال الشافعیؒ العطاء فائدة، فلا زكوة فيها حتى يحول عليه الحول۔ (موسوعہ امام شافعیؒ باب الوقت الذي تجب فيه الصدقة، ج رابع، ص ۵۹، نمبر ۹۹۰) اس عبارت میں ہے کہ تنخواہ کے ساتھ جو عطیہ ہے اس پر سال نہ گزر جائے تو اس پر زکوٰۃ نہیں ہے۔

**وجہ :** امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ جب تک مال مستفاد پر سال نہ گزر جائے زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی۔ ان کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن ابن عمر قال قال رسول الله ﷺ من استفاد مالا فلا زكوة عليه حتى يحول عليه الحول (ترمذی شریف، باب ما جاء لا زكوة على المال المستفاد حتى حال عليه الحول ص ۱۳۷ نمبر ۶۳۱ رد دارقطنی، باب وجوب الزكوة بالحوال ج ثانی ص ۷۷ نمبر ۱۸۷) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جب تک خود مال مستفاد پر سال نہ گزر جائے اس پر زکوٰۃ واجب نہیں ہے۔

**ترجمہ :** ۲۔ اور ہماری دلیل یہ ہے کہ اولاد اور نفع میں بھی ایک جنس کا ہونا ہی علت ہے، اس لئے کہ ایک جنس ہوتے وقت الگ الگ کرنا مشکل ہے، اس لئے ہر مستفاد کے لئے سال کا اعتبار کرنا دشوار ہوگا، اور سال کی شرط ہی آسانی کے لئے لگائی گئی ہے۔

**تشریح :** ہماری دلیل یہ ہے کہ اصل مال اور مال مستفاد دونوں کی جنس ایک ہونا اس بات کی علت ہے کہ دونوں کا سال ایک ہی ہو، چنانچہ جانور کی اولاد اور مال تجارت کے نفع کے بارے میں جو یہ گزرا کہ اصل کے ساتھ اس کا بھی سال پورا ہو جائے گا، اس کی وجہ بھی یہی ہے کہ دونوں کی جنس ایک ہے اس لئے یہاں بھی مال مستفاد کی جنس ایک ہوئی تو اصل کے سال پورا ہوتے وقت مال مستفاد کی بھی زکوٰۃ واجب ہو جائے گی۔ اور اس کی دوسری وجہ یہ ہے کہ فائدے کا مال تھوڑا تھوڑا کر کے الگ الگ مہینوں میں حاصل ہوتا ہے اب ہر ایک کو الگ الگ رکھنا اور ہر ایک پر سال پورا کرنا مشکل کام ہے اس میں مالک پر حرج ہوگا، حالانکہ زکوٰۃ واجب ہونے میں

(۷۹۰) قال والزکوة عند ابی حنیفة وابی یوسف فی النصاب دون العفو وقال محمد وزفر فیہما  
لہ حتی لو ہلک العفو وبقی النصاب بقى کل الواجب عند ابی حنیفة وابی یوسف وعند محمد  
دوزفر یسقط بقدرہ۔

سال کی قید آسانی کے لئے ہے، اس لئے مال مستفاد کو اصل کے ساتھ ہی سال پورا کرنا بہتر ہوگا۔

**لغت:** ارباح: ربح سے مشتق ہے، نفع۔ تعمیر: تیسیر: یسر سے مشتق ہے، آسانی۔ تمیز: الگ الگ کرنا، علاحدہ کرنا۔

**اصول:** حنفیہ کے یہاں۔ جنس ایک ہو تو اصل اور مستفاد دونوں مالوں کا سال اصل کے ساتھ ہی پورا ہو جائے گا۔

**ترجمہ:** (۷۹۰) زکوٰۃ امام ابوحنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک نصاب میں ہے عفو میں نہیں ہے اور امام محمد اور زفر نے فرمایا  
دونوں میں واجب ہے۔

**ترجمہ:** لہ یہاں تک کہ اگر عفو ہلاک ہو گیا اور نصاب باقی رہا تو امام ابوحنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک کل واجب باقی  
رہے گا۔

**تشریح:** مثلاً دو سو درہم پر زکوٰۃ واجب ہوتی ہے اور کسی کے پاس دو سو تیس درہم ہیں تو امام ابوحنیفہ اور امام ابو یوسف کی رائے یہ  
ہے کہ زکوٰۃ دو سو درہم ہی پر پانچ درہم واجب ہوئی، باقی تیس درہم عفو ہے زیادہ ہے اس پر زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی وہ معاف ہے۔  
چنانچہ سال گزرنے کے بعد تیس درہم ہلاک ہو جائے تو دو سو درہم پر جو پانچ درہم زکوٰۃ واجب ہوئی تھی اس میں کچھ کم نہیں ہوگی پانچ  
درہم ہی دینا ہوگی۔ اور امام محمد اور امام زفر کے نزدیک عفو پر بھی زکوٰۃ واجب ہے تو گویا کہ دو سو تیس درہم پر پانچ درہم واجب ہوئی اس  
لئے تیس درہم ہلاک ہو گئے تو اس حساب سے پانچ درہم زکوٰۃ میں پینسٹھ (۶۵) پیسے کی کمی آئے گی۔ اور چار درہم پینتیس (۳۵) پیسے  
زکوٰۃ واجب ہوگی۔

**لغت:** نصاب کے بعد جو زائد مال ہے اس کو عفو کہتے ہیں۔ اس عفو میں زکوٰۃ واجب ہوئی یا نہیں اس بارے میں اختلاف ہے۔

**وجہ:** (۱) امام شیعین کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن معاذ ان رسول اللہ ﷺ امرہ حین وجہہ الی الیمن ان لا تأخذ  
من الکسر شیئا اذا کانت الورق مائتی درہم فخذ منها خمسة درہم ولا تأخذ مما زاد شیئا حتی تبلغ  
اربعمین درہما واذا بلغ اربعین درہما فخذ منه درہما۔ (دارقطنی ۳ باب لیس فی الکسر شیء، ج ۲ ص ۸۰ نمبر ۱۸۸۶)  
اس حدیث سے پتہ چلا کہ دو سو درہم کے بعد جب تک چالیس درہم نہ ہو جائے تو زکوٰۃ اس سے کم میں واجب نہیں ہوگی۔ (۲)۔  
عن ابن عباس قال لما بعث رسول اللہ ﷺ معاذاً الی الیمن قیل لہ بما امرت قال امرت ان اخذ من البقر من کل  
ثلاثین تبعا او تبعة ومن کل اربعین مسنة قیل لہ امرت فی الاوقاص بشیء؟ قال لا وسأسال النبی ﷺ

۲۔ لمحمد وزفران الزکوة وجبت شکر النعمة المال والکل نعمة ۳۔ ولهما قوله عليه السلام في خمس من الابل السائمة شاة وليس في الزيادة شيء حتى تبلغ عشر او هكذا قال في کل نصاب نفی الوجوب عن العفو.

فسالہ فقال لا وهو ما بین السنین یعنی لا تأخذ من ذلك شيئاً (دارقطنی ۳ باب ليس في الكسر شيء ج ثانی ص ۸۰، نمبر ۱۸۸، مصنف ابن ابی شیبہ، ۱۵، فی الزیادة فی الفریضة، ج ثانی، ص ۳۶۴، نمبر ۹۹۴، سنن بیہقی، باب کیف فرض صدقة البقر، ج رابع، ص ۱۶۶، نمبر ۲۹۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ قص میں کوئی زکوٰۃ نہیں ہے، اور قص کہتے ہیں جن دو عددوں پر زکوٰۃ ہے اس کے درمیان کے عدد کو، اس کا مطلب ہوا کہ درمیان کی عدد پر زکوٰۃ نہیں ہے۔ (۳) اس حدیث میں بھی ہے۔ عن سالم عن ابیہ قال : کتب رسول الله کتاب الصدقة ..... فان كانت الغنم أكثر من ذالک ففي کل مائة شاة شاة و ليس فيها شيء حتى تبلغ المائة۔ (ابوداؤد شریف، باب فی زکاة السائمة، ص ۲۳۱، نمبر ۱۵۶۸) اس حدیث میں ہے کہ تین سو بکری کے بعد کوئی زکوٰۃ نہیں جب تک کہ ایک سو نہ پورا ہو جائے، اس سے معلوم ہوا کہ عفو میں زکوٰۃ واجب نہیں ہے۔ اس لئے عفو ہلاک ہوا تو واجب زکوٰۃ میں سے کچھ کم نہیں ہوگا۔

**ترجمہ:** ۲۔ امام محمدؒ اور زفرؒ کی دلیل یہ ہے کہ زکوٰۃ مال کی نعمت کے شکریہ کے لئے واجب ہوئی ہے، اور کل مال نعمت ہے [اس لئے سب میں زکوٰۃ واجب ہوگی]

**تشریح:** عفو میں بھی زکوٰۃ واجب ہونے کی یہ دلیل عقلی ہے۔ کہ مال نعمت ہے اور زکوٰۃ نعمت کے شکریہ ادا کرنے کے لئے واجب ہوئی ہے، اور اصل نصاب بھی نعمت ہے اور عفو بھی نعمت ہے اس لئے دونوں پر زکوٰۃ واجب ہونی چاہئے، اور سال گزرنے کے بعد عفو ہلاک ہوا تو اس سے بھی زکوٰۃ کی کمی ہونی چاہئے۔

**وجہ:** حدیث میں ہے۔ فاذا كانت مائتي دراهم ففيها خمسة دراهم فما زاد فعلى حساب ذلک (ابوداؤد شریف، باب فی زکوٰۃ السائمة، ص ۲۳۲، نمبر ۱۵۷۲، مصنف ابن ابی شیبہ، ۱۵، فی الزیادة فی الفریضة، ج ثانی، ص ۳۶۴، نمبر ۹۹۴) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جو زیادہ ہو زکوٰۃ میں اس کا بھی حساب ہوگا۔

**ترجمہ:** ۳۔ امام ابوحنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کی دلیل حضور علیہ السلام کا قول ہے چرنے والے پانچ اونٹ میں ایک بکری ہے.... اور زیادہ میں کچھ نہیں ہے یہاں تک کہ دس تک پہنچ جائے، اسی طرح فرمایا اور ہر نصاب میں عفو سے وجوب کی نفی کی۔

**تشریح:** عفو میں زکوٰۃ واجب نہیں ہے اس کے لئے اوپر کئی حدیث ذکر کی گئی ہے۔ صاحب ہدایہ نے جن الفاظ کے ساتھ حدیث پیش کی ہے ان الفاظ کے ساتھ ہر نصاب میں حدیث نہیں ہے البتہ اس کے قریب قریب مفہوم اس طرح ہے (۱). فیما دون

۴ ولان العفو تبع للنصاب فیصرف الهلاک اولا الى التبع کالربح فی مال المضاربة ۵ ولہذا قال ابو حنیفہ یصرف الهلاک بعد العفو الى النصاب الاخیر ثم الى الذی یشاء الی ان ینتہی لان الاصل هو النصاب الاول وما زاد علیہ تابع

خمس وعشرين من الابل الغنم فی کل خمس ذود شاة ، فاذا بلغت خمسا وعشرين ففيها بنت مخاض الی ان تبلغ خمسا وثلاثین - (ابوداؤد شریف، باب فی زکوۃ السائمة، ص ۲۳۰، نمبر ۱۵۶۷) اس حدیث میں الی ان تبلغ خمسا وثلاثین، کالفظ ہے جس سے یہ سمجھا جاسکتا ہے کہ پچیس اونٹ کے بعد پینتیس تک کوئی زکوۃ واجب نہیں ہے۔ (۲) دوسری حدیث میں ہے۔ عن سالم عن ابیہ قال : کتب رسول اللہ کتاب الصدقة... فی خمس من الابل شاة و فی عشر شاتان.... فان زادت واحدة ففيها ابنة لبون الی خمس و أربعین ، فاذا زادت واحدة ففيها حقة الی ستین... فان کانت الغنم أكثر من ذالک ففي کل مائة شاة شاة و لیس فیها شیء حتی تبلغ المائة - (ابو داؤد شریف، باب فی زکوۃ السائمة، ص ۲۳۱، نمبر ۱۵۶۸) اس حدیث میں، فان زادت واحدة ففيها ابنة لبون الی خمس و أربعین ، کالفظ ہے جس سے سمجھا جاسکتا ہے کہ پچیس اور پینتیس کے درمیان اونٹوں پر کوئی زکوۃ نہیں ہے۔ البتہ اس حدیث کے آخر میں، و لیس فیها شیء حتی تبلغ المائة، کا لفظ ہے جس سے مصنف کی مراد زیادہ واضح ہوتی ہے۔

**ترجمہ:** ۴ اور اس لئے بھی کہ عفو نصاب کے تابع ہے اس لئے ہلاک پہلے تابع کی طرف پھیرا جائے گا۔ جیسے کہ مال مضاربت میں ہلاک پہلے نفع کی طرف پھیرا جاتا ہے۔

**تشریح:** عفو میں زکوۃ نہیں اس کی دلیل عقلی ہے، کہ عفو اصل نصاب کے تابع ہے، اس لئے جو مال، یا جانور ہلاک ہوا اس کو پہلے تابع کی طرف پھیرا جائے گا، اور کہا جائے گا یہ تابع سے ہلاک ہوا، اس کے بعد جو نصاب متصل ہے اس کی طرف پھیرا جائے گا، اس سے بھی پورا نہ ہو تو اس نصاب سے جو متصل ہو اس کی طرف پھیرا جائے گا، آخر میں نصاب اول کی طرف پھیرا جائے گا، اور کہا جائے گا کہ نصاب اول سے ہلاک ہوا۔ اس کی مثال مضاربت کا مال ہے، مثلاً چالیس درہم مضاربت پر تجارت کرنے کے لئے کسی کو دیا، اور اس نے اس سے بیس درہم نفع کمایا، بعد میں بیس درہم ہلاک ہو گیا تو کہا جائے گا کہ یہ بیس درہم نفع میں سے ہلاک ہوا، کیونکہ وہ تابع ہے، اصل چالیس درہم میں سے ہلاک نہیں ہوا، اسی طرح یہاں پہلے عفو میں سے ہلاک ہوگا بعد میں نصاب سے۔

**ترجمہ:** ۵ اسی لئے امام ابو حنیفہؒ نے فرمایا کہ عفو کے بعد ہلاک نصاب آخر کی طرف پھیرا جائے گا، پھر اس کے بعد جو نصاب متصل ہو اس کی طرف پھیرا جائے گا، یہاں تک کہ نصاب پورا جائے، اس لئے کہ اصل پہلا نصاب ہے، اور جو اس سے زیادہ ہے وہ



۱۔ وعند انی یوسف یصرف الی العفو او لا ثم الی النصاب شائعاً. (۷۹۱) واذا اخذ الخوارج الخراج وصدقة السوائم لا یشئ علیہم ۱۔ لان الامام لم یحمہم والعجایۃ بالحماۃ

پہلے کے تابع ہے۔

**تشریح :** امام ابوحنیفہؒ کی رائے یہ ہے کہ ہلاک پہلے عفو کی طرف پھیرا جائے گا، اسکے بعد جو آخر کا نصاب ہے اسکی طرف پھرا جائے گا، پھر جو نصاب ہے اسکی طرف پھیرا جائے گا۔ مثلاً کسی کے پاس انیس ۱۹ اونٹ ہوں، اور ان میں سے نو ۹ اونٹ ہلاک ہو گیا تو پہلے چار اونٹ عفو کی طرف پھیرا جائے گا، اور کہا جائے گا کہ چار اونٹ عفو میں سے ہلاک ہوا، اس کے بعد پانچ اونٹ اس نصاب میں سے ہلاک شمار کیا جائے گا جو دس سے پندرہ تک اونٹ ہے، کیونکہ یہی آخر نصاب ہے، اسکے بعد ہلاک ہو تو پانچ سے دس تک جو اونٹ ہے اس میں ہلاک شمار کیا جائیگا

**وجہ :** اس کی وجہ یہ ہے کہ آخر کا نصاب پہلے نصاب کا تابع ہے، اور پہلا نصاب اصل ہے، اس لئے تابع پہلے ہلاک شمار کیا جائے گا۔

**ترجمہ :** ۱۔ امام ابو یوسفؒ کے نزدیک ہلاک پہلے عفو کی طرف پھیرا جائے گا، پھر تمام ہی نصاب کی طرف۔

**تشریح :** امام ابو یوسفؒ کے نزدیک ہلاک پہلے عفو کی طرف پھیرا جائے گا، اسکے بعد آخر نصاب کی طرف نہیں بلکہ تمام ہی نصاب کی طرف پھیرا جائے گا۔ مثال مذکور میں جو انیس ۱۹ اونٹ میں سے نو ۹ اونٹ ہلاک ہوئے تو چار اونٹ عفو میں سے ہلاک ہوگا، اور اس کے بعد جو پانچ اونٹ ہے وہ تمام نصاب میں سے ہلاک شمار کیا جائے گا صرف آخر نصاب میں سے ہلاک شمار نہیں کیا جائے گا۔ شائعاً: مشترک، سب۔

**ترجمہ :** (۷۹۱) اگر خوارج نے خراج وصول کر لیا، یا چرنے والے جانور کی زکوٰۃ لے لی تو لوگوں سے دوبارہ نہیں لی جائے گی۔

**ترجمہ :** ۱۔ اس لئے کہ امام نے اسکی حمایت نہیں کی، اور محصول حمایت کی وجہ سے ہوتا ہے۔

**تشریح :** خوارج مسلمان ہوتا ہے، لیکن امام عادل کے خلاف جنگ کے لئے اتر پڑتا ہے اس لئے اسکو خوارج کہتے ہیں، اگر غیر مسلموں کے ساتھ لڑائی ہو جائے تو یہ خوارج امید ہے کہ ہمارے ساتھ ہی مل کر جنگ کریں گے اس لئے یہ کسی نہ کسی درجے میں ہمارے فوجی اور مقاتلہ ہیں۔ پس اگر ان خوارج نے کچھ گاؤں والوں کو مجبور کر کے غیر مسلموں کی زمین سے خراج وصول کر لیا تو امام عادل ان گاؤں والوں سے دوبارہ خراج وصول نہ کرے۔ اسی طرح باہر چرنے والے جانور کی زکوٰۃ خوارج نے لے لی تو وہ بھی ادا ہو گئی۔

**وجہ :** (۱) اس کی وجہ یہ ہے کہ خراج حفاظت کرنے کی وجہ سے وصول کرتے ہیں، اور یہاں امام نے گاؤں والوں کی حفاظت نہیں کی تب ہی تو خوارج نے انکو مجبور کیا، اس لئے امام عادل ان لوگوں سے دوبارہ خراج وصول نہ کرے۔ (۲) زکوٰۃ کے بارے

(۷۹۲) وَأَقْتُوا بَانَ يَعِدُوهَا دُونَ الْخَرَاجِ ۖ فِيمَا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ اللَّهِ تَعَالَى لَأَنَّهُمْ مَصَارِفُ الْخَرَاجِ لَكُونَهُمْ مَقَاتِلَةً وَالزَّكَاةُ مَصْرَفُهَا الْفُقَرَاءُ فَلَا يَصْرِفُونَهَا إِلَيْهِمْ

میں حدیث میں ہے کہ ایسے لوگ زکوٰۃ وصول کرنے آئیں گے جس کو تم پسند نہیں کرتے تو اس کو بھی زکوٰۃ دے دو وہ ادا ہو جائے گی، حدیث یہ ہے۔ عن جابر بن عتيك أن رسول الله ﷺ قال: سيأتيكم ركب مبغضون فإذا جاءكم فرحبوا بهم واخلوا بينهم وبين ما يبتغون فإن عدلوا فلا تنفسمهم، وإن ظلموا فعليها وأرضوهم، فإن تمام زكاتكم رضاهم وليدعوا لكم۔ (ابوداؤد شریف، باب رضاء المصدق، ص ۲۳۵، نمبر ۱۵۸۸) اس حدیث میں ہے مبغض مصدق بھی تمہارے پاس آئے تو اس کو زکوٰۃ دے دو زکوٰۃ کی ادائیگی ہو جائے گی۔ (۳) أن ابن عمر قال: ادفعوا إليهم وإن شربوا بها الخمر یعنی الامراء۔ (سنن بیہقی، باب باب الاختیار فی دفع المال الی الی، ج ۱، ص ۱۹۳، نمبر ۳۸۳) مصنف ابن ابی شیبہ، باب ۲۸، من قال تدفع الزكاة الی السلطان، ج ۲، ص ۳۸۴، نمبر ۱۰۱۹۰) اس اثر سے معلوم ہوا کہ جو آپ کا والی ہے اس کو زکوٰۃ دے دو چاہے وہ اس سے شراب پی لیں آپ کی زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔۔۔ یعنی: تثنیہ سے مشتق ہے، دوبارہ وصول کرنا۔ تکمی: حفاظت کرنا۔ جبانیہ محصول۔ سامتہ: جہنہ والے جانور کی قید اس لئے ہے کہ باہر جہنہ والے جانور کی زکوٰۃ بادشاہ کو لینے کا حق ہے، کیونکہ وہ باہر جہنہ ہے، اور بادشاہ کی فوج چور سے اس کی حفاظت کرتی ہے، اور گھر میں جو سونا چاندی ہے اس کے بارے میں یہ ہے کہ اس کا مالک خود فقیروں کو اس کی زکوٰۃ دے، بادشاہ کو حوالہ کرنے کی ضرورت نہیں۔

**ترجمہ:** (۷۹۲) لوگوں کو فتویٰ یہ دیا جائے کہ زکوٰۃ فقیروں کو دوبارہ دے دے [یہ دوبارہ دینا اسکے اور اللہ کے درمیان ہے]، اور خراج دوبارہ نہ دے۔

**ترجمہ:** ۱۔ اس لئے کہ خراج خراج کا مصرف ہیں، اور زکوٰۃ کا مصرف فقراء ہیں، اور یہ فقراء پر خرچ نہیں کریں گے [اس لئے زکوٰۃ دوبارہ دے

**تشریح:** اصل تو یہی ہے کہ خراج خراج اور زکوٰۃ وصول کر لے تو دونوں ادا ہو جائیں گے۔ لیکن لوگوں کو فتویٰ یہ دیا جائے کہ زکوٰۃ اپنے ہاتھ سے دوبارہ فقراء اور مساکین کو دے دیں۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ زکوٰۃ کا مصرف فقراء اور مساکین ہیں اور یہ لوگ ان پر خرچ نہیں کریں گے، اس لئے مالک اپنے ہاتھ سے دوبارہ زکوٰۃ ادا کر دے۔ اور خراج دوبارہ ادا کرنے کی ضرورت نہیں ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ خراج کا مصرف اسلامی فوج ہے، اور خراج لوگ بہر حال مسلمان ہیں، اور غیر مسلم سے جنگ ہو تو یہ ہماری فوج میں ہونگے، اس لئے یہ خراج کے مصرف ہیں اور انہوں نے خراج صرف کر دیا تو خراج کے مصرف میں صرف ہوا اس لئے دوبارہ ادا کرنے کی ضرورت نہیں۔۔۔ مقاتلہ: فوج۔

۲. وقيل اذا نوى بالدفع التصدق عليهم سقط عنه وكذا ما دفع الى كل جائر لانهم بما عليهم من التبعات فقراء والاول احوط (۷۹۳) وليس على الصبي من بنى تغلب في سائمته شيء وعلى المرأة ما على الرجل منهم ﴿۱﴾ لان الصلح قد جرى على ضعف ما يوخذ من المسلمين ويوخذ من نساء المسلمين دون صبيانهم.

**ترجمہ:** ۲. فقیر ابو جعفرؑ نے فرمایا کہ دیتے وقت ان خوارج پر صدقہ کی نیت کرے تو دینے والے سے زکوٰۃ ساقط ہو جائے گی۔ اسی طرح ہر ظالم کو دیتے وقت [زکوٰۃ کی نیت کرے گا تو زکوٰۃ ادا ہو جائے گی] اس لئے کہ جتنا قرض وغیرہ اس پر ہے اس کی وجہ سے وہ فقیر ہے۔ اور پہلا قول احوط ہے۔

**تشریح:** فقیر ابو جعفرؑ نے فرمایا کہ ان ظالم بادشاہوں نے لوگوں پر ظلم کر کے اتنے مال لئے ہیں کہ اگر سب کو ادا کرے تو وہ فقیر بن جائیں گے اس لئے حقیقت میں وہ لوگ فقیر ہیں صرف دیکھنے کے مالدار ہیں اس لئے ان کو زکوٰۃ دیتے وقت یہ نیت کرے کہ انکو ہی زکوٰۃ دے رہا ہوں تو زکوٰۃ کی ادائیگی ہو جائے۔ اصل میں اوپر کی حدیث ہے جسکی وجہ سے زکوٰۃ ادا ہوگی۔ البتہ احتیاط پہلے قول میں ہے کہ اپنے ہاتھ سے واقعی فقیر کو دوبارہ زکوٰۃ دے دے۔ - جائز: ظالم: تبعات: پیچھے لگنے والی چیز، یہاں مراد ہے ظلم سے لیا ہوا مال، اور قرض۔

**ترجمہ:** (۷۹۳) بنی تغلب کے بچوں پر اس کے چرنے والے جانور میں کچھ نہیں ہے، اور عورتوں پر اتنی زکوٰۃ ہے جتنی انکے مرد پر ہے۔

**ترجمہ:** ۱. اس لئے کہ اس بات صلح ہوئی تھی کہ جتنی زکوٰۃ مسلمانوں سے لی جائے اسکا دو گنا ان سے لیا جائے۔ اور مسلمان عورتوں سے زکوٰۃ لی جاتی ہے، انکے بچوں سے نہیں لی جاتی۔

**تشریح:** بنو تغلب عرب کے نصاریٰ کی ایک قوم تھی، جو روم کے پاس آباد تھی، حضرت عمرؓ نے جب ان پر جزیہ مقرر کرنا چاہا تو ان لوگوں نے کہا کہ ہم عرب ہیں اس لئے جزیہ دینے سے ہم کو شرم آتی ہے، اگر آپ ہم پر جزیہ مقرر کریں گے تو ہم بھاگ کر آپکے دشمن کے پاس چلے جائیں گے، اس لئے ہم پر بھی آپ زکوٰۃ ہی مقرر کریں چاہے دو گنی کر دیں۔ حضرت عمرؓ نے صحابہؓ کے مشورہ سے ان پر دو گنی زکوٰۃ لازم کی اور ان لوگوں نے اس کو قبول کیا، حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ ہماری جانب سے تو یہ جزیہ ہی ہے البتہ تم لوگ اس کا جو چاہے نام رکھ لو۔ حضرت عثمانؓ کے زمانے میں بھی ان پر یہی جزیہ مقرر رہا، اور گویا کہ اس پر امت کا اجماع ہو گیا۔

چونکہ حنفیہ کے یہاں مسلمان بچوں سے زکوٰۃ نہیں لی جاتی ہے اس لئے بنو تغلب کے بچوں سے بھی زکوٰۃ نہیں لی جائے گی، اور مسلمان عورتوں سے زکوٰۃ لی جاتی ہے اس لئے بنو تغلب کی عورتوں سے دو گنی زکوٰۃ لی جائے گی۔ - ضعف: دو گنا۔

(۷۹۴) وان هلك المال بعد وجوب الزكوة سقطت الزكوة ﴿۱﴾ وقال الشافعي يضمن اذا هلك بعد التمكن من الاداء لان الواجب في الذمة فصار كصدقة الفطر ، ولانه منعه بعد الطلب فصار كالاستهلاك

**ترجمہ:** (۷۹۴) زکوٰۃ واجب ہونے کے بعد اگر مال ہلاک ہو جائے تو زکوٰۃ ساقط ہو جائے گی۔

**تشریح:** نصاب پر سال گزر گیا جس کی وجہ سے زکوٰۃ واجب ہوئی اور ادا کرنے کی بھی قدرت ہوئی لیکن آجکل کرتا رہا اور اس درمیان مال ہلاک ہو گیا تو حنفیہ کے نزدیک زکوٰۃ ساقط ہو جائے گی۔ اور اگر جان کر مال کو ہلاک کر دیا تو زکوٰۃ واجب رہے گی۔

**وجہ:** (۱) زکوٰۃ کا محل مال تھا اور اب محل ہی باقی نہیں رہا تو زکوٰۃ کس پر لازم کریں۔ جیسے جنایت کرنے والا غلام مر جائے تو مولیٰ اب کس کو سپرد کرے گا۔ مولیٰ سے ضمان ساقط ہو جاتا ہے۔ اسی طرح مال کی ہلاکت کے بعد زکوٰۃ ساقط ہو جائے گی۔ اور اگر آدھا مال ہلاک ہوا تو آدھی زکوٰۃ ساقط ہوگی۔ (۲) اس قول میں اس کا ثبوت ہے۔ عن عطاء فی الرجل اذا اخرج زکوة ماله فصاعت انها تجزى عنه (مصنف ابن ابی شیبہ، ۸۹، ما قالوا فی الرجل اخرج زکوة ماله فصاعت ج ثانی، ص ۴۰۸، نمبر ۱۰۳۹۱) مصنف عبد الرزاق، باب ضمان الزکاة، ج رابع، ص ۴۳، نمبر ۶۹۶) اس اثر سے معلوم ہوا کہ زکوٰۃ کا مال نکال چکا ہو پھر ضائع ہو گیا ہو تو وہ کافی ہوگا تو پورا مال ہی ہلاک ہو گیا ہو تو بدرجہ اولیٰ زکوٰۃ ساقط ہو جائے گی۔

**ترجمہ:** ۱۔ امام شافعیؒ نے فرمایا کہ ادا پر قدرت کے بعد مال ہلاک ہو گیا تو ضامن ہوگا، اس لئے کہ زکوٰۃ ذمے میں واجب ہے، اس لئے صدقۃ الفطر کی طرح ہو گیا۔ اور اس لئے بھی کہ گویا کہ طلب کرنے کے بعد منع کر دیا، تو ایسا ہوا کہ خود مال کو ہلاک کر دیا ہو۔

**تشریح:** حضرت امام شافعیؒ کی رائے یہ ہے کہ زکوٰۃ کے مال پر سال گزر گیا اور زکوٰۃ ادا کرنے کی قدرت تھی اور ادا نہیں کیا اور مال ہلاک ہو گیا تو زکوٰۃ ادا کرنی ہوگی۔ موسوعہ میں عبارت یہ ہے۔ قال الشافعیؒ وان اخرجها بعد ما حلت فهلك قبل ان يدفعها الى اهلها ، فان كان لم يفرط و التفريط أن يمكنه بعد حولها دفعها الى أهلها أو الى الوالى فتاخر لم يحسب عليه ما هلك ، ولم تجز عنه من الصدقة لان من لزمه شيء لم يبرأ منه الا بدفعه الى من يستوجه عليه۔ (موسوعہ امام شافعیؒ، باب الذی یدفع زکاتہ فتعطل قبل أن يدفعها الى أهلها، ج رابع، ص ۱۸، نمبر ۴۳۲۵) اس عبارت میں ہے کہ زکوٰۃ فقراء تک نہیں پہنچی اور ہلاک ہو گئی تو دوبارہ ادا کرنا ہوگا۔

**وجہ:** مصنفؒ نے زکوٰۃ واجب رہنے کے لئے تین دلیل عقلی پیش کی ہے۔ [۱] سال گزرنے کے بعد زکوٰۃ ذمے میں واجب ہوگئی، اور قاعدہ یہ ہے کہ کوئی چیز ذمے میں واجب ہو جائے تو جب تک مستحق کو ادا نہ کرے واجب رہتی ہے، اور زکوٰۃ ابھی تک فقراء میں تقسیم نہیں کی ہے اس لئے واجب رہے گی [۲] دوسری دلیل دی ہے کہ جیسے صدقۃ الفطر واجب ہونے کے بعد مال ہلاک ہو جائے تب بھی واجب رہتا ہے ساقط نہیں ہوتا اسی طرح زکوٰۃ بھی واجب رہے گی۔ [۳] تیسری دلیل یہ دی ہے کہ زکوٰۃ واجب ہوگئی تو گویا کہ اللہ

۲ ولنا ان الواجب جزء من النصاب تحقيقا للتيسير فيسقط بهلاك محله كدفع العبد الجاني بالجاني بالجناية يسقط بهلاكه ۳ والمستحق فقير يعينه المالك ولم يتحقق منه الطلب

نے اس زکوٰۃ کو طلب کر لیا، اور گویا کہ فقیر نے اپنا حق مانگا اور اس نے قدرت کے باوجود نہیں دیا تو گویا کہ اس نے مال جان کر ہلاک کر دیا، اور مال جان کر ہلاک کر دے تو حنفیہ کے یہاں بھی زکوٰۃ واجب رہتی ہے اس لئے یہاں بھی زکوٰۃ واجب رہے گی۔۔ استھلاک: کا ترجمہ ہے جان کر ہلاک کرنا [۴] اس اثر میں ہے کہ دوبارہ زکوٰۃ دینا ہوگی، اثر یہ ہے۔ عن مغيرة عن اصحابه قالوا: اذا اخرج زكوة ماله فصاعت فليزك مرة اخرى (مصنف ابن ابی حنیہ، ۸۹، ما قالوا فی الرجل اخرج زكوة ماله فصاعت، ج ثانی، ص ۴۰۸، نمبر ۱۰۴۸۸) اس اثر سے معلوم ہوا کہ دوبارہ ادا کرے۔

**ترجمہ:** ۲ ہماری دلیل یہ ہے کہ واجب نصاب کا ہی ایک جز ہے آسانی متحقق ہونے کے لئے اس لئے محل کے ہلاک ہونے سے زکوٰۃ بھی ساقط ہو جائے گی، جیسے کہ جرم کی وجہ سے جرم کرنے والے غلام کو دینا ساقط ہو جاتا غلام کے ہلاک ہونے سے۔  
**تشریح:** امام شافعیؒ نے فرمایا تھا کہ زکوٰۃ مالک کے ذمے میں واجب ہوتی ہے اس لئے مال کے ہلاک کے بعد بھی اس کے ذمے میں رہے گی۔ صاحب حدایہ فرماتے ہیں کہ زکوٰۃ مالک کے ذمے میں واجب نہیں ہوتی بلکہ آسانی کے لئے مال نصاب کے ہی ایک جز میں واجب ہوتی ہے، یہی وجہ ہے کہ چالیس بکری میں ایک بکری زکوٰۃ ہے تو اسی چالیس بکری ہی میں سے ایک بکری دینا واجب ہے، الگ سے بکری خریدنے کی ضرورت نہیں ہے، اور مال جو زکوٰۃ کا محل تھا وہ ہلاک ہو گیا تو وہ جز بھی ختم ہو گیا اب مالک اس جز کے ادا کرنے پر قادر نہیں ہے، اس لئے زکوٰۃ ساقط ہو جائے گی۔ اس کی ایک مثال یہ ہے کہ مثلاً زید کے غلام نے عمر کو غلطی سے قتل کر دیا تو زید پر لازم ہے کہ غلام کو عمر کے ولیوں کے حوالے کر دے۔ اب حوالہ کرنے سے پہلے غلام ہی ہلاک ہو گیا تو زید سے غلام دینا ساقط ہو جائے گا کیونکہ غلام جو محل تھا وہی باقی نہیں رہا، اسی طرح سے زکوٰۃ کا محل ختم ہو گیا تو زکوٰۃ کا دینا بھی ساقط ہو جائے گا۔۔ جنائیہ: جرم کرنا، جانی: جرم کرنے والا۔

**ترجمہ:** ۳ اور زکوٰۃ کا مستحق وہ فقیر ہے جسکو مالک متعین کرے، اور نہ مالک سے متعین کرنا متحقق ہو اور نہ اس سے طلب کرنا پایا گیا۔

**تشریح:** یہ امام شافعیؒ کو جواب ہے، انہوں نے فرمایا تھا کہ زکوٰۃ واجب ہو گئی تو گویا کہ اللہ نے اس کو مانگ لیا، اور مانگنے کے بعد ہلاک ہو جائے تو ایسا سمجھو کہ ہلاک کر دیا، اس کا جواب دے رہے ہیں کہ مالک جس فقیر کے ہاتھ میں زکوٰۃ دے گا اور اپنی زکوٰۃ کے لئے متعین کرے گا اس فقیر سے طلب کرنا اصل ہے، اس کے طلب کرنے کے بعد نہ دے تو مالک ضامن ہوگا، اور مال کو ہلاک کرنا شمار کیا جائے گا، اور یہاں کسی فقیر کے ہاتھ میں زکوٰۃ دی ہی نہیں، اس لئے اس سے طلب کرنا نہیں پایا گیا، اس لئے خود سے ہلاک کرنا بھی نہیں ہوا، اس لئے زکوٰۃ واجب نہیں رہے گی۔

۳۔ وبعد طلب الساعی قیل یضمن وقیل لا یضمن لانعدام التفویت ۵۔ وفی الاستہلاک وجد التعدی ۶۔ وفی ہلاک البعض یسقط بقدرہ اعتبار الہ بالکل

**ترجمہ:** ۳۔ اور زکوٰۃ وصول کرنے والے کے طلب کرنے کے بعد بعض حضرات نے فرمایا کہ ضامن ہو جائے گا۔ اور بعض حضرات نے فرمایا کہ ضامن نہیں ہوگا، اس لئے کفو نہ کرنا نہیں پایا گیا۔

**تشریح:** مال زکوٰۃ پر سال گزرنے کے بعد زکوٰۃ وصول کرنے والے ساعی نے زکوٰۃ مانگا، لیکن مالک نے نہیں دیا پھر مال ہلاک ہو گیا تو حضرت ابو الحسن کرمیؒ نے فرمایا کہ زکوٰۃ واجب رہے گی، کیونکہ ساعی کے مانگنے کے بعد نہیں دیا، اور امانت کا قاعدہ یہ ہے کہ مانگنے کے بعد نہ دے اور مال ہلاک ہو جائے تو اس پر ضمان لازم ہوتا ہے، تو یہاں بھی حقدار نے مانگا ہے اس لئے زکوٰۃ دینی ہوگی۔ اور ماوراء النہر کے مشائخ نے فرمایا کہ مالک پر زکوٰۃ واجب نہیں رہے گی، کیونکہ باضابطہ انکی جانب سے مال کا ہلاک کرنا نہیں پایا گیا۔ باقی رہا ساعی کا مانگنا، تو کوئی ضروری نہیں ہے اسی ساعی کو دے کسی مصلحت کی وجہ سے کسی دوسرے ساعی کو بھی دے سکتا ہے، یا کسی دوسرے فقیر کو بھی دے سکتا ہے، اس لئے اس ساعی کے انکار میں کوئی حرج نہیں ہے۔ ساعی: کوشش کرنے والا، زکوٰۃ وصول کرنے والا۔ دریائے سیحون کے پاس اسکی اتر جانب کچھ گاؤں تھے اور بڑے بڑے مدرسے تھے، انکے علماء ماوراء النہر کے علماء کہے جاتے تھے، یہ گاؤں تاشقند کے پاس ہیں، اور ابھی روس میں ہیں۔ اس وقت یہ مدرسے ویران ہو چکے ہیں، مصنف ہدایہ اسی کے قریب مقام فرغانہ کے باشندے ہیں۔

**ترجمہ:** ۵۔ اور جان کر مال ہلاک کرنے میں تعدی پائی گئی۔

**تشریح:** یہ امام شافعیؒ کو جواب ہے۔ انہوں نے فرمایا تھا کہ جان کر ہلاک کر دے تو اس صورت میں زکوٰۃ واجب رہتی ہے اسی طرح مال خود بخود ہلاک ہو جائے تو اس میں بھی زکوٰۃ واجب رہے گی، اس کا جواب یہ ہے کہ ہلاک کرنے میں تعدی پائی گئی اس لئے مالک پر ضمان رہے گا، اور خود بخود ہلاک ہونے میں مالک کی جانب سے تعدی نہیں ہے اس لئے اس پر اس کا ضمان لازم نہیں ہونا چاہئے۔

**ترجمہ:** ۶۔ بعض مال ہلاک ہونے میں اسی کی مقدار ساقط ہوگی، بکل پر قیاس کرتے ہوئے۔

**تشریح:** مثلاً دو سو درہم تھا سال گزرنے کے بعد ایک سو درہم ہلاک ہو گیا تو جو ایک سو درہم ہلاک ہوا اس کی زکوٰۃ ساقط ہوگی، اور جو ایک سو درہم باقی رہا اس کی زکوٰۃ واجب رہے گی۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ سب مال ہلاک ہوتا تو سب زکوٰۃ ساقط ہوتی، اس پر قیاس کرتے ہوئے بعض مال ہلاک ہوا تو بعض زکوٰۃ ساقط ہوگی۔

(۹۵) وان قَدَّم الزکوۃ علی الحول وهو مالک للنصاب جاز ۱۔ لانہ ادی بعد سبب الوجوب فبحوز كما اذا کَفَّرَ بعد الجرح وفيه خلاف مالک ۲۔ ويجوز التعجيل لا کثر من سنة لوجود السبب

**ترجمہ:** (۹۵) اگر سال مکمل ہونے سے پہلے زکوۃ دیدی اور حال یہ ہے کہ وہ نصاب کا مالک ہے تو جائز ہے۔

**تشریح:** ایک آدمی نصاب کا مالک ہے لیکن اس نصاب پر سال نہیں گزرا ہے اور وہ ابھی زکوۃ ادا کر دینا چاہتا ہے تو جائز ہے۔ اکوۃ ادا ہو جائیگی۔

**وجہ:** (۱) مال نصاب اصل سبب ہے اور وہ پایا گیا تو گویا کہ سبب پایا گیا اس لئے زکوۃ کی ادائیگی ہو جائیگی (۲) حدیث میں ہے۔ عن علی ان العباس سأل النبی ﷺ فی تعجيل الصدقة قبل ان تحل فرخص له فی ذلک . (ابوداؤد شریف، باب فی تعجيل الزکوۃ ص ۲۳۶ نمبر ۱۶۲۳ ارتزندی شریف، باب ما جاء فی تعجيل الزکوۃ ص ۱۳۶ نمبر ۶۷۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سال گزرنے سے پہلے زکوۃ ادا کر سکتا ہے کیونکہ حضرت عباسؓ اس کی اجازت دی تھی۔

**ترجمہ:** ۱۔ اس لئے کہ وجوب کے سبب کے بعد ادا کیا اس لئے جائز ہو جائے گا، جیسے کہ زخمی کرنے کے بعد کفارہ دے دیا، اور اس میں امام مالک کا خلاف ہے۔

**تشریح:** یہ دلیل عقلی ہے۔ نصاب زکوۃ کا سبب ہے، اس سبب کے بعد زکوۃ ادا کی تو ادا ہو جائے گی۔ جیسے مثلاً زید نے قتل خطا میں عمر کو زخمی کیا ابھی وہ مر نہیں تھا کہ زید نے کفارے میں غلام آزاد کر دیا تو کفارہ ادا ہو جائے گا۔ قاعدہ یہ ہے کہ قتل خطا کیا ہو تو مقتول کے مرنے کے بعد کفارے میں غلام آزاد کرے، یہاں زخمی کرنا موت کا سبب پایا گیا اس لئے پہلے ہی آزاد کر دیا تب بھی کفارہ ادا ہو جائے گا۔

البتہ اس میں امام مالک فرماتے ہیں سال سے پہلے زکوۃ دی تو زکوۃ ادا نہیں ہوگی۔

**ترجمہ:** ۲۔ سبب پائے جانے کی وجہ سے ایک سال سے زیادہ کی زکوۃ دینا بھی جائز ہے۔

**تشریح:** اگر نصاب کا مال موجود ہے اور کئی سال کی زکوۃ پہلے ہی دینا چاہے تو جائز ہے۔ اس لئے کہ زکوۃ کا سبب نصاب موجود ہے۔

**وجہ:** (۱) اس حدیث میں ہے۔ عن الحکم أن رسول اللہ ﷺ بعث ساعیا علی الصدقة فأتی العباس يستلفه فقال له العباس : انی أسلفت صدقة مالی ستین فأتی النبی ﷺ فقال : صدق عمی . (مصنف ابن ابی شیبہ، باب ما قالوا فی تعجيل الزکوۃ، ج ۲، ص ۳۷۷، نمبر ۱۰۰۹۸ سنن بیہقی، باب تعجيل الزکاۃ، ج ۴، ص ۱۸۷، نمبر ۷۳۶۷) اس حدیث میں ہے کہ حضرت عباسؓ نے دو سالوں کی زکوۃ پیشگی ادا کی جس سے معلوم ہوا کہ کئی سالوں کی زکوۃ پہلے ہی

۳۔ ویجوز لنصب اذا كان فى ملكه نصاب واحد خلاف لفر لان النصاب الاول هو الاصل فى السببية والزائد عليه تابع له۔

دے سکتا ہے۔

**ترجمہ:** ۳۔ اور اگر اسکی ملکیت میں ایک نصاب ہو تو کئی نصابوں کی زکوٰۃ دے سکتا ہے، اس میں امام زفر کا اختلاف ہے، اس لئے کہ پہلا نصاب سبب بننے میں اصل ہے، اور جو زائد ہے وہ اس کے تابع ہے۔

**تشریح:** ایک نصاب موجود ہو مثلاً دوسو درہم موجود ہو اور گائے اور بکری کا نصاب نہ ہو لیکن گائے اور بکری کی زکوٰۃ دینا چاہتا ہو تو دے سکتا ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ پہلا نصاب اصل ہے اور باقی نصاب اس کے تابع ہے، اور اصل سبب موجود ہے، اس لئے باقی نصاب کی بھی زکوٰۃ دے سکتا ہے۔ حضرت امام زفر فرماتے ہیں کہ ایک نصاب موجود ہے تو ایک ہی نصاب کی زکوٰۃ دے سکتا ہے، باقی کا نہیں کیونکہ دوسرے نصاب موجود نہیں ہیں، اور جب سبب موجود نہ ہو تو زکوٰۃ بھی ادا نہیں ہوگی۔



## ﴿باب زکوۃ المال﴾

## ﴿فصل فی الفضة﴾

(۹۶) لیس فیما دون مائتی درہم صدقۃ ﴿۱﴾ لقولہ علیہ السلام فیما دون خمس اواق صدقۃ والاوقیۃ اربعون درہما

## ﴿باب زکوۃ الفضة﴾

**ضروری نوٹ:** فضتہ کے معنی چاندی کے ہیں۔ یہاں فضتہ سے مراد درہم، چاندی کا زیور اور چاندی کا برتن مراد ہے۔ حنفیہ کے نزدیک ان ساری چیزوں میں زکوۃ ہے۔ (۱) دلیل یہ حدیث ہے۔ ان امراءۃ اتت رسول اللہ و معها ابنتہا و فی یدہا بنتہا مسکنان غلیظتان من ذهب فقال اتعطين زکوۃ ہذا؟ قالت لا قال ایسرک ان یسرک اللہ بہما یوم القیامۃ سواربن من نار؟ قال فخلعتہما و القتہما الی النبی ﷺ و قالت ہما للہ و رسولہ۔ (ابوداؤد شریف، باب الکفر ما ہو زکوۃ الخلی ص ۲۲۵ نمبر ۱۵۶۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ زیور کی بھی زکوۃ لازم ہے۔ آیت سے بھی سونے اور چاندی میں زکوۃ واجب ہوتی ہے۔ (۲) و الذین یکزون الذهب و الفضة و لا ینفقونہا فی سبیل اللہ فبشرہم بعذاب الیم۔ (آیت ۳۴، سورۃ التوبہ ۹) اس آیت میں سونا اور چاندی عام ہے چاہے کسی حال میں ہو جس کے نہ خرچ کرنے پر وعید سنائی گئی ہے، اس لئے سبھی قسم کے سونا چاندی پر زکوۃ ہوگی۔

مال دو قسم کے ہیں۔ ایک اموال ظاہرہ اور دوسرا اموال باطنہ [۱] جو مال گھر سے باہر ہو جیسے تجارت کا مال، جنگلوں میں چرنے والے جانور، کھیتوں کے غلے، بانگوں کے پھل، انکی حفاظت بادشاہ کرتے ہیں اس لئے بادشاہ کے مزی، اور عاشر کو اس کی زکوۃ لینے کا حق ہے، وہ لیکر غرباء پر تقسیم کرے۔ [۲] اور جو مال گھر کے اندر رہتا ہے جیسے گھر کا سونا چاندی وغیرہ اس کو اموال باطنہ کہتے ہیں، اس کی حفاظت خود مالک کرتا ہے، اس لئے اپنے ہاتھ سے اسکی زکوۃ غرباء پر تقسیم کرے، یا جی چاہے تو بادشاہ کے مزی کو دے، البتہ اس کو دینا ضروری نہیں ہے۔

**ترجمہ:** (۹۶) دو سو درہم سے کم میں زکوۃ نہیں ہے۔

**ترجمہ:** ۱۔ حضور علیہ السلام کے قول کی وجہ سے کہ پانچ اوقیہ سے کم زکوۃ نہیں ہے۔ اور اوقیہ چالیس درہم کا ہوتا ہے۔ تشریح: دو سو درہم سے کم ہو تو اس پر زکوۃ نہیں ہے، کیونکہ نصاب سے کم ہے، کیونکہ حضورؐ نے فرمایا کہ پانچ اوقیہ سے کم میں زکوۃ نہیں ہے۔

**وجہ:** (۱) حدیث میں موجود ہے کہ دو سو درہم سے کم میں زکوۃ نہیں ہے۔ سمعت ابا سعید الخدری قال قال رسول اللہ

(۷۹۷) فاذا كانت مائتين وحال عليها الحول ففيها خمسة دراهم ﴿۱﴾ لانه عليه السلام كتب الى معاذ ان خذ من كل مائتي درهم خمسة دراهم ومن كل عشرين مثقالا من ذهب نصف مثقال (۷۹۸) قال ولا شيء في الزيادة حتى تبلغ اربعين فيكون فيها درهم ثم في كل اربعين درهما درهم ﴿۲﴾

لیس فیما دون خمس زود صدقة من الابل و ليس فیما دون خمس اواق صدقة. (بخاری شریف، باب زکوۃ الورق ص ۱۹۴ نمبر ۱۳۳۷ / مسلم شریف، باب لیس فیما دون خمسة اوق صدقة، ص ۳۹۳، نمبر ۲۲۶۳ / ابوداؤد شریف، باب فی زکوۃ السامیۃ، ص ۲۳۲، نمبر ۱۵۷۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ دوسو درہم سے کم میں زکوۃ نہیں ہے۔ اس لئے کہ ایک اوقیہ چالیس درہم کا ہوتا ہے تو پانچ اوقیہ دوسو درہم کے ہوں گے۔ ایک اوقیہ کا وزن 122.47 گرام ہوتا ہے۔ اور 10.5 تولہ ہوتا ہے۔ دلیل یہ حدیث کا یہ ٹکڑا ہے۔ عن

جابر قال سمعت رسول الله ﷺ يقول .... ولا زكاة في شيء من الفضة حتى يبلغ خمسة أواق و الاوقية أربعون درهما۔ (دارقطنی، باب لیس فی الخضر و ات صدقة، ج ثانی، ص ۸۴، نمبر ۱۹۰۵) اس حدیث میں ہے کہ اوقیہ چالیس درہم کا ہوتا ہے۔

**ترجمہ:** (۷۹۷) پس جبکہ دوسو ہو جائے اور اس پر سال گزر جائے تو اس میں پانچ درہم زکوۃ ہے۔

**ترجمہ:** ﴿۱﴾ اس لئے کہ حضور علیہ السلام نے حضرت معاذؓ کو لکھوایا کہ ہر دوسو درہم میں پانچ درہم زکوۃ لو، اور ہر بیس مثقال سونے میں آدھا مثقال سونا زکوۃ لو۔

**تشریح:** دوسو درہم ہو اور اس پر سال گزر جائے تو اس پر پانچ درہم زکوۃ ہے۔

**وجہ:** صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ (۱) عن علی عن النبی ﷺ ببعض اول الحديث قال فاذا كانت لك مائتا درهم و حال عليه الحول ففيها خمسة دراهم و ليس عليك شيء يعني في الذهب حتى يكون لك عشرون دينارا فاذا كانت لك عشرون دينارا و حال عليه الحول ففيها نصف دينار فما زاد فبحسب ذلك (ابوداؤد شریف، باب فی زکوۃ السامیۃ ص ۲۳۸ نمبر ۱۵۷۳)۔ [۲] دوسری حدیث یہ ہے۔ عن ابن عمر قال قال رسول الله ﷺ لا زكاة في مال امرئ حتى يحول عليه الحول (دارقطنی، باب وجوب الزکوۃ بالحوال ج ثانی ص ۷۶ نمبر ۱۸۷۰) اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ زکوۃ مال نصاب پر سال گزرنے کے بعد واجب ہوتی ہے۔ حول کا معنی ہے سال، اور حال کا ترجمہ ہے گزرنا۔

**ترجمہ:** (۷۹۸) پھر دوسو درہم سے زیادہ میں کچھ نہیں ہے یہاں تک کہ چالیس درہم ہو جائے، پس چالیس درہم میں ایک

۱۔ وهذا عند ابی حنیفہ ۲۔ وقال ما زاد علی المائتین فزكاته بحسابها وهو قول الشافعی لقوله عليه السلام فی حدیث علیؑ وما زاد علی المائتین فبحسابه

درہم ہے۔ پھر ہر چالیس درہم میں ایک درہم ہے۔

**ترجمہ:** ۱۔ امام ابوحنیفہ کے نزدیک۔

**تشریح:** امام ابوحنیفہ کے نزدیک دو سو درہم کے بعد اس وقت تک کچھ لازم نہیں ہوگا جب تک کہ چالیس درہم نہ ہو جائے، البتہ چالیس درہم ہو جائے تو پھر اس میں ایک درہم لازم ہوگا۔

**وجہ:** ان کی دلیل یہ حدیث ہے جس کی طرف صاحب ہدایہ نے اشارہ کیا ہے (۱)۔ عن معاذ ان رسول اللہ ﷺ امره حين وجهه الى اليمن ان لا تأخذ من الكسر شيئا اذا كانت الورق مائتي درهم فخذ منها خمسة دراهم، ولا تأخذ مما زاد شيئا حتى تبلغ اربعين درهما، واذا بلغ اربعين درهما فخذ منها درهما. (دارقطني ۳، باب ليس في الكسري ع ج ثاني ص ۸۰ نمبر ۱۸۸۶ سنن للبيهقي، باب ذكر النحر الذي روي في وقص الورق ج رابع ص ۲۲۸، نمبر ۷۵۲۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ دو سو درہم کے بعد جب تک چالیس درہم نہ ہو جائے تو اس کسر میں کچھ لازم نہیں ہے۔ البتہ چالیس درہم ہو جائے تو اس میں ایک درہم ہے۔ (۲) ابوداؤد میں ہے۔ عن علی... هاتوا ربع العشر من كل اربعين درهما درهم (ابوداؤد شریف، باب فی زکوٰۃ السامیۃ ص ۲۲۷، نمبر ۱۵۷۲) اس سے معلوم ہوا کہ ہر چالیس درہم میں ایک درہم ہے، اس سے پہلے میں کچھ نہیں۔

**ترجمہ:** ۲۔ اور صاحبین نے فرمایا کہ دو سو درہم سے جو کچھ زیادہ ہو تو اس کی زکوٰۃ اس کے حساب سے ہوگی۔ یہی قول امام شافعی کا ہے۔ حضرت علیؑ کی حدیث کی وجہ سے کہ جو زیادہ ہو تو اس کی زکوٰۃ اس کے حساب سے ہوگی۔

**تشریح:** مثلاً دو سو درہم سے ایک درہم زیادہ ہو گیا تو ایک درہم میں ایک درہم کا چالیسواں حصہ لازم ہوگا۔ اور دس درہم میں ایک درہم کی چوتھائی لازم ہوگی۔

**وجہ:** ان کی دلیل یہ حدیث ہے جو صاحب ہدایہ نے پیش کی ہے۔ عن عاصم بن حمزة وعن الحارث الاعور عن علی رضی اللہ عنہ قال زهير احسبه عن النبی ﷺ قال هاتوا ربع العشر من كل اربعين درهما درهم وليس عليكم شيء حتى تتم مائتي درهم فاذا كانت مائتي درهم ففيها خمسة دراهم فما زاد فعلى حساب ذلك (ابوداؤد شریف، باب فی زکوٰۃ السامیۃ ص ۲۲۷، نمبر ۱۵۷۲ سنن للبيهقي، باب وجوب ربع العشر في نصابها وفيما زاد عليه وان قلت الزيادة ج رابع ص ۲۲۷، نمبر ۷۵۲۱) اس حدیث میں ہے کہ دو سو درہم سے جو کچھ زیادہ ہو اس کی زکوٰۃ اس کے حساب سے لازم

۳۔ ولان الزکوة وجبت شکر النعمة المال واشترط النصاب فی الابتداء لتحقق الغناء وبعد النصاب فی السوائم تحرزاً عن التشقیص ۴۔ ولا بسی حنیفة قوله علیه السلام فی حدیث معاذ لا تأخذ من الکسور شیئاً وقوله فی حدیث عمر وابن حزم ولس فیما دون الاربعین صدقة

ہوگی۔ اس لئے ہر روپیہ میں اس کے حساب سے چالیسواں حصہ لازم ہوگی۔ کلکیو لیٹر سے چالیسواں حصہ 0.025 ہوگا۔

**ترجمہ:** ۳۔ اس لئے کہ زکوٰۃ مال کی نعمت کے شکریہ کے لئے واجب ہوئی ہے، اور شروع میں نصاب کی شرط مالدار کی متحقق ہونے کے لئے ہے، اور چرنے والے جانور میں نصاب کے بعد ٹکڑے ٹکڑے ہونے سے بچاؤ کے لئے ہے۔

**تشریح:** نصاب کے بعد ہر درہم میں زکوٰۃ واجب ہونے کی دلیل عقلی ہے، کہ زکوٰۃ مال جیسی نعمت کے شکریہ کے لئے واجب ہوئی ہے، اور ہر مال نعمت ہے اس لئے ہر درہم پر زکوٰۃ واجب ہونی چاہئے۔ لیکن شروع میں ہر درہم پر واجب نہیں کی دوسو درہم ہو تب زکوٰۃ واجب کی، اس کی وجہ یہ ہے کہ غریب پر زکوٰۃ واجب نہیں ہے، مالدار پر ہے تو دوسو درہم سے مالدار ہو جائے تب زکوٰۃ واجب کی۔ پھر دوسرا اشکال یہ تھا کہ چرنے والے جانور میں نصاب پورا ہونے کے بعد ہر جانور میں صاحبین کے نزدیک زکوٰۃ کیوں واجب نہیں کی وہ بھی تو نعمت ہے؟ تو اس کا جواب دیا کہ نصاب پورا ہونے کے بعد ہر جانور پر زکوٰۃ واجب کریں تو زکوٰۃ کے جانور کو حصہ کرنا پڑے گا اس سے بچاؤ کے لئے ہر جانور پر زکوٰۃ واجب نہیں کی۔ مثلاً پانچ اونٹ میں ایک بکری ہے، اب چار اونٹ اور ہو گیا اور اس پر بھی زکوٰۃ واجب کریں تو ایک بکری کا پانچ حصہ کرنا پڑے گا اور ہر اونٹ کی زکوٰۃ بکری کا ایک حصہ ہوگی تو چار اونٹ پر چار حصے ہونگے، اس طرح زکوٰۃ کی ایک بکری کا حصہ کر کے زکوٰۃ ادا کرنی ہوگی، اس سے بچنے کے لئے جانور میں نصاب پورا ہونے کے بعد اس کے ہر جانور میں زکوٰۃ واجب نہیں کی جب تک کہ اگلا نصاب کا عدد نہ پورا ہو جائے۔۔۔ تشقیص: شقص سے مشتق ہے ٹکڑا کرنا۔

**ترجمہ:** ۴۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ کی دلیل حضرت معاذ کی حدیث میں حضور علیہ السلام کا قول ہے کہ کسر میں کچھ مت لو۔ اور عمر بن حزم کی حدیث میں کہ چالیس درہم سے کم میں کوئی زکوٰۃ نہیں ہے۔

**تشریح:** اوپر کی دونوں حدیثیں اس میں ہیں۔ عن معاذ ان رسول اللہ ﷺ امرہ حین وجہہ الی الیمن ان لا تأخذ من الکسر شیئاً اذا كانت الورق مائتی درہم فخذ منها خمسة دراهم، ولا تأخذ مما زاد شیئاً حتی تبلغ اربعین درہما، واذا بلغ اربعین درہما فخذ منها درہما۔ (دارقطنی ۳، باب لیس فی الکسر شیء ج ۲ ص ۸۰ نمبر ۱۸۸۶ سنن للبیہقی، باب ذکر الخیر الذی روی فی نقص الورق ج ۲ ص ۲۲۸، نمبر ۷۵۲۳) اس حدیث میں ہے کہ کسر میں کچھ مت لو، اور یہ بھی ہے دوسو درہم کے بعد چالیس درہم سے کم کچھ نہیں ہے۔ مثلاً ایک سے انتالیس ۴۹ درہم کو کسر کہتے ہیں، اور چالیس نصاب ہے۔

۵۔ ولان الحرج مدفوع وفي ايجاب الكسور ذلك لتعذر الوقوف ۲۔ والمعتبر في الدراهم وزن سبعة وهو ان تكون العشرة منها وزن سبعة مثاقيل بذلك جرى التقدير في ديوان عمر واستقر الامر عليه (۷۹۹) واذا كان الغالب على الورق الفضة فهو في حكم الفضة واذا كان الغالب عليها الغش

**ترجمہ :** ۵۔ اور اس لئے کہ حرج دفع کیا ہوا ہے، اور کسر میں زکوٰۃ واجب کرنے میں یہ حرج ہے، اس لئے کہ کسر کے حساب پر واقف ہونا حذر ہے۔

**تشریح :** شریعت ایسی چیز کو واجب نہیں کرتی جس میں حرج ہو، اور کسر میں زکوٰۃ واجب کریں تو اس کے حساب کرنے میں حرج ہے، کیونکہ ایک درہم کی زکوٰۃ کتنی ہوگی، پھر ایک چوتھائی درہم کی زکوٰۃ کتنی ہوگی اس کا حساب تو اور مشکل ہے، اس لئے کسر میں زکوٰۃ واجب ہی نہیں کیا۔

**ترجمہ :** ۲۔ درہم میں وزن سبعمہ کا اعتبار ہے۔ وزن سبعمہ یہ ہے کہ دس درہم کا وزن سات مثقال ہو۔ حضرت عمرؓ کے دیوان میں یہی تقدیر جاری تھی، اور معاملہ اسی پر مضبوط رہا۔

**تشریح :** حضرت عمرؓ کے زمانے میں تین قسم کا درہم رائج تھا [۱] ایک درہم چھوٹا تھا یہ دس درہم پانچ مثقال وزن کا ہوتا تھا۔ [۲] دوسرا درہم تھا جو دس درہم دس ۱۰ مثقال وزن کا ہوتا تھا۔ [۳] تیسرا درہم جو دس درہم چھ ۶ مثقال وزن کا ہوتا تھا۔ لوگوں کو زکوٰۃ دینے میں پریشانی ہوتی تھی کہ کس درہم سے زکوٰۃ دے، تو حضرت عمرؓ نے مشورے کے بعد تینوں درہموں کو ملایا تو تینوں درہم کا وزن اکیس ۲۱ مثقال ہوا، پھر اس سے تین درہم بنایا تو ہر درہم سات ۷ مثقال کا ہوا، یعنی دس درہم جمع کرو تو اس درہم کا وزن سات ۷ مثقال ہوگا، اسی کو وزن سبعمہ کہتے ہیں، وزن سبعمہ درہم کا وزن تولہ کے اعتبار سے 0.262 تولہ ہوتا ہے، اور گرام کے اعتبار سے 3.061 گرام ہوتا ہے۔ اور دوسرا درہم کا وزن تولہ کے اعتبار سے 52.50 تولہ ہوتا ہے اور گرام کے اعتبار سے 612.36 گرام ہوتا ہے۔ تفصیل آگے آئے گی۔

**ترجمہ :** (۷۹۹) اگر ڈھلے ہوئے سکے میں چاندی غالب ہے تو وہ مکہ چاندی کے حکم میں ہے اور اگر اس میں کھوٹ غالب ہو تو وہ سامان کے حکم میں ہے۔ اس میں اس بات کا اعتبار ہوگا اس کی قیمت نصاب کو پہنچ جائے۔

**تشریح :** درہم اور دنانیر بنانے کے لئے خالص چاندی کام نہیں آتی بلکہ اس میں کچھ نہ کچھ کھوٹ ملانا پڑتا ہے تاکہ سخت ہو جائے اور درہم یا دنانیر ڈھال سکے اس لئے اصل معیار یہ رکھا گیا ہے کہ زیادہ چاندی یا سونا ہو تو وہ مکمل چاندی اور سونے کے حکم میں ہیں، اور پورے کو چاندی شمار کر کے دوسرا درہم میں پانچ درہم زکوٰۃ واجب ہوگی۔ اور اگر زیادہ کھوٹ ہو تو وہ سامان کے حکم میں ہے۔ اس مکہ کو سامان قرار دے دیا جائے تو اب یہ دیکھا جائے گا کہ اس سکے کی قیمت نصاب تک پہنچ جائے مثلاً دوسرا درہم اسکی قیمت ہو جائے، یا

فہو فی حکم العروض يعتبر ان تبلغ قيمته نصاباً ۱۔ لان الدرهم لا تخلو عن قليل غش لانها لا تنطبع الابہ وتخلو عن الكثير فجعلنا الغلبة فاصلة وهو ان يزيد على النصف اعتبار للحقيقة وسذكر فی الصرف ان شاء الله ۲۔ الا ان فی غالب الغش لا بد من نية التجارة كما فی سائر العروض الا اذا كان تخلص منها فضة تبلغ نصاباً لانه لا يعتبر فی عين الفضة القيمة ولا نية التجارة والله اعلم۔

میں دینار اس کی قیمت ہو جائے تو اس کی قیمت میں زکوٰۃ واجب ہوگی۔ کیونکہ اب یہ سکے نہیں رہا کہ گن کر دوسو درہم پورا ہو جائے تو اس میں زکوٰۃ واجب ہو جائے بلکہ اس کی قیمت دوسو درہم ہو جائے تو اس میں زکوٰۃ واجب ہوگی۔ یا ان سکوں میں جو چاندی ہے اس کا وزن دوسو درہم کے برابر ہو تو زکوٰۃ ہوگی۔

**وجہ:** زیادہ کا اعتبار کیا جائے گا اس کے لئے یہ اثر دلیل بن سکتی ہے۔ قال سالت ابراہیم عن رجل له مائة درهم و عشرة دنانير قال يزكى من المائة بدرهمين و من الدنانير بربع دينار و قال : سالت الشعبي فقال : يحمل الاكثر على الاقل أو قال على الاكثر فاذا بلغت فيه الزكاة زكى۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب ۸، فی الرجل يكون عنده مائة درهم و عشرة دنانير، ج ثانی، ص ۳۵۸، نمبر ۹۸۸۴) اس اثر میں یہ اصول ہے کہ اکثر کو اقل پر حمل کیا جائے گا، یعنی جو زیادہ ہو اس کا اعتبار کیا جائے گا۔

**اصول:** یہ مسئلہ، لاکثر حکم الكل کے اصول پر ہے، کہ جو زیادہ ہے اس کا اعتبار کیا جائے۔

**نفت:** الورق : چاندی کا سکہ۔ الغش : کھوٹ۔ عروض : سامان جو سونا چاندی نہ ہو۔

**ترجمہ:** ۱۔ اس لئے کہ درہم ٹھوڑے بہت کھوٹ سے خالی نہیں ہوتا، کیونکہ وہ بغیر کھوٹ کے ڈھلتا نہیں ہے، اور زیادہ کھوٹ سے خالی ہوتا ہے اس لئے غلبہ کو حد فاصل قرار دیا، اور وہ یہ کہ آدھا سے زیادہ ہو حقیقت کا اعتبار کرتے ہوئے۔ اس کو کتاب الصرف میں ان شاء اللہ ذکر کریں گے۔

**تشریح:** سکہ بغیر کھوٹ ملائے ہوئے ڈھلتا ہی نہیں، اس لئے سکے میں یہ تصور کرنا کہ اس میں خالص سونا ہو مشکل ہے، اس لئے اس کی حد یہ متعین کی کہ آدھا سے زیادہ سونا، یا چاندی ہو تو اس کو خالص سونے، چاندی کے حکم میں رکھیں گے، اور آدھا سے کم سونا یا چاندی ہو اور کھوٹ غالب ہو تو وہ سامان کے حکم میں ہوگا۔ باقی تفصیل ان شاء اللہ کتاب الصرف میں آئے گی۔۔۔ مطبوع : طبع سے مشتق ہے، ڈھلتا۔

**ترجمہ:** ۲۔ مگر یہ کہ جس میں کھوٹ غالب ہو تو اس میں تجارت کی نیت ضروری ہے، جیسا کہ تمام سامان میں ہوتا ہے۔ مگر جبکہ اس میں اتنی چاندی نکلے کہ وہ نصاب تک پہنچ جائے، اس لئے کہ عین چاندی میں قیمت کا اعتبار نہیں ہے اور نہ تجارت کی نیت کی

ضرورت ہے۔

**تشریح:** جس سکے میں کھوٹ غالب ہے اور سامان کے حکم میں کر دیا گیا، تو سامان میں زکوٰۃ واجب ہونے کا قاعدہ یہ ہے کہ اس میں نیت ہو تب زکوٰۃ ہوگی، تو ان سکوں میں بھی تجارت کی نیت ہو تب زکوٰۃ واجب ہوگی۔ یا دوسری شکل یہ ہے کہ یہ اندازہ لگایا جائے کہ سکوں سے چاندی الگ کی جائے گی تو اس کا وزن دوسو درہم ہو جائے گا تو اس میں نہ تجارت کی نیت کی ضرورت ہے، اور نہ اس کی قیمت لگانے کی ضرورت ہے، کیونکہ عین چاندی میں زکوٰۃ واجب ہونے کے لئے نہ اسکی قیمت لگانے کی ضرورت ہے اور نہ تجارت کی نیت کی ضرورت ہے

**اصول:** عین چاندی، یا سونا ہو تو اس میں تجارت کی نیت کئے بغیر بھی زکوٰۃ واجب ہوتی ہے، کیونکہ شریعت نے اس کو پیدائشی نای قرار دیا ہے۔

<https://darsenizamibooks.wordpress.com/>

## ﴿فصل فی الذهب﴾

(۸۰۰) لیس فیما دون عشرين مثقالا من ذهب صدقة فاذا كانت عشرين مثقالا ففيها نصف مثقال ﴿لما روينا ۲ والمثقال ما يكون كل سبعة منها وزن عشرة دراهم وهو المعروف (۸۰۱) ثم فی كل اربعة مثاقيل قيراطان﴾ ۱ لان الواجب ربع العشر وذلك فيما قلنا اذ كل مثقال عشرون قيراطا

## ﴿فصل زکوة الذهب﴾

**ترجمہ:** (۸۰۰) بیس مثقال سونے سے کم میں زکوٰۃ نہیں ہے، پس جب کہ بیس مثقال ہو تو اس میں آدھا مثقال زکوٰۃ ہے۔

**ترجمہ:** ۱۔ اس حدیث کی بنا پر جو میں نے روایت کی۔

**وجہ:** صاحب حدایہ کی حدیث یہ ہے۔ عن عاصم بن ضمرۃ والحارث الاعور عن علی عن النبی ﷺ ... وليس عليك شيء في الذهب حتى تكون لك عشرون دينار فاذا كانت لك عشرون دينارا وحال عليها الحول ففيها نصف دينار فما زاد فبحساب ذلك. (ابوداؤد شریف، باب فی زکوٰۃ السائمة ص ۲۲۸ نمبر ۵۷۳۱ ابن ماجہ شریف، باب زکوٰۃ الورق والذهب، ص ۲۵۵، نمبر ۱۷۹۱) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بیس مثقال سونا ہو تو اس میں سے آدھا مثقال واجب ہوگا جو چالیسواں حصہ ہوا۔

**ترجمہ:** ۲۔ اور مثقال وہ ہے کہ سات دینار کا وزن دس درہم کے برابر ہو، یہی مشہور ہے۔

**تشریح:** درہم وزن میں چھوٹا ہوتا ہے اور دینار وزن میں بڑا ہوتا ہے، ایک دینار ایک مثقال وزن کا ہوتا ہے، عبارت میں یہی کہنا چاہتے ہیں۔ فرماتے ہیں کہ سات دینار کا وزن اتنا ہو جتنا دس درہم کا ہوتا ہے۔ دس درہم کا وزن سات مثقال ہوتا ہے تو سات دینار کا وزن بھی سات مثقال ہو، یعنی ایک دینار کا وزن ایک مثقال ہو۔ یہی مشہور ہے۔ تو لے کے اعتبار سے ایک دینار 0.375 تولہ ہوتا ہے، اور گرام کے اعتبار سے ایک دینار 4.375 گرام ہوتا ہے۔

**ترجمہ:** (۸۰۱) پھر ہر چار مثقال میں دو قیراط زکوٰۃ ہے۔

**تشریح:** اوپر گزر چکا ہے کہ امام ابوحنیفہ کے نزدیک بیس مثقال کے بعد جب تک چار مثقال سونا نہ ہو جائے کچھ لازم نہیں ہوگا۔ چار مثقال میں دو قیراط سونا لازم ہوگا۔ اور صاحبین کے نزدیک بیس مثقال سونے سے جتنا بھی زیادہ ہوگا اس میں اسی حساب سے زکوٰۃ واجب ہوتی چلی جائے گی۔ دونوں کے دلائل باب زکوٰۃ الفضة میں گزر چکے ہیں۔

**ترجمہ:** ۱۔ اس لئے کہ زکوٰۃ وہ چالیسواں حصہ ہے۔ یہی ہم نے بھی کہا کہ دو قیراط واجب ہوگا، اس لئے کہ ایک مثقال بیس ۲۰ قیراط کا ہوتا ہے۔



(۸۰۲) و لیس فیما دون اربعة مثاقیل صدقة ﴿۱﴾ عند ابی حنیفہ و عندهما تجب بحساب ذلک و هی مسألة الکسور. ۲ و کل دینار عشرة دراهم فی الشرع فیکون اربعة مثاقیل فی هذا کاربعین درهما

**تشریح:** عرب میں قیراط چلتا تھا اس اعتبار سے ایک مثقال، یا ایک دینار کا وزن بیس ۲۰ قیراط ہوتا ہے، تو چار مثقال کا وزن اسی ۸۰ قیراط ہوا، اور چالیسواں حصہ یعنی چالیس قیراط میں ایک قیراط زکوٰۃ واجب ہے، اس اعتبار سے اسی ۸۰ قیراط میں دو قیراط زکوٰۃ واجب ہوگی۔ یہی بات مصنف نے کہی ہے۔

**ترجمہ:** (۸۰۲) اور چار مثقال سے کم میں زکوٰۃ نہیں ہے۔

**ترجمہ:** ۱۔ امام ابوحنیفہ کے نزدیک، اور صاحبین کے نزدیک اس کی زکوٰۃ اس کے حساب سے ہے۔ اور یہ مسئلہ کسر کا ہے۔  
**تشریح:** مسئلہ نمبر ۹۸ میں گزر چکا ہے کہ دو سو درہم کے بعد جب تک چالیس درہم نہ ہو جائے اس سے پہلے امام ابوحنیفہؒ کے یہاں کچھ نہیں ہے، اور صاحبین کے یہاں دو سو درہم کے بعد ہر درہم میں چالیسواں حصہ زکوٰۃ ہے، یعنی کسر میں زکوٰۃ ہے۔ اسی طرح سونے کی زکوٰۃ میں بھی یہ اختلاف ہے۔ کہ بیس دینار، یا بیس ۲۰ مثقال سونے کے بعد ہر دینار میں صاحبین کے یہاں چالیسواں حصہ زکوٰۃ واجب ہوگی، اور امام ابوحنیفہؒ کے یہاں جب تک چار دینار، یا چار مثقال سونا زیادہ نہ ہو جائے تب تک مزید کوئی زکوٰۃ نہیں ہوگی۔ جب چار مثقال ہو جائے تو اس میں دو قیراط زکوٰۃ ہوگی، یعنی چوبیس مثقال سونا ہو تو آدھا مثقال اور دو قیراط سونا زکوٰۃ واجب ہوگی۔ شریعت میں ایک دینار، ایک مثقال سونا کو دس درہم کے برابر قیمت مانتے ہیں اس حساب سے دو قیراط سونے کی قیمت ایک درہم ہوگی، اس لئے دو قیراط کے بدلے ایک درہم دے دے تب بھی صحیح ہے۔

**وجہ:** (۱) مسئلہ نمبر ۹۸ میں دونوں کے دلائل گزر چکے ہیں مزید اثر یہ ہے (۲) قال عطاء: لا یکون فی مال صدقة حتی یبلغ عشرين دینار اذا بلغ عشرين دینار ففيها دینار و فی کل أربعة دنانیر یزیدھا من المال درہم حتی تبلغ أربعین دینار و فی کل أربعین دینار دینار و فی کل أربعة و عشرين دینار نصف دینار و درہم. (مصنف ابن ابی شیبہ، باب ۷، ما قالوا فی الدنانیر ما یؤخذ منها فی الزکوٰۃ، ج ثانی، ص ۳۵۸، نمبر ۹۸۸۳) اس اثر میں ہے کہ ہر چار دینار میں ایک درہم ہے۔

**ترجمہ:** ۲۔ ایک دینار شریعت میں دس درہم ہے، اس لئے چار مثقال سونے میں چالیس درہم کی طرح ہونگے۔

**تشریح:** شریعت میں ایک دینار کی قیمت دس درہم مقرر ہے، اس اعتبار سے چار دینار کی قیمت چالیس درہم ہوئے۔ اور پہلے گزر چکا ہے کہ امام ابوحنیفہؒ کے یہاں دو سو درہم پر جب تک چالیس درہم کا اضافہ نہ ہو جائے مزید کوئی زکوٰۃ نہیں ہے، اسی حساب

(۸۰۳) قال وفي تبر الذهب والفضة وحليهما واورنيهما الزكوة ﴿١﴾ وقال الشافعي لا تجب في حلي النساء وخاتم الفضة للرجال لانه مبتذل في مباح فشابه ثياب البذلة

سے سونے کی زکوٰۃ میں نہیں دینا پر جب تک چار مثقال کا اضافہ نہ ہو جائے مزید کوئی زکوٰۃ نہیں ہے۔ درہم والا ہی اصول یہاں بھی ہے۔

**ترجمہ:** (۸۰۳) سونے اور چاندی کے ڈلے، ان دونوں کے زیور اور ان دونوں کے برتن میں زکوٰۃ واجب ہے۔

**تشریح:** سونا اور چاندی کسی حال میں ہو، چاہے درہم اور دنانیر کی شکل میں ہو، ڈلے کی شکل میں ہو یا برتن اور زیور کی شکل میں ہو ہر حال میں حنفیہ کے نزدیک زکوٰۃ واجب ہے۔ اس کی دلیل باب زکوٰۃ لفضۃ کے شروع میں گزر چکی ہے۔ حدیث یہ ہے۔ ان امرأۃ ات رسول اللہ ومعہا ابنۃ لہا وفي ید ابنتہا مکتان غلیظتان من ذهب فقال اعطین زکوٰۃ هذا؟ قالت لا قال ایسرک ان یسورک اللہ بہما یوم القیامۃ سوارین من نار؟ قال فخلعتہما والفتہما الی النبی ﷺ وقالت ہما للہ ورسولہ۔ (ابوداؤد شریف، باب الکتر ما ہو زکوٰۃ الحلی ص ۲۲۵ نمبر ۱۵۶۳ الترمذی شریف، باب ما جاء فی زکوٰۃ الحلی ص ۱۶۳، نمبر ۶۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ زیور کی بھی زکوٰۃ لازم ہے۔ آیت سے بھی سونے اور چاندی میں زکوٰۃ واجب ہوتی ہے۔ (۲) والذین یکنزون الذهب والفضۃ ولا یفقونہا فی سبیل اللہ فبشرہم بعذاب الیم۔ (آیت ۳۴، سورۃ التوبہ ۹) اس آیت میں سونا اور چاندی عام ہے چاہے کسی حال میں ہو جس کے نہ خرچ کرنے پر وعید سنائی گئی ہے، اس لئے سبھی قسم کے سونا چاندی پر زکوٰۃ ہوگی۔ (۳) اس حدیث میں بھی ہے۔ دخلنا علی عائشۃ زوج النبی ﷺ فقالت: دخل علی رسول اللہ ﷺ فرأی فی یدی فتحات من ورق فقال: ما هذا یا عائشۃ؟، فقلت: صنعتہن اثرتین لک یا رسول اللہ! قال: انؤدین زکاتہن؟ قلت لا أو ما شاء اللہ، قال ہو حسبک من النار۔ (ابوداؤد شریف، باب الکتر ما ہو زکوٰۃ الحلی ص ۲۲۵ نمبر ۱۵۶۳) اس حدیث میں بھی ہے کہ زیور کی زکوٰۃ نہ دینے سے عذاب ہوگا، جس سے معلوم ہوا کہ زیور میں بھی زکوٰۃ واجب ہے۔

**ترجمہ:** ۱۔ امام شافعیؒ نے فرمایا کہ عورتوں کے زیور میں اور مرد کے چاندی کی انگوٹھی میں زکوٰۃ واجب نہیں ہے، اس لئے کہ یہ روزمرہ کے استعمال کی چیز ہے اور مباح ہے تو روزمرہ استعمال کے کپڑے کے مشابہ ہو گیا۔

**تشریح:** امام شافعیؒ کا نظریہ یہ ہے کہ عورتوں کا زیور اور مرد کے لئے چاندی کی انگوٹھی پہننا حلال اور مباح ہے اس لئے یہ استعمال کی اور ضرورت کی چیز ہوگئی، اور پہلے حدیث گزر چکی ہے کہ ضرورت کی چیز میں زکوٰۃ نہیں ہے اس لئے ان زیوروں میں بھی زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی، یہ ایسے ہی ہو گیا جیسے روزانہ استعمال کے کپڑے، کہ اس میں زکوٰۃ نہیں ہے تو اس میں بھی زکوٰۃ نہیں ہونی

۲ ولنا ان السبب مالٌ نام ودلیل النماء موجود وهو الاعداد للتجارة خلقه والدلیل هو المعبر بخلاف الثياب.

چاہئے۔ موسوعہ میں ہے۔ قال الشافعی: وان كان حلیا یلبس أو یدخر أو یعار أو یکرى فلا زکاة فیہ۔ (موسوعہ امام شافعی، باب زکاة الحلی، ج رابع، ص ۱۵۰، نمبر ۴۱۶۹) اس عبارت میں ہے کہ عورتوں کے زیورات میں زکوة نہیں ہے۔

**وجہ:** (۱) ضرورت کی چیز میں زکوة نہیں ہے اس کے لئے یہ حدیث ہے۔ سمع ابا هریرة عن النبی ﷺ قال خیر الصدقة ما كان عن ظهر غنی وابدأ بمن تعول (بخاری شریف، باب لاصدقة الا عن ظهر غنی ص ۱۹۲ نمبر ۱۳۲۶) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ضرورت سے زیادہ ہونے کے بعد زکوة واجب ہوگی (۲) حدیث میں ہے عن علی قال زهیرا حسبہ عن النبی ﷺ ... وفي البقر فی کل ثلاثین تبع والاربعین مسنة وليس علی العوالم شیء (ابوداؤد شریف، باب فی زکوة السائمة ص ۲۲۸ نمبر ۱۵۷۲) اس حدیث میں ہے کہ کام کے جانور میں زکوة نہیں ہے اسی پر قیاس کرتے ہوئے کام کے زیور میں زکوة نہیں ہے۔ (۳) زیور میں زکوة نہیں ہے۔ ان کی دلیل یہ اثر ہے۔ عن عبد الله بن عمر انه قال: ليس فی الحلی زکاة۔ (سنن للبیہقی باب من قال لا زکوة فی الحلی ج رابع ص ۲۳۳، نمبر ۵۳۷۷ مصنف ابن ابی شیبہ، باب ۴۷، من قال: ليس فی الحلی زکاة، ج ثانی، ص ۳۸۳، نمبر ۱۰۱۷۳) اس اثر میں ہے کہ حضرت عبداللہ ابن عمرؓ فرماتے تھے کہ زیور میں زکوة واجب نہیں ہے۔ **نفت:** بذل: کا معنی ہے خرچ کرنا، یہاں مراد ہے ہر روز استعمال کی چیز، ثياب البذلة: ہر روز استعمال کا کپڑا۔ حلی: زیور۔

**ترجمہ:** ۲ ہماری دلیل یہ ہے کہ زکوة کا سبب بڑھنے والا مال ہے اور زیور میں بڑھنے کی دلیل موجود ہے وہ پیداؤں کی طور پر تجارت کے لئے مہیا ہونا، اور دلیل ہی کا اعتبار ہے۔ بخلاف کپڑے کے، [کہ وہ پیداؤں کی طور پر تجارت کے لئے مہیا نہیں ہے۔]

**تشریح:** یہ دلیل عقلی ہے، کہ جو چیز تجارت کے لئے ہو اس پر زکوة واجب ہوتی ہے۔ اور سونے چاندی کی جتنی چیزیں ہیں وہ پیداؤں کی طور پر تجارت کے لئے تیار ہیں چاہے تجارت کی نیت کی ہو یا نہ کی ہو، اس لئے اس میں زکوة واجب ہو جائے گی، اس کے بر خلاف روزانہ پہننے کے کپڑے پیداؤں کی طور پر تجارت کے لئے تیار نہیں ہیں اور نہ اس میں تجارت کی نیت ہے کیونکہ وہ تو روزانہ پہننے کے لئے ہیں، اور جب دونوں نہیں ہوئے تو اس میں زکوة بھی واجب نہیں ہوگی۔ اس لئے کپڑے پر قیاس کرنا صحیح نہیں ہے۔

### ﴿جدید اور قدیم اوزان کی تفصیل﴾

پرانے زمانے میں عرب میں سونا اور چاندی ناپنے کے لئے مشقال، استار اور قیراط رائج تھے۔ اور غلوں کو ناپنے کے لئے برتن رائج تھا جس میں ڈال کر لوگ غلہ ناپتے تھے۔ اس کو رطل، مد، صاع اور وسق کہتے تھے۔ آج کل کی طرح غلوں کو وزن کر کے نہیں ناپتے

تھے۔ اس لئے جب سے ان غلوں کو کیلو گرام سے وزن کرنے لگے ہیں رطل، مد، صاع اور وسق کو کیلو سے موازنہ کرنے میں مشکلات کا سامنا ہے۔ تاہم علماء کے اقوال کی روشنی میں عرب کے پرانے اوزان کو ہندوستانی نئے اوزان میں منتقل کرنے کی کوشش کی گئی ہے تاکہ عوام کو سہولت ہو۔

### (درہم کا وزن)

ہندوستان میں سونا اور چاندی کے وزن کے لئے رتی، ماشہ اور تولہ چلتے تھے اس لئے ان کا حساب اس طرح ہے۔  
 8 رتی = ایک ماشہ ہوتا ہے اور 12 ماشہ کا = ایک تولہ ہوتا ہے، یعنی 96 رتی کا ایک تولہ ہوتا ہے۔  
 ایک درہم کا وزن ایک مثقال سے تھوڑا کم ہے۔ دس درہم ملائیں تو سات مثقال ہوتا ہے۔ اس کو وزن سبہ کہتے ہیں۔ کلکیو لیٹر میں اس طرح لکھتے ہیں (0.70 مثقال) چونکہ 200 درہم میں زکوٰۃ لازم ہے اس لئے 200 کو 0.70 سے ضرب دیں تو 140 مثقال ہوتے ہیں۔ یعنی 140 مثقال چاندی ہو تو زکوٰۃ لازم ہوگی۔  
 ایک درہم کا وزن 25.20 رتی ہوتا ہے، یا 3.15 ماشہ، یا 0.26 تولہ، یا 3.061 گرام ہوتا ہے۔  
 200 درہم جو نصاب زکوٰۃ ہے اس کا وزن 5040 رتی ہوتا ہے، یا 630 ماشہ، یا 52.50 تولہ، یا 612.36 گرام ہوتا ہے۔  
 قیراط کے اعتبار سے ایک درہم کا وزن 14 قیراط ہوتا ہے۔ اور 200 درہم کا وزن 2800 قیراط ہوگا۔

### (دینار کا وزن)

ایک دینار ایک مثقال کا ہوتا ہے اس لئے ایک دینار 36 رتی کا ہوگا، یا 4.50 ماشہ، یا 0.375 تولہ، یا 4.374 گرام وزن کا ہوگا۔  
 20 مثقال یعنی 20 دینار سونے میں زکوٰۃ واجب ہوتی ہے اس کا وزن 720 رتی، یا 90 ماشہ، یا 7.50 تولہ، یا 87.48 گرام ہوگا۔  
 قیراط کے اعتبار سے ایک دینار کا وزن 20 قیراط ہوتا ہے۔ اور 20 دینار کا وزن 400 قیراط ہوتا ہے۔  
**نوٹ:** 1000 گرام کا ایک کیلو گرام ہوتا ہے۔

## ﴿ نصاب اور اوزان ایک نظر میں ﴾

فارمولہ

فارمولہ

کتنے	برابر	کتنے		کتنے	برابر	کتنے
ایک صاع	=	1769 گرام		ایک ماشہ	=	8 رتی
ایک کیلو	=	1000 گرام		ایک تولہ	=	12 ماشہ
ایک درہم	=	3.061 گرام		ایک تولہ	=	11.664 گرام
نصاب چاندی	=	612.36 گرام		ایک قیراط	=	0.218 گرام
ایک دینار	=	4.374 گرام		ایک مثقال	=	4.374 گرام
نصاب سونا	=	87.48 گرام		ایک رطل	=	442.25 گرام
				ایک صاع	=	3538 گرام

## ( چاندی کا نصاب )

کتنی زکوٰۃ ہوگی	گرام	تولہ	قیراط	مثقال	درہم
-----	3.061	0.262	14	0.7	1 درہم
15.309 گرام	612.36	52.50	2800	140	200 درہم

## ( سونے کا نصاب )

کتنی زکوٰۃ ہوگی	گرام	تولہ	قیراط	مثقال	دینار
-----	4.375	0.375	20	1 مثقال	1 دینار
2.189 گرام	87.48	7.50	400	20 مثقال	20 دینار

## ( رتی اور ماشہ کا حساب )

درہم	رتی	ماشہ	تولہ	گرام	کتنی زکوۃ ہوگی
1 درہم	25.20	3.15	0.262	3.061	
200 درہم	5040	630	52.50	612.36	1.312 تولہ
1 دینار	36	4.50	0.375	4.374	
20 دینار	720	90	7.50	87.48	0.187 تولہ

**نوٹ:** کسی نصاب کو بھی چالیس سے تقسیم کریں تو کتنا گرام یا کتنا تولہ زکوۃ لازم ہوگی وہ نکل آئے گا۔

**نوٹ:** یہ حساب احسن الفتاویٰ، ج رابع، ص ۴۱۶، باب صدقۃ الفطر سے لیا گیا ہے۔ پوری دنیا میں کیلو اور گرام کا رواج ہے اس لئے تمام حسابات کو اسی پریسٹ کیا ہوں۔

<https://darsenizamibooks.wordpress.com/>

## ﴿فصل فی العروض﴾

(۸۰۴) الزکوۃ واجبۃ فی عروض التجارۃ کائنۃ ما کانت اذا بلغت قیمتھا نصابا من الورق او الذهب ﴿۱﴾ لقولہ علیہ السلام فیہا یقومہا فیؤدی من کل مائتی درہم خمسۃ دراہم

## ﴿باب زکوۃ العروض﴾

**ضروری نوٹ:** دنیا کے سامان کو آٹھ ۸ طریقے پر تقسیم کر سکتے ہیں [۱] سونا اور چاندی کا سکہ، یہ تجارت کے لئے ہو یا نہ ہو حاجت اصلیہ سے زیادہ ہو اور اس پر سال گزر جائے اور نصاب پورا ہوتا ہو تو اس میں چالیسواں حصہ زکوۃ ہے [۲] سونا چاندی کے بنے ہوئے برتن یا زیور۔ اس کا حکم بھی سونے چاندی کا حکم ہے۔ [۳] جانور جو چرنے والے ہوں، اس کا حکم اوپر گزر چکا ہے کہ پانچ اونٹ میں ایک بکری ہے وغیرہ۔ [۴] وہ جانور جو گھر پر کھا کر زندگی گزارتے ہوں۔ ان میں زکوۃ نہیں ہے۔ [۵] وہ جانور جو کام کے ہوں۔ ان میں بھی زکوۃ نہیں ہے [۶] زمین سے پیدا ہونے والے غلے، اور پھل۔ اس میں عشر ہے، ان میں سال گزرنا ضروری نہیں، اور حاجت اصلیہ سے فارغ ہونا بھی ضروری نہیں۔ اس کی بحث آگے آرہی ہے۔ [۷] خراج، ٹیکس، جو غیر مسلم کی زمین پر لازم کی جاتی ہے۔ اس کی بحث بھی آگے آئے گی۔ [۸] سامان جسکو عروض کہتے ہیں، جیسے کپڑا، برتن وغیرہ، انکی بحث چل رہی ہے، اس میں یہ شرط ہے کہ تجارت کے لئے ہو اور سال گزر گیا ہو تو اس کی قیمت لگا کر دوسو درہم میں پانچ درہم زکوۃ ہے۔

**ترجمہ:** (۸۰۴) زکوۃ واجب ہے تجارت کے سامان میں جو سامان بھی ہو، جب کہ پہنچ جائے چاندی یا سونے کے نصاب کو۔

**تشریح:** تجارت کا کوئی بھی سامان ہو اس کی قیمت لگائی جائے گی، چاہے سونے سے اس کی قیمت لگائے یا چاندی سے اس کی قیمت لگائے۔ اگر یہ قیمت سونے یا چاندی کے نصاب کے برابر ہو جائے اور اس پر سال گزر جائے تو اس پر زکوۃ واجب ہوگی۔

**وجہ:** حدیث میں ہے (۱) عن سمرۃ بن جندب قال اما بعد! فان رسول اللہ ﷺ کان یأمرنا ان نخرج الصدقة من الذی نعد للبیع (ابوداؤد شریف، باب العروض اذا کانت للتجارۃ حل فیہا زکوۃ؟ ص ۲۲۵ نمبر ۱۵۶۲) (۲) عن سمرۃ بن جندب... فان رسول اللہ ﷺ کان یأمرنا برقیق الرجل أو المرأة الذین ہم تلاد لہ، و ہم عملۃ لا یرید بیعہ فکان یأمرنا ان لا نخرج عنہم من الصدقة شیئا، و کان یأمرنا ان نخرج من الرقیق الذی یعد للبیع. (دارقطنی ۸، باب زکوۃ مال التجارۃ و سقوطہا عن الخلیل والرقیق ج ۲ ص ۱۱۱ نمبر ۲۰۰۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مال تجارت میں زکوۃ واجب ہے لیکن جو سامان تجارت کے لئے نہ ہو اس میں زکوۃ نہیں ہے۔

**ترجمہ:** ۱۔ سامان کے بارے میں حضور علیہ السلام کا قول کہ سامان کی قیمت لگاؤ پھر ہر دوسو درہم میں پانچ درہم ادا کرو۔

**تشریح:** اس الفاظ کے ساتھ تو حدیث نہیں ملی لیکن اس کا مفہوم اوپر گزر گیا ہے کہ سامان تجارت کے لئے ہوگا تو اس کی قیمت

۲۔ ولانہا معدۃ للاستماء باعداد العبد فاشبه المَعْدَ باعداد الشرع ۳۔ ویشرط نية التجارة لیثبت الاعداد ثم (۸۰۵) قال یقومها بما هو انفع للمساكين ﴿۱﴾ احتیاطاً لحق الفقراء قال وهذا رواية عن ابی حنیفةؒ

میں زکوٰۃ ہوگی، اور یہ اثر بھی ہے۔ عن ابن عمرؓ قال: ليس في العروض زكاة الا ما كان للتجارة. (سنن بیہقی، باب زكاة التجارة، ج ۱، ص ۲۳۹، نمبر ۶۰۵) اس اثر میں ہے کہ سامان تجارت کے لئے ہوتے اس میں زکوٰۃ ہے ورنہ نہیں۔

**ترجمہ:** ۲۔ اس لئے کہ بندے کے تیار کرنے سے بڑھنے کے لئے تیار ہو جاتا ہے، تو ایسا ہو گیا کہ شریعت نے اس کو بڑھنے کے لئے تیار کیا۔

**تشریح:** شریعت نے پیدائشی طور پر سونا اور چاندی کو بڑھنے اور نمو کے لئے بنایا ہے، کہ اس میں تجارت کرنے کی نیت نہ بھی کرے تب بھی وہ بڑھتا رہتا ہے۔ لیکن سامان ایسی چیز ہے کہ انسان تجارت کی نیت کر کے بڑھانے کی نیت کرے تو وہ بڑھنے والا ہو جاتا ہے۔ اور ایسے ہی بڑھنے والا ہوتا ہے جیسے شریعت نے سونے، چاندی کو بڑھنے والا قرار دیا ہے۔ اور جب سامان بڑھنے والا ہو گیا تو اس کی قیمت میں زکوٰۃ ہوگی

**ترجمہ:** ۳۔ پھر تجارت کی نیت کرنا شرط ہے، تا کہ نامی ہونا ثابت ہو جائے۔

**تشریح:** جس وقت سامان خرید رہا ہو اس وقت یہ نیت ہو کہ اس کو تجارت کرنے کے لئے خرید رہا ہوں تب وہ چیز تجارت کی بنے گی۔ اور اگر خریدتے وقت تجارت کی نیت نہیں تھی، بعد میں تجارت کرنے کی نیت کی تو صرف نیت کرنے سے تجارت کی چیز نہیں بن جائے گی، بلکہ تجارت کی نیت کے ساتھ اس کو بیچے گا تب وہ تجارت کا سامان بنے گا۔ اس وقت سے تجارت پر ایک سال گزرنا ضروری ہوگا۔

**لغت:** اعداد: کا معنی ہے تیار ہونا، مہیا ہونا۔ اسی سے ہے معدۃ: تیار کیا ہوا، مہیا کیا ہوا۔ استماء: نمائندہ نمو ہے، بڑھنے کے لئے۔

**ترجمہ:** (۸۰۵) سامان تجارت کی قیمت لگائی جائے گی اس چیز سے جو فقراء اور مساکین کے لئے زیادہ نفع بخش ہو۔

**ترجمہ:** ۱۔ یہ قول فقراء کے حق کی وجہ سے احتیاط پر مبنی ہے۔ اور یہ امام ابو حنیفہؒ کی ایک روایت ہے۔

**تشریح:** سامان تجارت کی قیمت لگائی جائے گی تو اس بارے میں چار اقوال ہیں کہ کس طرح قیمت لگائی جائے۔ [۱] امام ابو حنیفہؒ کا پہلا قول یہ ہے کہ جس قیمت لگانے میں فقراء کا فائدہ ہو وہ قیمت لگائی جائے، مثلاً سامان کی قیمت درہم سے لگائی جائے تو دوسو درہم پورا ہوتا ہے اور سونے سے قیمت لگائی جائے تو بیس ۲۰ مثقال نہیں ہوتا تو درہم ہی سے قیمت لگائی جائے تاکہ غریب کا فائدہ ہو جائے۔ اور اگر سونے سے قیمت لگانے میں نصاب پورا ہوتا ہو اور چاندی سے قیمت لگانے میں نصاب پورا نہیں ہوتا ہو تو



۲. وفي الاصل خيره لان الثمنين في تقدير قيم الاشياء بهما سواء ۳. وتفسير الانفع ان يقومها بما يبلغ نصابا ۴. وعن ابي يوسف انه يقومها بما اشترى ان كان الثمن من النقود لانه ابلغ في معرفة المالية وان اشتراها بغير النقود قومها بالنقد الغالب

سونے سے قیمت لگائی جائے، اس میں غرباء کا فائدہ ہے۔ اس لئے یہ قول احتیاط پر مبنی ہے اور فقراء کے فائدے کے لئے ہے۔

**ترجمہ:** ۲. اور اصل مبسوط میں قیمت لگانے میں اختیار دی ہے اس لئے کہ چیزوں کی قیمت لگانے میں دو ٹن برابر ہیں۔

**تشریح:** یہ امام ابو حنیفہ کا دوسرا قول ہے کہ دونوں میں سے کسی ایک سے قیمت لگانے کا اختیار۔ امام محمدؒ کی کتاب الاصل، جسکو مبسوط کہتے ہیں اس میں ہے کہ درہم اور دینار دونوں میں سے جس سے بھی سامان کی قیمت لگائے دونوں جائز ہے، اور اس کی وجہ یہ ہے کہ دونوں ٹن ہیں اور شریعت میں دونوں سے قیمت لگائی جاسکتی ہے۔ مبسوط کی عبارت یہ ہے۔ قلت: أرأيت الرجل التاجر يكون في يديه الرقيق قد اشتراه بدنانير أو بدراهم و في يديه المتاع قد اشتراه بغير ما اشترى به الرقيق كيف يزكيه عند رأس الحول؟ أيقوم ذالك كله دراهم أو دنانير ثم يزكيه؟ قال: أي ذالك ما فعل أجزى عنه۔ (کتاب الاصل، باب زكاة المال، ج ثانی، ص ۵۷، مطبوعہ عالم الکتاب، بیروت) عبارت کے آخر کے میں ہے، ای ذالک ما فعل أجزى عنه، کہ دونوں میں سے کسی سے بھی قیمت لگائے درست ہے۔

**ترجمہ:** ۳. اور انفع کی تفسیر یہ ہے کہ سامان کی قیمت اس ٹن سے لگائے کہ نصاب زکوٰۃ تک پہنچ جائے۔

**ترجمہ:** ۴. [۳] یہ تیسرا قول ہے۔ امام ابو یوسفؒ کی روایت یہ ہے کہ جس ٹن سے سامان خریدا ہے اسی سے قیمت لگائے، اگر ٹن نقد میں سے ہو تو، اس لئے کہ مالیت کے پہچاننے میں یہ زیادہ آسان ہے۔ اور اگر سامان کو نقد کے علاوہ سے خریدا ہے، تو جو نقد شہر میں زیادہ چلتا ہو اس سے اسکی قیمت لگائی جائے گی۔

**تشریح:** امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ مثلاً سامان کو درہم سے خریدا ہے تو اسی سے اسکی قیمت لگائی جائے، اور دینار سے خریدا ہے تو دینار سے اسکی قیمت لگائی جائے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ ایک مرتبہ درہم یا دینار سے قیمت لگ چکی ہے اس لئے اس سے سامان کی قیمت پہچانا آسان ہوگا، دوسرے نقد سے قیمت پہچانا اتنا آسان نہیں ہوگا۔ لیکن یہ اس صورت میں ہوگا کہ سامان کو درہم یا دینار جیسے نقدی چیز سے خریدا ہو، لیکن اگر اس سامان کو کپڑا وغیرہ غیر نقدی سے پہلے خریدا ہو تو جس نقد کا اس ملک میں زیادہ رواج ہو اس سے اس کی قیمت لگائی جائے گی۔

**نفت:** ٹن کا معنی ہے قیمت، درہم، دینار۔ نقد: درہم، دینار۔ نقد غالب: شہر میں جس سکے کا رواج زیادہ ہو اس کو نقد غالب کہتے ہیں۔ ابلغ: زیادہ مبالغہ، یہاں مراد ہے زیادہ آسان۔

۵. وعن محمد انه يقومها بالنقد الغالب على كل حال كما في المغصوب والمستهلك

(۸۰۶) واذا كان النصاب كاملا في طرفي الحول فقصاصه فيما بين ذلك لا يسقط الزكوة

۱. لانه يشق اعتبار الكمال في اثنائه اما لا بد منه في ابتدائه للانقضاء وتحقق الغناء وفي انتهائه للوجوب ولا كذلك فيما بين ذلك لانه حالة البقاء

**ترجمہ:** ۵. اور امام محمد سے روایت یہ ہے کہ ہر حال میں نقد غالب سے سامان کی قیمت لگائی جائے گی۔ جیسا کہ غصب کیا ہوا اور ہلاک کیا ہوا مال میں ہوتا ہے۔

**تشریح:** [۴] یہ چوتھا قول ہے۔ امام محمد فرماتے ہیں کہ ہر حال میں سامان کی قیمت اس نقد سے لگائی جائے گی جس کا رواج شہر میں زیادہ ہو۔ پھر اس کی دو مثالیں دیتے ہیں ایک یہ کہ اگر کسی نے کسی کی کوئی چیز غصب کر لی، اور چیز ہلاک ہو گئی اور وہ چیز ایسی تھی جسکی قیمت واجب ہوتی تھی، جسکو ذواۃ القیم، کہتے ہیں تو اس کی قیمت اس نقد سے لگائی جاتی ہے جس کا رواج زیادہ ہو۔ اسی طرح کسی نے کسی کی چیز امانت کے طور پر لی اور اس کو ہلاک کر دیا تو اس کی قیمت اس نقد سے لگے گی جس کا رواج شہر میں زیادہ ہو، جس کو نقد غالب کہتے ہیں۔ بندے کے یہاں بھی یہی ہے اور شریعت بھی اس کو قبول کرتی ہے۔ اسی طرح زکوۃ میں بھی نقد غالب سے ہی سامان کی قیمت لگائی جائے گی۔

**وجہ:** کسی چیز کی قیمت لگا کر زکوۃ دینے کی دلیل پہلے گزر چکی ہے۔ (بخاری شریف، باب العروض فی الزکوۃ ص ۱۹۴ نمبر ۱۳۳۸ ابو داؤد شریف، باب زکوۃ السامۃ ص ۲۲۵ نمبر ۱۵۶۷/۱۵۷۱)۔

**ترجمہ:** (۸۰۶) اگر نصاب سال کے دونوں کناروں میں کامل ہو تو سال کے درمیان نقصان ہونا زکوۃ ساقط نہیں کرتا۔

**تشریح:** مثلاً رمضان میں کسی مال کا مکمل نصاب ہے اور محرم میں نصاب سے کم ہو گیا پھر رمضان میں نصاب مکمل ہو گیا تو زکوۃ واجب ہوگی۔ ہاں اگر درمیان سال میں نصاب کا مکمل ہی مال ختم ہو گیا تو چونکہ بالکل جڑ سے مال نہیں رہا اس لئے اب جب سے نصاب ہوگا اس وقت سے زکوۃ کا مہینہ شروع ہوگا۔

**وجہ:** شروع میں نصاب ہونا زکوۃ کے انعقاد کے لئے ہے اور اخیر میں نصاب ہونا زکوۃ واجب ہونے کے لئے ہے، اور درمیان میں کسی بیشی ہوتی رہتی ہے اس لئے اس کا اعتبار نہیں کیا گیا۔

**ترجمہ:** ۱. کیونکہ درمیان سال میں پورے نصاب کے اعتبار کرنے میں مشقت ہے، ہاں شروع سال میں نصاب کا پورا ہونا ضروری ہے زکوۃ منعقد ہونے کے لئے اور مالدار کی تحقیق کے لئے، اور اخیر سال میں زکوۃ واجب ہونے کے لئے، اور درمیان سال میں اس کی ضرورت نہیں ہے اس لئے کہ بقاء کی حالت ہے۔

۲ بخلاف مالوہلک الكل حيث یطل حکم الحول ولا تجب الزکوۃ لانعدام النصاب فی الجملة ولا كذلك فی المسألة الاولى لان بعض النصاب باق فبقی الانعقاد (۸۰۷) قال وتضم قيمة العروض الى الذهب والفضة حتى یتم النصاب ۱ لان الوجوب فی الكل باعتبار التجارة وان افرقت جهة الاعداد

**تشریح:** سال کے ہر مہینے میں نصاب مکمل رہے اس کی شرط لگانے میں مشقت ہے، اس لئے کہ مال گھٹتا بڑھتا رہتا ہے البتہ شروع میں اس لئے یہ شرط لگائی کہ پورا نصاب ہو تو زکوۃ منعقد ہونے کا سبب ہوگا اور آدمی مالدار اور غنی شمار ہوگا، اور آخر سال میں اس لئے پورا نصاب ہونا ضروری ہے کہ اس وقت زکوۃ کی ادائیگی واجب ہوتی ہے، اس لئے آخر میں نصاب پورا ہوتا ہی زکوۃ واجب ہوگی۔ اور درمیان سال بقاء کی حالت ہے، نہ اس میں زکوۃ واجب ہونے کے سبب کی ضرورت ہے اور نہ اس میں زکوۃ کی ادا کی ضرورت ہے، اس لئے اس میں نصاب کا پورا ہونا ضروری نہیں ہے۔

**ترجمہ:** ۲ بخلاف اگر پورا ہی مال ہلاک ہو جائے تو سال گزرنے کا حکم باطل ہو جائے گا، اور زکوۃ واجب نہیں ہوگی، کیونکہ نصاب بالکلیہ معدوم ہو گیا، اور پہلی صورت میں یہ بات نہیں ہے اس لئے کہ بعض نصاب باقی ہے تو زکوۃ کا واجب بھی باقی رہے گا۔  
**تشریح:** اگر درمیان سال میں پورا مال ہی ہلاک ہو جائے تو اب زکوۃ واجب نہیں رہے گی، دوبارہ جب سے نصاب پورا ہوگا اس وقت سے زکوۃ کا سال شروع ہوگا، اس کی وجہ یہ ہے کہ نصاب پر سال گزرنے کی ضروری ہے، اور نصاب کا ایک درہم ہی نہیں رہا تو سال کس پر گزرے گا! اس لئے سال گزرنے کا حکم باطل ہو جائے گا کیونکہ نصاب کا کچھ بھی باقی نہیں رہا۔ البتہ پہلے مسئلے میں یہ بات نہیں ہے کیونکہ نصاب کا کچھ حصہ باقی ہے اس لئے سال اس پر ہی گزرتا رہے گا اور زکوۃ کا انعقاد باقی رہے گا۔ فی الجملۃ: کا ترجمہ ہے مکمل۔

**ترجمہ:** (۸۰۷) سامان تجارت کی قیمت سونے کی طرف اور چاندی کی طرف ملائی جائے گی۔

**ترجمہ:** ۱ اس لئے کہ تمام میں وجوب تجارت کے اعتبار سے ہے، اگرچہ بڑھوتری کے لئے مہیا ہونے کی جہت الگ الگ ہے۔

**تشریح:** تجارت کا جو سامان ہے اس کی قیمت سے نصاب پورا نہیں ہوتا ہو اور اس کے پاس سونا، یا چاندی ہو تو سامان کی قیمت کو چاندی کے ساتھ یا سونے کے ساتھ ملائے، اگر اس سے نصاب پورا ہو جاتا ہو تو زکوۃ واجب ہوگی۔

**وجہ:** (۱) اس کی وجہ یہ ہے کہ نمودار بڑھوتری دونوں میں ہے جو زکوۃ کا سبب ہے، البتہ بڑھوتری کی جہت الگ الگ ہے، سامان میں بڑھوتری تجارت کی وجہ سے ہے جو بندوں نے شروع کی ہے، اور سونا اور چاندی میں بڑھوتری اور نمودار اللہ کی جانب سے پیدا

(۸۰۸) ویضم الذهب الى الفضة ﴿۱﴾ للمجانسة من حيث الثمنية ومن هذا جالوجه صار سببا.

ہے، تاہم نمودونوں میں ہے اور یہی زکوٰۃ کا سبب ہے اس لئے دونوں کو ملا کر نصاب پورا کر دیا جائے تاکہ فقراء کا فائدہ ہو (۲) اس اثر میں ہے قلت لمکحول : یا ابا عبد اللہ ان لی سیفا فیہ خمسون و مائة درهم فهل علی فیہ زکاة ؟ قال اصف الیہ ما کان لک من ذهب و فضة فاذا بلغ مائتی درهم ذهب و فضة فعلیک فیہ الزکاة . (مصنف ابن ابی شیبہ، باب ۸، فی الرجل یكون عنده مائتہ درهم وعشرة دنانیر، ج ثانی، ص ۳۵۸، نمبر ۹۸۸۵) اس اثر میں ہے کہ تلوار میں جو سونا یا چاندی ہے اس کو نقد سونا چاندی کے ساتھ ملاؤ اگر اس ملائے سے دوسو درہم کی مقدار ہو جائے تو زکوٰۃ واجب ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ سامان کی قیمت سونے یا چاندی کے ساتھ ملائی جائے اور نصاب پورا ہونے پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔

**ترجمہ:** (۸۰۸) سونا کو چاندی کے ساتھ ملایا جائے۔

**ترجمہ:** ﴿۱﴾ کیونکہ ثمن ہونے میں دونوں ہم جنس ہیں اور ثمن ہونے کی وجہ سے زکوٰۃ کا سبب ہوا۔

**تشریح:** کسی کے پاس صرف سونا بیس مثقال نہیں ہے کہ نصاب پورا ہو سکے، یا صرف چاندی دوسو درہم نہیں ہے کہ نصاب پورا ہو سکے تو چاندی کو سونے کے ساتھ ملا کر نصاب پورا ہوتا ہو تو دونوں کو ملا کر نصاب پورا کیا جائے گا اور زکوٰۃ واجب ہوگی۔

**وجہ:** (۱) اسکی دلیل عقلی یہ ہے کہ دونوں ہی ثمن ہیں، اس لئے دونوں ثمن ہونے کے اعتبار سے ایک جنس کے ہو گئے اس لئے ایک کو دوسرے کے ساتھ ملا کر نصاب پورا کیا جائے گا اور زکوٰۃ واجب کی جائے گی۔ (۲) اس اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ الحسن انه كان يقول : اذا كانت له ثلاثون ديناراً و مائة درهم كان عليه فيها الصدقة ، و كان يرى الدرهم و الدنانیر عینا کله۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب ۸، فی الرجل یكون عنده مائتہ درهم وعشرة دنانیر، ج ثانی، ص ۳۵۸، نمبر ۹۸۸۶) اس اثر میں ہے کہ درہم اور دینار دونوں ایک ہی قسم کا نقد شمار کیا گیا ہے۔ اس لئے نصاب پورا کرنے کے لئے دونوں کو ملایا جائے گا۔ (۳) اس اثر میں بھی اس کا ثبوت ہے۔ قال سالت ابراہیم عن رجل له مائة درهم و عشرة دنانیر قال یزکی من المائة بدرهمین و من الدنانیر بریع دینار و قال : سالت الشعبي فقال : یحمل الاکثر علی الاقل أو قال علی الاکثر فاذا بلغت فیہ الزکاة زکی۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب ۸، فی الرجل یكون عنده مائتہ درهم وعشرة دنانیر، ج ثانی، ص ۳۵۸، نمبر ۹۸۸۳) اس اثر میں ہے کہ سونے کو چاندی کی طرف ملایا جائے، یا چاندی کو سونے کی طرف ملایا جائے، اور دونوں کو ملا کر نصاب پورا ہو جائے تو زکوٰۃ واجب ہوگی۔

**لغت:** ثمن : اس کو کہتے ہیں جس سے چیزوں کی قیمت لگائی جائے، اور درہم اور دینار سے چیزوں کی قیمت لگائی جاتی ہے اس لئے ثمن ہونے میں دونوں ایک جنس ہیں، اور ثمن ہونا یہ زکوٰۃ کا سبب ہے، اس لئے دونوں کو ملا کر نصاب پورا کیا جائے گا۔ جنس : کا ترجمہ ہے، ایک نسل کا ہو، یا دو چیزیں ایک طرح کی ہو تو کہتے ہیں کہ یہ ایک جنس کی چیز ہے۔ اسی سے مجانت ہے، ایک طرح کا ہونا

۲۔ ثم تضم بالقيمة عند ابي حنيفة وعندهما بالاجزاء وهو رواية عنه حتى ان من كان له مائة درهم وخمسة مثاقيل ذهب وتبلغ قيمتها مائة درهم فعليه الزكوة عنده خلافا لهما ۳۔ هما يقولان المعتبر فيهما القدر دون القيمة حتى لا تجب الزكوة في مصنوع وزنه اقل من مائتين وقيمته فوقها ۴۔ هو يقول ان الضم للمجانسة وهو يتحقق باعتبار القيمة دون الصورة فيضم بها والله اعلم۔

**ترجمہ:** ۲۔ پھر امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک قیمت کے ذریعہ ملایا جائے گا اور صاحبینؒ کے نزدیک اجزاء کے ذریعہ، اور یہی ایک روایت امام ابوحنیفہؒ کی ہے، یہاں تک کہ کسی کے پاس ایک سو درہم ہو اور پانچ مثقال سونا ہو جسکی قیمت ایک سو درہم ہو سوچ جاتی ہو تو امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک اس پر زکوٰۃ ہوگی خلاف صاحبینؒ کے [کہ انکے یہاں اس پر زکوٰۃ نہیں ہوگی]۔

**تشریح:** سونے کو چاندی کے ساتھ ملانے کے دو طریقے ہیں تاکہ نصاب مکمل ہو جائے۔ ایک طریقہ یہ ہے کہ سونے کی قیمت لگا کر چاندی کے ساتھ ملایا جائے، یا چاندی کی قیمت لگا کر۔ اور دوسری شکل یہ ہے کہ وزن کے اعتبار سے ملایا جائے۔ مثلاً ایک آدمی کے پاس ایک سو درہم ہے اور پانچ مثقال سونا ہے تو درہم کا نصاب آدھا ہے لیکن سونے کا نصاب آدھا یعنی دس مثقال سے پانچ مثقال کم ہے لیکن پانچ مثقال کی قیمت ایک سو درہم دے رہا ہے تو قیمت کے اعتبار سے ایک سو درہم اور پانچ مثقال سونے کی قیمت ایک سو درہم دونوں ملا کر دو سو درہم ہو جاتے ہیں اور نصاب پورا ہو جاتا ہے تو امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک قیمت کے اعتبار سے ملایا جائے گا اور زکوٰۃ واجب ہوگی۔ چاہے وزن کے اعتبار سے نصاب پورا نہ ہوتا ہو۔ اور صاحبینؒ کا مسلک یہ ہے کہ وزن کے اعتبار سے دونوں ملا کر نصاب پورا ہوتا ہو تو زکوٰۃ واجب ہوگی، چاہے قیمت کے اعتبار سے نصاب پورا ہوتا ہو یا نہیں۔ مثلاً ایک سو۰۰ درہم کے وزن کا ایک برتن ہے، اور دس۰۰ مثقال وزن کا ایک سونے کا زیور ہے تو وزن کے اعتبار سے دونوں کو ملا کر نصاب پورا ہو جاتا ہے تو اب اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔ اجزاء کا معنی وزن۔ جز۔

**ترجمہ:** ۳۔ صاحبینؒ فرماتے ہیں کہ درہم اور دینار میں وزن کا اعتبار ہے قیمت کا اعتبار نہیں ہے، یہی وجہ ہے کہ بنا ہوا برتن جسکا وزن دو سو درہم سے کم ہو، اور اسکی قیمت دو سو درہم سے زیادہ ہو تو اس میں زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی۔

**تشریح:** صاحبینؒ فرماتے ہیں کہ درہم اور دینار میں قیمت کا اعتبار نہیں ہے بلکہ اس کے وزن کا اعتبار ہے بقدر کا معنی ہے وزن، یہی وجہ ہے کہ مثلاً چاندی کا ایک خوشنما برتن ہے جسکا وزن دو سو درہم سے کم ہے لیکن خوشنما ہونے کی وجہ سے اس کی قیمت دو سو درہم سے زیادہ ہے پھر بھی کسی کے یہاں اس پر زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی، کیونکہ وزن کے اعتبار سے نصاب پورا نہیں ہوتا، اس سے معلوم ہوا کہ درہم اور دینار میں وزن کا اعتبار ہے قیمت کا اعتبار نہیں ہے۔ مصنوع صنع سے مشتق ہے، بنا ہوا برتن، یا کوئی چیز۔

**ترجمہ:** ۴۔ امام ابوحنیفہؒ فرماتے ہیں کہ ملانا مجانست کی وجہ سے ہے اور وہ قیمت کے اعتبار سے متحقق ہوتا ہے، وزن کے

اعتبار سے متحقق نہیں ہوتا، اس لئے قیمت کے ساتھ ہی ملایا جائے گا۔

**تشریح:** امام ابو حنیفہؒ کی دلیل یہ ہے کہ سونا اور چاندی الگ الگ چیزیں ہیں، البتہ دونوں ہی قیمت بنتے ہیں اس میں مجانست ہے، اس لئے قیمت ہی کے ذریعہ ایک دوسرے کو ملایا جاسکتا ہے، اس لئے سونا یا چاندی کی قیمت لگا کر ملایا جائے گا اور نصاب پورا کیا جائے گا، وزن کے ذریعہ نہیں ملایا جاسکے گا۔

## ﴿باب فی من یمر علی العاشر﴾

(۸۰۹) اذا مرّ علی العاشر بمال فقال اصبته منذ اشهر او علیّ دین و حلف صدق ﴿

## ﴿باب فی من یمر علی العاشر﴾

**ضروری نوٹ:** حضرت امام محمدؒ کی کتاب الاصل میں یہ باب زکوٰۃ الاموال کے بعد ہی ہے، اس لئے صاحب ہدایہ نے انکی اتباع میں یہ باب یہاں لایا۔ (کتاب الاصل، باب العاشر، ج ثانی، ص ۸۹)۔

عاشر کیا ہے:۔ عاشر عشر سے مشتق ہے، یہ حربی سے دسواں حصہ وصول کرتا ہے اس لئے اس کو عاشر کہتے ہیں، اور عاشر جو کچھ لیتا ہے اس باب میں سب کو عشر کا نام دیا ہے، حالانکہ مسلمانوں سے چالیسواں حصہ زکوٰۃ لیتے ہیں، ذمی سے بیسواں حصہ ٹیکس لیتے ہیں، اور حربی سے دسواں حصہ ٹیکس لیتے ہیں، لیکن سب کو ہی عشر کہا گیا ہے۔ زکوٰۃ وصول کرنے والے کو مصدق، مزی، ساعی، اور عاشر کہتے ہیں، البتہ عاشر میں خصوصیت یہ ہے کہ شہر میں داخل ہونے کا جو راستہ ہوتا اس کے سرے پر ایک آدمی کھڑا کرتے ہیں جو تاجر بھی تجارت کا مال لیکر وہاں سے شہر میں داخل ہو اس سے مال تجارت کی زکوٰۃ وصول کرتا ہے، اس کو عاشر کہتے ہیں، یہ تاجروں کے مال کی حفاظت بھی کرتے ہیں تاکہ چور اس کو چرانہ لے۔ اور اسی لئے اس کو زکوٰۃ وصول کرنے کا حق ہے۔ زکوٰۃ وصول کرنے کا حق اس آیت سے معلوم ہوتا ہے۔ خذ من أموالهم صدقة تطهرهم و تزکیهم بها و صل علیہم۔ (آیت ۱۰۳، سورۃ التوبۃ ۹)

اس آیت میں حضورؐ کو زکوٰۃ وصول کرنے کا حکم دیا، جس سے معلوم ہوا کہ بادشاہ کو زکوٰۃ لینے کا حق ہے۔ (۲) اس حدیث میں بھی ہے (۲)۔ عن رافع بن خدیج قال سمعت رسول الله ﷺ يقول: العامل على الصدقة بالحق كالغازي في سبيل الله حتى يرجع الى بيته۔ (ابوداؤد شریف، باب فی السعایۃ علی الصدقة، ص ۴۲۷، نمبر ۲۹۳۶) اس حدیث معلوم ہوا کہ صدقہ وصول کرنا جائز ہے (۳) اس حدیث میں ہے کہ حضورؐ نے حضرت معاذؓ کو اہل یمن سے زکوٰۃ وصول کرنے کے لئے بھیجا، حدیث کا نکلڑایہ ہے۔ عن ابن عباسؓ أن رسول الله ﷺ لما بعث معاذًا على اليمن.... أن الله قد فرض عليهم زكاة تؤخذ من أموالهم و ترد على فقرائهم فإذا اطاعوا بها فخذ منهم و توق كرائم أموال الناس۔ (بخاری شریف، باب لا تؤخذ كرائم أموال الناس فی الصدقة، ص ۲۳۶، نمبر ۱۳۵۸) اس حدیث میں ہے کہ مالداروں سے زکوٰۃ وصول کی جائے گی۔

**ترجمہ:** (۸۰۹) اگر عاشر پر مال لیکر گزرے اور تاجر نے کہا ابھی چند ماہ سے یہ مال میرے پاس ہے، یا مجھ پر قرض ہے اور تم کھایا تو تقدیق کی جائے گی۔

**تشریح:** تاجر عاشر کے سامنے سے گزرے اور یہ کہے کہ میرے اس مال پر سال پورا نہیں ہوا ہے، ابھی چند ماہ سے میرے پاس یہ مال آیا ہے، اور کوئی دوسرا مال بھی میرے پاس نہیں ہے جس پر سال گزرا ہوتا کہ اس کو اسکے ساتھ ملا کر زکوٰۃ وصول کیا جاسکے، اور اس

۱۔ والعاشر من نصبه الامام علی الطريق لیاخذ الصدقات من التجار ۲۔ فمن انکر منهم تمام الحول او الفراغ من الدين كان منكرا للوجوب والقول قول المنکر مع الیمین۔ (۸۱۰) وکذا اذا قال ادیتها الی عاشر اخر ۱۔ ومراده اذا کان فی تلك السنة عاشر اخر لانه ادعی وضع الامانة موضعها بخلاف ما اذا لم یکن عاشر اخر فی تلك السنة لانه ظهر کذبه بیقین (۸۱۱) وکذا اذا قال ادیتها ۱۰

پر قسم کھالے تو اس کی بات مان لی جائے گی اور اس سے زکوٰۃ نہیں لی جائے گی۔ اسی طرح کہا کہ میرے پاس تجارت کا مال نصاب تک ہے لیکن مجھ پر قرض ہے اور اس پر قسم کھالے تو اس کی بات مان لی جائے گی اور زکوٰۃ نہیں لی جائے گی۔

**وجہ :** (۱) اسکی وجہ یہ ہے کہ یہاں عاشر زکوٰۃ لینے کا مدعی ہے اور تاجر مدعی علیہ ہے اور منکر ہے، اور مدعی کے پاس گواہ نہ ہو تو منکر کی بات قسم کے ساتھ مانی جاتی ہے، اس لئے تاجر کی بات قسم کے ساتھ مان لی جائے گی۔ (۲) کتب الہی ابن عباسؓ أن رسول اللہ ﷺ قضی بالیمین علی المدعی علیہ۔ (ابوداؤد شریف، باب الیمین علی المدعی علیہ، ص ۵۲۰، نمبر ۳۶۱۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مدعی علیہ یعنی منکر پر قسم ہے۔

**ترجمہ :** ۱۔ عاشر اس زکوٰۃ وصول کرنے والے کو کہتے ہیں کہ امام نے اس کو راستے پر متعین کیا ہوتا کہ تاجروں سے صدقات لے۔

**تشریح :** یہ عاشر کی تعریف ہے کہ امام جسکو تاجروں سے زکوٰۃ صدقات لینے کے لئے شہر کے راستے پر متعین کرے اس کو عاشر کہتے ہیں۔

**ترجمہ :** ۲۔ تاجر میں سے کسی نے سال پورا ہونے کا انکار کیا، یا قرض سے فارغ ہونے کا انکار کیا تو وہ زکوٰۃ کے وجوب کا منکر ہوا، اور قسم کے ساتھ منکر کی بات مانی جاتی ہے [اس لئے تاجر کی بات مانی جائے گی، اور زکوٰۃ نہیں لی جائے گی] تشریح :- تاجر نے کہا کہ اس مال پر سال پورا نہیں ہوا ہے، یا کہا کہ مجھ پر قرض ہے تو وہ زکوٰۃ واجب ہونے کا منکر ہے، اور مدعی کے پاس گواہ نہ ہو یا کوئی قرینہ نہ ہو کہ مدعی علیہ جھوٹ بول رہا ہے تو مدعی علیہ کی بات قسم کے ساتھ مانی جاتی ہے۔

**ترجمہ :** (۸۱۰) ایسے ہی اگر کہا کہ میں نے دوسرے عاشر کو دے دیا ہے [تو اسکی بات مان لی جائے گی۔

**ترجمہ :** ۱۔ اسکی مراد یہ ہے کہ اس سال میں دوسرا عاشر موجود ہو، اس لئے کہ اس نے امانت کو اپنی جگہ پر رکھنے کا دعویٰ کیا ہے، بخلاف جبکہ اس سال میں دوسرا عاشر موجود نہ ہو، اس لئے کہ یقینی طور پر اس کا جھوٹ ظاہر ہو گیا۔

**تشریح :** عاشر کے سامنے سے گزرنے والا تاجر یہ کہے کہ میں نے دوسرے عاشر کو زکوٰۃ دے دی ہے، اور اس سال میں دوسرا عاشر موجود ہو تو اس کی بات مان لی جائے گی اور اس سے زکوٰۃ نہیں لی جائے گی۔ لیکن اگر اس سال میں دوسرا عاشر موجود نہ رہا ہو تو اب



۱۔ انا یعنی الی الفقراء فی المصر لان الاداء کان مفوضاً الیه فیہ وولاية الاخذ بالمرور لدخوله تحت الحماية۔ ۲۔ وكذا الجواب فی صدقة السوائم فی ثلاثة فصول

یہ ظاہر ہو گیا کہ یقینی طور پر یہ جھوٹ بول رہا ہے اس لئے اب اسکی بات نہیں مانی جائے گی، اور زکوٰۃ لی جائے گی۔

اصول:۔ سچ بولنے کا قرینہ موجود ہو تو قسم کے ساتھ بات مانی جائے گی۔ اور اگر سچ بولنے کا قرینہ نہ ہو تو بات نہیں مانی جائے گی۔

**ترجمہ:** (۸۱۱) ایسے ہی اگر کہا کہ میں نے اپنے سے زکوٰۃ ادا کی ہے۔

**ترجمہ:** یعنی میں نے شہر میں فقیر کو ادا کیا ہے اس لئے کہ زکوٰۃ کی ادائیگی مالک کے سپرد تھا، اور عاشر کو لینے کا حق اس کے سامنے سے گزرنے کی وجہ سے ہے اس لئے کہ اس کی حفاظت میں داخل ہو گیا۔

**تشریح:** یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ تجارت کا مال جب تک شہر کے اندر ہے اس وقت تک اسکی حفاظت کی ذمہ داری مالک کی ہے اور بادشاہ کی حفاظت میں ابھی تک داخل نہیں ہوا ہے، یہ اموال باطنہ کے درجے میں ہے، اس لئے چاہے تو اسکی زکوٰۃ خود شہر کے فقراء کو تقسیم کر دے اور جی چاہے تو بادشاہ کے عاشر کو دے۔ ہاں جب شہر سے باہر لے جائے گا تو اسکی حفاظت بادشاہ کے ذمے ہے، اور یہ اموال ظاہر ہو جائے گا، اور اس کی زکوٰۃ بادشاہ کا عاشر ہی وصول کرے۔ اس اصول پر مسئلے کی تشریح یہ ہے کہ عاشر کے سامنے سے گزرتے وقت تاجر نے یہ کہا کہ میں نے اس کی زکوٰۃ شہر کے اندر فقراء پر خود تقسیم کر دیا ہے، اور اس پر قسم کھایا، تو اسکی بات مان لی جائے گی اور اس سے دوبارہ زکوٰۃ نہیں لی جائے گی، اسکی وجہ یہ ہے کہ شہر کے اندر رہتے ہوئے تجارت کا مال اموال باطنہ تھا اور خود مالک کو اسکی زکوٰۃ فقراء پر تقسیم کر دینے کا حق تھا، اس لئے اس نے زکوٰۃ تقسیم کر دی تو وہ صحیح ہو گئی۔ اور عاشر کی حفاظت میں تو یہ مال بعد میں آیا ہے، جب عاشر کے سامنے سے گزر رہا ہے اس وقت آیا ہے، اور زکوٰۃ اس سے پہلے ادا کر چکا ہے، اس لئے اسکی بات قسم کے ساتھ مانی جائے گی۔

**وجہ:** (۱) اثر میں ہے۔ عن الحسن قال: ان دفعها اليهم أجزى عنه و ان قسمها أجزى عنه۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب ۳۹، من رخص فی ان لا تدفع الزکوٰۃ الی السلطان، ج ۲، ص ۳۸۶، نمبر ۱۰۲۱) اس اثر میں ہے کہ زکوٰۃ کا مال خود بھی فقراء میں تقسیم کر سکتا ہے۔

**ترجمہ:** ۲۔ یہی جواب ہے چرنے والے جانور میں تینوں صورتوں میں۔

**تشریح:** چرنے والے جانور جنگل میں چرتے ہیں اس لئے اسکی حفاظت بادشاہ کرتا ہے اس لئے وہ اموال ظاہرہ ہیں۔ اس جانور کو لیکر عاشر کے سامنے سے گزرا اور یہ کہا کہ [۱] اس پر سال نہیں گزرا ہے، [۲] یا مجھ پر قرض ہے [۳] یا میں دوسرے عاشر کو اس کی زکوٰۃ ادا کر چکا ہوں، اور اس سال دوسرا عاشر موجود تھا تو ان تینوں صورتوں میں قسم کے ساتھ اس کی بات مانی جائے اور اس سے

۳۔ وفي الفصل الرابع وهو ما اذا قال ادیت بنفسی الی الفقراء فی المصر لا یدق وان حلف ۴۔ وقال الشافعی یدق لانه اوصل الحق الی المستحق ۵۔ ولنا ان حق الاخذ للسلطان فلا یملک ابطاله بخلاف الاموال الباطنة

زکوٰۃ نہیں لی جائے گی۔

**ترجمہ:** ۳۔ اور چوتھی شکل یہ ہے کہ اگر کہے کہ میں نے خود شہر میں فقراء کو تقسیم کی ہے تو بات نہیں مانی جائے گی، چاہے قسم کھائے **تشریح:** [۴] یہ چوتھی صورت ہے۔ یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ اموال ظاہرہ کی زکوٰۃ خود فقراء پر تقسیم کر دے تو صحیح نہیں ہے، اس زکوٰۃ کے لینے کا حق بادشاہ کو ہے۔ صورت مسئلہ یہ ہے کہ چرنے والے جانور کو لیکر عاشر کے سامنے سے گزر اور کہا کہ میں نے اس کی زکوٰۃ شہر کے فقراء میں تقسیم کر دی ہے تو چاہے اس پر قسم کھائے تب بھی بات نہیں مانی جائے گی۔

**وجہ:** (۱) اس کی وجہ یہ ہے کہ چرنے والا جانور اموال ظاہرہ ہے اس کی زکوٰۃ وصول کرنے کا حق عاشر کو ہے اور اس نے کہا کہ میں نے خود شہر کے فقراء کو دے دیا تو یہ قاعدے کے خلاف کیا اس لئے اس کی بات نہیں مانی جائے گی (۲) حدیث میں ہے کہ حضرت معاذؓ کو چرنے والی گائے کی زکوٰۃ لینے کا حکم فرمایا، حدیث یہ ہے۔ عن معاذ ان النبی ﷺ لما وجهہ الی الیمن امرہ ان یاخذ من البقر من کل ثلاثین تبعیا او تبعیۃ۔ (ابوداؤد شریف، باب زکاۃ السائمۃ، ص ۲۳۳، نمبر ۱۵۷۶) اس حدیث میں ہے کہ گائے میں زکوٰۃ لینے کے لئے کہا، جس سے معلوم ہوا کہ بادشاہ کو زکوٰۃ لینے کا حق ہے۔ (۳) اس حدیث میں ہے کہ تجارت کی مال کی زکوٰۃ امیر کے پاس لاؤ، حدیث یہ ہے۔ عن علی قال قال رسول اللہ ﷺ قد عفوت عن الخیل و الرقیق، فہاتوا صدقة الرقة من کل اربعین درهما درہم۔ (ابوداؤد شریف، باب زکاۃ السائمۃ، ص ۲۳۳، نمبر ۱۵۷۴) اس حدیث میں کہا کہ چالیس درہم میں ایک درہم لاؤ، جس سے معلوم ہوا کہ بادشاہ کو زکوٰۃ لینے کا حق ہے۔

**ترجمہ:** ۴۔ امام شافعیؒ نے فرمایا کہ تصدیق کی جائے گی، اس لئے کہ مستحق کو اس کا حق پہنچا دیا۔

**تشریح:** امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ عاشر بھی زکوٰۃ آخر فقراء کو ہی پہنچائے گا وہی اس کا مستحق ہے، اور مالک نے بھی اسی کو پہنچایا ہے اس لئے زکوٰۃ مستحق کو پہنچ گیا، اس لئے مالک کی بات مان لی جائے گی، اور اس سے دوبارہ زکوٰۃ نہیں لی جائے گی۔

**ترجمہ:** ۵۔ اور ہماری دلیل یہ ہے کہ زکوٰۃ وصول کرنے کا حق بادشاہ کو تھا اس لئے اس کو باطل کرنے کا مالک نہیں ہے، بخلاف اموال باطنہ کے۔

**تشریح:** ہماری دلیل یہ ہے کہ چرنے والا جانور اموال ظاہرہ ہے اس لئے اس کی زکوٰۃ وصول کرنے کا حق بادشاہ کو ہے، مالک اس حق کو باطل نہیں کر سکتا، اور خود فقراء پر زکوٰۃ تقسیم نہیں کر سکتا، اس لئے فقراء پر تقسیم کرنا صحیح نہیں ہے، اس لئے اس کی بات بھی مانی نہیں

۱۔ ثم قيل الزكوة هو الاول والثاني سياسة وقيل هو الثاني والاوّل ينقلب نفلا وهو الصحيح ۛ ثم فيما يصدق في السوائم واموال التجارة لم يشترط اخراج البراءة في الجامع الصغير وشرطه في الاصل وهو رواية الحسن عن ابي حنيفة لانه ادعى ولصدق دعواه علامة فيجب ابرازها

جائے گی۔ اور اوپر تجارت میں جو بات مان لی گئی تو اسکی وجہ یہ ہے کہ وہ شہر کے اندر رہتے ہوئے تجارت اموال باطنہ ہے، اور اموال باطنہ کی زکوٰۃ خود فقراء کو دے سکتا ہے، اس لئے تجارت کے بارے میں اگر یہ کہا کہ میں نے خود فقراء میں تقسیم کر دی تو بات مان لی جائے گی۔

**ترجمہ:** ۱۔ پھر کہا گیا کہ زکوٰۃ تو پہلی ہی ہے اور دوسری بطور سیاست کے ہے، اور بعض حضرات نے فرمایا کہ زکوٰۃ دوسری ہے اور پہلی زکوٰۃ نقل ہو جائے گی، اور صحیح قول یہی ہے۔

**تشریح:** چرنے والے جانور میں دوسرے زکوٰۃ دینا پڑتا تو اصل زکوٰۃ کون سی شمار کی جائے گی، اس بارے میں دو اقوال ہیں [۱] ایک یہ ہے کہ اصل پہلی ہے اس لئے کہ یہ زکوٰۃ ہی کی نیت سے دی ہے، دوسری زکوٰۃ تو عاشر کے مجبور کرنے سے دی ہے جو حکومت کے انتظام چلانے کے لئے ہے اور سیاست کے طور پر ہے۔ [۲] اور دوسرا قول یہ ہے کہ بادشاہ کو یہ زکوٰۃ لینے کا حق تھا اس لئے جو زکوٰۃ عاشر کو دی وہ اصل زکوٰۃ ہے، اور جو زکوٰۃ پہلے دی وہ نقل زکوٰۃ ہو جائے گی، صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ صحیح قول یہی ہے۔

**ترجمہ:** ۲۔ پھر جن صورتوں میں چرنے والے جانور اور تجارت کے مال میں اسکی بات کی تصدیق کی جاتی ہے۔ جامع صغیر میں برأت نامہ نکالنے کی شرط نہیں لگائی، اور مبسوط میں اسکی شرط لگائی ہے، اور یہی امام ابو حنیفہ سے حسن بن زیاد کی روایت ہے۔ اس لئے کہ مالک نے ایک دعویٰ کیا اور یہ دعویٰ کے لئے ایک علامت ہے۔

**تشریح:** برأت: عاشر زکوٰۃ وصول کرنے کے بعد اسکی رسید دیتا ہے تاکہ دوسرا عاشر اس سے دوبارہ زکوٰۃ اس سال میں وصول نہ کرے، اس کو برأت نامہ کہتے ہیں۔ یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ قسم کے علاوہ سچ ہونے کے لئے کوئی اور ثبوت بھی ضروری ہے یا نہیں، تو کتاب الاصل مبسوط میں قسم کھلوانے کے علاوہ ثبوت کے لئے رسید کی بھی ضرورت ہے، اور جامع صغیر میں اس کی ضرورت نہیں ہے۔

صورت مسئلہ یہ ہے کہ چرنے والے جانور اور اموال تجارت کے بارے میں مالک یہ کہے کہ اس کی زکوٰۃ دوسرے عاشر کو دے چکا ہوں، اور اس سال میں دوسرا عاشر موجود تھا، تو صرف قسم کھانے پر اس کی بات کی تصدیق کر لی جائے گی یا پہلے عاشر کی رسید پیش کرنے کی بھی ضرورت ہے۔ تو امام محمدؒ کی جامع صغیر میں یہ ہے کہ رسید [برأت نامہ] پیش کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔ جامع صغیر کی عبارت یہ ہے۔ اذا قال: ادیت زکاتھا، أو اخذھا مصدق آخر فانہ لا یصدق الا أن یعلم أنه کان فی تلک

۵۔ وجہ الاول الخط یشبہ الخط فلا یعتبر علامۃ (۸۱۲) قال وما صدق فیہ المسلم صدق فیہ الذمی! لان ما یؤخذ منہ ضعف ما یؤخذ من المسلم فیراعی تلک الشرائط تحقیقا للتضعیف

السنة مصدق آخر، فیحلف و یصدق وان لم یکن معہ براءة۔ (جامع صغیر، باب فیمن یمیر علی العاشر بمال، ص ۱۲۷) اس عبارت میں ہے کہ دوسرے عاشر زکوٰۃ دینے کی رسید نہ بھی ہو تب بھی اسکی بات قسم کے ساتھ مان لی جائے گی۔ اسکی وجہ یہ بیان کرتے ہیں کہ ایک دوسرے کی تحریر مشابہ ہوتی ہے تو ہو سکتا ہے کہ پہلے عاشر کی تحریر کے مشابہ کوئی تحریر پیش کر دی ہو، اس لئے یقین کے ساتھ نہیں کہا جاسکتا کہ یہ رسید پہلے عاشر ہی کی ہے اس لئے رسید پیش کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔

اور امام محمدؒ کی کتاب الاصل میں یہ ہے کہ پہلے عاشر کی رسید پیش کرنے کی ضرورت ہے، اور حسن بن زیاد نے امام ابو حنیفہؒ کی ایک روایت یہی نقل کی ہے، کتاب الاصل کی عبارت یہ ہے۔ قلت أرأیت الرجل التاجر یمیر علی العاشر فیرید أن یأخذ منہ الصدقة فیقول: قد أخذها منی عاشر غیرک کذا، و یحلف علی ذالک أیقبل منہ قوله و یطلب منہ البرائة من ذالک العاشر؟ قال نعم قلت و کذا لک الذمی؟ قال نعم۔ (کتاب الاصل، مبسوط، باب العاشر، ج ثانی، ص ۹۱) اس عبارت میں ہے کہ دوسرے عاشر کی رسید ہو تو اسکی بات قسم کے ساتھ قبول کی جائے گی۔

**وجہ:** اس رائے کی وجہ یہ ہے کہ مال کا مالک یہاں مدعی ہو گیا، وہ اس بات کا دعویٰ کر رہا ہے کہ میں نے دوسرے عاشر کو زکوٰۃ دے دی ہے، اس لئے مدعی کے دعویٰ کے لئے دلیل چاہئے، اور یہ رسید دعویٰ کے سچ ہونے کی گواہی تو نہیں ہے، ایک علامت ہے اس لئے دلیل کے لئے اس کو پیش کرنا ضروری ہے۔۔۔ امراز: کا معنی ظاہر کرنا، نکالنا۔

**ترجمہ:** ۵۔ پہلی رائے کی وجہ یہ ہے کہ خط دوسرے خط کے مشابہ ہوتا ہے اس لئے یہ علامت ہونا معتبر نہ ہوگا۔

**تشریح:** پہلی رائے سے مراد امام محمدؒ کی جامع صغیر والی روایت کی وجہ یہ ہے کہ ایک کی تحریر دوسرے کی تحریر کے مشابہ ہوتی ہے، اس لئے کیا معلوم کہ یہ رسید پہلے عاشر کی ہے یا بناوٹی تحریر ہے، اس لئے یہ رسید علامت نہیں ہوگی، یہ ممکن ہے کہ اگر قسم جھوٹی کھا رہا ہے تو یہ تحریر بھی بناوٹی ہی پیش کر رہا ہے اس لئے اسکی ضرورت نہیں، حدیث کے اعتبار سے قسم کافی ہے۔ آج کل کے دور میں رسید کی بھی ضرورت ہے اور سارے قرآن بھی دیکھے کہ اس نے زکوٰۃ ادا کی ہے یا نہیں، کیونکہ اس وقت لوگ جھوٹی قسم بہت کھاتے ہیں۔ ثمیر غفرلہ۔

**ترجمہ:** (۸۱۲) جس بارے میں مسلمان کی تصدیق کی جائے اس بارے میں ذی کی بھی تصدیق کی جائے گی۔

**ترجمہ:** ۱۔ اس لئے کہ جتنا مسلمان سے لیا جاتا ہے ذی سے اس کا دو گنا لیا جاتا ہے، اس لئے دو گنا ثابت کرنے کے لئے انہیں شرائط کی رعایت کی جائے گی۔

(۸۱۳) ولا یصدق الحربی الا فی الجواری یقول هن امہات اولادی او غلمان معہ یقول ہم اولادی ﴿۱﴾ لان الاخذ منه بطریق الحماية وما فی یدہ من المال یحتاج الی الحماية وما فی یدہ من المال یحتاج الی الحماية

**تشریح:** اوپر زکوٰۃ کے سلسلے میں جہاں جہاں قسم کے ساتھ مسلمان کی بات مانی گئی وہاں ذمی کی بات بھی قسم کے ساتھ مانی جائے گی، اور اس سے دوبارہ زکوٰۃ نہیں لی جائے گی۔ جو غیر مسلم ٹیکس دے کر دارالاسلام میں رہتے ہیں اس کو ذمی کہتے ہیں۔ ضعف: دو گنا۔

**وجہ:** (۱) اس کی وجہ یہ ہے کہ ذمی سے مسلمان کی زکوٰۃ کا دو گنا لیا جاتا ہے، اس لئے زکوٰۃ کی ان تمام شرائط کی رعایت کی جائے گی جو مسلمانوں کے ساتھ کی جاتی ہے، اس لئے جہاں قسم کے ساتھ مسلمان کی بات مانی جاتی ہے وہاں ذمی کی بھی مانی جائے گی، کافر ہونے کی وجہ سے اس کی بات اور قسم رد نہیں کی جائے گی۔ (۲) ذمی سے مسلمان کی زکوٰۃ کا دو گنا لیا جائے گا اس کے لئے یہ اثر ہے۔ عن انس بن سیرین قال: بعثنی أنس بن مالک علی الایلة، قال قلت: بعثنی علی شر عملک قال: فأخرج لى کتابا من عمر بن الخطاب: خذ من المسلمین من کل أربعین درهما درهما، و من أهل الذمة من کل عشرين درهما درهما، و ممن لا ذمة له من کل عشرة دراهم درهما۔ (مصنف عبد الرزاق، باب صدقة العین، ج رابع، ص ۱۷، نمبر ۱۰۲ کتاب الآثار امام محمد، باب زکوٰۃ الزرع والرع، ص ۶۳، نمبر ۳۱۵) اس اثر میں ہے کہ مسلمانوں کی تجارت سے چالیسواں حصہ، ذمی سے بیسواں حصہ اور جہکاذمہ نہیں ہے یعنی حربی سے دسواں حصہ لیا جائے گا۔ یعنی دس درہم میں سے ایک درہم لیا جائے گا۔

**ترجمہ:** (۸۱۳) حربی کی تصدیق نہیں کی جائے گی مگر باندی کے بارے میں یوں کہے کہ یہ میری ام ولد ہے، یا اسکے ساتھ بچے کے بارے میں کہے کہ یہ میری اولاد ہیں۔ [توبات مان لی جائے گی]

**ترجمہ:** اس لئے اس سے ٹیکس لینا حفاظت کی وجہ سے ہے، اور جو کچھ اس کے ہاتھ میں مال ہے وہ حفاظت کا محتاج ہے۔

**تشریح:** یہ مسئلہ دو اصولوں پر ہے [۱] ایک یہ ہے کہ حربی سے جو ٹیکس لیا جاتا ہے وہ فوری حفاظت کی وجہ سے لیا جاتا ہے، اس میں سال گزرنا ضروری نہیں۔ یہی وجہ ہے کہ سال میں تین مرتبہ دارالحرب جا کر آئے تو تین مرتبہ اس سے ٹیکس لیا جائے گا [۲] اور دوسرا اصول یہ ہے کہ مال کا ٹیکس لیا جائے گا اولاد کا نہیں۔ صورت مسئلہ یہ ہے کہ دارالحرب کا آدمی امن لیکر دارالاسلام آئے اور عاشر کے سامنے سے گزرے اور اوپر چار صورتیں کہے تو ان چاروں صورتوں میں بات نہیں مانی نہیں جائے گی۔ [۱] مثلاً یہ کہے کہ میرے مال پر سال نہیں گزرا ہے تو بات نہیں مانی جائے گی، کیونکہ حربی سے ٹیکس لینے کے لئے سال گزرنا ضروری نہیں ہے، وہ تو فوری حفاظت کی

۲ غیر ان اقرارہ بنسب من فی یدہ منہ صحیح فکذا بامو متہ الولد لانہا تبتی علیہ فانعدمت صفة المالۃ فیہن والاخذ لا یجب الا من المال (۸۱۴) قال ویؤخذ من المسلم ربع العشر ومن الذمی نصف العشر ومن الحربی العشر ہکذا امر عمرؓ سعاتہ ﴿

اجرت ہے۔ [۲] یا کہے کہ مجھ پر قرض ہے تو بات نہیں مانی جائے گی، کیونکہ قرض دار الحرب میں ہے، دار الاسلام میں نہیں ہے، پھر یہ فوری حفاظت کی اجرت ہے جو دینا پڑے گا۔ [۳] یا یہ کہے کہ میں دوسرے عاشر کو دے چکا ہوں تو بات نہیں مانی جائے گی، کیونکہ پتہ نہیں کہ یہ سچ بول رہا ہے یا جھوٹ بول رہا ہے۔ [۴] یا یہ کہے کہ میں فقراء میں تقسیم کر چکا ہوں تو بات نہیں مانی جائے گی، کیونکہ زکوٰۃ دینے پر تو اس کو اعتقاد ہی نہیں ہے اس نے فقراء میں تقسیم کیسے کیا! اس لئے اس کی بات نہیں مانی جائے گی۔ اور سب کی وجہ یہ ہے کہ یہ فوری حفاظت کی اجرت ہے جو ابھی چاہئے۔ ہاں باندی ساتھ ہے اس کے بارے میں کہتا ہے کہ یہ میری ام ولد ہے تو یہ بات مان لی جائے گی، کیونکہ اب یہ مال نہیں رہی بیوی کے درجے میں آگئی اس لئے اس میں بات مان کر ٹیکس نہیں لی جائے گی، اسی طرح بچے ساتھ ہیں اس کے بارے میں کہتا ہے کہ یہ میرا بیٹا ہے یا بیٹی ہے تو بات مان لی جائے گی کیونکہ یہ مال نہیں رہے بلکہ اولاد بن گئی۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ حربی جس طرح دار الحرب میں بیوی اور اولاد بنا سکتا ہے دار الاسلام میں بھی بنا سکتا ہے یہ اس کا فطری حق ہے، اس لئے یہاں بھی اس کا اقرار کرنا صحیح ہے۔ حربی: جو غیر مسلم دار الحرب میں رہتا ہو وہ حربی ہے۔

**ترجمہ:** ۲ یہ الگ بات ہے کہ جو بچہ اس کے ہاتھ میں ہے اس کے نسب کا اقرار کرنا صحیح ہے، ایسے ہی ام ولد کا اقرار کرنا بھی صحیح ہے، اس لئے کہ ام ولد پر ہی بچہ ہونے کا مدار ہے، اس لئے ام ولد اور بچے میں مال ہونے کی صفت ختم ہوگئی، اور ٹیکس لینا مال ہی سے ہوتا ہے۔

**تشریح:** جو بچہ ہاتھ میں ہے اس کے لئے نسب کا اقرار کرنا کہ یہ میری اولاد ہے صحیح ہے۔ اور بچہ ماں سے پیدا ہوتا ہے، اس لئے باندی کے لئے یہ اقرار کرنا کہ یہ میری ام ولد ہے یہ بھی صحیح ہے، اس لئے اب بچہ اور ام ولد مال نہیں رہے، اور ٹیکس مال سے لیا جاتا ہے، اس لئے ام ولد اور بچوں میں ٹیکس نہیں لیا جائے گا، اور اسکی بات بھی اس میں مان لی جائے گی۔

**ترجمہ:** (۸۱۴) مسلمان سے چالیسواں حصہ، اور ذمی سے بیسواں حصہ، اور حربی سے دسواں حصہ لیا جائے گا، حضرت عمرؓ نے اپنے ساعی یعنی مڑکی کو یہی حکم دیا تھا۔

**تشریح:** ربع العشر: اس کا ترجمہ ہے دسویں حصے کی چوتھائی حصہ یعنی چالیسواں حصہ۔ نصف العشر: دسویں حصے کا آدھا، یعنی بیسواں حصہ۔ اور عشر: کا ترجمہ ہے دسواں حصہ، حضرت عمرؓ نے اپنے ساعی یعنی زکوٰۃ وصول کرنے والے کو یہی حکم دیا تھا۔ اثر یہ ہے۔ عن انس بن سیرین قال: بعثنی أنس بن مالک علی الایلة، قال قلت: بعثنی علی شر عملک قال:

(۸۱۵) وان مخرجی بخمسين درهما لم یؤخذ منه شی الا ان یكونوا یاخذون منا من مثلها ﴿

۱۔ لان الاخذ منهم بطریق المجازاة بخلاف المسلم والذمی لان الماخوذ زکوة او ضعفها فلا بد من النصاب وهذا فی الجامع الصغیر

فأخرج لی کتابا من عمر بن الخطاب : أخذ من المسلمین من کل أربعین درهما درهما، و من أهل الذمة من کل عشرين درهما درهما، و ممن لا ذمة له من کل عشرة دراهم درهما۔ (مصنف عبدالرزاق، باب صدقة العین، ج ۱، ص ۱۷۱، نمبر ۱۰۲، مصنف ابن ابی شیبہ، باب ۱۰۵، فی نصاری بنی تغلب ماؤخذ منهم، ج ۲، ص ۳۱۷، نمبر ۱۰۵۸۳، کتاب الاثار امام محمد، باب زکوة الزرع والعشر، ص ۶۳، نمبر ۳۱۵) اس اثر میں ہے کہ مسلمان سے چالیس درہم میں ایک درہم، اور ذمی سے بیس درہم میں ایک درہم، اور حربی سے دس درہم میں ایک درہم لیا جائے گا۔

**ترجمہ :** (۸۱۵) اگر حربی پچاس درہم لیکر عاشر کے سامنے سے گزرا تو اس سے کچھ نہیں لیا جائے گا، مگر یہ کہ وہ ہم سے ایسے ہی لیتے ہوں۔

**تشریح :** حربی عاشر کے سامنے سے نصاب زکوة سے کم لیکر گزرا مثلاً پچاس درہم لیکر گزرا، تو چونکہ نصاب زکوة سے کم ہے اس لئے اس سے کوئی ٹیکس نہیں لیا جائے گا۔ ہاں اگر دار الحرب والے ہمارے تاجروں سے تھوڑے مال میں بھی ٹیکس لیتے ہوں تو ہم بھی پچاس درہم میں ٹیکس لیں گے۔

**ترجمہ :** ۱۔ اس لئے کہ حربی سے لینا بد لے کے طور پر ہے، بخلاف مسلمان اور ذمی کے کیونکہ ان سے زکوة لی جاتی ہے یا اس کا دو گنا لیا جاتا ہے اس لئے نصاب ہونا ضروری ہے، یہ مسئلہ جامع صغیر میں ہے۔

**تشریح :** یہ اس بات کی دلیل ہے کہ اگر دار الحرب والے ہمارے تاجروں سے لیتے ہوں تو ہم دوسو درہم سے کم میں بھی لیں گے۔ کہ یہ لینا بد لے کے طور پر ہے کہ وہ لوگ ہم سے لیتے ہیں اس لئے ہم لوگ بھی بد لے میں ایسے ہی کریں گے۔ اور مسلمانوں سے جو لیا جاتا ہے وہ زکوة ہے، اور ذمی سے زکوة کا دو گنا ہے، اس لئے ان سے لینے کے لئے نصاب زکوة ہونا ضروری ہے، دوسو درہم سے کم میں نہیں لیا جائے گا۔ جامع صغیر کی عبارت یہ ہے۔ فان مخرجی بخمسين درهما لم یؤخذ منه شیء الا ان یكونوا یاخذون من مثلها۔ (جامع صغیر، باب فینم یر علی العاشر بمال، ص ۱۲۸) اس عبارت میں ہے کہ پچاس درہم میں کچھ نہیں لیں گے، لیکن دار الحرب والے اس میں لیتے ہوں تو ہم بھی لیں گے۔

**وجہ :** بد لے کے طور پر ہم لیتے ہیں اس کی دلیل یہ اثر ہے۔ و قال لعمر : کم تأمرنا أن نأخذ من تجار أهل الحرب؟ قال : کم یاخذون منکم اذا أتیتهم بلادهم قالوا : العشر قال : فکذا لکم فخذوا منهم۔ (مصنف ابن ابی شیبہ،

۲۔ وفی کتاب الزکوۃ لا تأخذ من القلیل وان كانوا یاخذون منا منہ لان القلیل لم یزل عفوا ولانہ لا یحتاج الی الحماۃ (۸۱۶) قال وان مرَّ حربی بمائتی درہم ولا یعلم کم یاخذون منا یاخذ منہ العشر ﴿۱﴾ لقول عمرؓ فان اعیانکم فالعشر (۸۱۷) وان علم انہم یاخذون منا ربع عشر او نصف عشر یاخذ بقدرہ ﴿۲﴾

باب ۱۰۵، فی نصاریٰ بنی تغلب ما یؤخذ منہم، ج ثانی، ص ۳۱۷، نمبر ۱۰۵۸۳ اس اثر میں ہے کہ دار الحرب والے ہم سے دسواں لیتے ہیں تو پھر ہم بھی اس سے دسواں لیں گے، جس سے بدلے کا پتہ چلا۔

**ترجمہ:** ۲۔ اور مبسوط کے کتاب الزکوۃ میں یہ ہے کہ تھوڑے سے مت لو چاہے وہ ہم سے لیتے ہوں، اس لئے کہ تھوڑا ہمیشہ معاف ہوتا ہے، اور اس لئے بھی کہ بادشاہ کو اس کی حفاظت کی ضرورت نہیں ہے۔

**تشریح:** مبسوط میں ہے کہ تھوڑا مال ہو تو چاہے دار الحرب والے ہم سے تھوڑے مال میں ٹیکس لیتے ہوں تب بھی ہم نہیں لیں گے، اسکی ایک وجہ یہ ہے کہ تھوڑا مال ہمیشہ معاف ہوتا ہے، اور دوسری وجہ یہ ہے کہ تھوڑے مال کی حفاظت تو خود مالک کرے گا بادشاہ کو اسکی حفاظت کرنے کی ضرورت نہیں ہے، اور ٹیکس حفاظت کی وجہ سے ہوتا ہے، اس لئے تھوڑے مال میں ٹیکس نہ لیا جائے۔ الحماۃ: حفاظت۔

**ترجمہ (۸۱۶)** اگر حربی دوسودرہم لیکر عاشر کے سامنے سے گزرے اور اس کو پتہ نہ ہو کہ دار الحرب والے ہم سے کتنا لیتے ہیں تو اس سے دسواں حصہ لیا جائے گا۔

**ترجمہ:** ۱۔ حضرت عمرؓ کے قول کی وجہ سے کہ تم کو پتہ نہ ہو تو دسواں حصہ لے لو۔

**تشریح:** حربی عاشر کے سامنے سے دوسودرہم لیکر گزرے اور اس عاشر کو پتہ نہ ہو کہ دار الحرب والے ہمارے تاجروں سے کتنا لیتے ہیں تب بھی اس سے دسواں حصہ ٹیکس لے لے، وجہ یہ ہے کہ دسواں حصہ تو حضرت عمرؓ کے قول کی وجہ سے متعین ہی ہے، اس لئے دسواں حصہ لیلے۔

**ترجمہ:** (۸۱۷) اور معلوم ہوا کہ دار الحرب والے ہم سے چالیسواں لیتے ہیں، یا بیسواں حصہ لیتے ہیں تو ہمارا عاشر بھی اسی قدر لے، اور اگر معلوم ہو کہ حربی لوگ ہم سے کل مال لیتے ہیں تو ہمارا عاشر کل مال نہیں لے گا، کیونکہ یہ تو بد عہدی ہے۔

**تشریح:** اوپر یہ گزرا کہ ہم حربی سے بدلے کے طور پر لیتے ہیں، اسی پر یہ مسائل متفرع ہیں۔ چنانچہ فرماتے ہیں کہ اگر دار الحرب والے ہمارے تجارت سے چالیسواں حصہ لے تو ہم بھی پھر چالیسواں ان سے لیں گے، اور اگر وہ بیسواں حصہ لے تو ہم بھی ان سے بیسواں حصہ ہی لیں گے۔ کیونکہ حضرت عمرؓ نے پوچھا کہ وہ کتنا لیتے ہیں تو بتایا گیا کہ دسواں لیتے ہیں تو حضرت عمرؓ نے بدلے کے



(۸۱۸) وان كانوا یاخذون الكل لا یاخذ الكل لانه غدر وان كانوا لا یاخذون اصلا لا یاخذ ﴿۱﴾  
لیترکوا الاخذ من تجارنا ولا ناحق بمکارم الاخلاق (۸۱۹) قال وان مر الحربی علی عاشر فعشره  
ثم مر مرة اخرى لم یعشره حتی یحول علیه الحول ﴿۲﴾

طور پر دسواں متعین فرمایا۔ لیکن اگر وہ چالیسواں اور بیسواں لے تو ہم بھی اس سے یہی لیں گے۔ اثر یہ ہے۔ وقال لعمرؓ: کم  
تأمرنا أن نأخذ من تجار أهل الحرب؟ قال: کم یاخذون منکم اذا أتیتهم بلادهم قالوا: العشر قال:  
فکذلک فخذوا منهم۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب ۱۰۵، فی نصاری بنی تغلب مایؤخذ منهم، ج ۲، ص ۳۱، نمبر ۱۰۵۸۳)  
اس اثر میں ہے کہ دار الحرب والے ہم سے دسواں لیتے ہیں تو پھر ہم بھی اس سے دسواں لیں گے، جس سے بدلے کا پتہ چلا۔  
اور اگر وہ لوگ ہمارے تاجروں سے سب مال ہڑپ کر لیتے ہوں تو ہم انکے تاجروں سے سب مال نہیں لیں گے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ  
ہم نے اس کے مال کی حفاظت کا امن دیا ہے اور سب لے لینا قانون کے طور پر ٹیکس نہیں ہے بلکہ بد عہدی ہے اس لئے چاہے وہ لوگ  
کرتے ہوں ہم مسلمان ایسا نہیں کریں گے۔

**ترجمہ:** (۸۱۸) اور اگر حربی لوگ ہم سے کچھ نہ لیتے ہوں تو ہمارا عاشر بھی کچھ نہ لے گا تاکہ ہمارے تاجروں سے بھی لینا چھوڑ  
دیں۔

**ترجمہ:** ۱۔ اور اس لئے کہ ہم اخلاق کریمہ کے زیادہ لائق ہیں۔

**تشریح:** چونکہ ہمارا لینا بدلے کے طور پر ہے اس لئے اگر دار الحرب والے ہمارے تاجروں سے کچھ نہ لیتے ہوں تو ہم بھی ان  
سے کچھ نہیں لیں گے، کیونکہ وہ اخلاق کریمانہ اختیار کرتے ہیں تو ہم زیادہ مستحق ہیں کہ انکے ساتھ اخلاق کریمانہ برتیں، اور ان سے  
نہ لیں، تاکہ آئندہ بھی وہ ہمارے تاجروں سے نہ لینے کا فیصلہ کریں۔۔ مکارم: اچھے اخلاق۔

**ترجمہ:** (۸۱۹) اگر حربی عاشر پر گزرا اور اس سے عشر لیا پھر دوسری مرتبہ گزرا تو اس سے عشر نہیں لے گا جب تک کہ اس پر سال  
نہ گزر جائے۔

**تشریح:** یہ مسئلہ دو اصولوں پر ہے۔ [۱] ایک تو یہ کہ ایک مرتبہ امن لیکر دار الاسلام آیا تو وہ سال بھر کا امن ہوگا، اس کے بعد اگلے  
سال دوسرا امن لینا ہوگا، یا دار الحرب واپس جانا ہوگا۔ ہاں اگر سال کے درمیان وہ دار الحرب چلا گیا تو پہلا امن ختم ہو جائے گا، اب  
دار الاسلام آنے کے لئے دوبارہ امن لینا ہوگا اور دوبارہ ٹیکس دینا ہوگا۔ [۲] اور دوسرا اصول یہ ہے کہ امن اس لئے دیا ہے کہ اس کا  
مال محفوظ رہے، اس لئے نہیں دیا ہے کہ ٹیکس لے لے کر اس کا مال ختم کر دیا جائے، اس لئے سال میں ایک ہی مرتبہ اس مال کا ٹیکس لیا  
جائے گا۔ اب صورت مسئلہ یہ ہے کہ حربی عاشر کے پاس سے گزرا اور ایک مرتبہ اس نے اس سے ٹیکس لے لیا، تو دوبارہ کتنا ہی مرتبہ

۱۔ لان الاخذ فی کل مرة استیصال المال وحق الاخذ لحفظه ۲۔ ولان حکم الامان الاول باق وبعد الحول یتجدد الامان لانه لا یمکن من المقام الاحول والاخذ بعده لا یتصل المال (۸۲۰) وان عشره فرجع الی دار الحرب ثم خرج من یومه ذلک عشره ایضاً ۱۔ لانه رجع بامان جدید

گزرے سال کے اندر دوبارہ نہیں لیا جائے گا۔

**وجہ:** (۱) اس کی وجہ یہ ہے کہ بار بار لینے سے اس کا مال ختم ہو جائے گا، (۲) اور دوسری وجہ یہ ہے کہ اگر دار الحرب واپس نہ جائے تو سال بھر امن باقی ہے اس لئے مسلمان اور ذمی کی طرح سال بھر میں ایک ہی مرتبہ لیا جائے گا۔ اس اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ عن ابراہیم قال جاء نصرانی الی عمرؓ فقال : ان عاملک عشر فی السنة مرتین فقال : من أنت ؟ فقال انا الشیخ النصرانی ، فقال له عمرؓ : و أنا الشیخ الحنیف ، فکتب الی عامله أن لا تعشر فی السنة الا مرة . ( مصنف ابن ابی شیبہ ، باب ۱۰۶ ، من کان لا یری العصور فی السنة الامرة ، ج ثانی ، ص ۳۱۸ ، نمبر ۱۰۵۸۹ ) اس اثر میں ہے کہ سال میں ایک ہی مرتبہ ٹیکس لیا جائے گا۔

**ترجمہ:** ۱۔ اس لئے کہ ہر بار عشر لینا تو مال کو جڑ سے نیست نابود کرنا ہے، حالانکہ لینے کا حق حفاظت کے لئے تھا۔

**تشریح:** شہر میں بار بار داخل ہونا ہوگا اس لئے ہر بار ٹیکس لینے سے مال ختم ہو جائے گا، حالانکہ لینے کا حق مال کی حفاظت کے لئے تھا اس لئے بار بار نہیں لیا جائے گا، صرف سال میں ایک بار لیا جائے گا۔ استیصال: جڑ سے ختم کرنا۔ لایستاصل: جڑ سے ختم نہیں ہوگا۔

**ترجمہ:** ۲۔ اور اس لئے کہ پہلے امان کا حکم باقی ہے، اور سال کے بعد امان نیا ہوگا، اس لئے کہ حربی کو ایک سال تک ہی ٹھہرنے دیا جائے گا، اور ایک سال کے بعد ٹیکس لینا مال کو نیست نابود کرنا نہیں ہے۔

**تشریح:** یہ دوسری دلیل ہے کہ حربی کا امان ایک سال تک موجود ہے اس لئے سال میں دوسری مرتبہ ٹیکس نہیں لیا جائے گا، اور سال کے بعد نیا امان ہوگا، اور نئے امان میں دوبارہ ٹیکس لیا جائے گا، اور سال کے بعد ٹیکس لینے میں مال ختم نہیں ہوگا، اتنا تو مسلمان سے بھی لیا جاتا ہے۔

**ترجمہ:** (۸۲۰) اور اگر لیا پس حربی دار الحرب چلا گیا پھر اسی دن واپس آیا تب بھی عشر لیا جائے گا۔

**ترجمہ:** ۱۔ اس لئے کہ نئے امان کے ساتھ واپس آیا ہے

**تشریح:** عاشق نے حربی سے عشر لیا، پھر وہ دار الحرب چلا گیا، تو چاہے اسی دن واپس دار الاسلام آیا ہو عشر دوبارہ لیا جائے گا۔

**وجہ:** اس کی وجہ یہ ہے کہ جب وہ دار الحرب چلا گیا تو پہلا امان ختم ہو گیا، اب جو واپس آیا ہے تو نئے امان کے ساتھ واپس آیا ہے

۲ و کذا الاخذ بعده لا یفرضی الی الاستیصال (۸۲۱) وان مردمی بخمر او خنزیر عشر الخمر دون الخنزیر ۱۔ و قوله عشر الخمر ای من قیمتھا۔ ۲ وقال الشافعی لا یعشرهما لانه لا قيمة لهما

تو گویا کہ نیا سال شروع ہو گیا، اس لئے دوبارہ عشر لیا جائے گا۔ اصول: نیا امان پر نیا عشر لازم ہوتا ہے۔

**ترجمہ:** ۲۔ دار الحرب واپس جانے کے بعد ٹیکس لینا مال ختم کرنے کی طرف نہیں پہنچائے گا۔

**تشریح:** جب حربی جانتا تھا کہ دار الحرب جانے سے امان ختم ہو جائے گا اور دوبارہ عشر دینا ہو گا پھر بھی وہ دار الحرب گیا تو اس کا مطلب یہ ہے کہ اس کو دوبارہ عشر دینے سے زیادہ فائدہ ہے اس لئے وہ دار الحرب گیا، اس لئے دوبارہ عشر لینے سے اس کا مال ختم نہیں ہو گا، اس لئے دوبارہ عشر لیا جائے۔۔۔ یفرضی: افشاء مأخذ اشتقاق ہے، پہنچائے گا۔

**ترجمہ:** (۸۲۱) اگر ذمی شراب یا سور لیکر گزرے تو شراب کا ٹیکس لیا جائے گا سور کا نہیں۔

**ترجمہ:** ۱۔ متن کا قول کہ شراب میں ٹیکس لیا جائے گا یعنی اسکی قیمت میں ٹیکس لیا جائے گا۔

**تشریح:** ذمی شراب یا سور لیکر عاشر کے سامنے سے گزرے، اور اسکی قیمت دو سو درہم ہو تو اس میں ٹیکس لیا جائے یا نہیں؟ اس بارے میں چار اقوال ہیں۔ [۱] پہلا قول امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کا متن میں ہے کہ شراب میں ٹیکس لیا جائے سور میں نہیں۔ [۲] دوسرا قول امام شافعیؒ کا ہے کہ دونوں میں سے کسی کا ٹیکس نہ لیا جائے۔ [۳] تیسرا قول امام زفرؒ کا ہے کہ دونوں کا ٹیکس لیا جائے۔ [۴] چوتھا قول امام ابو یوسفؒ کا ہے کہ شراب اور سور دونوں ساتھ ہوں تو سور کو شراب کے تابع کر کے دونوں کا ٹیکس لیا جائے، اور اگر الگ الگ ہو تو شراب کا ٹیکس لیا جائے اور سور کا ٹیکس نہ لیا جائے۔

**وجہ:** (۱) پہلے قول کی دلیل یہ اثر ہے۔ عن ابراہیم قال: ... و من اهل الغنمة اذا التجروا فی الخمر من کل عشرة دراهم درہم۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب ۱۰۵، فی نصاری بنی تغلب مایؤخذ منهم، ج ثانی، ص ۳۱۷، نمبر ۱۰۵۸۵) اس اثر میں ہے کہ شراب کی قیمت میں سے ہر دس درہم میں ایک درہم ٹیکس لیا جائے۔ (۲) دوسری دلیل یہ ہے کہ شراب ہلاک ہو جائے تو اس کے مثل شراب دینا ہوتا ہے کیونکہ وہ ذوات الامثال ہے، اب شراب کے بدلے اس کی قیمت لینا گویا کہ شراب لینا نہیں ہے، اس لئے اس میں ٹیکس لیا جائے گا، اور سور ہلاک ہو جائے تو اس کے بدلے اس کی قیمت لازم ہوتی ہے کیونکہ وہ ذوات القیم ہے، اس لئے اسکی قیمت میں ٹیکس لینا گویا کہ سور ہی لینا ہے، اور مسلمان سور کا مالک بن نہیں سکتا کیونکہ وہ نجس العین ہے، اس لئے سور کی قیمت میں ٹیکس نہیں لیا جائے گا۔

**ترجمہ:** ۲۔ امام شافعیؒ نے فرمایا کہ دونوں ہی میں عشر نہیں لیا جائے گا، اس لئے کہ ان دونوں کی کوئی قیمت نہیں ہے۔

**تشریح:** امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ شراب اور سور نجس ہیں اس لئے مسلمانوں کے نزدیک اسکی کوئی قیمت نہیں ہے، اس لئے ان

۳۔ وقال زفر یعشرهما لاستوائهما فی المالۃ عندهم ۴۔ وقال ابویوسف ۵۔ یعشرهما اذا مر بهما جملة کانه جعل الخنزیر تبعاً للخمر فان مر بكل واحد علی الانفراد عشر الخمر دون الخنزیر ۵۔ وجه الفرق علی الظاهر ان القیمۃ فی ذوات القیم لها حکم العین والخنزیر منها وذوات الامثال لیس لها هذا الحکم والخمر منها

دونوں کی قیمت سے ٹیکس بھی نہیں لیا جائے گا۔

**وجہ:** (۱) اس اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ عن المثنی قال: قرأ علینا کتاب عمر بن عبد العزیز و لا یعشر الخمر مسلم۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب ۱۵۴، فی الخمر تعشیر ام لا؟، ج ثانی، ص ۴۳۸، نمبر ۱۰۷۹۷) اس اثر میں ہے کہ شراب سے ٹیکس نہیں لیا جائے، جب شراب سے نہیں لیا جائے گا تو سور سے بدرجہ اولیٰ نہ لیا جائے، کیونکہ وہ تو اور نجس ہے۔

**ترجمہ:** ۳۔ امام زفرؒ نے فرمایا کہ دونوں ہی سے ٹیکس لیا جائے۔ کیونکہ ذمی کے نزدیک مالیت میں دونوں برابر ہیں۔

**تشریح:** امام زفرؒ فرماتے ہیں کہ شراب اور سور دونوں ہی کی قیمت میں سے ٹیکس لیا جائے گا۔ اور اسکی وجہ یہ ہے کہ مسلمان کے نزدیک اس کی قیمت نہیں ہے لیکن ذمی کے نزدیک تو دونوں کی قیمت ہے، اسی لئے تو دونوں کی تجارت کرتے ہیں، اور مال کا ٹیکس ہو تا ہے اس لئے دونوں سے ٹیکس لیا جائے گا۔ استواء: برابر۔

**وجہ:** (۱) اس اثر میں ہے کہ شراب اور سور کے مالکوں کو اس کا کام کرنے دو، جس میں اشارہ ہے کہ اس کی قیمت سے ٹیکس لے سکتے ہو، اثر یہ ہے۔ عن سوید بن غفلة أن عمال عمرؓ کتبوا الیه فی شأن الخنازیر و الخمر یاخذونها فی الجزية؟ فکتب عمرؓ أن ولولها اربابها (مصنف ابن ابی شیبہ، باب ۱۵۴، فی الخمر تعشیر ام لا؟، ج ثانی، ص ۴۳۹، نمبر ۱۰۷۹۹) اس اثر میں ہے کہ ان کے مالکوں کو اس کا کام کرنے دو، جس سے ٹیکس کا اشارہ ملتا ہے۔

**ترجمہ:** ۴۔ امام ابویوسفؒ نے فرمایا کہ دونوں کا ٹیکس لیا جائے گا اگر دونوں کو ساتھ لیکر گزرا، گویا کہ سور کو شراب کے تابع کیا۔ اور اگر دونوں کو الگ الگ لیکر گزرا تو شراب کا ٹیکس لے گا سور کا نہیں۔

**تشریح:** امام ابویوسفؒ فرماتے ہیں کہ شراب کا تو اوپر کے اثر کی وجہ سے ٹیکس لیا جائے گا، لیکن اگر سور کو ساتھ لیکر گزرا تو اس کو بھی شراب کے تابع کر کے ٹیکس لیا جائے گا۔ اور اگر الگ الگ لیکر گزرا تو شراب کا لیا جائے گا اور سور کا نہیں لیا جائے گا۔ جملۃ: معنی ایک ساتھ۔

**ترجمہ:** ۵۔ ظاہری روایت پر فرق کی وجہ یہ ہے کہ ذوات القیم میں اسکی قیمت دینا عین کا حکم ہے اور سور ذوات القیم میں سے ہے، اور ذوات الامثال کے لئے یہ حکم نہیں ہے اور شراب ذوات الامثال میں سے ہے۔

۱۔ ولان حق الاخذ للحماية والمسلم یحیی خمر نفسه للتخلیل فکذا یحمیها علی غیرہ ولا یحیی خنزیر نفسه بل یجب تسبیہہ بالاسلام فکذا لا یحمیہ علی غیرہ (۸۲۲) ولو مر صبی او امرأة من بنی

**تشریح :** یہ دلیل عقلی ہے۔ دو قسم کی چیزیں ہوتی ہیں [۱] ایک ذوات القیم: جو چیز آپس میں متفاوت ہوتی ہے، اور کسی سے ہلاک ہو جائے تو اس کا مثل نہیں دینا پڑتا بلکہ اس کی قیمت دینی پڑتی ہے اس کو ذوات القیم، کہتے ہیں، سو ذوات القیم میں سے ہے، یہ کسی سے ہلاک ہو جائے تو اس کی قیمت دینی پڑتی ہے، اس لئے سور کی قیمت دینا گویا کہ سور کو دینا ہے، اور مسلمان کو سور نہیں دے سکتے اس لئے اس کی قیمت میں بھی ٹیکس نہیں لے سکتے۔ [۲] دوسرا ہے ذوات الامثال: جو چیز آپس میں متفاوت نہیں ہے، اگر وہ کسی سے ہلاک ہو جائے تو قیمت نہیں دینی پڑتی ہو بلکہ اسی چیز کا مثل دینا پڑتا ہو، جیسے شراب ہلاک ہو جائے تو اس کی قیمت نہیں دینی پڑتی ہے بلکہ اسی کی مثل شراب دینی پڑتی ہے تو یہ ذوات الامثال ہوا، اور ذوات الامثال میں اس کے مثل دینے کے بجائے اس کی قیمت دے دے تو اسی چیز کو دینا نہیں ہوا، اس لئے شراب کے بدلے اس کی قیمت دینا شراب کو دینا نہیں ہوا، اس لئے شراب کی قیمت میں مسلمان ٹیکس لے سکتا ہے، کیونکہ شراب کا لینا نہیں ہوا۔ ظاہر روایت جو متن میں ہے اس میں سور اور شراب کے ٹیکس میں فرق کی وجہ یہی ہے۔

**ترجمہ :** ۱۔ اور اس لئے کہ ٹیکس لینے کا حق حفاظت کرنے کی وجہ سے ہے اور مسلمان سرکہ بنانے کے لئے اپنی شراب کی حفاظت کر سکتا ہے، تو ایسے ہی دوسرے کی شراب کی بھی حفاظت کر سکتا ہے۔ اور اپنے سور کی حفاظت نہیں کر سکتا بلکہ اسلام کی وجہ سے اس کو چھوڑ دینا ضروری ہے تو ایسے ہی دوسرے کے سور کی بھی حفاظت نہیں کر سکتا۔

**تشریح :** یہ دوسری دلیل ہے کہ، مثلاً مکاتب غلام کا فرق تھا وہ کتابت چھوڑ کر دوبارہ غلام بن گیا، اور اس کے پاس شراب تھی تو وہ شراب مسلمان مالک کی ملکیت ہو گئی تو مالک اس کی حفاظت کر سکتا ہے، کیونکہ شراب میں نمک ڈال کر اس کو سرکہ بنائے گا جو جائز ہے۔ اور جب اپنے شراب کی حفاظت کر سکتا ہے تو ذمی کی شراب کی بھی حفاظت کر سکتا ہے، اس لئے اس کا ٹیکس بھی لے سکتا، کیونکہ ٹیکس حفاظت کرنے کی وجہ سے لیا جاتا ہے۔ اور مکاتب غلام کی ملکیت میں سور تھا آقا اس کا مالک بنا تو سور کی حفاظت نہیں کر سکتا اور نہ اس کو اپنی ملکیت میں رکھ سکتا ہے اور نہ اس کو بیچ سکتا ہے بلکہ اس کو جنگل میں بھگا دینا ضروری ہے، پس جب اپنے سور کی حفاظت نہیں کر سکتا تو ذمی کے سور کے بھی حفاظت نہیں کر سکتا اس لئے ذمی سے سور کا ٹیکس بھی نہیں لے سکتا، کیونکہ ٹیکس حفاظت کرنے کی وجہ سے لیا جاتا ہے۔ شراب کے ٹیکس لینے اور سور کے ٹیکس نہ لینے کے لئے یہ دوسرا فرق ہے۔ تحمی: حمایت کرنا، حفاظت کرنا، تسبیہ: سیب سے مشتق ہے بھگانا، چھوڑ دینا۔

**ترجمہ :** (۸۲۲) اگر بنی تغلب کا بچہ یا عورت مال لیکر گزرے تو بچے پر کچھ نہیں ہے، اور عورت پر اتنا ہی ٹیکس ہے جتنا مرد پر ہے

تغلب بمال فلیس علی الصبی شیء و علی المرأة ما علی الرجل ﴿۱﴾ لما ذکرنا فی السوائم.

(۸۲۳) و من مر علی عاشر بمائة درهم و أخبره ان له فی منزله مائة اخرى قد حال علیها الحول لم

یزک التی مر بها ﴿۲﴾ لقلته و ما فی بیتہ لم یدخل تحت حمایتہ

**ترجمہ:** ﴿۱﴾ جیسا کہ ہم نے سوائم کے باب میں گزرا۔

**تشریح:** اوپر گزرا کہ حضرت عمرؓ نے بنی تغلب سے زکوٰۃ کے دو گنے پر صلح کی تھی، اور حنفیہ کے یہاں بچے پر زکوٰۃ نہیں ہے، اس لئے اگر بنی تغلب کا بچہ عاشر کے سامنے سے مال لیکر گزرے تو اس سے ٹیکس نہیں لیا جائے گا، اور مسلمان عورت سے زکوٰۃ لی جاتی ہے اس لئے بنی تغلب کی عورت مال لیکر گزرے تو اس سے ٹیکس لیا جائے گا، اور صلح دو گنے پر ہوا ہے اس لئے اس سے زکوٰۃ کا دو گنا، یعنی بیسواں حصہ لیا جائے گا۔

**وجہ:** اس کے لئے اثر یہ ہے۔ عن عمر بن الخطاب أنه صالح نصارى بنى تغلب على أن تضعف عليهم الزكاة مرتين. (مصنف ابن أبي شيبة، باب ۱۰۵، فی نصاری بنی تغلب، لا یؤخذ منهم، ج ثانی، ص ۴۱۷، نمبر ۱۰۵۸۱) اثر میں ہے کہ حضرت عمرؓ نے بنی تغلب سے زکوٰۃ کے دو گنے پر صلح کی۔

**ترجمہ:** (۸۲۳) کوئی آدمی عاشر کے سامنے سے ایک سو درہم لیکر گزرا اور یہ خبر دی کہ دوسرا ایک سو گھر میں ہے اور اس پر سال گزر گیا ہے تو جو ایک سو لیکر گزرا اس کی زکوٰۃ نہیں لی جائے گی۔

**ترجمہ:** ﴿۲﴾ نصاب سے کم ہونے کی وجہ سے، اور جو گھر میں ہے وہ اس کی حفاظت میں داخل نہیں ہوا۔

**تشریح:** یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ گھر کے اندر جو مال ہے عاشر اس کی زکوٰۃ وصول کرنے کا حقدار نہیں ہے، کیونکہ وہ مالک کی حفاظت میں ہے، بادشاہ کی حفاظت میں نہیں ہے۔ صورت مسئلہ یہ ہے کہ عاشر کے سامنے سے کم ایک سو درہم لیکر گزرا اور یہ کہا کہ دوسرا ایک سو درہم گھر کے اندر ہے اور اس پر سال بھی گزر گیا ہے تو دونوں کو ملا کر زکوٰۃ نہیں لے سکتا، کیونکہ گھر کے اندر کا مال بادشاہ کی حفاظت میں نہیں ہے وہ خود مالک کی حفاظت میں ہے، اس لئے اس کی زکوٰۃ نہیں لے سکتا، صرف اس مال کی زکوٰۃ لے سکتا ہے جو عاشر کے سامنے سے لیکر گزرا، اور عاشر کے سامنے جو مال لیکر گزرا وہ نصاب نہیں ہے اس لئے کسی کی بھی زکوٰۃ وصول نہ کرے۔ البتہ مالک اس کی زکوٰۃ عاشر کو دے تو دے سکتا ہے، اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

**اصول:** جس مال کی حفاظت کرتا ہے بادشاہ صرف اس کی زکوٰۃ وصول کرنے کا حقدار ہے۔

**ترجمہ:** (۸۲۳) اگر دو سو درہم بضاعت کا لیکر عاشر کے سامنے سے گزرا تو اس کی زکوٰۃ نہیں لے گا۔

**ترجمہ:** ﴿۱﴾ اس لئے کہ زکوٰۃ ادا کرنے کی اجازت نہیں ہے

(۸۲۴) فلو مر بمائتی درهم بضاعة لم يعشرها ﴿۱﴾ لانه غير ما ذون باداء زكوة (۸۲۵) قال وكذا المضاربة ﴿۲﴾ یعنی اذا مر المضارب به علی العاشر ۲ و كان ابو حنیفہ یقول اولاً یعشرها لقوة حق المضارب حتی لا یملك رب المال نهيه عن التصرف فيه بعد ما صار عروضا فنزل منزلة المملك

**تشریح:** | بضاعت کا معنی ہے ٹکڑا، مال کسی کو تجارت کے لئے دے اور اس کا پورا نفع مالک کا ہو، تجارت کرنے والے کو مزدوری مل جائے تو اس تجارت کو بضاعت کہتے ہیں، اور اس مال کو مال بضاعت کہتے ہیں، اس میں تجارت کرنے والے کو زکوٰۃ ادا کرنے کی اجازت نہیں ہے، اس لئے اگر وہ مال بضاعت کو لیکر گزرا تو عاشر اس سے زکوٰۃ نہیں لے گا کیونکہ اس کو زکوٰۃ ادا کرنے کی اجازت نہیں ہے۔

**اصول:** زکوٰۃ مالک سے لی جاسکتی ہے، یا جس کو زکوٰۃ ادا کرنے کی اجازت دیا ہو اس سے لی جاسکتی ہے۔

**ترجمہ:** (۸۲۵) ایسے ہی مضاربیت کا مال لے کر گزرے۔

**ترجمہ:** | یعنی مضارب مال لیکر عاشر کے پاس سے گزرے [تو اس سے زکوٰۃ نہ لے]

**تشریح:** | کسی کو مال تجارت کے لئے دے اور کہے کہ جو نفع ہوگا اس میں دونوں کا آدھا آدھا ہوگا، اس تجارت کو مضاربیت کہتے ہیں، اور اس مال کو مال مضاربیت کہتے ہیں، اور تجارت کرنے والے کو مضارب کہتے ہیں، اور مال کے مالک کو رب المال کہتے ہیں۔ چونکہ مضاربیت کا مال مضارب کا نہیں ہے اور نہ اس کو مالک کی جانب سے اسکی زکوٰۃ ادا کرنے کی اجازت ہے اس لئے عاشر کے سامنے سے مضاربیت کا مال لیکر گزرے تو عاشر اس سے زکوٰۃ نہ لے، کیونکہ نہ وہ اس مال کا مالک ہے، اور نہ مالک کی جانب سے زکوٰۃ ادا کرنے کی اجازت ہے، ہاں اگر اتنا نفع ہوا ہو کہ خود مضارب کے حصے میں دو سو درہم آیا ہو اور اس پر سال گزر گیا ہو تو مضارب کے حصے کی زکوٰۃ عاشر لے سکتا ہے۔ کیونکہ مضارب اس نفع کا مالک بن گیا ہے۔

**ترجمہ:** | حضرت امام ابو حنیفہؒ پہلے یہ فرمایا کرتے تھے کہ عاشر مضارب سے زکوٰۃ لے گا مضارب کے حق کے مضبوط ہونے کی وجہ سے یہاں تک کہ رب المال اس میں تصرف کرنے سے روکنے کا مالک نہیں ہے جبکہ مضاربیت کا مال سامان ہو، تو مضارب مالک کے درجے میں ہو گیا۔

**تشریح:** | حضرت امام ابو حنیفہؒ پہلے یہ فرمایا کرتے تھے کہ مضارب عاشر کے سامنے سے مال مضاربیت لے کر گزرے تو عاشر اس سے زکوٰۃ لے سکتا ہے، بعد میں فرمانے لگے کہ وہ مالک نہیں ہے اور نہ زکوٰۃ ادا کرنے میں اس کا نائب ہے اس لئے اس سے زکوٰۃ وصول نہیں کر سکتا۔

**وجہ:** | اس کی وجہ یہ فرماتے ہیں کہ مضارب کا حق مال بضاعت سے مضبوط ہے، اور مضارب ایک درجے میں مال کا مالک بن جاتا

۳۔ ثم رجع الی ما ذکر فی الكتاب وهو قولہما لانہ لیس بمالک ولا نائب عنہ فی اداء الزکوۃ الا ان یکون فی المال ربع ینصیبہ نصاباً فیؤخذ منہ لانہ مالک لہ (۸۲۶) ولو مر عبد ماذون لہ بمائتی درہم و لیس علیہ دین عشرہ ﴿۱﴾ قال ابو یوسف لا ادری ان ابا حنیفۃ رجع عن ہذا ام لا

ہے، مثلاً مالک نے تجارت کے لئے دو سو درہم دیا تو جب تک درہم ہے تو مالک تجارت کرنے سے روک سکتا ہے اور مضارب بت کو توڑ سکتا ہے، لیکن اگر اس درہم سے [عروض] مال مثلاً کپڑا خرید لیا تو اب مالک تجارت کرنے اور اس کو بیچنے سے مضارب کو نہیں روک سکتا، جب تک کہ سارا سامان بک کر اسکی قیمت درہم کی شکل میں ہاتھ میں نہ آجائے، تو اس سے معلوم ہوا کہ مضارب ایک گوندہ مالک ہے اس لئے اس سے زکوۃ لی جاسکتی ہے۔ عروضاً: سامان، مضارب مال مضارب بت کے درہم سے سامان خرید لے، وہ عروض یہاں مراد ہے۔

**ترجمہ:** ۳۔ پھر اس قول کی طرف رجوع کیا جو کتاب میں ہے، اور یہی صاحبین کا قول ہے، اس لئے کہ مضارب نہ مالک ہے اور نہ زکوۃ ادا کرنے میں اس کا نائب ہے، مگر یہ کہ مال میں اتنا نفع ہو کہ مضارب کا حصہ نصاب تک پہنچ جائے تو اس کے حصے سے لیا جائے گا اس لئے کہ وہ اس کا مالک ہے۔

**تشریح:** بعد میں اس قول کی طرف رجوع کیا کہ مضارب سے مال مضارب بت کی زکوۃ عاشر وصول نہ کرے، اور یہی قول صاحبین کا ہے اور مبسوط، ج ثانی، ص ۹۸ میں یہی منقول ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ مضارب نہ مال مضارب بت کا مالک ہے اور نہ وہ مالک کی طرف سے زکوۃ ادا کرنے کا نائب ہے اس لئے عاشر اس سے زکوۃ وصول نہیں کر سکتا۔ ہاں اس کے نفع میں مضارب کا اتنا حصہ ہو کہ دو سو درہم تک پہنچ جائے تو مضارب کے حصے سے زکوۃ وصول کرے، کیونکہ مضارب اس مال کا مالک ہے۔

**ترجمہ:** (۸۲۶) اگر ایسا غلام دو سو درہم لیکر گزرا جسکو تجارت کی اجازت تھی اور اس پر قرض بھی نہیں ہے تو زکوۃ لی جائے گی۔  
**تشریح:** عبد ماذون اس غلام کو کہتے ہیں جسکو آقا نے تجارت کرنے کی اجازت دی ہو، ایسا غلام دو سو درہم لیکر عاشر کے سامنے سے گزرا اور اس پر قرض بھی نہیں ہے تو ایک قول یہ ہے کہ اس سے عاشر زکوۃ نہ لے، اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ مال آقا کا ہے، غلام نہ اس مال کا مالک ہے اور نہ زکوۃ ادا کرنے کا نائب ہے، اس لئے عاشر اس سے زکوۃ وصول نہ کرے۔ اور دوسرا قول یہ ہے کہ عبد ماذون سے زکوۃ وصول کرے، اس کی وجہ یہ ہے کہ عبد ماذون ایک گوندہ اپنے لئے تصرف کرتا ہے، اور بادشاہ کی حفاظت کی ضرورت بھی عبد ماذون کو ہی ہے اس لئے عبد ماذون سے زکوۃ وصول کر سکتا ہے۔ دلیل آگے ہے۔

**ترجمہ:** ۱۔ حضرت امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ مجھے معلوم نہیں ہے کہ حضرت امام ابو حنیفہ نے اس قول سے رجوع کیا ہے یا نہیں۔



۲۔ و قیاس قوله الشانی فی المضاربة وهو قولهما انه لا یعشره لان الملك فیما فی یدہ للمولی وله التصرف فصار كالمضارب. ۳۔ وقیل فی الفرق بینہما ان العبد یتصرف لنفسه حتی لا یرجع بالعہدۃ علی المولی فکان هو المحتاج الی الحماية والمضارب یتصرف بحکم النيابة حتی یرجع بالعہدۃ علی رب المال فکان رب المال هو المحتاج فلا یكون الرجوع فی المضارب منه فی العبد

**تشریح:** متن میں یہ قول گزر رہا کہ عید ما ذون دو سورہم لیکر گزرے تو اس سے زکوٰۃ لی جائے، حالانکہ اس کا مال نہیں ہے آقا کا مال ہے اس کے باوجود اس سے زکوٰۃ لینا قیاس کے خلاف ہے، اس لئے امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ امام ابو حنیفہؒ نے اس قول سے رجوع کیا یا نہیں مجھے معلوم نہیں۔

**ترجمہ:** ۲۔ دوسرے قول کو مضاربت پر قیاس کیا ہے، اور صاحبین کا قول بھی یہی ہے کہ غلام سے زکوٰۃ نہ لی جائے، اس لئے کہ جو کچھ غلام کے ہاتھ میں ہے وہ آقا کی ملکیت ہے، اور غلام کو صرف تصرف کرنے کا حق ہے، اس لئے غلام مضارب کی طرح ہوا۔

**تشریح:** دوسرا قول یہ ہے کہ غلام سے زکوٰۃ نہ لی جائے اور یہی قول صاحبین کا ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ غلام کے قبضے میں جو کچھ ہے وہ آقا کی چیز ہے، غلام کو صرف تصرف کرنے کا حق ہے اس لئے اس سے زکوٰۃ نہ لی جائے، جیسے مضارب کو تصرف کا حق ہے اور مال اس کا نہیں ہے اس لئے اس سے زکوٰۃ نہیں لی جاتی ہے اسی طرح غلام سے بھی زکوٰۃ نہ لی جائے۔

**ترجمہ:** ۳۔ کہا گیا کہ غلام اور مضارب کے درمیان فرق یہ ہے کہ غلام اپنے لئے تصرف کرتا ہے یہی وجہ ہے کہ عیدہ کا رجوع آقا پر نہیں کرے گا تو بادشاہ کی حفاظت کا محتاج غلام ہی ہوا۔ اور مضارب نیابت کے حکم سے تصرف کرتا ہے یہی وجہ ہے کہ عیدہ کا رجوع مالک سے کرے گا، تو مالک حفاظت کا محتاج ہوا، اس لئے مضارب کے بارے میں امام ابو حنیفہؒ نے رجوع کیا تو ضروری نہیں ہے کہ غلام کے بارے میں بھی رجوع کرے۔

**تشریح:** اس عبارت میں ایک لفظ ہے عیدہ، آدمی تجارت کرے اس تجارت کی وجہ سے کسی کا اتنا قرض آجائے کہ پورا مال گھر جائے اس قرض کا نام عیدہ، ہے۔۔۔ قاعدہ یہ ہے کہ تجارت کے درمیان غلام پر کوئی قرض ہو جائے تو خود غلام اس قرض کے ادا کرنے کا ذمہ دار ہے آقا سے اس کا مطالبہ نہیں کر سکتا، اس قرض کو تجارت سے ادا کرے، یا اس قرض کے بدلے میں بک جائے، یا آزاد ہونے کے بعد ادا کرے، اس عیدے اور قرض کا رجوع آقا سے نہیں کر سکتا، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ غلام اپنے لئے تصرف کرتا اور تجارت کرتا ہے، اس لئے بادشاہ سے تجارت کے مال کی حفاظت کا محتاج غلام ہے، اس لئے غلام سے ہی زکوٰۃ وصول کرے۔ اور مضارب کا معاملہ یہ ہے کہ مضاربیت کی تجارت میں جو قرض آئے گا وہ قرض [عیدہ] مال کے مالک [رب المال] سے وصول کرے گا، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ مضارب اپنے لئے تصرف نہیں کرتا نیابت کے طور پر اصل میں مالک کے لئے تجارت کر رہا ہے، اس

۳ وان كان مولاه معه يؤخدمه لان الملك له ۵ الا اذا كان على العبد دين يحيط بماله لانعدام الملك او للشغل (۸۲۷) قال ومن مر على عاشر الخوارج في الارض قد غلبوا عليها فعشره يشي عليه الصدقة ۶ معناه اذا امر على عاشر اهل العدل لان التقصير جاء من قبله من حيث انه مر عليه.

لئے مالک بادشاہ سے اس مال کی حفاظت کا محتاج ہے، مضارب حفاظت کا محتاج نہیں ہے، اس لئے مضارب سے عاشر زکوٰۃ نہ لے۔ غلام اور مضارب میں یہ فرق ہے، اس لئے اگر مضارب کے مسئلے میں امام ابوحنیفہ رجوع کر گئے تو ضروری نہیں کہ غلام کے مسئلے میں بھی رجوع کر جائے، کیونکہ دونوں مسئلوں میں فرق ہے۔

**ترجمہ:** ۳ اور اگر آقا غلام کے ساتھ ہو تو آقا سے زکوٰۃ لی جائے، اس لئے کہ وہ آقا کی ملکیت ہے۔

**تشریح:** اگر غلام کے ساتھ آقا بھی ہو تو چونکہ اصل مال آقا کا ہے اس لئے اس سے ہی زکوٰۃ لی جائے، غلام کو نہ پوچھے۔

**ترجمہ:** ۵ مگر جبکہ غلام پر اتنا قرض ہو کہ مال کو گھیر لے تو آقا سے بھی زکوٰۃ نہ لی جائے، اس لئے یا تو آقا کی ملکیت نہیں رہی، یا ملکیت مشغول ہے۔

اگر غلام پر تجارت کا اتنا قرض ہو کہ تجارت کا سارا مال اس میں گھر جائے، مثلاً دوسودرہم کا مال ہے اور اس پر دوسودرہم قرض بھی ہے تو چاہے آقا ساتھ ہو پھر بھی آقا سے بھی زکوٰۃ نہ لی جائے، اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ دوسودرہم اب آقا کی ملکیت نہیں رہی، بلکہ قرض دینے والے کی ہو گئی۔ اور صاحبین فرماتے ہیں کہ اس دوسودرہم پر ملکیت تو ابھی بھی آقا کی ہی ہے لیکن یہ قرض دینے والے کے ساتھ مشغول ہے، یعنی گویا کہ قرض دینے والے کا ہے اس لئے آقا سے بھی اس کی زکوٰۃ عاشر نہ لے۔

**لغت:** لانعدام الملك: آقا کی ملکیت نہیں ہے۔ للشغل: دوسرے کی ملکیت کے ساتھ مشغول ہونے کی وجہ سے زکوٰۃ نہیں ہے۔

**ترجمہ:** (۸۲۷) خارجی جن زمینوں پر مسلط تھا وہاں اس کے عاشر کے سامنے سے گزرا اور اس نے عشر لے لیا تو زکوٰۃ اس کو دو بارہ دینی ہوگی۔

**ترجمہ:** ۱ اس کا معنی یہ ہے کہ جب اہل عدل کے عاشر پر گزرے گا، اس لئے کہ کوتاہی تو اسی کی طرف سے ہوئی ہے کہ خارجی کے عاشر کے پاس سے گزرا ہے۔

**تشریح:** جن ملکوں پر خارجی مسلط تھا اور اس کی حکومت تھی وہاں سے ہمارا آدمی مال لیکر گزرا جسکی وجہ سے اس کے عاشر نے زکوٰۃ لی، اب دوبارہ اہل عدل کے عاشر کے پاس سے گزرے گا تو یہ عاشر دوبارہ زکوٰۃ لے گا، پہلی زکوٰۃ کافی نہیں ہے۔

**وجہ:** اس کی وجہ یہ ہے کہ جہاں خارجی کی حکومت تھی وہاں سے مال لیکر گزرنے کی کیا ضرورت تھی! یہ تو اس آدمی کی غلطی ہے کہ

اس کے عاشر کے پاس سے گزرا، اس لئے وہ زکوٰۃ کافی نہیں ہے، عادل بادشاہ اس کی ابھی بھی اپنی مملکت میں حفاظت کر رہا ہے اس لئے جب عادل کے عاشر کے سامنے سے گزرے گا تو وہ دوبارہ زکوٰۃ لے گا۔  
تقصیر: کوتاہی۔ بیشی: دوبارہ زکوٰۃ دے۔

## ﴿باب فی المعادن والركاز﴾

## ﴿باب فی المعادن والركاز﴾

**ضروری نوٹ :** اس باب میں تین الفاظ ہیں جنکے معانی میں اختلاف ہے، اس کا جاننا ضروری ہے

کنز: جس مال کو انسان نے زمین کے اندر دفن کیا ہو اس کو کنز کہتے ہیں، یا جو مال آدمی جمع کرتا ہو اس کو بھی کنز کہتے ہیں، آیت میں ہے۔ **وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبِشْرِهِمْ بِعَذَابِ الْيَمِّ**۔ (آیت ۳۴، سورۃ التوبۃ ۹) اس آیت میں ہے کہ جو لوگ سونا چاندی جمع کرتے ہیں اور خرچ نہیں کرتے ہیں اس کے لئے دردناک عذاب ہے، اس سے معلوم ہوا کہ جس مال کو جمع کرتا ہو وہ کنز ہے

معدن: معدن کا ترجمہ ہے قائم رہنا، اللہ نے جو خزانہ لوہا برک زمین میں پیدا کیا ہے اس کو معدن، اور کان کہتے ہیں رکاز: رکز سے مشتق ہے، گاڑنا، انسان کا دفن کیا ہوا اور اللہ تعالیٰ کا زمین میں پیدا کیا ہو دونوں گاڑا ہوا ہے اس لئے دونوں کو رکاز کہتے ہیں۔ اس کا مطلب یہ ہوا کہ انسان گاڑے وہ بھی رکاز ہے اور حدیث کے اعتبار سے اس میں بھی پانچواں حصہ ہے۔ اور جسکو معدن کہتے ہیں یعنی اللہ تعالیٰ کا پیدا کی ہوئی کان اس میں بھی پانچواں حصہ ہے۔ (۱) اس اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ **الركاز : ما وجد من معدن و ما استخرج منه من مال مدفون ، و شیء كان لقرن قبل هذه الامة ، قال ابن جریج : و أقول : هو مغنم**۔ (مصنف عبدالرزاق، باب الركاز والمعدن، ج ۲، ص ۹۲، نمبر ۷۲۱) اس اثر میں تشریح کی ہے کہ جو اللہ کے خزانے سے نکلے جسکو معدن کہتے ہیں وہ بھی رکاز ہے، اور جو زمانہ جاہلیت میں دفن کیا گیا وہ بھی رکاز ہے۔ (۲) اس حدیث میں بھی ہے کہ جو کچھ اللہ نے کان پیدا کیا ہے وہ رکاز ہے اور اس میں پانچواں حصہ ہے، حدیث یہ ہے۔ **عن ابی ہریرۃ قال : قال رسول الله ﷺ : فی الركاز الخمس قیل و ما الركاز یا رسول الله ﷺ ؟ قال الذھب و الفضة الذی خلقه الله فی الارض یوم خلقت . (سنن بیہقی، باب من قال امعدن رکاز فیه الخمس، ج ۲، ص ۲۵۷، نمبر ۷۶۴) اس حدیث میں ہے کہ اللہ نے زمین میں جو سونا چاندی پیدا کیا ہے وہ رکاز ہے اور اس میں پانچواں حصہ ہے۔ (۳) اور رکاز میں پانچواں حصہ ہے اس کے لئے یہ حدیث ہے۔ **عن ابی ہریرۃ أن رسول الله ﷺ قال : العجماء جبار ، و البثر جبار ، و المعدن جبار ، و فی الركاز الخمس**۔ (بخاری شریف، باب فی الركاز الخمس، ج ۲، ص ۲۴۴، نمبر ۱۳۹۹، مسلم شریف، باب جرح العجماء والمعدن و البثر جبار، ص ۵۸، نمبر ۷۱۷۱/۴۳۶۵) اس حدیث میں ہے کہ معدن میں تو کچھ نہیں ہے لیکن رکاز میں پانچواں حصہ ہے، ہمارے یہاں معدن بھی رکاز ہے اس لئے معدن میں بھی پانچواں حصہ لازم ہوگا۔**

(۸۲۸) قال معدن ذهب او فضة او حديد او رصاص او صفر وجد فی ارض خراج او عشر ففيه الخمس عندنا ﴿۱﴾ وقال الشافعی لا شیء علیه فيه لانه مباح سقت یداه اليه كالصيد الا اذا كان المستخرج ذهباً او فضة فيجب فيه الزکوة

**ترجمہ:** (۸۲۸) اگر سونا، یا چاندی، یا لوہا، یا سیسہ، یا پیتل کی کان ہو اور خراجی یا عشری زمین میں پائی جائی جائے تو اس میں ہمارے نزدیک پانچواں حصہ ہے۔

**تشریح:** جو آگ میں پگھلنے والی قیمتی چیز ہے اس کی کان نکل جائے اور ایسی زمین میں ہو جس پر عشر یا ٹیکس ہے تو جتنا مال نکلے گا اس کا پانچواں حصہ حکومت لے گی، اور باقی چار حصے جس کی زمین میں نکلی ہے اس کو دیا جائے گا۔ جیسے سونا، چاندی، لوہا، سیسہ، پیتل کی کان نکل جائے تو جتنا نکلتا جائے گا اس میں پانچواں حصہ لیتا چلا جائے گا۔

**وجہ:** (۱). عن ابی ہریرۃؓ أن رسول اللہ ﷺ قال: المعجماء جبار، و البثر جبار، و المعدن جبار، و فی الركاز الخمس۔ (بخاری شریف، باب فی الركاز الخمس، ص ۲۳۴، نمبر ۱۳۹۹، مسلم شریف، باب جرح العجماء والمعدن والبثر جبار، ص ۵۸، نمبر ۱۷۱۰/۲۳۶۵) اس حدیث میں ہے کہ معدن میں تو کچھ نہیں ہے لیکن رکاز میں پانچواں حصہ ہے، ہمارے یہاں معدن بھی رکاز ہے اس لئے معدن میں بھی پانچواں حصہ لازم ہوگا۔ (۲) دوسری وجہ یہ ہے کہ یہ زمین پہلے کفار کے ہاتھ میں تھی اب مسلمانوں نے اس پر قبضہ کیا تو گویا کہ زمین اور اس میں سے نکلنے والی چیز مال غنیمت ہوئی اور مال غنیمت میں پانچواں حصہ ہے، اس لئے اس کان میں بھی پانچواں حصہ ہوگا، اس کے لئے آیت یہ ہے۔ و اعلموا أنما غنمتم من شیء فان لله خمسہ و للرسول و للذی القربی و الیتیمی و المساکین و ابن السبیل۔ (آیت ۴۱، سورۃ الانفال ۸) اس آیت میں ہے کہ جو مال غنیمت ہو اس میں خمس ہے، اور یہ مال غنیمت کے درجے میں ہے اس لئے اس میں بھی خمس ہوگا۔

اور عشری اور خراجی زمین کی قید اس لئے لگائی کہ اس زمین پر پہلے سے کچھ نہ کچھ ٹیکس موجود ہے اس لئے اب کچھ زیادہ ٹیکس یعنی پانچواں حصہ لے لیا جائے گا، لیکن اگر گھر میں کان نکل جائے تو چونکہ گھر پر کوئی ٹیکس نہیں ہوتا اس لئے اس میں کان نکلے تو اس میں پانچواں حصہ نہیں لیا جائے گا۔ معدن: کان۔ رصاص: سیسہ۔ صفر: پیتل۔ ارض خارجی: جس زمین پر خراج لاگو ہو اس کو ارض خارجی کہتے ہیں۔ ارض عشری: جس زمین پر عشر لاگو ہو اس کو ارض عشری کہتے ہیں۔

**ترجمہ:** ۱۔ امام شافعیؒ نے فرمایا کہ معدن کان پر کچھ نہیں ہے، اس لئے کہ کان مباح چیز ہے جس نے پہلے لے لیا اسی کی چیز ہے، جیسے کہ شکار جس نے پکڑ لیا اسی کی ہو جاتی ہے لیکن اگر نکلنے والی چیز سونا یا چاندی ہو تو اس میں زکوٰۃ واجب ہے۔

**تشریح:** ایک بنیادی فرق یہ ہے کہ امام شافعیؒ کے یہاں معدن الگ چیز ہے اور رکاز الگ چیز ہے دونوں ایک نہیں ہے۔ لوہا

ابرک سیسہ پتیل کے کان کو معدن کہتے ہیں جس کو اللہ نے زمین میں پیدا کیا ہے، حدیث میں ہے کہ یہ معاف ہے اس میں عشر وغیرہ کچھ نہیں ہے۔ اور زمانہ جاہلیت کے دینے کو رکاز کہتے ہیں، جس میں پانچواں حصہ ہے۔ موسوعہ میں عبارت یہ ہے۔ اخبرنا الشافعی قال : و اذا عمل فی المعادن فلا زکوة فی شیء مما یشترک منها الا ذهب أو ورق ، فأما الکحل و الرصاص و النحاس و الحديد و الکبریت و المومیا و غیرہ فلا زکوة فیہ۔ (موسوعہ امام شافعی: باب زکاة المعادن، ج ۴، ص ۱۵۳، نمبر ۷۹۷) اس عبارت میں ہے کہ سرمہ، سیسہ، پتیل، لوہا وغیرہ کی کان نکل جائے تو اس میں کچھ نہیں ہے نہ چالیسواں حصہ اور نہ پانچواں حصہ ہے۔ البتہ اگر سونے چاندی کی کان نکلے تو اس میں چالیسواں حصہ زکوة ہے اس میں بھی پانچواں حصہ خمس نہیں ہے۔ بخاری شریف میں ہے۔ و قال مالک و ابن ادریس [الشافعی] الركاز دفن الجاهلیة ، فی قلیلہ و کثیرہ الخمس ، و لیس المعدن برکاز۔ (بخاری شریف، باب فی الركاز الخمس، ص ۲۳۳، نمبر ۱۴۹۹)۔ (موسوعہ امام شافعی: باب زکاة المعادن، ج ۴، ص ۱۵۳، نمبر ۷۹۷) اس اثر میں ہے کہ زمانہ جاہلیت کے مدفون کو رکاز کہتے ہیں، اور جو زمانہ زمین میں اللہ نے پیدا کیا ہے وہ معدن ہے۔

**وجہ :** (۱) حدیث میں ہے کہ معدن یعنی کان کا زمانہ معاف ہے اور رکاز یعنی زمانہ جاہلیت کے دینے میں پانچواں حصہ ہے، حدیث وہی اوپر والی ہے۔ عن ابی ہریرۃ أن رسول اللہ ﷺ قال : العجماء جبار ، و البئر جبار ، و المعدن جبار ، و فی الركاز الخمس۔ (بخاری شریف، باب فی الركاز الخمس، ص ۲۳۳، نمبر ۱۴۹۹)۔ (موسوعہ امام شافعی: باب زکاة المعادن، ج ۴، ص ۱۵۸، نمبر ۷۹۷) اس حدیث میں معدن اور رکاز میں فرق کیا ہے، اور فرمایا کہ معدن یعنی کان میں معاف ہے اور رکاز میں خمس ہے۔ (۲) دوسری حدیث میں ہے کہ حضرت بلال مزیؓ کو حضورؐ مقام قبلہ کا معادن جاگیر میں دیا تو اس کے کان سے پانچواں حصہ نہیں لیتے تھے، بلکہ صرف زکوة وصول کرتے تھے، حدیث یہ ہے۔ عن ربیعۃ بن أبی عبد الرحمن عن غیر واحد أن النبی ﷺ أقطع بلال بن الحارث المزنی معادن القبلیة و هی من ناحیة الفرع فتلک المعادن لا یؤخذ منها الا الزکوة الی الیوم۔ (ابوداؤد شریف، باب فی اقطاع الارضین، ص ۳۳۸، نمبر ۳۰۶۱)۔ (سنن بیہقی، باب زکاة المعدن و من قال المعدن لیس برکاز، ج ۴، ص ۲۵۶، نمبر ۷۹۷) اس حدیث میں ہے کہ معادن میں صرف چالیسواں حصہ زکوة ہے، پانچواں حصہ نہیں ہے۔ (۳) تیسری دلیل یہ ہے کہ یہ خزانے شکار کی طرح مباح ہے جس نے پہلے اٹھالیا اسی کا ہو گیا۔ اور شکار سے کچھ نہیں لیا جاتا ہے تو اس کان سے بھی کچھ نہ لیا جائے۔ اس کے لئے حدیث یہ ہے۔

عن ابیہا أسمر ابن مضر قال : أتیت النبی ﷺ فبایعته فقال : من سبق الی ما لم یسبقہ الیہ مسلم فهو له ، قال : فخرج الناس یتعادون یتخاطون۔ (ابوداؤد شریف، باب فی اقطاع الارضین، ص ۳۵۰، نمبر ۳۰۷۱) اس حدیث میں ہے کہ مباح چیز کا جو مالک بن گیا وہ اس کا ہے [اس سے پانچواں حصہ نہ لیا جائے]

۲ ولا يشترط الحول في قول لانه نماء كله والحول للتنمية ۳ ولنا قوله عليه السلام وفي الركاز الخمس وهو من الركز فاطلق على المعدن ۴ ولانها كانت في ايدي الكفرة و حوتها ايدينا غلبة فكانت غنيمه وفي الغنائم الخمس

**ترجمہ:** ۲ امام شافعیؒ کے ایک قول میں یہ ہے کہ سال گزرنے کا شرط نہیں اسلئے کہ پورے کا پورا نماء ہی ہے، اور سال گزرنے کا بڑھنے کے لئے ہے۔

**تشریح:** اوپر امام شافعیؒ نے فرمایا کہ سونا اور چاندی کا کان نکل جائے تو اس میں چالیسواں حصہ زکوٰۃ واجب ہوگی، تو ایک قول میں یہ ہے کہ اس سونے چاندی کا جب سے مالک ہوا اس وقت سے سال گزرے گا تب زکوٰۃ واجب ہوگی، کیونکہ زکوٰۃ کے لئے سال گزرنے کا شرط ہے، اور ایک قول میں یہ ہے کہ ابھی ہی زکوٰۃ واجب ہو جائے گی سال گزرنے کا ضروری نہیں، کیونکہ سال گزرنے کا بڑھوتری کے لئے ہے، اور یہ جو کچھ سونا چاندی نکلا ہے وہ تو بڑھا ہوا ہی ہے، اس لئے سال گزرنے کا ضروری نہیں۔۔۔ تعمیہ: بڑھنا۔

**ترجمہ:** ۳ اور ہماری دلیل حضور علیہ السلام کا قول ہے کہ رکاز میں خمس ہے، اور رکاز رکز سے مشتق ہے [اس کا معنی ہے گاڑنا] پس معدن پر بھی اس کا اطلاق کیا۔

**تشریح:** ہماری دلیل یہ ہے کہ حدیث میں ہے کہ رکاز میں پانچواں حصہ ہے، اور رکاز، رکز، سے مشتق ہے جس کا معنی ہے گاڑنا، اور اللہ نے جب کان میں لوہا برک کا خزانہ پیدا کیا تو گویا کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو زمین میں گاڑا اس لئے معدن پر بھی رکاز کا اطلاق ہو سکتا ہے اور وہ بھی رکاز میں داخل ہے اور اس میں بھی حدیث کے اعتبار سے خمس ہونا چاہئے۔ حدیث یہ گزر چکی۔ عن ابی ہریرۃؓ أن رسول اللہ ﷺ قال: العجماء جبار، و البئر جبار، و المعدن جبار، و فی الركاز الخمس۔ (بخاری شریف، باب فی الركاز الخمس، ص ۲۴۴، نمبر ۱۳۹۹، مسلم شریف، باب جرح العجماء والمعدن والبئر جبار، ص ۵۸، نمبر ۱۷۱۰) اس حدیث میں رکاز میں پانچواں حصہ ہے اور معدن بھی رکاز میں داخل ہے اس لئے معدن [کان] میں بھی پانچواں حصہ لازم ہوگا۔

**ترجمہ:** ۴ اور اس لئے کہ یہ کانیں کافروں کے قبضے میں تھیں پھر ہمارے ہاتھوں نے اس کو غلبہ جمع کر لیا تو یہ مال غنیمت ہو گئیں، اور مال غنیمت میں پانچواں حصہ ہے [اس لئے اس میں بھی پانچواں حصہ ہوگا]

**تشریح:** کان میں پانچواں حصہ واجب کرنے کے لئے یہ دلیل عقلی ہے، کہ یہ کانیں [معدن] پہلے کفار کے قبضے میں تھیں، اسلام آنے کے بعد ہم نے اس پر غلبہ کے طور پر قبضہ کیا تو گویا کہ وہ مال غنیمت ہو گئیں، اور مال غنیمت میں پانچواں حصہ ہے اس لئے اس میں بھی پانچواں حصہ ہوگا۔۔۔ حوتھا: حوی سے مشتق ہے، گھیرنا، قبضے میں لینا۔

۵ بخلاف الصيد لانه لم يكن في يد احد ۱ الا ان للغانمين يدا حكمية لثبوتها على الظاهر واما الحقيقة فللواجد فاعتبرنا الحكمية في حق الخمس والحقيقية في حق الاربعة الاخماس حتى كانت للواجد (۸۲۹) ولو وجد في داره معدنا فليس فيه شيء ۲ عند ابي حنيفة وقال فيه الخمس لا طلاق ما روينا.

**ترجمہ:** ۵ بخلاف شکار کے اس لئے کہ وہ کسی کے قبضے میں نہیں تھا۔ [اس لئے اس میں خمس نہیں لیا جائے گا]

**تشریح:** یہ امام شافعی کو جواب ہے، انہوں نے استدلال کیا تھا کہ شکار میں پانچواں حصہ نہیں تو معدن یعنی کان بھی پانچواں حصہ نہیں، اس کا جواب دیا جا رہا ہے کہ شکار کا جانور پہلے سے کسی کا فر کے قبضے میں نہیں تھا کہ اس پر قبضے کے بعد اس کو مال غنیمت شمار کیا جائے، اور اس پر خمس لازم کیا جائے، اس کے برخلاف کان زمانہ قدیم میں کافر کے قبضے میں تھی، اس لئے مسلمانوں کے قبضے کے بعد مال غنیمت کے درجے میں ہو گئی، اس لئے اس میں خمس ہوگا۔

**ترجمہ:** ۱ مگر غازیوں کا قبضہ حکمی طور پر ہے، کیونکہ وہ ظاہری پر عبادت ہے، بہر حال حقیقی قبضہ تو پانے والے کا ہے، اس لئے ہم نے حکمی قبضے کا اعتبار پانچویں حصے کے حق میں کیا، اور حقیقی قبضے کا اعتبار باقی چار خمس کے حق میں کیا اسی لئے وہ پانے والے کے لئے ہوا۔

**تشریح:** یہ ایک اشکال کا جواب ہے۔ اشکال یہ ہے کہ معدن پر ہمارا قبضہ غلبہ کے طور پر ہوا اور وہ مال غنیمت ہوئی تو پانچواں حصہ حکومت کو ملنا چاہئے، اور باقی چار حصے مجاہدین کو ملنا چاہئے، پانے والے کو کچھ نہیں ملنا چاہئے۔ تو اس کا جواب دے رہے ہیں کہ مجاہدین کا غلبہ ظاہری طور پر مانا ہے، کیونکہ اس زمین پر ایک گونا گونا حکومت کا قبضہ ہے، اور اسی ظاہری کا اعتبار کرتے ہوئے حکومت کو ایک پانچواں حصہ دلوا دیا، اور حقیقت میں اس پر پانے والے کا قبضہ ہے، اس لئے حقیقی قبضے کا اعتبار کرتے ہوئے پانے والے کو باقی چار خمس دلوا دیا۔

**نفت:** غانمین: غنیمت حاصل کرنے والے، غازی۔ ید: قبضہ۔ خمس: پانچواں حصہ، اور اس سے اخماس: کا ترجمہ ہے چار خمس، یعنی چار پانچواں حصہ۔ واجد: پانے والا۔

**ترجمہ:** (۸۲۹) اگر گھر میں کان پایا تو امام ابو حنیفہؒ کے یہاں اس میں کچھ بھی نہیں ہے۔

**ترجمہ:** ۱ اور صاحبینؒ نے فرمایا کہ اس میں پانچواں حصہ ہے اس حدیث کی بنا پر جو میں نے اوپر روایت کی۔

**تشریح:** اگر کسی کے گھر ہی میں لوہے وغیرہ کی کان نکل آئی تو امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ اس میں نہ پانچواں حصہ ہے نہ چالیسواں حصہ ہے۔ اس کی وجہ یہ فرماتے ہیں کہ گھر کی زمین میں کوئی لگان نہیں ہے نہ عشر ہے اور نہ خراج وہ تو مفت ہوتا ہے، اور جو کان ہے وہ



۲۔ ولہ انہ من اجزاء الارض مرکب فیہا ولا مؤنۃ فی سائر الاجزاء فکذا فی هذا الجزء لان الجزء لا یخالف الجملة بخلاف الكنز لانه غیر مرکب فیہا (۸۳۰) قال وان وجد فی ارضہ فعن ابی حنیفہ فیہ روایتان ﴿

اسی مفت زمین کا حصہ ہے، کیونکہ اللہ نے اس زمین کے اجزاء کو اور کان کو ایک ساتھ پیدا کیا ہے، اور گھر کی زمین میں کوئی لگان نہیں تو اسکے حصے پر بھی کوئی خمس نہیں ہونا چاہئے۔ اور صاحبین فرماتے ہیں کہ اوپر والی حدیث، وفی الركاز الخمس، کہ کان میں پانچواں حصہ ہے یہ عام ہے، گھر اور زمین کی قید اس میں نہیں ہے اس لئے کان چاہے زمین میں نکلے چاہے گھر میں ہر حال میں پانچواں حصہ لازم ہوگا۔

**ترجمہ:** ۳۔ امام ابو حنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ کان زمین کا جز ہے، اس کے ساتھ شامل، اور اس زمین کے تمام اجزاء میں کوئی لگان نہیں ہے تو اسی طرح اس کان والے جز میں بھی کوئی لگان نہیں ہونا چاہئے، اس لئے کہ جز پورے مجموعے کا مخالف نہیں ہوتا۔ بخلاف دفن شدہ خزانے کے اس لئے کہ وہ زمین کے ساتھ مرکب نہیں ہے۔

**تشریح:** ۱۔ یہ امام ابو حنیفہ کی دلیل ہے کہ گھر کی زمین پر کوئی مونث یعنی کوئی عشر یا خراج وغیرہ نہیں ہے، اور کان اور گھر کی زمین دو نوں تخلیق کائنات کے وقت ہی سے مرکب ہیں، اور گھر کی زمین کے کسی جز پر کوئی لگان نہیں ہے تو اس کان پر بھی نہیں ہونا چاہئے، کیونکہ کوئی جز مجموعے کے حکم کے خلاف نہیں ہوتا۔ ہاں اگر گھر کی زمین میں کوئی دفن کیا ہوا خزانہ مل جائے تو اس میں خمس ہوگا، کیونکہ دفن کیا ہوا خزانہ زمین کا جز نہیں ہوتا، اور اس کے ساتھ مرکب نہیں ہوتا ہے، وہ تو بعد میں دفن کیا ہوا ہے، اس لئے اس کا حکم گھر کا حکم نہیں ہوگا اس پر خمس ہوگا۔

**نفت:** ۲۔ سائر باقی تمام اجزاء۔ مرکب: ملا ہوا، شامل۔ مؤنۃ: لگان، خرچ، یہاں عشر، یا خراج مراد ہے۔ جملة: تمام۔ کنز: خزانہ، یہاں مراد ہے دفن کیا ہوا خزانہ۔

**ترجمہ:** (۸۳۰) اگر کان اپنی زمین میں نکل جائے تو امام ابو حنیفہ کی اس بارے میں دو روایتیں ہیں۔

**تشریح:** ۱۔ امام ابو حنیفہ کی ایک روایت یہ ہے کہ اپنی زمین میں کان نکل جائے تو اس میں خمس نہیں۔ یہ روایت مبسوط میں ہے، مبسوط کی عبارت یہ۔ قلت: رأیت الرجل المسلم أو الذمی یكون فی داره المعدن أو فی أرضه؟ قال: هو له و لیس فیہ خمس، و هذا قول أبی حنیفہ، و فی قول أبی یوسف و محمد فیہ الخمس. (کتاب الاصل المبسوط، باب الذہب والفضة والركاز والمعدن الخ، ج ثانی، ص ۱۱۶)، اس عبارت میں ہے کہ اپنی زمین میں کان نکل جائے تو اس پر خمس نہیں ہے۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ اپنی زمین پر عشر یا خراج ہے خمس نہیں ہے اس لئے اس پر خمس لازم نہیں ہوگا۔

١. ووجه الفرق على أحدهما وهو رواية الجامع الصغير أن الدار ملكة خالية عن المؤمن دون الأرض ولهذا وجب العشر والخراج في الأرض دون الدار فكذا هذه المؤنة (٨٣١) وان وجد ركزا أي كنزا وجب فيه الخمس عليهم ﴿١﴾ لما روينا ٢. واسم الركاز يطلق على الكنز لمعنى الركز وهو الثبات

**ترجمہ:** ۱۔ دو میں سے ایک روایت میں فرق کی وجہ یہ ہے، جو جامع صغیر میں ہے کہ گھر کا مالک اس حال میں بنا کہ وہ تمام لگان سے خالی ہے، زمین ایسی نہیں ہے، اسی لئے زمین میں عشر یا خراج واجب ہے گھر میں واجب نہیں ہے پس ایسے ہی گھر اس لگان سے بھی خالی ہو۔

**تشریح:** اور دوسری روایت اوپر گزری کہ زمین عشری ہو یا خراجی ہو اور کان نکل جائے تو اس میں خمس ہے۔ یہ روایت جامع صغیر میں ہے اس کی عبارت یہ ہے۔ محمد عن یعقوب عن ابی حنیفہ فی معدن ذہب، أو فضة أو حديد أو رصاص أو صفر وجد فی أرض خراج أو عشر قال: فیہ الخمس۔ (جامع صغیر، باب فی المعدن والاکار، ص ۱۳۳) اس عبارت میں ہے کہ چاہے اپنی زمین ہو لیکن اگر عشری یا خراجی ہو تو اس پر خمس لازم ہے۔ اس روایت کے اعتبار سے زمین اور گھر میں فرق یہ ہے کہ گھر ہمیشہ مفت ہوتا ہے، اس پر کوئی مؤنت [لگان] عشر یا خراج لازم نہیں ہے، اس لئے اس میں کان نکل جائے تو اس میں کچھ نہیں لازم ہوگا۔ اور زمین پر عشر یا خراج دونوں میں سے ایک ضرور ہوتا ہے، جب کوئی لگان ہوتا ہے تو اس کو بڑھا کر پانچواں حصہ کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

**ترجمہ:** (۸۳۱) اور اگر رکاز یعنی دفن کیا ہوا خزانہ پایا تو سب اماموں کے نزدیک اس میں پانچواں حصہ ہے۔

**ترجمہ:** اے اس حدیث کی بنا پر جو ہم نے پہلے روایت کی۔

**تشریح :** اب تک کان کے سلسلے میں مسئلہ تھے۔ اب اس خزانہ کے سلسلے میں مسئلہ ہے جو کسی آدمی نے زمین میں دفن کیا ہو، مثلاً درہم یا دینار دفن کر دیا اور وہ مل گیا، تو اس بارے میں امام ابو حنیفہؒ، امام ابو یوسفؒ، امام محمدؒ اور امام شافعیؒ وغیرہ سب کے نزدیک نفس ہے۔ کیونکہ حدیث گزر چکی ہے۔ و فی الرکاز الخمس، اور امام شافعیؒ نے بھی رکاز کا ترجمہ دفن کیا ہوا خزانہ کیا ہے، اس لئے انکے یہاں بھی اس میں یا پنجواں حصہ لازم ہوگا۔

**ترجمہ:** ۲۔ اور رکاز کا لفظ دغینہ پر بولا جاتا ہے رکز کے معنی کی وجہ سے اور رکز کا معنی ثابت کرنے کے ہیں۔

**تشریح:** اس عبارت میں یہ بتا رہے ہیں کہ رکاز کے معنی ثابت کرنا اور گاڑنا ہے اور فون کیا ہوا خزانہ بھی گاڑا جاتا ہے اس لئے اس کو بھی رکاز کہتے ہیں۔ اور حدیث کے اعتبار سے رکاز میں فوس ہے تو فون کیا ہوا خزانہ میں بھی سب کے نزدیک فوس لازم ہوگا۔

۳ ثم ان كان على ضرب اهل الاسلام كالمكتوب عليه كلمة الشهادة فهو بمنزلة اللقطة وقد عرف حكمها في موضعها ۴ وان كان على ضرب اهل الجاهلية كالمنقوش عليه الصنم ففيه الخمس على كل حال لما بينا ۵ ثم ان وجدته في ارض مباحة فاربعة اخماسه للواجد لانه تم الاحراز منه اذ لا علم به للغانمين فيختص هو به

**ترجمہ:** ۳ پھر اگر یہ دینہ اہل اسلام کے طریقے پر ڈھلا ہوا ہو، جیسے اس پر کلمہ شہادت لکھا ہوا ہو تو وہ لقطہ کے درجے میں ہے اور اس کا حکم کتاب اللقطہ میں آئے گا۔

**تشریح:** دُفن کیا ہوا خزانے کی تین صورتیں ہیں [۱] اگر علامات سے معلوم ہو کہ یہ مسلمانوں کا دُفن کیا ہوا مال ہے تو اس کا حکم لقطہ کا حکم ہے یعنی جس مال کو پایا ہو۔ اس کا حکم یہ ہے کہ اہم مال ہو تو ایک سال تک یا اس سے زیادہ اس کا اعلان کروائے، اور مالک مل جائے تو اس کو دے دے، اور مالک نہ ملے تو خود فقیر ہے تو خود اس کو استعمال کرے، اور خود مالدار ہے تو اس مال کو کسی فقیر کو صدقہ کر دے۔ اور یہ بھی جائز ہے کہ اس مال کو رکھے رہے ابھی صدقہ نہ کرے۔ اس صورت میں پانچواں حصہ نہیں ہے [۲] اور اگر علامت سے معلوم ہوتا ہو کہ یہ کافر کا دُفن کیا ہے مثلاً اس پر بت کی تصویر ہے تو یہ مال غنیمت کے درجے میں ہے حدیث کے اعتبار سے اس میں خمس ہے۔ [۳] اور اگر اسلام اور کافر کی کوئی علامت نہ ہو تو ظاہر مذہب یہ ہے کہ اس کو کافر کا دُفن قرار دیا جائے، ظاہر مذہب یہی ہے، کیونکہ اس زمین پر اسلام سے پہلے کافروں کی ہی حکومت تھی، اس لئے کافروں کا دُفن کیا ہوا قرار دیا جائے، لیکن بعد کے لوگوں نے یہ فرمایا کہ مسلمانوں کا دُفن قرار دیا جائے، کیونکہ اسلام کا زمانہ کافی لمبا ہو چکا ہے، اس لئے بہت ممکن ہے کہ یہ کسی مسلمان کا ہی دُفن کیا ہوا ہے۔

**ترجمہ:** ۴ اور اگر اہل جاہلیت کے انداز کا ڈھلا ہوا ہو، جیسے اس پر بت نقش کیا ہو تو اس میں ہر حال میں پانچواں حصہ ہے، جیسا کہ ہم نے بیان کیا۔

**تشریح:** دُفن کئے ہوئے خزانے پر کوئی ایسی علامت ہے جس سے اندازہ ہوتا ہے کہ زمانہ جاہلیت میں اس کو دُفن کیا ہے جیسے اس پر بت کی تصویر بنی ہوئی ہے تو یہ مال غنیمت کے درجے میں ہے اور اس میں ہر حال میں خمس ہے، اسی کے بارے میں حدیث، و فی الرکاز الخمس، ہے۔

**ترجمہ:** ۵ پھر اگر اس کو مباح زمین میں پایا تو چار خمس پانے والے کے لئے ہے، کیونکہ اپنی حفاظت میں کرنا اسی کی طرف سے پورا ہوا، کیونکہ غازیوں کو اس کا علم بھی نہ تھا، اس لئے خاص طور پر اسی کو ملے گا۔

**تشریح:** یہاں سے یہ بتا رہے ہیں کہ دُفنہ میں ایک پانچواں حصہ تو اسلامی حکومت لے گی، باقی چار خمس کس کو دیا جائے؟ کیونکہ

۱۔ وان وجدہ فی ارض مملوكة فكذا الحكم عند ابی یوسف لان الاستحقاق بتمام الحیازة وهو منه  
 ۲۔ وعند ابی حنیفة ومحمد هو للمختط له وهو الذی ملکہ الامام هذه اول الفتح لانه سبقت یدہ  
 الیہ وهی ید الخصوص فیملک به ما فی الباطن وان كانت علی الظاهر کمن اصطاد سمكة ففی  
 بطنها ذرّة

یہاں تین قسم کا قبضہ ہے [۱] اسلامی حکومت ہے اس لئے ظاہری قبضہ غازیوں کا ہے، [۲] پھر زمین جسکی ہے تو ظاہری قبضہ اس کا بھی  
 ہے، [۳] اور حقیقی قبضہ پانے والے کا ہے۔ فرماتے ہیں کہ اگر ایسی زمین میں خزانہ پایا جو کسی کی نہیں ہے، حکومت کی ہے جس پر کوئی  
 بھی قبضہ کر کے اپنی زمین بنا سکتا ہے جسکو، ارض مباح، کہتے ہیں، تو اس میں چارٹس پانے والے کو ملے گا، کیونکہ ظاہری قبضہ اگرچہ  
 غازیوں کا ہے اسی وجہ سے ایک ٹمس حکومت کو ملا لیکن حقیقی قبضہ پانے والے کا ہے اسی نے اس کو اپنی حفاظت میں لیا، غازیوں کو تو اس کا  
 پتہ بھی نہیں تھا کہ اس زمین میں خزانہ ہے

**وجہ :** اس اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ عن عبد الله بن بشر الخثمي ، عن رجل من قومه أن رجلا سقطت عليه  
 جرة من دبر بالكوفة فأتى بها علياً فقال : أقسمها أخماسا ، ثم قال : خذ منها أربعة أخماس ودع واحدا -  
 (سنن بیہقی، باب ماروی عن علیؑ فی الرکاز، ج رابع، ص ۲۶۴، نمبر ۶۵۶) اس اثر میں ہے کہ کوفہ کی ویران زمین، یعنی مباح زمین  
 میں خزانہ پایا تو حضرت علیؑ نے چار حصہ پانے والے کو اور ایک ٹمس حکومت کو دلوایا۔

**نکتہ :** تم الاحراز: احراز کا معنی حفاظت، یہاں ترجمہ ہے اس نے پورے طور پر اپنی حفاظت میں لیا۔ تخصّص ہو: اسی کو خاص طور  
 پر ملے گا۔

**ترجمہ :** ۱۔ اور اگر کسی کی مملوکہ زمین میں خزانہ پایا تو امام ابو یوسفؒ کے یہاں یہی حکم ہے [یعنی پانے والے کو چار ٹمس ملے گا  
 زمین والے کو نہیں] اس لئے کہ حصہ لینے کا استحقاق پورے طور پر قبضہ میں لینے سے ہے، اور یہ پانے والے ہی کی جانب سے ہوا۔  
**تشریح :** کسی دوسرے کی مملوکہ زمین میں دغینہ پایا تو امام ابو یوسفؒ کی رائے یہ ہے کہ جس نے پایا اسی کو چار ٹمس دیا جائے،  
 زمین والے کو کچھ نہ دیا جائے۔ اس کی وجہ یہ فرماتے ہیں کہ زمین پر ظاہری قبضہ اگرچہ زمین والے کی ہے، لیکن دغینہ زمین کی پیداوار  
 نہیں ہے وہ تو الگ سے دفن کیا ہوا ہے اس لئے زمین والے کو کچھ نہیں ملے گا۔ اور حصہ پانے کا حقد ارجع کرنے اور قبضہ کرنے سے  
 ہوتا ہے، اور جمع پانے والے نے کیا ہے اور اسی کا حقیقی قبضہ ہے اس لئے اسی کو باقی چار ٹمس ملے گا۔ حیازة: جمع کرنا، محفوظ کرنا۔

**ترجمہ :** ۲۔ اور امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک یہ چار حصے مخطّط لہ کے لئے ہوگا۔ مخطّط لہ وہ آدمی ہے جسکو امام نے فتح کے وقت  
 میں پہلی مرتبہ زمین کے اس ٹکڑے کا مالک بنایا، اس لئے کہ اس کا قبضہ اسلام میں سب سے پہلے ہے، یہ مخصوص قبضہ ہے، اس لئے

۸ ثم بالبيع لم يخرج عن ملكه لانه مودع فيها بخلاف المعدن لانه من اجزائها فينتقل الى المشتري

زمین کے اندر جو کچھ ہے اس کا وہ مالک بنے گا، اگرچہ ظاہری طور پر اس کا قبضہ ہے جسکی زمین ہے، جیسے کہ مچھلی کا شکار کیا اور اس کے پیٹ سے موتی نکلے [تو موتی شکار کرنے والے کا ہوگا بعد میں خریدنے والے کا نہیں]

**تشریح :** غلط ہے: جس وقت اس ملک پر اسلام کا قبضہ ہوا اور اس وقت کے امیر نے پہلی مرتبہ زمین کے اس ٹکڑے کا مالک جس کو بنایا اس آدمی کو غلط ہے، کہتے ہیں۔ چونکہ امام زمین پر غلط کھینچ کر اس ٹکڑے کو الگ کرتے ہیں اس لئے اس آدمی کو غلط کہتے ہیں۔ امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کی رائے ہے کہ یہ چار حصے غلط نہ کوٹے گا، اور وہ نہ ہو تو اس کے وارث کو ملے گا، اور اس کا بھی پتہ نہ چلے تو یہ دیکھو کہ اسلام میں زمین کے اس ٹکڑے کا سب سے پہلا مالک کون نظر آ رہا ہے اس کو دو، اور وہ بھی نہ ہو تو اس کے وارث کو دو **وجہ :** اس کی وجہ ایک اصول ہے، وہ یہ ہے کہ جو غلط نہ ہے وہ اس زمین کا پہلا مالک ہے اسی کا قبضہ پہلے ہوا ہے، اس لئے زمین بھی اسکی ہے اور اس میں جو دَفینہ ہے وہ بھی اسی کا ہے۔ اور زمین کو بیچ دیا تو زمین دوسرے کی ہوگئی لیکن دَفینہ اس میں امانت ہے، اور زمین سے الگ چیز ہے، اس لئے دَفینہ زمین خریدنے والے کا نہیں ہوا وہ غلط نہ کا ہی رہا، اور وہ زندہ نہ ہو تو اس کے وارث کا ہوا۔ اس لئے دَفینہ کا چار خُس غلط نہ کو دیا جائے یا اسکے وارث کو دیا جائے۔ یا جسکے بارے میں پتہ لگے کہ اسلام میں اس زمین کا پہلا مالک ہے اس کو دیا جائے۔ اسکی مثال یہ ہے کہ کسی نے مچھلی شکار کی، پھر اس نے مچھلی کو بیچ دیا تو مچھلی خریدنے والے کی ہوئی، لیکن اگر خریدنے والے کے یہاں مچھلی کے پیٹ سے موتی نکلے تو یہ موتی خریدنے والے کا نہیں ملے گا شکار کرنے والے کو ملے گا، کیونکہ اس نے صرف مچھلی بیچی ہے، موتی کا مالک ابھی بھی شکار کرنے والا ہی ہے۔ اسی طرح سے غلط نہ نے صرف زمین بیچی ہے، دَفینہ کا مالک ابھی بھی غلط نہ ہی ہے۔ **بقیہ :** زمین کا ٹکڑا۔ درۃ: موتی۔

**ترجمہ :** ۸ پھر زمین بیچنے کی وجہ سے دَفینہ اس کے ملک سے نہیں نکلے گا، اس لئے کہ دَفینہ زمین میں امانت ہے۔ بخلاف کان کے اس لئے کہ وہ زمین کا جزو ہے، اس لئے وہ خریدنے والے کی طرف منتقل ہو جائے گی۔

**تشریح :** دَفینہ اور کان میں فرق یہ ہے کہ دفن کیا ہوا مال جسکو کنز کہتے ہیں وہ زمین کا جزو نہیں ہے وہ بالکل الگ ہے، اور گویا کہ زمین میں اس کے مالک کی امانت رکھا ہوا ہے، اس لئے زمین کو بیچنے کی وجہ سے دَفینہ خریدنے والے کی ملکیت میں نہیں جائے گا، وہ پہلے مالک کا ہی ہوگا۔ کان [معدن] کا معاملہ اور ہے وہ زمین کی پیدائش کے وقت سے اس کا جزو ہے، اس لئے زمین خریدنے کی وجہ سے کان بھی خریدنے والے کی ملکیت میں چلی جائے گی، اس لئے اوپر مسئلہ گزرا کہ کسی کی زمین میں کان نکلی تو پانچواں حصہ حکومت کو ملے گا، اور باقی چار حصہ زمین کے موجودہ مالک کو ملے گا۔ مودع: امانت۔

۹. وان لم يعرف المختط له يصرف الى اقصى مالک يعرف فی الاسلام علی ما قالوا ۱۰. ولو اشتبه الضربُ يجعل جاهلياً فی ظاهر المذهب لانه الاصل وقيل يجعل اسلامياً فی زماننا لتقدم العهد (۸۳۲) ومن ذحل دار الحرب بامان فوجد فی دار بعضهم ركازاً رده عليهم ۱۱. تحرز ا عن الغدر لان ما فی الدار فی يد صاحبها خصوصاً

**ترجمہ:** ۹. اگر مختط لہ کا پتہ نہ چلے تو اسلام میں سب سے پہلے مالک کا پتہ لگے اس کو یہ دفتینہ دیا جائے گا، یہی متاخرین مشائخ کا قول ہے۔

**تشریح:** زمانہ اتنا گزر گیا کہ مختط لہ کا پتہ ہی نہیں چل رہا ہے کہ کون تھا تو اس کا پتہ لگائے کہ اسلامی حکومت میں اس زمین کا سب سے پہلا مالک کون تھا، جس کے بارے میں پتہ چلے اس کو دیا جائے، اور وہ نہ ہو تو اس کے وارث کو دیا جائے، یا وارث کے وارث کو دیا جائے، متاخرین مشائخ نے یہی فرمایا ہے۔ اور اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ دفتینہ زمین کے پہلے مالک کی امانت ہے۔۔۔ اقصیٰ: آخری مالک۔

**ترجمہ:** ۱۰. اگر ٹھپہ مشتبہ ہو گیا ہو تو ظاہری مذہب میں اس کو زمانہ جاہلیت کا قرار دیا جائے گا، اس لئے کہ یہی اصل ہے۔ اور کہا گیا ہے کہ ہمارے زمانے میں اسلامی قرار دیا جائے گا اس لئے کہ زمانہ کافی گزر چکا ہے۔

**تشریح:** درہم یا دینار کا جو دفتینہ نکلا اس پر جو ٹھپہ لگا ہوا ہے اس کے بارے میں پتہ نہیں چلتا ہے کہ زمانہ اسلام کا ہے یا زمانہ کفر کا تو ظاہری مذہب یہ ہے کہ زمانہ کفر کا قرار دیا جائے، اور اس سے ختم لیا جائے، اس لئے کہ اصل تو پہلے زمانہ کفر ہی تھا۔ اور بعد کے مشائخ نے یہ فرمایا کہ اسلامی حکومت پر بھی کافی زمانہ گزر چکا ہے اس لئے اسلئے اس کو زمانہ اسلام کا قرار دیا جائے۔۔۔ الضرب: سکے پر جو ٹھپہ لگاتے ہیں۔

**ترجمہ:** (۸۳۲) کوئی دار الحرب میں امان لیکر داخل ہوا کسی حربی کے گھر میں دفتینہ پایا تو حربی ہی کو دے دے گا۔

**ترجمہ:** ۱۱. غدر سے بچنے کے لئے جو کچھ کسی کے گھر کے اندر ہے وہ خاص طور پر گھر کے مالک کا ہے۔

**تشریح:** کوئی آدمی امن لیکر دار الحرب میں داخل ہوا، اور کسی حربی کے گھر کے اندر دفن کیا ہوا خزانہ پایا تو یہ خزانہ گھر کے مالک کو واپس دے دے، کیونکہ گھر کے اندر جو خزانہ ہے وہ گھر کے مالک کا ہی ہے، اس لئے اگر اس کو نہیں دے گا تو دھوکا ہوگا، اس لئے مالک کو واپس دے۔

**وجہ:** عن الشعبي قال : جاء رجل الى عليؑ فقال اني وجدت ألفاً وخمسمائة درهم في خربة في السواد ، فقال عليؑ أما لأقضي فيها قضاء بينا ان كنت وجلتها في قرية تؤدى خراجها قرية اخرى فهي لأهل تلك

(۸۳۳) وان وجدہ فی الصحراء فهو له ﴿۱﴾ لانہ لیس فی ید احد علی الخصوص فلا یعد غدرا ولا شئ فیہ لانہ بمنزلۃ المتلصص غیر مجاہر (۸۳۴) و لیس فی الفیروز ج الذی یوجد فی الجبال خمس ﴿۲﴾ لقولہ لا خمس فی الحجر

القریۃ وان كنت وجدتها فی قریۃ لیس تؤدی خراجها قریۃ اخرى فلك أربعة اخماسه و لنا الخمس ، ثم الخمس لك۔ (سنن بیہقی، باب ماروی عن علیؑ فی الرکاز، ج رابع، ص ۲۶۳، نمبر ۷۵۵) اس اثر میں ہے کہ کسی خاص گاؤں والے کا خزانہ ہو تو اس کو ملے گا، اور خاص گاؤں والے کا نہ ہو تو چار حصہ پانے والے کا اور ایک خمس حکومت کا ہوگا۔

**ترجمہ:** (۸۳۳) اور اگر دینیہ صحرائیں پایا تو یہ پانے والے کے لئے ہے۔

**ترجمہ:** ﴿۱﴾ اس لئے کہ صحراء کسی خاص آدمی کے قبضے میں نہیں ہے اسلئے غدر شمار نہیں کیا جائے گا۔ اور اس میں کچھ بھی نہیں لازم ہوگا، اسلئے کہ وہ خفیہ طور پر چرانے کے درجے میں ہے۔

**تشریح:** ذن کیا ہوا خزانہ دار الحرب کے کسی جنگل یا صحراء میں پایا تو یہ خزانہ پانے والے کے لئے ہے، اس لئے کہ یہ زمین کسی خاص آدمی کی ملکیت نہیں ہے اس لئے اس کو لینے میں غدر اور دھوکا بھی نہیں ہے۔ اور اس دینے میں پانچواں حصہ بھی لازم نہیں ہوگا، اس کی وجہ یہ ہے کہ پانچواں حصہ اس مال میں لازم ہوتا ہے جو مال غنیمت کے درجے میں ہو، اور جو مال یا زمین اہل حرب کے قبضہ میں تھا پھر مسلمان حملہ آور ہو کر اس پر غلبہ پا گئے ہوں وہ مال غنیمت کے درجے میں ہوتا ہے۔ اور یہاں تو حملہ آور ہونا نہیں پایا گیا، بلکہ یہ ایسا ہوا کہ خفیہ طور پر چرا کر خزانہ لایا ہو اس لئے اس میں پانچواں حصہ بھی لازم نہیں ہوگا پورا مال پانے والے کو ملے گا۔

**لغت:** حلتصص: لص سے مشتق ہے، چور کا انداز بنانا۔ مجاہر: جہر سے مشتق ہے، ظاہر کرنا، اعلان کرنا۔ غیر مجاہر: خفیہ طور پر۔

**ترجمہ:** (۸۳۴) فیروز پتھر ہیں جو پہاڑوں میں پایا جاتا ہے خمس نہیں ہے۔

**ترجمہ:** ﴿۲﴾ حضور علیہ السلام کے قول کی وجہ سے کہ پتھر میں خمس نہیں ہے۔

**تشریح:** پہاڑوں وغیرہ میں جو پتھر پائے جاتے ہیں جو بعض مرتبہ قیمتی ہوتے ہیں، جیسے فیروز کا پتھر، تو اگر خزانے کے طور پر کسی کو مل جائے تو اس میں پانچواں حصہ نہیں ہے اس حدیث کی بنا پر کہ پتھر میں زکوٰۃ نہیں ہے۔

**وجہ:** (۱) صاحب حدایہ کی حدیث یہ ہے۔ عن عمر و بن شعیب ، عن ابیہ عن جدہ قال : قال رسول اللہ ﷺ : لا زکوٰۃ فی حجر۔ (سنن بیہقی، باب مال الزکوٰۃ فی من الجواہر غیر الذہب و الفضة، ج رابع، ص ۲۳۵، نمبر ۷۵۹) اس حدیث میں ہے کہ پتھر میں زکوٰۃ نہیں ہے۔ (۲) اس اثر میں بھی ہے کہ پتھر میں زکوٰۃ نہیں ہے۔ عن سعید بن جبیر ، قال : لیس فی حجر زکاة الا ما کان لتجارة من جوهر و لا یاقوت و لا لؤلؤ و لا غیرہ الا الذهب و الفضة۔ (سنن بیہقی، باب

(۸۳۵) وفي الزبيق الخمس ﴿۱﴾ في قول ابي حنيفة آخر او هو قول محمد. ۲ خلافا لابي يوسف

(۸۳۶) ولا خمس في اللؤلؤ والعنبر ﴿۱﴾ عند ابي حنيفة ومحمد

مالا زکوۃ فیہ من الجواہر غیر الذهب والفضۃ، ج رابع، ص ۲۳۶، نمبر ۵۹۲) اس اثر میں ہے کہ پتھر میں زکوۃ نہیں ہے۔ مگر یہ کہ تجارت کے لئے ہو۔

**ترجمہ:** (۸۳۵)

**ترجمہ:** ۱۔ امام ابوحنیفہؒ کا آخری قول اور وہی قول امام محمدؒ کا ہے کہ پارے میں خمس نہیں ہے۔

**تشریح:** امام ابوحنیفہؒ کا آخری قول یہ ہے کہ پارہ جسکو زہیق کہتے ہیں اس کی کان نکل جائے یا اس کا خزانہ مل جائے تو اس میں خمس نہیں ہے

**وجہ:** وجہ یہ ہے کہ یہ بھی ایک قسم کا پتھر ہوتا ہے اور اوپر گزرا کہ پتھر میں زکوۃ بھی نہیں اور خمس بھی نہیں، اس لئے اس میں بھی خمس نہیں ہوگا۔

**ترجمہ:** ۲۔ امام ابو یوسفؒ اس کے خلاف ہیں۔

**تشریح:** امام ابو یوسفؒ یہ فرماتے ہیں کہ پارہ عنبر کی طرح ہے اور عنبر میں زکوۃ ہے اور اس کا خزانہ مل جائے تو اس میں خمس بھی ہوگا۔

**وجہ:** اس اثر میں ہے کہ عنبر میں خمس ہے۔ وقال الحسن في العنبر و اللؤلؤ الخمس ، فانما جعل النسيء جلب الله الركاز الخمس ليس في الذي يصاب في الماء (بخاری شریف، باب ما يستخرج من البحر، ص ۲۳۳، نمبر ۱۴۹۸ مصنف ابن ابی شیبہ، باب ۳۵، من قال ليس في العنبر زكاة، ج ثانی، ص ۳۷۲، نمبر ۱۰۰۶۳) اس اثر میں ہے کہ عنبر اور موتی میں خمس ہے، اس لئے پارے میں بھی خمس ہوگا۔ زہیق: پارہ، سنگ پارہ۔

**ترجمہ** (۸۳۶) موتی اور عنبر میں خمس نہیں ہے۔

**ترجمہ:** ۱۔ امام ابوحنیفہؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک۔

**تشریح:** امام ابوحنیفہؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک موتی اور عنبر میں پانچواں حصہ نہیں ہے۔

**وجہ:** (۱) اس کی وجہ یہ فرماتے ہیں کہ خمس اس مال میں ہوتا ہے جو مال غنیمت کے درجے میں ہوتا ہے، اور غنیمت اس کو شمار کر سکتے ہیں جہاں غازیوں کا غلبہ ہو اور مسند پر غازیوں کا غلبہ نہیں ہوتا اس لئے اس سے نکلنے والے سامان موتی اور عنبر میں بھی خمس نہیں ہوگا

(۲) اس اثر میں ہے۔ وقال ابن عباس ليس العنبر برکاز ، انما هو شيء دسرہ البحر۔ (بخاری شریف، باب ما



۲ وقال ابو يوسف فيهما وفي كل حلية تخرج من البحر خمس لان عمر اخذ الخمس من العنبر

۳ ولهما ان قعر البحر لم يرد عليه القهر فلا يكون الماخوذ منه غنيمه وان كان ذهباً او فضة

یستخرج من البحر، ص ۲۳۳، نمبر ۱۴۹۸/سنن بیہقی، باب مال ازکوة فیہ مما اخذ من البحر من عنبر وغیرہ، ج ۴، ص ۲۳۶، نمبر ۷۵۹۳) اس اثر میں ہے کہ عنبر کا زنبیل ہے یعنی اس میں پانچواں حصہ نہیں لیا جائے گا (۳) اس اثر میں بھی ہے کہ لؤلؤ موتی میں زکوة نہیں ہے، اور اس میں خمس بھی نہیں ہوگا۔ عن عکرمہ قال: لیس فی حجر اللؤلؤ ولا حجر الزمرد زکاة الا أن یکونا لتجارة فان کانا لتجارة ففيها زکاة۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب فی الملوک والزمرد، ج ۲، ص ۳۷۴، نمبر ۱۰۰۶) اس اثر میں ہے کہ موتی اور زمرد کے پتھر میں زکوة نہیں ہے

**ترجمہ:** ۱۔ اور امام ابو یوسفؒ نے فرمایا کہ موتی اور عنبر میں اور ہر زیور میں جو سمندر سے نکلے خمس ہے، کیونکہ حضرت عمر ابن عبد العزیز نے عنبر سے خمس لیا

**تشریح:** حضرت امام ابو یوسفؒ نے فرمایا کہ موتی اور عنبر اور تمام وہ چیز جو زینت اور زیور کا کام آتا ہے اور سمندر سے نکلے اس میں خمس ہے۔

**وجہ:** (۱) اس کی وجہ یہ فرماتے ہیں کہ حضرت عمر ابن عبد العزیز نے اس میں خمس لیا ہے، اثر یہ ہے۔ عن لیث أن عمر بن عبد العزيز خمس العنبر۔ مصنف ابن ابی شیبہ، باب ۳۵، من قال لیس فی العنبر زکاة، ج ۲، ص ۳۷۴، نمبر ۱۰۰۶) اس اثر میں ہے کہ حضرت عمر ابن عبد العزیز نے عنبر میں پانچواں حصہ لیا۔ (۲) دوسرے اثر میں ہے۔ قال الحسن فی العنبر واللؤلؤ الخمس، فانما جعل النبی ﷺ فی الركاز الخمس لیس فی الذی یصاب فی الماء (بخاری شریف، باب ما یستخرج من البحر، ص ۲۳۳، نمبر ۱۴۹۸/مصنف ابن ابی شیبہ، باب ۳۵، من قال لیس فی العنبر زکاة، ج ۲، ص ۳۷۴، نمبر ۱۰۰۶) اس اثر میں ہے کہ عنبر اور موتی میں خمس ہے، اس لئے خمس لازم ہوگا۔ لؤلؤ: موتی، یہ سیتو سے نکلتا ہے اور بہت قیمتی ہوتا ہے۔ عنبر: یہ سمندر کا گھاس ہے یا پتھر ہے۔

**ترجمہ:** ۳۔ امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کی دلیل یہ ہے کہ سمندر کی گہرائی پر غلبہ نہیں ہوتا تو جو سمندر سے لیا گیا وہ غنیمت نہیں ہے چاہے سونا اور چاندی ہی کیوں نہ ہو۔

**تشریح:** یہ طرفین کی دلیل عقلی ہے کہ خمس اس میں ہوتا ہے جو مال غنیمت کے درجے میں ہو، اور مال غنیمت کے درجے میں وہ ہوتا ہے جہاں غازیوں کا قہر اور غلبہ ہو، اور سمندر کی گہرائی پر غازیوں کا غلبہ نہیں ہوتا اس لئے اس سے نکلنے والی چیز مال غنیمت کے درجے میں نہیں ہے اور نہ اس میں خمس واجب ہوگا۔ قعر: سمندر کی گہرائی۔

۳۱ والمروى عن عمر فيما دسره البحر وبه نقول (۸۳۷) متاع وجدركاز فهو للذى وجد وفيه الخمس ﴿۱﴾ معناه وجد في الارض لا مالک لها لانه غیمة بمنزلة الذهب والفضة . والله اعلم .

**ترجمہ:** ۳۱ اور حضرت عمرؓ سے جو روایت پیش کی ہے وہ اس غنبر کے بارے میں ہے جسکو سمندر نے کنارے پر پھینک دیا اور غازیوں نے اس کو لے لیا ہو اور اس کے قائل ہم بھی ہیں۔

**تشریح:** یہ حضرت امام ابو یوسفؒ کو جواب ہے، انہوں نے اثر پیش کیا تھا کہ حضرت عمرؓ نے غنبر میں خُس لیا ہے، تو اس کا جواب دے رہے ہیں کہ یہ اس غنبر کے بارے میں ہے جس کو سمندر کی موجوں نے دار الحرب کی زمین پر پھینک دیا اور غازیوں نے اس پر قبضہ کر لیا تو چونکہ اس پر غازیوں کا قبضہ ہے، یا دار الحرب کی زمین سے لیا ہے جس پر غازیوں کا غلبہ ہے تو یہ مال غنیمت کے درجے میں ہوا اس لئے اس غنبر میں خُس ہونا چاہئے، اس کے قائل ہم بھی ہیں، یہ براہ راست سمندر سے نکالے ہوئے غنبر کے بارے میں نہیں ہے۔۔ دوسرے باہر پھینک دیا۔

**ترجمہ:** (۸۳۷) سامان بطور رکاز پایا گیا تو اس کا ہے جس نے پایا۔ اور اس میں خُس ہے۔

**ترجمہ:** ﴿۱﴾ اس کا معنی یہ ہے کہ ایسی زمین میں پایا جس کا کوئی مالک نہیں ہے، اس لئے یہ سونے اور چاندی کے درجے میں غنیمت کا مال ہے۔

**تشریح:** سونے چاندی کے علاوہ گھر میں کام آنے والا سامان، مثلاً کپڑا، ہتھیار، آلات وغیرہ کا دَفینہ پایا، اور وہ بھی ایسی زمین میں جو کسی کی ملکیت نہیں ہے، مباح ہے تو اس کا حکم سونے چاندی کا ہوگا، اس میں سے ایک خُس حکومت کو ملے گا اور باقی چار خُس پانے والے کو مل جائے گا، کیونکہ یہ بھی سونے چاندی کی طرح مال غنیمت کے درجے میں ہے۔

**اصول:** سامان دَفینہ ہو تو اس کا بھی حکم درہم اور دینار کی طرح ہے۔

## ﴿باب زکوۃ الزروع والثمار﴾

(۸۳۸) قال ابو حنیفہ فی قلیل ما اخرجته الارض و کثیرہ العشر سواء سُقِی سَیْحًا او سَقَتْهُ السَّمَاءُ الا القصب والحطب والحشیش ۱۔ وقال لا یجب العشر الا فیما له ثمرۃ باقیۃ اذا بلغ خمسۃ او سق

## ﴿باب زکوۃ الزروع والثمار﴾

**ضروری نوٹ:** غلہ اور پھل میں زکوۃ ہے۔ اس کی دلیل اور مقدار کی تفصیل آگے آرہی ہے۔ عشر کی دلیل یہ آیت ہے۔ وَاَتُوا حَقَّهٖ یَوْمَ حَصَادِهٖ وَلَا تَسْرِفُوْا اِنَّهٗ لَا یُحِبُّ الْمُسْرِفِیْنَ۔ (آیت ۱۴۱، سورۃ الانعام ۶) اس آیت میں ہے کہ کھیتی کانٹے کے دن اس کا حق دو۔

**ترجمہ:** (۸۳۸) امام ابو حنیفہ نے فرمایا، زمین میں تھوڑا غلہ نکالے یا زیادہ اس میں عشر واجب ہے چاہے پانی سے سیراب کی گئی ہو یا اس کو آسمان نے سیراب کیا ہو، مگر جلانے کی لکڑی اور بانس اور گھاس میں عشر نہیں ہے۔

**تشریح:** زمین سے جتنے غلے یا پھل نکلتے ہیں حنیفہ کے نزدیک اس تمام میں عشر واجب ہے۔ چاہے اس کی مقدار پانچ وسق پہنچے یا نہ پہنچے۔ اور چاہے وہ سال بھر تک رہ سکتا ہو یا نہ رہ سکتا ہو۔ البتہ ایسی چیز جو قابل التفات نہیں سمجھی جاتی اور اس کی کوئی حیثیت نہیں ہے اس پر زکوۃ واجب نہیں ہے۔ جیسے جلانے کی لکڑی، زکٹ اور گھاس کہ ان چیزوں کی کوئی حیثیت نہیں ہے اور نہ لوگ ان کو قصد و ارادہ کر کے بوتے ہوں۔ بلکہ خود رو ہیں۔ اور اگر یہ چیزیں باضابطہ بوئیں اور قابل حیثیت ہوتی پھر اس میں زکوۃ واجب ہوگی۔

**وجہ:** (۱) عن سالم بن عبد اللہ بن ابیہ عن النبی ﷺ قال فیما سقت السماء والعیون او کان عشر یا العشر وما سقی بالنضح نصف العشر۔ (بخاری شریف، باب العشر فیما یسقی من ماء السماء والماء الجاری ص ۲۰۱ نمبر ۱۲۸۳) مسلم شریف، باب ما فیہ العشر او نصف العشر، کتاب الزکوۃ ص ۳۱۶ نمبر ۹۸۱، ۲۲۷۲ ابو داؤد شریف، باب صدقۃ الزرع ص ۲۳۲ نمبر ۱۵۹۶) اس حدیث میں کوئی قید نہیں ہے نہ پانچ وسق کی قید ہے اور نہ سال بھر رہنے کی قید ہے، بلکہ مطلق یہ ہے کہ آسمان کی بارش اور نہروں کی سیرابی سے جو کچھ پیدا ہوا اس میں عشر ہے (۲) صاحب حدایہ کا اثر یہ ہے۔ کتب عمر بن عبد العزیز ان یوخذ مما البت الارض من قلیل او کثیر العشر۔ (مصنف عبدالرزاق، باب الخضر ج رابع ص ۹۵ نمبر ۲۳۶) مصنف ابن ابی شیبہ، ۳۰ کل شیء اخرجت الارض زکوۃ، ج ثانی، ص ۳۷۱، نمبر ۱۰۰۲۸) اس اثر میں ہے کہ جو کچھ بھی زمین پیدا کرے اس میں عشر ہے۔

**نفت:** سبھا : بارش سے۔ الحطب : جلانے کی لکڑی۔ القصب : بانس، زکٹ۔ الحشیش : گھاس۔

**ترجمہ:** ۱۔ صاحبین نے فرمایا عشر واجب نہیں ہے مگر پھل میں جو باقی رہتا ہو جب کہ پانچ وسق پہنچ جائے۔

۲. والوسق ستون صاعاً بصاع النبی علیہ السلام.

**تشریح:** سبزی وغیرہ جو زیادہ دیر تک باقی نہ رہتے ہوں ان میں صاحبین کے نزدیک عشر نہیں ہے۔ اسی طرح جب تک کہ غلے کی مقدار پانچ وسق نہ ہو جائے تو اس میں عشر نہیں ہے۔

**وجہ:** ان کی دلیل یہ حدیث ہے (۱)۔ عن معاذ انه كتب الى النبي ﷺ يسأله عن الخضروات و هي البقول فقال ليس فيها شيء (ترمذی شریف، باب ما جاء في زکوۃ الخضروات ص ۲۸ نمبر ۶۳۸ سنن بیہقی، باب الصدقة فيما يزرع الآدميون ج رابع ص ۲۱۶، نمبر ۷۴۷۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سبزیوں میں عشر نہیں ہے۔ (۲) اس اثر میں ہے۔ عن ابن جریج قال: قال عطاء ليس في البقول، و القصب، و الجرجير، و القثاء، و الكرشف، و العصفر، و السفواكه، و الاترج، و التفاح، و الجوز، و التين، و الرمان، و الفرسك، و الفواكه يعدها كلها ليس فيها صدقة وانما تؤكل۔ (مصنف عبدالرزاق، باب الخضر ج رابع ص ۹۳ نمبر ۲۱۴ / مصنف ابن ابی شیبہ، ۳۱ فی الخضر من قال: ليس فيها زکوۃ، ج ثانی، ص ۷۲، نمبر ۱۰۰۳۴) اس اثر میں ہے کہ اوپر کے سبزیات میں عشر نہیں ہے۔ (۳) اور پانچ وسق ہونے کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن ابی سعید الخدری عن النبي ﷺ قال ليس فيما اقل من خمسة اوسق صدقة (بخاری شریف، باب ليس فيما دون خمسة اوسق صدقة ص ۲۰۱ نمبر ۱۳۸۴ / مسلم شریف، باب ليس فيما دون خمسة اوسق صدقة، کتاب الزکوۃ ص ۳۱۶ نمبر ۹۷۹۲۲۶۳ / ابوداؤد شریف، باب ما تجب فيه الزکوۃ ص ۲۳۳ نمبر ۱۵۵۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ پانچ وسق سے کم میں زکوۃ نہیں ہے۔ یہ حدیث کئی مرتبہ پہلے گزر چکی ہے۔

**ترجمہ:** ۲. وسق ساٹھ صاع کا ہو حضور کے صاع سے۔

**تشریح:** وسق ساٹھ صاع کا ہوتا ہے اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ (۱) عن ابی سعید الخدری یرفعه الى النبي ﷺ قال: ليس فيما دون خمسة اوساق زكاة. و الوسق ستون مختوما. (سنن بیہقی، باب مقدار الوسق، ج رابع، ص ۲۰۲، نمبر ۷۴۷۲) اس حدیث میں ہے کہ وسق ساٹھ صاع کا ہوتا ہے (۲) اس اثر میں بھی ہے کہ وسق ساٹھ صاع کا ہوتا ہے۔ عن ابن عمر قال: الوسق ستون صاعاً (سنن بیہقی، باب مقدار الوسق، ج رابع، ص ۲۰۲، نمبر ۷۴۷۲ / مصنف عبدالرزاق، باب کم الوسق، ج رابع، ص ۱۱۰، نمبر ۷۲۸۹) اس اثر میں ہے کہ وسق ساٹھ صاع کا ہوتا ہے۔ وسق ساٹھ صاع کا ہوا تو پانچ وسق 300 صاع ہوا، اور ایک صاع کا وزن 3.538 کلو ہے اس اعتبار سے 300 صاع کا وزن 1061.40 کلو ہوا، یعنی 10 کوئٹل 61 کلو اور 40 گرام ہوا۔

اور حضور کے صاع سے ہو اس کی وجہ یہ ہے کہ حضور کے صاع کا اعتبار ہے، حدیث میں ہے کہ اہل مدینہ کے صاع کا اعتبار ہے اور

اہل مدینہ میں حضورؐ کا صاع بھی شامل ہے، کیونکہ اہل مدینہ کا صاع وہی ہوگا جو حضورؐ کا صاع ہوگا۔ حدیث یہ ہے۔ ابن عمرؓ قال : قال رسول اللہ ﷺ : المیزان علی میزان اہل مکہ ، و المکیال مکیال اہل المدینہ . (سنن بیہقی، باب مادل علی انزاکۃ الفطر انما صاعا بصاع النبی ﷺ وان لا اعتبار فی ذالک بصاع اہل المدینۃ الذین کانوا یقتاتون بہ، ج رابع، ص ۲۸۵، نمبر ۷۷۱) اس حدیث میں ہے کہ اہل مدینہ کے صاع کا اعتبار ہے۔

### ﴿صاع کا وزن﴾

صاع تو سب کے نزدیک چار مد کا ہوتا ہے، البتہ اس بارے میں اختلاف ہے کہ کتنے رطل کا صاع ہوتا ہے۔ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک ایک صاع ۸ رطل کا ہوتا ہے۔ انکی دلیل یہ حدیث ہے۔ (۱) عن انس بن مالکؓ عن النبی ﷺ کان یوصأ برطلین و یغتسل بالصاع ثمانیۃ أرطال ، اسنادہما ضعیف۔ (سنن بیہقی، باب مادل علی ان صاع النبی ﷺ کان عیارہ خمسۃ أرطال وثلاث، ج رابع، ص ۲۸۷، نمبر ۷۷۲) اس حدیث میں ہے کہ حضورؐ کا صاع آٹھ رطل کا تھا۔ (۲) اس اثر میں بھی ہے کہ صاع آٹھ رطل کا ہے۔ سمعت حنشا یقول : صاع عمر ثمانیۃ أرطال و قال شریک اکثر من سبعة أرطال و أقل من ثمانیۃ۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب انی الصاع ماہو، ج ثانی، ص ۴۲۲، نمبر ۱۰۶۴۳) اس اثر میں ہے کہ آٹھ رطل کا صاع ہوتا ہے

اور صاحبینؒ کے یہاں صاع ۵.33 پانچ رطل اور تہائی رطل کا ہوتا ہے۔ (۱) انکی دلیل یہ اثر ہے . قال قدمنا علینا أبو یوسف من الحج فأتیناہ ، فقال : انی أرید أن افتح علیکم با با من العلم ہمنی تفحصت عنہ فقدمت المدینۃ فسألت عن الصاع فقالوا صاعنا هذا صاع رسول اللہ ﷺ قلت لہم : ما حجتکم فی ذالک ؟ فقالوا : نأتیک بالحبۃ غدا ، فلما أصبحت أتانی نحو من خمسين شیخا من ابناء المهاجرین و أنصار مع کل رجل منهم الصاع تحت ردائہ کل رجل منهم یخبر عن أبیہ أو اہل بیئہ أن هذا صاع رسول اللہ ﷺ فنظرت فاذا ہی سواء قال : فعایرته فاذا ہو خمسۃ أرطال و ثلث بنقصان معہ یسیر فرأیت امرأ قویا فقد ترک قول ابی حنیفۃ فی الصاع و أخذت بقول اہل المدینۃ۔ (سنن بیہقی، باب مادل علی ان صاع النبی ﷺ کان عیارہ خمسۃ أرطال وثلاث، ج رابع، ص ۲۸۶، نمبر ۷۷۱) اس اثر میں ہے کہ حضورؐ کا صاع پانچ رطل اور تہائی رطل کا تھا۔ (۲) سمعت محمد بن سعد الجلاب یقول : سألت اسماعیل بن أبی أویس بالمدینۃ عن صاع النبی ﷺ فاخرج الی صاعا عتیقا بالیا فقال : هذا صاع النبی ﷺ بعینہ ، فعیرتہ فكان خمسۃ أرطال و ثلث . (سنن بیہقی، باب مادل علی ان صاع النبی ﷺ کان عیارہ خمسۃ أرطال وثلاث، ج رابع، ص ۲۸۷، نمبر ۷۷۲) اس اثر میں بھی ہے کہ حضورؐ کا صاع پانچ رطل اور تہائی رطل کا تھا۔

لیکن اتفاق کے لئے کہا جاسکتا ہے کہ امام ابوحنیفہؒ کا رطل چھوٹا ہے، یہ 20 استارکا ہے۔ اور صاحبینؒ کے نزدیک 5.33 یعنی پانچ رطل اور ایک تہائی رطل کا ایک صاع ہوتا ہے، لیکن یہ رطل بڑا ہے یعنی 30 استارکا ایک رطل ہے۔ اس لئے دونوں کو استار سے ضرب دیں تو حاصل 160 استار ہوتے ہیں۔ اس لئے دونوں رطلوں کے صاع میں کوئی فرق نہیں ہے۔

**وجہ:** در مختار میں عبارت یوں ہے۔ فقال الطرفان : ثمانية ارطال بالعراقی وقال الثانی خمسة ارطال وثلث، وقيل لاخلاف لان الثانی قدره برطل المدينة، لانه ثلاثون استار والعراقی عشرون. واذا قابلت ثمانية بالعراقی بخمسة وثلث بالمدينی وجدتهما سواء (رد المحتار علی الدر المختار، مطلب فی تحریر الصاع والمد والمن والرطل، ج ثالث، ص ۳۷۳) اس عبارت میں ہے کہ امام ابوحنیفہؒ کا عراقی رطل 20 بیس استارکا ہے اور صاحبینؒ کا مدنی رطل 30 تیس استارکا ہے۔ اس لئے دونوں کا حاصل ایک قسم کا صاع ہے، یعنی 160 استارکا ایک صاع ہے۔

**نوٹ:** رطل عراقی 442.25 گرام اور رطل مدنی 663.41 گرام کا ہوتا ہے۔  
ساتھ صاع کا ایک وسق ہوتا ہے۔ اور صاحبین کے نزدیک پانچ وسق میں عشر یعنی دسواں حصہ لازم ہے۔ جس کا حاصل یہ ہے کہ پانچ وسق میں 30 صاع اور بیسواں حصہ ہو تو 15 صاع لازم ہوگا۔

احسن الفتاویٰ میں ہے کہ ایک صاع 3.538 کیلو اور آدھا صاع 1.769 کیلو ہوگا یعنی ایک کیلو اور 769 گرام ہوگا۔ یہی آدھا صاع صدقۃ الفطر میں لازم ہوتا ہے۔ اس کو لیٹر سے ناپیں تو 2.94 لیٹر ہوگا۔

ایک وسق یعنی 60 صاع 212.28 کیلو ہوگا۔ اور پانچ وسق یعنی 300 صاع 1061.40 کیلو ہوگا۔ جس کو دس کوئینٹل اکٹھ کیلو اور چالیس گرام کہتے ہیں۔ (احسن الفتاویٰ، باب صدقۃ الفطر، ج رابع، ص ۴۱۶)

البتہ در مختار میں لکھا ہے کہ ایک صاع 1040 درہم کا ہوتا ہے۔ عبارت یہ ہے۔ الصاع المعتبر ما یسع الفا واربعمین درهما من ماش وعدس (رد المحتار علی الدر المختار، باب صدقۃ الفطر، ج ثالث، ص ۳۷۴) اس سے معلوم ہوا کہ ایک صاع کا وزن ایک ہزار چالیس درہم ہے۔ اور ایک درہم کا وزن 3.061 گرام ہے۔ اس لئے ایک صاع کا وزن  $3.061 \times 1040 = 3183.44$  گرام ہوا۔ اور آدھا صاع 1.591 کیلو ہوا۔ یعنی آدھا صاع ایک کیلو پانچ سو اکیانوے گرام ہوئے۔

**نوٹ:** احتیاط کے لئے میں نے احسن الفتاویٰ کا حساب لکھا ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

صاع سے وزن کا طریقہ یہ ہے کہ ایک برتن میں جو یا گیہوں یا ماش ڈال دیں جو ایک صاع کی مقدار ہو اس کو صاع کہتے ہیں۔ جیسے آج کل دودھ وغیرہ برتن میں ناپ کر دیتے ہیں۔ لیکن اب اس زمانے میں یہ ساری چیزیں کیلو سے وزن کرنے لگے ہیں۔ چونکہ گیہوں، جو اور ماش مختلف قسم کے بھاری ہوتے ہیں اس لئے وزن کے اعتبار سے ہر غلہ الگ الگ وزن کا ہوگا۔ تاہم ایک صاع جو 3.538 کیلو کا ہوتا ہے۔ اور گیہوں 4.498 کیلو اور ماش 4.9726 کیلو ہوتا ہے۔ یعنی چار کیلو نو سو بہتر گرام ہوتا ہے۔ اس

اعتبار سے تین سو صاع جو 1061.40 کیلو ہوگا۔ یعنی دس کوئٹل، اکسٹھ کیلو اور چالیس گرام ہوگا۔ اور تمام کالیٹر 2.94 ہوتا ہے۔

### ﴿جدید اور قدیم اوزان کی تفصیل﴾

پرانے زمانے میں عرب میں سونا اور چاندی ناپنے کے لئے مثقال، استار اور قیراط رائج تھے۔ اور غلوں کو ناپنے کے لئے برتن رائج تھا جس میں ڈال کر لوگ غلہ ناپتے تھے۔ اس کو رطل، مد، صاع اور وسق کہتے تھے۔ آج کل کی طرح غلوں کو وزن کر کے نہیں ناپتے تھے۔ اس لئے جب سے ان غلوں کو کیلو گرام سے وزن کرنے لگے ہیں رطل، مد، صاع اور وسق کو کیلو سے موازنہ کرنے میں مشکلات کا سامنا ہے۔ تاہم علماء کے اقوال کی روشنی میں عرب کے پرانے اوزان کو ہندوستانی نئے اوزان میں منتقل کرنے کی کوشش کی گئی ہے تاکہ عوام کو سہولت ہو۔

### ﴿نصاب اور اوزان ایک نظر میں﴾

(فارمولہ)

کتنے	برابر	کتنے کے
8 رتی	=	ایک ماشہ
12 ماشہ	=	ایک تولہ
کتنے	برابر	کتنے
11.664 گرام	=	ایک تولہ
0.218 گرام	=	ایک قیراط
4.374 گرام	=	ایک مثقال
442.25 گرام	=	ایک رطل
3538 گرام	=	ایک صاع
1769 گرام	=	آدھا صاع
1000 گرام	=	ایک کیلو
3.061 گرام	=	ایک درہم
612.36 گرام	=	نصاب چاندی

۳۔ ولس فی الخضراوات عندهما عشر ۴ فالخلاف فی موضعین فی اشتراط النصاب و فی شتراط البقاء

4.374 گرام	=	ایک دینار
87.48 گرام	=	نصاب سونا

### ( صاع کا نصاب )

صاع	رطل	ونق	کیلو	لیٹر	کتنا واجب ہوگا
1 صاع	8	-----	3.538	5.88	صدقۃ الفطر
آدھا صاع	4	-----	1.769	2.94	1.769 کیلو
60 صاع	-----	1 دنق	212.28	352.80	عشر
300 صاع	-----	5 دنق	1061.40	1764	106.14 کیلو

یعنی پانچ دنق، دس کوئٹل اکٹھ کیلو چالیس گرام ہوگا۔ جس میں عشر ایک سو چھ کیلو اور چودہ گرام لازم ہوگا۔

**نوٹ:** یہ حساب احسن الفتاویٰ، باب صدقۃ الفطر، ج رابع، ص ۴۱۶، سے لیا گیا ہے۔ پوری دنیا میں کیلو اور گرام کا رواج ہے اس لئے تمام حسابات کو اسی پر سیٹ کیا ہوں۔

**نوٹ:** اگر آٹھ رطل کا ایک صاع ہو تو رطل چھوٹا ہوگا اور 442.25 گرام کا ایک رطل ہوگا۔ اور اگر پانچ رطل اور تہائی رطل کا صاع ہو تو کا صاع ہو تو رطل بڑا ہوگا اور 663.37 گرام کا رطل ہوگا۔ اور دونوں رطلوں کا مجموعی صاع 3.538 کیلو ہوگا۔

**ترجمہ:** ۳۔ سبزیوں میں صاحبین کے نزدیک عشر نہیں ہے۔

**وجہ:** (۱) عن معاذ انه كتب الى النبي ﷺ يسأله عن الخضروات و هي البقول فقال ليس فيها شيء (ترمذی شریف، باب ما جاء فی زکوۃ الخضروات ص ۱۳۸ نمبر ۶۳۸ سنن للبیہقی، باب الصدقۃ فیما یزرعہ الادیون ج رابع ص ۲۱۶، نمبر ۷۴۷) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سبزیوں میں عشر نہیں ہے (۲) عن علی قال ليس فی الخضضر صدقۃ البقل، والتفاح والقشء (مصنف عبدالرزاق، باب الخضضر ج رابع ص ۱۲۰ نمبر ۷۱۸۸) اس اثر سے معلوم ہوا کہ سبزیوں میں عشر نہیں ہے۔

**ترجمہ:** ۴۔ پس اختلاف دو جگہوں میں ہے [۱] نصاب کے شرط لگانے میں [۲] اور دیر تک باقی رہنے کے شرط لگانے میں۔



٥. لهما في الاول قوله عليه السلام ليس فيما دون خمسة اَوْسُق صدقة ٦. ولانه صدقة فيشترط فيه النصاب لتحقيق الغناء ٧. ولا بى حنيفة قوله عليه السلام ما اخرجت الارض ففيه العشر من غير فصل ٨. وتاويل ما رواه زكوة التجارة لانهم كانوا يتابعون بالاوزاق وقيمة الوسق الاربعون درهما

**تشریح:** | صاحبین اور امام ابوحنیفہؒ کے درمیان دو باتوں میں اختلاف ہے [۱] ایک یہ کہ صاحبین کے نزدیک عشر کا نصاب پانچ وسق غلہ ہوگا تب عشر واجب ہوگا، اور امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک تھوڑا بھی غلہ ہو تو عشر لازم ہو جائے گا۔ [۲] اور دوسرا اختلاف یہ ہے کہ صاحبین کے نزدیک دیر تک رہنے والا غلہ ہو یا پھل ہو تب اس میں عشر واجب ہوگا، اور امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک کوئی بھی پھل، یا غلہ یا سبزی چاہے دیر تک باقی نہ رہتا ہو تب بھی اس میں عشر واجب ہے۔ دونوں کے دلائل اوپر گزر چکے ہیں۔

**ترجمہ:** ۵۔ صاحبین کے نصاب کے بارے میں حضور علیہ السلام کا قول ہے کہ پانچ وقت سے کم میں صدقہ نہیں ہے۔ یہ حدیث گزر چکی ہے۔ عن ابی سعید الخدری عن النبی ﷺ قال لیس فیما اقل من خمسة اوسق صدقة (بخاری شریف، باب لیس فیما دون ثمنۃ اوسق صدقۃ ص ۲۰۱ نمبر ۱۲۸۴ مسلم شریف، باب لیس فیما دون ثمنۃ اوسق صدقۃ، کتاب الزکوٰۃ ص ۳۱۶ نمبر ۲۲۶۳/۹۷۹)

**ترجمہ:** ۶۔ اور اس لئے بھی کہ یہ زکوٰۃ ہے اس لئے مالدارى متحقق ہونے کے لئے اس میں نصاب کی شرط لگائی جائے گی۔

**تشریح:** یہ دلیل عقلی ہے کہ عشر بھی غلے کی زکوٰۃ ہے اس لئے جس طرح درہم دینار میں نصاب ہو تو زکوٰۃ واجب ہوتی ہے تاکہ مالدار کی ثابت ہو اسی طرح عشر میں بھی نصاب پانچ وسق ہو تب عشر واجب ہونا چاہئے۔

**ترجمہ:** اے امام ابو حنیفہؒ کی دلیل حضور علیہ السلام کا قول کہ زمین سے جو چیز بھی پیدا ہو اس میں عشر ہے۔ بغیر کسی تفصیل کے۔

**تشریح :** امام ابو حنیفہ کی دلیل یہ یہ حدیث ہے۔ عن سالم بن عبد اللہ بن ابیہ عن النبی ﷺ قال فیما سقت السماء والعیون او کان عشر یا العشر وما سقی بالنضح نصف العشر۔ (بخاری شریف، باب العشر فیما یسقی من ماء السماء والماء الجاری ص ۲۰۱ نمبر ۱۳۸۳، مسلم شریف، باب ما فیہ العشر أو نصف العشر، کتاب الزکوۃ ص ۳۱۶ نمبر ۹۸۱، ۲۷۷۷) اس حدیث میں ہے کہ آسمان اور چشمے کے پانی سے جو کچھ بھی پیدا ہوا اس میں عشر یا بیسواں حصہ واجب ہے۔ اور اس حدیث میں یہ تفصیل نہیں ہے کہ پانچ وسق ہو اس لئے پانچ وسق ہونے کی قید مناسب معلوم نہیں ہوتا، اسی طرح اس حدیث میں یہ بھی نہیں ہے کہ غلہ دیر تک باقی رہے تو عشر ہے ورنہ نہیں، اس لئے دیر تک باقی رہنے کی قید بھی مناسب معلوم نہیں ہوتا۔

**ترجمہ:** ۵۔ اور صاحبینؒ نے جو حدیث روایت کی ہے اس کی تاویل یہ ہے کہ تجارت کے غلے ہوں تو [تو پانچ وسق ہو تو زکوٰۃ واجب ہوگی] اس لئے کہ صحابہ وسق سے پیٹتے تھے، اور ایک وسق کی قیمت چالیس درہم ہوتی تھی۔۔۔ پتیا یعن: خرید و فروخت کرتے

۹۔ ولا معبر بالمالك فيه فكيف بصفته وهو الغناء ۱۰۔ ولهذا لا يشترط الحول لانه للاستماء وهو كله نماء ۱۱۔ ولهما في الثاني قوله عليه السلام ليس في الخضروات صدقة والزكوة غير منفى فتعين العشر

تھے۔

**تشریح :** اوپر صاحبین کی حدیث گزری کہ پانچ وسق میں صدقہ ہے، اس کی تاویل یہ کرتے ہیں کہ صحابہ کرام غلہ کی تجارت وسق سے کرتے تھے اور ایک وسق کی قیمت عموماً چالیس درہم ہوتی تھی، اس اعتبار سے پانچ وسق کی قیمت دوسو درہم ہوئی، حدیث کا مطلب یہ ہوگا کوئی غلہ کی تجارت کرتا ہو تو پانچ وسق مال ہو جسکی قیمت دوسو درہم ہو تو اس میں زکوٰۃ ہے۔ یہ حدیث زمین کی پیداوار کے بارے میں نہیں ہے۔

**ترجمہ :** ۹۔ عشر میں مالک کا اعتبار نہیں تو اس کی صفت یعنی مالدار کی اعتبار کیسے ہوگا؟۔

**تشریح :** یہ صاحبین کی دلیل کا جواب ہے۔ انہوں نے دلیل دی تھی کہ عشر میں بھی پانچ وسق ہوتا کہ مالدار کی ثابت ہو، اس کا جواب دیتے ہیں کہ عشر لینے کے لئے یہ ضروری نہیں ہے کہ وہ مالک ہو، مثلاً کوئی وقف کی زمین میں غلہ اگائے تب بھی اس پر عشر ہے حالانکہ وہ اس زمین کا مالک نہیں ہے، تو جب عشر لینے کے لئے مالک ہونا شرط نہیں ہے تو جو اس کی صفت ہے یعنی مالدار ہونا، اور پانچ وسق ہونا یہ شرط کیوں ہو؟۔ یا بچہ کی زمین ہو یا مکاتب کی زمین ہو اس کی پیداوار میں بھی عشر ہے حالانکہ مکاتب اس کا مالک نہیں ہوتا، اور بچہ کم عقل ہے، تو عشر لینے کے لئے مالک ہونا ضروری نہیں تو اس کا مالدار ہونا ضروری کیوں ہو؟ یہ تو مالک کی صفت ہے، جب اصلی کی شرط نہیں تو صفت کی شرط کیوں ہو؟ اس لئے مالدار ہونے اور پانچ وسق ہونے کی شرط نہیں ہونی چاہئے۔

**ترجمہ :** ۱۰۔ اسی لئے عشر میں سال گزرنے کی شرط نہیں ہے، اس لئے کہ سال گزرنے کا ہونے کے لئے ہے اور پیداوار کل کے کل بڑھوتری ہے۔

**تشریح :** پانچ وسق کی شرط نہ ہونے کے لئے یہ دوسری دلیل ہے کہ یہی وجہ ہے کہ عشر لینے کے لئے یہ شرط نہیں ہے کہ پیداوار پر سال گزرے، کیونکہ زکوٰۃ پر سال گزرنے کی شرط اس لئے ہے کہ وہ مال بڑھے، اور پیداوار تو خود بڑھوتری ہے اس لئے اس پر سال گزرنے کی شرط نہیں ہے، اس لئے پانچ وسق کی شرط بھی نہیں ہونی چاہئے۔

**ترجمہ :** ۱۱۔ صاحبین کی دلیل دوسرے [یعنی دیر تک باقی رہنے کے بارے میں] حضور علیہ السلام کا قول ہے کہ سبزیوں میں صدقہ نہیں ہے، اور اس میں زکوٰۃ کی نفی نہیں ہے تو عشر متعین ہوا۔

**تشریح :** صاحب حدیث کی حدیث یہ ہے۔ عن معاذ انه كتب الى النبي ﷺ يسأله عن الخضروات وهي

۱۲ ولہ ماروینا ۱۳ ومرویہما محمول علی صدقۃ يأخذها العاشر وبہ يأخذ ابو حنیفۃ فیہ ۱۴ ولان الارض قد تستمى بما لا یبقی والسبب ہى الارض النامیۃ ولہذا یجب فیہا الخراج ۱۵ اما الحطب والقصب والحشیش لا تستنبت فی الجنان عادۃ بل تُنقى عنہا حتی لو اتخذہا مقصبۃ او مَشجَرۃ البقول فقال لیس فیہا شیء (ترمذی شریف، باب ما جاء فی زکوۃ الخضر وات ص ۱۳۸ نمبر ۶۳۸ سنن للبیہقی، باب الصدقات فیما یزرع الادیمون ج رابع ص ۲۱۶ نمبر ۷۴۷) اس حدیث میں ہے کہ بنزیوں میں عشر نہیں ہے۔ اور یہ حدیث زکوۃ کے بارے میں تو ہے نہیں، کیوں کہ کوئی بنزیوں کی تجارت کرے گا تو اس کی قیمت میں زکوۃ دینا ہی ہوگا، تو اس سے معلوم ہوگی کہ عشر کے بارے ہی میں فرمایا کہ بنزیوں میں عشر نہیں ہے۔

**ترجمہ:** ۱۲ امام ابو حنیفہ کی دلیل وہ حدیث ہے جو اوپر روایت کی۔۔ یہ حدیث بخاری گزر چکی ہے۔

**ترجمہ:** ۱۳ اور صاحبین کی حدیث جو روایت کی ہے وہ اس صدقے پر محمول ہے جسکو عاشر لیتا ہے، امام ابو حنیفہ اس بارے میں بھی مطلب لیتے ہیں۔

**تشریح:** اوپر صاحبین نے جو حدیث پیش کی تھی اس کی تاویل یہ کرتے ہیں کہ گزرنے والے سے عشر میں بنزی ہی لے لے تو حدیث میں اس بنزی کے لینے سے منع فرمایا ہے، کیونکہ عاشر نے عشر میں بنزی لے لی، اور ان بنزیوں کو فقراء میں بروقت تقسیم نہیں کی گئی تو بہت ممکن ہے کہ بنزی سڑ جائے اور ضائع ہو جائے تو عاشر کو عشر میں بنزی لینے سے منع فرمایا، اور اسکی قیمت عشر میں لے تو اس کی گنجائش ہوگی۔

**ترجمہ:** ۱۴ اور اس لئے کہ زمین سے کبھی ایسی چیز بھی پیدا ہوتی ہے جو دیر تک باقی نہیں رہتی، اور سب تو یہی زمین کا نامی ہونا ہے، اسی لئے اس میں خراج واجب ہوتا ہے۔

**تشریح:** یہ دلیل عقلی ہے، کہ عشر کا اصل سبب زمین ہے جس سے غلہ پیدا ہوتا ہے، اور نامی ہے، پس اگر اس سے ایسی بنزی پیدا کرتا رہے جو دیر تک باقی نہیں رہتی ہو اور اس میں عشر نہ لیا جائے تو نامی زمین جو سبب ہے وہ موجود ہے اس کے باوجود عشر نہ لیا جائے تو حکم کے بغیر سبب رہ گیا جو اچھی بات نہیں ہے اس لئے جب نامی زمین ہے تو اس سے جو کچھ بھی پیدا ہوا اس سے عشر لینا چاہئے۔ چنانچہ خراجی زمین میں بنزی بھی پیدا کرے تو اس پر پورا خراج لازم کیا جاتا ہے، کیونکہ نامی زمین موجود ہے۔ اس لئے نامی زمین میں بنزی ہو تو اس میں بھی عشر ہونا چاہئے۔ تستمى: نماء سے مشتق ہے، پیدا ہوتا ہے۔

اصول: امام ابو حنیفہ کا اصول یہ ہے کہ اصل عشر نامی زمین پر ہے، اس لئے اس سے جو چیز بھی پیدا کرے گا اس پر عشر واجب ہوگا۔

**ترجمہ:** ۱۵ بہر حال ایندھن کی لکڑی، اور نرکل، اور گھاس تو عادیۃ وہ بانگوں میں نہیں اگائی جاتی ہے، بلکہ بانگوں کو اس سے

او منبتاً للحشیش يجب فيها العشر ۱۶ والمراد بالمذكور القصب الفارسی اما قصب السكر وقصب الذریر۔ ففيهما العشر لانه يقصد بهما الاستغلال الارض على بخلاف السعف والتبن لان المقصود الحب والثمر دونهما

صاف کیا جاتا ہے، حتیٰ کہ اگر مالک نے اس کو نرکل کا کھیت یا ایندھن کے درختوں کا باغ یا گھاس لگانے کی جگہ بنالی ہے تو اس میں عشر واجب ہوگا۔

**تشریح :** ایندھن کی لکڑی اور نرکل اور گھاس کی کوئی قیمت نہیں ہوتی، اور لوگ اس کو عام طور پر باغ سے صاف کرتے ہیں، اس لئے خود بخود یہ چیزیں باغ میں نکل آئیں تو اس میں عشر نہیں ہوگا، چنانچہ اگر مالک نے باضابطہ ان چیزوں کی کھیتی کی تو اس میں عشر واجب ہوگا۔

**نکتہ :** منعی: صاف کرنا۔ مقصبتہ: قصب سے مشتق ہے نرکل بونے کی جگہ۔ مشجرۃ: درخت لگانے کی جگہ۔ منجالحشیش: گھاس لگانے کی جگہ۔

**ترجمہ:** ۱۶ اور متن میں قصب سے مراد فارسی نرکل ہے، بہر حال گنا اور چراستہ تو ان دونوں میں عشر واجب ہے، اس لئے کہ ان دونوں سے زمین کی پیداوار مقصود ہے۔

**تشریح :** متن میں قصب کا لفظ استعمال ہوا ہے۔ اس کا مطلب بتا رہے ہیں۔ قصب کا معنی ہے بانس، لیکن تین چیزوں پر اس کا اطلاق ہوتا ہے۔ [۱] اس کا اطلاق قصب الفارسی پر ہوتا ہے، جس کا معنی ہے نرکل، اس سے قلم بنایا جاتا ہے، اور جلانے کے کام میں آتا ہے، یہ گھاس پھونس ہے اس لئے اس میں عشر نہیں، جب تک کہ باضابطہ مالک اس کی کھیتی نہ کرے۔ [۲] دوسرا اس کا اطلاق ہوتا ہے گنے پر جس کو قصب اسکر کہتے ہیں۔ یہ تو قیمتی چیز ہے اس لئے اس کی پیداوار پر عشر ہے۔ [۳] تیسرا اس کا اطلاق ہے قصب الذریرۃ، پر جس کا معنی ہے چراستہ، یہ مزے میں بہت ٹیکھا ہوتا ہے اور خون کی بیماریوں کی تمام دواؤں میں یہ کام آتا ہے، اس اعتبار سے یہ قیمتی ہے، اس لئے اس کی پیداوار میں بھی عشر ہے، کیونکہ لوگ اس کی کھیتی کرنا چاہتے ہیں، اور قیمتی ہے۔ استعمال: غلہ سے مشتق ہے، غلہ لگانا، پیداوار کرنا۔

**ترجمہ:** على برخلاف کھجور کی شاخوں اور بھوسے کے، کیونکہ اس میں مقصود دانہ اور چھوڑا ہے نہ کہ بھوسا اور شاخیں۔

**تشریح :** اس عبارت میں ایک اصول بیان فرما رہے ہیں، کہ مالک ایک چیز کو قصد اور ارادے سے پیدا کرنا چاہتا ہے اور قیمتی بھی ہے تو اس میں عشر واجب ہوگا جیسے دانہ اور کھجور کہ مالک ان کو پیدا کرنا چاہتا ہے اور قیمتی ہیں، اس لئے ان میں عشر ہے، اور اس کے ساتھ کھجور کی شاخیں بھی ہوتی ہیں، لیکن مالک اس کو ارادے اور قصد سے پیدا کرنا نہیں چاہتا، اور قیمتی بھی نہیں تو اس میں عشر نہیں ہو

(۸۳۹) قال وما سقى بغرب او دالية او سانية ففيه نصف العشر على القولين ﴿۱﴾ لان المؤنة تكثر فيه وتقل فيما يسقى بالسماء او سيعا

گا، اسی طرح غلہ مقصود ہوتا ہے اس لئے اس میں عشر ہے، لیکن اس کے ساتھ بھوسا بھی پیدا ہوتا ہے، لیکن وہ مقصود نہیں اور قیمتی بھی نہیں اس لئے بھوسے میں عشر نہیں ہوگا۔ لیکن اگر کسی ملک میں کھجور کی شاخوں کی قیمت بہت ہو اور مالک مقصود کے طور پر اس کو پیدا کرے تو اس میں بھی عشر واجب ہوگا۔

**لغت :** سعف: کھجور کی شاخ۔ پتی: تین: بھوسا، خشک گھاس۔ حب: دانہ۔

**ترجمہ :** (۸۳۹) جس زمین کو بڑے ڈول، رہٹ اور اونٹنی کے ذریعہ سیراب کیا جائے اس میں بیسواں حصہ ہے دونوں قولوں پر۔

**تشریح :** جو زمین قدرتی پانی مثلاً بارش، نہر اور چشموں کے ذریعہ سیراب نہ ہوئی ہو بلکہ زیادہ تر اس کو ذاتی آلات کے ذریعہ سیراب کیا ہو مثلاً بڑے ڈول یا رہٹ یا اونٹنی یا مشین کے ذریعہ سیراب کیا ہو تو اس زمین کی پیداوار میں بیسواں حصہ لازم ہوگا۔ یعنی بیسواں حصہ ایک کیلو غلہ لازم ہوگا۔

**وجہ :** (۱) چونکہ اس میں مشقت اور خرچ زیادہ ہوا ہے اس لئے شریعت نے عشر کم کر کے آدھا کر دیا (۲) عن عبد الله عن ابيه عن النبي ﷺ قال فيما سقت السماء والعيون او كان عشر با العشر وما سقى بالنضح نصف العشر. (بخاری شریف، باب العشر فيما سقى من ماء السماء والماء الجاري ص ۲۰۱ نمبر ۱۳۸۳، مسلم شریف، باب ما في العشر او نصف العشر، ص ۳۹۴، نمبر ۲۲۷۲۸۱/۲۲۷۲۸۲ ابوداؤد شریف، باب صدقة الزرع ص ۲۳۲ نمبر ۱۵۹۶) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مشین وغیرہ سے زمین کو سیراب کیا ہو تو بیسواں حصہ لازم ہوگا۔ یہ مسئلہ بالاتفاق ہے۔

**لغت :** نصف العشر: دسواں حصہ کا آدھا یعنی بیسواں حصہ۔ غرب: بڑا ڈول۔ دالية: دلو سے مشق ہے، چھوٹے چھوٹے ڈول کو جوڑ کر کھدوئیں کے پانی تک لی جاتے ہیں اور اس کو اونٹنی سے گھما کر پانی نکالتے ہیں، اس کو رہٹ کہتے ہیں۔ سانية: اونٹنی، یہاں مراد ہے اونٹنی کے ذریعہ پانی نکال کر کھیتی کو سیراب کرنا۔

**ترجمہ :** ۱۔ اس لئے کہ ڈول سے سیراب کرنے میں خرچ زیادہ ہوتا ہے، اور جس میں بارش یا دریا کے پانی سے سینچائی ہو تو مشقت کم ہے۔

**تشریح :** ڈول سے یا مشین سے سیراب کرنے میں خرچ زیادہ ہے اس لئے بیسواں حصہ عشر لازم ہوگا۔ اور بارش کے پانی سے یا دریا کے پانی سے سینچائی کرنے میں خرچ کم ہے اس لئے اس کی پیداوار میں دسواں حصہ عشر ہے۔

۲ وان سُقى سحاً وبدالية فالمعتبر اكثر السنة كما هو فى السائمة ۳ وقال ابو يوسف فيما لا يوسق كالزاعفران

**لغت:** مؤنثہ: خرچ، محنت۔ سیما: پہننے والا پانی، مراد ہے دریا کا پانی جو خود بہہ کرایا ہو۔ دلیۃ: دلو سے مشتق ہے، ڈول۔

**ترجمہ:** ۲ اور اگر دریا کے پانی اور بڑے ڈول دونوں سے سینچا گیا ہو تو سال کے اکثر کا اعتبار، جیسا کہ چرنے والے جانور میں اکثر سال کا اعتبار ہے

**تشریح:** اگر آسمان کے پانی سے بھی سیراب کیا اور ڈول کے پانی سے بھی سیراب کیا تو جس پانی سے زیادہ دیر تک سیراب کیا ہے اس پانی کا اعتبار کیا جائے گا اور اسی کے مطابق عشر لازم کیا جائے گا، مثلاً ڈول کے پانی سے زیادہ سیراب کیا تو بیسواں حصہ لازم ہوگا، اور بارش کے پانی سے زیادہ سیراب کیا تو دسواں حصہ لازم ہوگا۔ جس طرح جانور کی زکوۃ میں اس بات کا اعتبار کیا جاتا ہے کہ سال کا اکثر حصہ چر کر زندگی گزارتا ہو تو اس میں زکوۃ ہے اور اگر سال کا اکثر حصہ گھر پر کھا کر زندگی گزارتا ہو تو وہ علف ہے اس میں زکوۃ نہیں ہے، اسی طرح یہاں بھی ہوگا۔

**وجہ:** (۱) اس اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ عن عطاء فى الزرع يكون على سيق الزمان ثم يسقى بالبئر، يعنى بالدلو وبالبدالية قال: يصدق على أكثر من ذالك أن يسقى به۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب ۳۸، ما قالوا میما یسقى سیما ویسقى بالدلو کیف یدق؟ ج ثانی، ص ۳۷۷، نمبر ۱۰۰۹۳، مصنف عبدالرزاق، باب ماتسقى اسماء، ج رابع، ص ۱۰۷، نمبر ۷۷۵) اس اثر میں ہے کہ اکثر پانی کا اعتبار کیا جائے گا۔

**ترجمہ:** ۳ امام ابو یوسف نے فرمایا ان چیزوں میں جو وسق میں نہ آتی ہوں جیسے زعفران اور روئی کہ ان میں عشر واجب ہوگا جب کہ اس کی قیمت ادنیٰ درجہ کے غلہ کے وسق کی قیمت پہنچ جائے جو وسق میں داخل ہوتا ہو، جیسے ہمارے زمانے میں جوار ہے۔

**تشریح:** جو غلے یا پیداوار وسق سے نہیں ناپی جاتی، اور صاحبین کے یہاں پانچ وسق ہونا ضروری ہے تو اس کے بارے میں امام ابو یوسف کے یہاں معیار یہ ہے کہ وہ غلہ جو ادنیٰ درجہ کا ہے اس غلے کے پانچ وسق کی جو قیمت ہو اتنی قیمت اس چیز کی ہو جائے جو وسق میں نہیں ناپی جاتی تو اس پر عشر واجب ہوگا، مثلاً جوار ادنیٰ درجے کا غلہ ہے اور وسق میں ناپا جاتا ہے، اس کے پانچ وسق کی قیمت ایک سو پچاس درہم ہے، اور زعفران وسق میں نہیں ناپا جاتا ہے، وہ تو پورے ایکڑ میں چند کیلو ہوتا، اور قیمتی ہوتا ہے، لیکن اتنا زعفران پیدا ہوا ہے کہ اس کی قیمت ایک سو پچاس درہم ہو جاتی ہے تو اس زعفران پر عشر ہوگا۔ یا روئی جو وسق میں نہیں ناپی جاتی، بلکہ اس کا گانٹھ بنایا جاتا ہے اور اونٹ پر لاداجاتا ہے تو روئی اتنی ہوئی کہ اس کی قیمت ایک سو پچاس درہم ہوگئی تو اس روئی پر عشر واجب ہوگا۔ الذرة: بکئی، جوار۔

والقطن يجب فيه العشر اذا بلغت قيمته خمسة اوسق من ادنى ما يوسق كالذرة في زماننا لا نه لا يمكن التقدير الشرعى فيه فاعتبرت قيمته كما فى عروض التجارة ۵ وقال محمد يجب العشر اذا بلغ الخارج خمسة اعداد من اعلى ما يقدر به نوعه فاعتبر فى القطن خمسة احمال كل حمل ثلث

**ترجمہ:** ۴ اس لئے کہ غیر وسق چیز میں شرعی نصاب کا اندازہ کرنا ممکن نہیں ہے تو اس کی قیمت کا اعتبار کیا گیا جیسے تجارت کے سامان میں ہے۔

**تشریح:** یہ حضرت امام ابو یوسفؒ کی دلیل ہے کہ ایسی چیز جس میں شرعی نصاب کا اندازہ کرنا ممکن نہ ہو، مثلاً اس غلے کا نصاب وسق سے بنتا ہے لیکن وسق میں ناپنا ممکن نہ ہو تو اس میں اس کی قیمت کا اعتبار کیا جائے گا۔ جیسے تجارت کے سامان میں دو سو درہم کا اندازہ لگانا ممکن نہیں ہے تو یہ دیکھا جاتا ہے کہ اس سامان کی قیمت دو سو درہم کو پہنچ جائے تو اس قیمت کو نصاب کا درجہ دے کر اس پر زکوۃ واجب کرتے ہیں، اسی طرح یہاں ادنیٰ درجے کا غلہ پانچ وسق ہو اس کی قیمت کی مقدار زعفران کی قیمت ہو جائے تو عشر واجب ہوگا۔

اصول: امام ابو یوسفؒ کا اصول یہ ہے کہ جو وسق میں نہ ناپا جاسکے تو اس کی قیمت لگائی جائے۔

**ترجمہ:** ۵ اور امام محمدؒ نے فرمایا کہ عشر واجب ہوگا جبکہ پیداوار پانچ عدد کو پہنچ جائے اس اعلیٰ درجے کے پیمانے سے جس کے ذریعہ اس قسم کی چیز ناپی جاتی ہو۔ پس روئی میں پانچ حمل کا اعتبار کیا جائے گا، ہر حمل تین سومن کا ہو۔ اور زعفران میں پانچ من کا [اعتبار کیا جائے گا]، اس لئے کہ وسق سے اندازہ کرنا اس لئے تھا کہ غلے میں وزن کرنے کا سب سے اعلیٰ پیمانہ یہی تھا۔

**تشریح:** امام محمدؒ کی رائے یہ ہے کہ وہ غلہ جو وسق میں نہیں ناپا جاتا ہو تو یہ دیکھا جائے کہ اس کے ناپنے کا بڑے سے بڑا پیمانہ کیا ہے۔ اس بڑے سے بڑے پیمانے سے پانچ پیمانہ وہ غلہ ہو جائے تو گویا کہ پانچ وسق کی طرح ہو گیا۔ اس لئے اب اس میں عشر لازم ہوگا۔ مثلاً زعفران کے ناپنے کا بڑے سے بڑا پیمانہ من ہے جو 795.86 گرام کا ہوتا ہے۔ اس لئے پانچ کیلو زعفران ہو جائے تو گویا کہ پانچ وسق کی طرح ہو گیا۔ اس لئے اب اس میں عشر واجب ہے۔ یا روئی کو گانٹھ سے ناپتے ہیں اس کا بڑا پیمانہ وہی ہے اس لئے پانچ گانٹھ روئی ہو جائے تو اس میں عشر واجب ہوگا۔

**اصول:** امام محمدؒ نے ایسے غلے کے بڑے پیمانے کا اعتبار کیا۔

**لفت:** احمال: حمل کی جمع ہے اونٹ پر لادنے کا بوجھ، گانٹھ۔ امناہ: جمع ہے من کی، ایک وزن ہے جو 795.86 گرام کا ہوتا ہے۔ رد المختار میں ہے۔ والمن بالدرہم مائتان وستون درہما (رد المختار علی الدر المختار، باب صدقۃ الفطر، مطلب فی تحریر الصاع والدرہم والرضل، ج ثالث، ص ۳۷۳) اس عبارت میں دو سو ساٹھ درہم کا ایک من بتایا۔ اور ایک درہم کا وزن 3.061

مائة من وفي الزعفران خمسة أمتاء لان التقدير بالسوق كان لا اعتبار انه اعلى ما يقدر به (۸۴۰) وفي العسل العشر اذا اخذ من ارض العشر ﴿

گرام ہے۔ اس لئے 260 درہم کو 3.061 سے ضرب دیں تو 795.86 گرام من کا وزن ہوگا۔ صاحب ہدایہ نے فرمایا کہ ایک حمل [گانٹھ] 300 من کا ہو تو ایک گانٹھ کا وزن 238.758 کیلو ہوگا [یعنی دو سواڑ میں 238 کیلو اور 758 گرام ہوگا۔ حساب اس طرح ہوگا کہ، 300 ضرب 795.86 برابر 238758 گرام، ایک ہزار گرام کا ایک کیلو ہوتا ہے، اس کو ایک ہزار سے تقسیم دو تو 238.758 کیلو ہوگا۔

اور 5 گانٹھ کا وزن 1193.79 کیلو ہوگا [یعنی 11 کو نخل 93 کیلو اور 79 گرام ہوگا۔ حساب اس طرح ہوگا کہ، 5 ضرب 238.758 برابر 1193.79 کیلو۔ اور ایک سو کیلو کا ایک کو نخل ہوتا ہے اس لئے 1193 کیلو کو ایک سو سے تقسیم دیں تو 11.93 ہوگا، یعنی 11 کو نخل اور 93 کیلو، اور 79 گرام۔

**ترجمہ:** (۸۴۰) اور شہد میں عشر ہے جب کہ عشری زمین سے حاصل کیا جائے، [کم شہد ہو یا زیادہ شہد ہو]۔

**تشریح:** امام ابو حنیفہ کے نزدیک کم شہد ہو یا زیادہ شہد ہو ہر حال میں اس میں عشر ہوگا جب کہ عشری زمین سے شہد حاصل کیا جائے، چاہے وہ دس مشک ہوں یا کم ہو۔

**وجہ:** (۱) قال جاء هلال احد بنى متعان الى رسول الله بعشور نحل له وكان سألته ان يحمى واديا يقال له سلبة فحمى رسول الله ذلك الوادى فلما ولي عمر ابن الخطاب كتب سفیان بن وهب الى عمر بن خطاب يسأله عن ذلك فكتب عمر ان ادى اليك ما كان يودى الى رسول الله من عشور نحل فاحم له سلبة والا فانما هو ذباب غيث يأكله من يشاء (ابوداؤد شریف، باب زکوۃ العسل ص ۲۳۳ نمبر ۱۶۰ سنن للبیہقی، باب ما ورد فی العسل ج رابع ص ۲۱۲، نمبر ۷۴۶) اس حدیث میں شہد کی زکوۃ دینے کا تذکرہ ہے اور مطلق ہے۔ اس میں دس مشک شہد ہونے کی قید نہیں ہے۔ اس لئے جتنا بھی شہد حاصل ہو اس میں دسواں حصہ لازم ہوگا۔ (۲) عن ابی ہریرۃ قال قال رسول الله ﷺ الى اهل اليمن أن يؤخذ من العسل العشر۔ (سنن للبیہقی، باب ما ورد فی العسل ج رابع ص ۲۱۲، نمبر ۷۴۹) مصنف عبد الرزاق، باب صدقة العسل، ج رابع ص ۵۴، نمبر ۷۴۰) اس حدیث میں ہے کہ شہد میں عشر لیا جائے اور دس مشک کی قید نہیں ہے اس لئے تھوڑا نکلے یا زیادہ تمام میں عشر لیا جائے گا۔

**اصول:** شہد کے بارے میں بھی وہی اصول ہے جو اوپر غلوں کے بارے میں گزرا کہ کم و بیش تمام میں عشر ہے۔



۱۔ وقال الشافعی لا يجب لانه متولد من الحيوان فاشبه الابرسم ۲۔ ولنا قوله عليه السلام في العسل العشر ۳۔ ولان النحل يتناول من الانوار والثمار وفيهما العشر فكذا فيما يتولد منها بخلاف دود الفز لانه يتناول الاوراق ولا عشر فيها

**ترجمہ:** ۱۔ امام شافعیؒ نے فرمایا کہ شہد میں عشر واجب نہیں ہے، اس لئے کہ حیوان سے پیدا ہوتا ہے تو وہ ریشم کے مشابہ ہو گیا۔  
**تشریح:** امام شافعیؒ کے یہاں شہد میں عشر نہیں ہے۔ موسوعہ میں ہے۔ قال الشافعیؒ: لا صدقة في العسل۔ (موسوعۃ  
 امام شافعیؒ، باب أن لا زکوۃ فی العسل، ج رابع، ص ۱۴۰، نمبر ۷۳۱۱) اس عبارت میں ہے کہ شہد میں عشر نہیں ہے۔ اس کی دلیل عقلی یہ  
 فرماتے ہیں کہ شہد کبھی سے پیدا ہوتا ہے جو حیوان ہے، اس لئے اس میں عشر نہیں ہے، جس طرح ریشم حیوان یعنی کیڑے سے پیدا ہوتا  
 ہے تو اس میں عشر نہیں ہے، اسی طرح شہد میں بھی عشر نہیں ہوگا۔

**وجہ:** (۱) اس حدیث میں ہے۔ أن معاذ لما أتى اليمن أتى العسل وأوقاص الغنم فقال: لم أؤمر فيها بشيء۔  
 مصنف ابن ابی شیبہ، باب من قال ليس في العسل زكاة، ج ثانی، ص ۳۷۳، نمبر ۱۰۰۵۵) اس حدیث میں ہے کہ حضور نے حضرت  
 معاذؓ کو شہد کے بارے میں کچھ حکم نہیں فرمایا تھا، اس لئے اس میں کچھ لازم نہیں ہوگا۔ (۲) عن علیؓ قال ليس في العسل  
 زكاة (سنن للبیہقی، باب ما ورد في العسل ج رابع ص ۲۱۴، نمبر ۷۳۶۷) مصنف عبدالرزاق، باب صدقة العسل، ج رابع، ص ۵۲،  
 نمبر ۶۹۹۵) مصنف ابن ابی شیبہ، باب من قال ليس في العسل زكاة، ج ثانی، ص ۳۷۳، نمبر ۱۰۰۵۶) اس اثر میں ہے کہ شہد میں کچھ  
 نہیں ہے۔

**ترجمہ:** ۲۔ اور ہماری دلیل حضور علیہ السلام کا قول ہے کہ شہد میں عشر ہے۔ یہ حدیث گزر چکی ہے۔ عن ابی ہریرۃ قال  
 كتب رسول الله ﷺ الى اهل اليمن أن يؤخذ من العسل العشر۔ (سنن للبیہقی، باب ما ورد في العسل ج رابع ص  
 ۲۱۲، نمبر ۴۵۹۷) مصنف عبدالرزاق، باب صدقة العسل، ج رابع، ص ۵۴، نمبر ۷۰۰۲) اس حدیث میں ہے کہ شہد میں عشر لیا  
 جائے۔

**ترجمہ:** ۳۔ اور اس لئے کہ شہد کی کبھی شگوفوں اور پھلوں کو چوستی ہے اور ان دونوں میں عشر ہے اس لئے شہد میں بھی عشر ہوگا جو  
 ان دونوں سے پیدا ہوتا ہے، برخلاف ریشم کے کیڑوں کے، کیونکہ یہ کیڑے پتیاں کھاتے ہیں اور پتیوں میں عشر نہیں ہے [اس لئے  
 ریشم میں بھی عشر نہیں ہوگا]

**تشریح:** یہ دلیل عقلی ہے کہ شہد کی کبھی پھلوں اور شگوفوں سے کھاتی ہے اور اس سے شہد پیدا کرتی ہے، اور پھل اور شگوفوں میں عشر  
 ہے اس لئے شہد میں بھی عشر ہونا چاہئے، اس کے برخلاف ریشم کا کیڑا شہتوت کا پتہ کھاتا ہے اور اس سے ریشم پیدا کرتا، اور پتوں

۳۔ ثم عند ابی حنیفۃ یجب فیہ العشر قل او کثر لانه لا یعتبر النصاب ۵۔ وعن ابی یوسف انه یعتبر فیہ قيمة خمسة اوساق کما هو اصله وعنه انه لا شیء فیہ حتی یبلغ عشر قرب لحديث بنی شابة انهم کانوا یؤدون الی رسول الله صلی الله علیه وسلم کذاک

میں عشر نہیں ہے، اس لئے اس سے جو ریشم پیدا ہوا اس میں بھی عشر نہیں ہونا چاہئے، اس میں امام شافعیؒ کے استدلال کا جواب بھی ہو گیا۔

**نفت:** انوار: نور کی جمع ہے، کلی، شگوفہ۔ ثمار: ثمر کی جمع ہے، پھل، دوود القز: ریشم کا کیڑا۔ ابریشم: ریشم۔ بیتاؤل: ناول سے مشتق ہے، کھاتا ہے۔

**ترجمہ:** ۳۔ پھر امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک شہد میں عشر واجب ہے چاہے شہد کم ہو یا زیادہ ہو۔ اس لئے کہ وہ نصاب کا اعتبار نہیں کرتے۔

**تشریح:** شہد کم حاصل ہو یا زیادہ حاصل ہو دو سوال حصہ لازم ہے، کیونکہ وہ زمین کی پیداوار میں اس بات کا اعتبار نہیں کرتے کہ نصاب یعنی پانچ وسق ہو تب ہی عشر ہے، وہ فرماتے ہیں کہ کم ہو یا زیادہ ہر حال میں عشر واجب ہے۔ دلیل اوپر گزر گئی۔

**ترجمہ:** ۵۔ امام ابو یوسفؒ سے روایت یہ ہے کہ وہ شہد میں پانچ وسق کی قیمت کا اعتبار کرتے ہیں، جیسا کہ انکا اصول ہے۔

**تشریح:** شہد میں عشر واجب ہونے کے بارے میں حضرت امام ابو یوسفؒ کی تین روایتیں ہیں [۱] ایک یہ کہ وسق میں جو نیچے درجے کا غلہ پاجاتا ہے، جیسے جوار اور مکئی، تو پانچ وسق جوار کی قیمت مٹنی ہوتی قیمت کا شہد ہو جائے تو اس پر عشر ہے اس سے پہلے نہیں۔ امام ابو یوسفؒ کا یہ قاعدہ پہلے بھی گزر چکا ہے۔

حضرت امام ابو یوسفؒ سے دوسری روایت یہ ہے کہ شہد میں کوئی چیز واجب نہیں ہے یہاں تک کہ دس مشکیزہ کی مقدار کو پہنچ جائے۔ بنی شابة کی حدیث کی وجہ سے کہ وہ لوگ حضورؐ کو ایسے ہی ادا کرتے تھے۔

**تشریح:** امام ابو یوسفؒ کی یہ دوسری روایت ہے کہ دس مشکیزہ شہد ہو تو اس میں ایک مشکیزہ واجب ہوگا، اس سے کم ہو تو عشر واجب نہیں ہے۔

**وجہ:** (۱) ان کی دلیل یہ حدیث ہے عن ابن عمر قال قال رسول الله ﷺ فی العسل فی کل عشرة ازقاق زق (ترمذی شریف، باب ماجاء فی زکوۃ العسل ص ۳۷ نمبر ۶۲۹ ابوداؤد شریف، باب زکوۃ العسل ص ۲۳۳ نمبر ۱۶۰) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ دس مشک ہو تب ایک مشک لازم ہوگا۔ (۲) صاحب حدایہ کی حدیث یہ ہے۔ عن عمر ابن شعيب عن ابیه عن جدّه أن شابة۔ بطن من فهم۔ فذكر نحوه قال من کل عشر قرب قربة۔ (ابوداؤد شریف، باب زکوۃ العسل ص ۲۳۳)

۱۔ وعنہ خمسۃ امناء ی وعن محمد خمسۃ افراق کل فرق ستۃ وثلاثون رطلا لانه اقصى ما یقدر به۔

۸۔ وكذا فی قَصَب السُّکر

نمبر ۱۶۰) اس حدیث میں ہے کہ دس مشکیزہ میں ایک مشکیزہ لازم ہوگا۔ از قاق : زق کی جمع ہے، مشکیزہ۔ قرب : مشکیزہ۔

**ترجمہ:** ۱۔ امام ابو یوسفؒ کی تیسری روایت ہے کہ پانچ من ہو [عشر واجب ہے]

**تشریح:** حضرت امام ابو یوسفؒ کی تیسری روایت یہ ہے کہ پانچ من شہد ہو تو عشر واجب ہوگا ورنہ نہیں۔ ایک من 795.86 گرام وزن کا ہوتا ہے تو 5 من 3979.30 گرام کا ہوا، یعنی 3 کیلو 979 گرام شہد ہو تو اس 397.930 گرام عشر واجب ہوگا۔

**ترجمہ:** ۲۔ امام محمدؒ نے فرمایا یہاں تک کہ شہد پانچ فرق کو پہنچے اور ایک فرق چھتیس رطل کا ہوگا۔ اس لئے کہ یہ سب سے بڑا پیمانہ ہے جس سے شہد ناپا جاتا ہے۔

**تشریح:** امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ شہد کم سے کم پانچ فرق نکلے تو اس میں عشر لازم ہے اور اگر اس سے کم وصول ہو تو عشر لازم نہیں۔ اور ایک فرق چھتیس (36) رطل کا ہوتا ہے۔ اب اگر ایک رطل 442.25 گرام کالیں تو ایک فرق 15.921 کیلو کا ہوگا۔ اور پانچ فرق 79.605 کیلو کے ہوں گے۔ اور اگر ایک رطل 663.41 گرام کالیں تو ایک فرق 23.882 کیلو کا ہوگا۔ اور پانچ فرق 119.413 کیلو کے ہوں گے۔

**نوٹ:** صاع کے وزن میں اختلاف ہے۔ آٹھ رطل کا صاع ہوتا ہے جو حنفیہ کے نزدیک مروج ہے اس کو عراقی رطل کہتے ہیں۔ اور پانچ رطل اور ایک تہائی رطل کا صاع ہوتا ہے، جسکو مدنی رطل کہتے ہیں جو دوسرے ائمہ کے نزدیک مروج ہے۔ اس لئے اوپر کے حساب میں بھی اختلاف ہوا۔

**وجہ:** امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ شہد کونا پنے کا زیادہ سے زیادہ بڑا پیمانہ فرق ہے۔ اس لئے پانچ فرق ہو جائے تو عشر لازم ہوگا۔ امام محمدؒ اپنے پرانے اصول پر گئے ہیں کہ جس چیز کو وسق سے نہیں ناپتے ہیں اس میں یہ دیکھیں کہ ان کو ناپنے کا بڑا پیمانہ کیا ہے؟ اگر اس بڑے پیمانے سے پانچ پیمانے ہو جائیں تو اس پر عشر لازم ہوگا۔ اور شہد کونا پنے کا بڑا پیمانہ فرق ہے، اس لئے پانچ فرق ہوگا تو عشر لازم ہوگا۔

**ترجمہ:** ۸۔ اور ایسے ہی گئے ہیں۔

**تشریح:** امام محمدؒ گنے کے بارے میں بھی یہ فرماتے ہیں کہ پانچ فرق ہو اور ہر فرق چھتیس رطل کا ہو تب عشر لازم ہوگا، ورنہ نہیں۔ اور دوسرا مطلب یہ ہے کہ امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کے درمیان جو اختلاف شہد کے بارے میں ہوا وہی اختلاف گنے کے بارے میں بھی ہے، یعنی امام ابو یوسفؒ پانچ وسق کی قیمت کا اعتبار کرتے ہیں، اور امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ پانچ فرق گنا ہو تو عشر واجب ہوگا، ورنہ

۹۔ وما يوجد فی الجبال من العسل والثمار ففیہ العشر ۱۰ وعن ابی یوسف انه لا یوجب لانعدام السبب وهی الارض النامیة ۱۱ وجه الظاهر ان المقصود حاصل وهو الخارج (۸۴۱) قال وکل شیء اخرجه الارض مما فیہ العشر لا یحتسب فیہ اجر العَمَال ونفقة البقر ۱۲ لان النبی علیہ السلام حکم بتفاوت الواجب لتفاوت المؤنة فلا معنی لرفعها

نہیں۔

**ترجمہ:** ۹ پہاڑوں میں جو شہد اور پھل پائے جاتے ہیں اس میں عشر ہے۔

**تشریح:** پہاڑی زمین نہیں ہے لیکن اس سے مال حاصل ہو رہا ہے اس لئے اس سے بھی شہد، یا پھل حاصل ہو تو اس میں عشر ہے۔

**ترجمہ:** ۱۰ امام ابو یوسفؒ سے ایک روایت یہ ہے کہ وہ پہاڑ کے شہد میں عشر واجب نہیں کرتے، کیونکہ سبب نہیں ہے، اور وہ ہے نامی زمین کا ہونا۔

**تشریح:** امام ابو یوسفؒ کی ایک روایت یہ ہے کہ عشر کا سبب نامی زمین ہے یعنی پیداوار والی زمین ہے اور پہاڑ پیداوار والی زمین نہیں ہے اس لئے اس سے شہد یا پھل حاصل ہو تو اس میں عشر نہیں ہے۔

**ترجمہ:** ۱۱ ظاہری روایت کی وجہ یہ ہے کہ مقصود حاصل ہے اور وہ پیداوار ہے۔

**تشریح:** ظاہری روایت میں یہ فرمایا کہ پہاڑ سے شہد یا پھل آوے تو اس میں عشر ہے، اس کی وجہ یہ فرماتے ہیں کہ نامی ہونا ضروری نہیں ہے، بلکہ اصل مقصود یہ ہے کہ پیداوار ہو رہی ہے، اور مال آ رہا ہے، اس لئے اس میں عشر ہوگا، چاہے زمین نامی نہ بھی ہو

**ترجمہ:** (۸۴۱) زمین سے جو بھی پیداوار ہو اس میں عشر ہے، اور کام کرنے والے کی اجرت اور نیکل کا خرچ اس میں حساب نہیں کیا جائے گا۔

**ترجمہ:** ۱۲ اس لئے کہ حضورؐ نے مختلف مشقتوں کی وجہ سے مختلف واجبات کا حکم دیا ہے، پس خرچہ محسوب کرنے کا کوئی معنی نہیں ہے۔

**تشریح:** زمین سے جتنا بھی پیداوار ہو اس سبب میں عشر ہے، اس میں سے مزدور کی مزدوری، اور نیکل چلانے کا خرچ نہیں نکالا جائے گا، مثلاً سو کو نیکل گے ہوں ہوا اور مزدور کی مزدوری، اور نیکل چلانے میں دس کو نیکل خرچ ہوا تو یہ دس کو نیکل نکال کر نوے کو نیکل کا عشر نہیں ہوگا، بلکہ پورے سو کو نیکل کا عشر لازم ہوگا۔

**وجہ:** (۱) اس کی وجہ یہ ہے کہ حدیث میں عشر کا تذکرہ کرتے ہوئے یہ نہیں فرمایا کہ اس کی مزدوری منہا کی جائے، (۲) مشقت کم

(۸۴۲) قال تغلبی له ارض عشر فعليه العشر مضاعفا ﴿۱﴾ عرف ذلک باجماع الصحابة رضوان الله علیہم ﴿۲﴾ وعن محمد ان فیما اشتراه التغلبی من المسلم عشر او احدا لان الوظيفة عنده لا تتغير بتغیر المالك

ہو تو دسواں حصہ ہے، اور مشقت زیادہ ہو تو بیسواں حصہ عشر ہے، جس سے معلوم ہوا کہ مشقت کی کمی بیشی سے عشر کے واجبات میں کمی بیشی ہے، اس لئے مزدوری منہا نہیں کی جائے گی (۳) اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ عن ابن عمر و ابن عباسؓ فی الرجل ینفق علی ثمرته فقال أحدهما: یرکبھا و قال الآخر یرفع النفقة و یرکبھا مابقی۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب ۳۹، ما قالوا فی الرجل یرج زکاة ارضه وقد أنفق فی البذر و البقر، ج ثانی، ص ۳۷۷، نمبر ۱۰۰۹۶) اس اثر میں ہے کہ پھل پر جو مزدوری لگی ہے وہ منہا نہیں کی جائے گی۔

**نفت:** اعمال: کام کرنے والے، مزدور۔ نفقة البقر: بیلوں کا خرچ، بل چلانے کا خرچ۔ رفع: اٹھانا، یہاں مراد ہے خرچ کو الگ کرنا۔

**ترجمہ:** (۸۴۲) قوم بنو تغلب کی عشری زمین ہو تو اس پر دو گنا عشر ہے۔

**ترجمہ:** ۱۔ یہ صحابہ کے اجماع سے ثابت ہے۔

**تشریح:** پہلے گزر چکا ہے کہ حضرت عمرؓ نے بنو تغلب کے نصاریٰ سے اس بات پر صلح کی تھی کہ ان پر زکوٰۃ کا دو گنا ہوگا، اس لئے اگر انکے پاس عشری زمین ہو تو اس پر مسلمانوں کا دو گنا لیا جائے گا، مثلاً دس کیلو میں ایک کیلو مسلمان پر ہے تو تغلبی سے پانچ کیلو میں ایک کیلو لیا جائے گا، یعنی تغلبی کی زمین میں پانچواں حصہ ہے۔ اور اگر ڈول سے زمین سیراب کرے تو دسواں حصہ ہوگا۔ اب یہ قوم سعودی عرب میں نہیں رہی

**وجہ:** اثر میں ہے۔ عن زیاد بن حدیر قال: بعثنی عمرؓ الی نصاریٰ بنی تغلب و أمرنی أن أخذ نصف عشر أموالهم۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب ۱۰۵، فی نصاریٰ بنی تغلب ما یؤخذ منهم، ج ثانی، ص ۴۱۷، نمبر ۱۰۵۸۰) اس اثر میں ہے کہ بنی تغلب سے مسلمان کا دو گنا لیا جائے گا۔

**ترجمہ:** ۲۔ امام محمدؒ سے ایک روایت یہ ہے کہ وہ زمین جسکو تغلبی نے مسلمان سے خریدا ہو اس پر ایک ہی عشر ہے اس لئے کہ انکے نزدیک مالک کے بدلنے سے حکم نہیں بدلتا۔

**تشریح:** امام محمدؒ کی روایت یہ ہے کہ اگر تغلبی نے کسی مسلمان سے زمین خریدی جس پر ایک عشر تھا تو تغلبی کے پاس جانے سے اس کا دو گنا عشر نہیں ہوگا، انکا قاعدہ یہ ہے کہ جو فیکس زمین پر لازم ہو گیا مالک کے بدلنے کے باوجود وہی رہے گا، مالک کے بدلنے

(۸۴۳) فان اشترأها منه ذمی فہی علیٰ حالہا عنہم ﴿۱﴾ لجواز التضعیف علیہ فی الجملة کما اذا مر علی العاش (۸۴۴) وکذا اذا اشترأها منه مسلم او اسلم التغلی ﴿۲﴾ عند ابی حنیفۃ سواء کان التضعیف اصلیا او حادثا لان التضعیف صار وظیفۃ لہا فتنقل الی المسلم بما فیہا کالخراج

سے حکم نہیں بدلے گا۔ کتاب الاصل میں یہ عبارت ہے۔ وقال محمد بن الحسن: یکون علی الکافر عشر واحد علی حالہ لا یزاد علیہ۔ (کتاب الاصل، مبسوط، باب عشر الارض، ج ثانی، ص ۱۴۲) اس عبارت میں ہے کہ تغلی نے مسلمان سے زمین خریدی تو بھی ایک ہی عشر لازم ہوگا۔

**ترجمہ:** (۸۴۳) اور اگر تغلی سے ذمی نے خریدی تو سب کے نزدیک اپنی حالت پر رہے گا [یعنی دو گنا عشر ہوگا] اس لئے کہ ذمی پر کسی نہ کسی درجے میں دو گنا جائز ہے، جیسے کہ عاشر پر گزرے [تو مسلمان کا دو گنا زکوٰۃ اس پر ہے]۔

**تشریح:** تغلی کے پاس زمین تھی جس پر پانچواں حصہ عشر تھا، اب اس زمین کو تغلی کے علاوہ کسی ذمی کا کرنے خریدی تو اس پر بھی پانچواں حصہ عشر ہوگا، اس کی وجہ یہ ہے کہ ذمی بھی ایک گونا تغلی کی طرح ہے، کیونکہ عاشر کے سامنے سے گزرے تو ذمی سے مسلمان کی زکوٰۃ کا دو گنا بیسواں حصہ لیا جاتا ہے جس سے معلوم ہوا کہ یہ بھی ایک گونا تغلی کی طرح ہے، اس لئے اس نے تغلی کی زمین خریدی تو اس پر بھی عشر کا دو گنا پانچواں حصہ لازم رہے گا۔ تضعیف: دو گنا۔

**ترجمہ:** (۸۴۴) ایسے ہی دو گنا عشر لیا جائے گا اگر تغلی سے مسلمان نے خریدا، یا تغلی خود مسلمان ہو گیا۔

**ترجمہ:** امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک چاہے دو گنا اصلی ہو یا بعد میں دو گنا ہو گیا ہو، اس لئے کہ تضعیف اس زمین کا وظیفہ ہو گیا، اس لئے جو کچھ اس زمین کا وظیفہ ہے اسی کے ساتھ ہی مسلمان کی طرف منتقل ہوگی، جیسے کہ خراج۔

**تشریح:** تغلی کی زمین پر دو گنا عشر تھا بعد میں اس کو مسلمان نے خریدا تو مسلمان پر بھی دو گنا ہی عشر ہوگا یعنی پانچواں حصہ لازم ہوگا، اسی طرح تغلی بعد میں مسلمان ہو گیا تب بھی اس زمین پر دو گنا ہی عشر لازم ہوگا۔ یہ امام ابوحنیفہؒ کی رائے ہے، چاہے تغلی پر یہ دو گنا اصلی ہو یا بعد میں لازم ہوا ہو۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ امام ابوحنیفہؒ کے یہاں یہ زمین وظیفہ اور لگان ہو گیا، تو جسکے پاس بھی یہ زمین جائے گی، اسی لگان اور وظیفہ کے ساتھ جائے گی، اس لئے مسلمان کے پاس بھی یہ زمین گئی تو دو گنا ہی عشر لازم رہے گا۔ جیسے کہ خراجی زمین مسلمان خریدے تو مسلمان پر بھی خراج ہی باقی رہتا ہے، اسی طرح یہاں بھی دو عشر باقی رہے گا۔ اسکے لئے مبسوط میں یہ عبارت موجود ہے۔ قلت أرأیت ان باعها بعد ذالک من مسلم أو اسلم هو ما علیہ؟ قال: عشان، و هذا کله قول أبی حنیفۃؒ (کتاب الاصل، مبسوط، باب عشر الارض، ج ثانی، ص ۱۴۳) اس عبارت میں موجود ہے کہ مسلمان خریدے یا تغلی مسلمان ہو جائے امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک عشر دو گنا ہی رہے گا۔

۲۔ وقال ابو یوسف یعود الی عشر واحد لزو ال الداعی الی التضعیف ۳۔ قال فی کتاب وهو قول محمد فیما صح عنه

التضعیف اصلیا: تغلیٰ پر اصلی دو گنا ہونے کی شکل یہ ہے کہ تغلیٰ اپنے باپ سے زمین کا وارث ہو تو اصل میں ہی دو گنا عشر تھا، کیونکہ باپ کے پاس ہی وہ زمین دو گنا عشر والی تھی۔ التضعیف حادثا: اور حادث، یعنی بعد میں دو گنا عشر ہو اس کی شکل یہ ہے کہ تغلیٰ نے کسی مسلمان سے زمین خریدی تو پہلے اس زمین پر ایک عشر تھا اب تغلیٰ کے پاس آنے کے بعد دو گنا عشر ہو گیا تو یہ حادث اور نیا دو گنا عشر ہوا۔

**ترجمہ:** ۲۔ امام ابو یوسفؒ نے فرمایا کہ ایک عشر کی طرف لوٹ آئے گا، دو گنا ہونے کا جو داعی تھا [کفر] وہ ختم ہونے کی وجہ سے

**تشریح:** تغلیٰ سے کسی مسلمان نے زمین خرید لی، یا خود تغلیٰ مسلمان ہو گیا تو امام ابو یوسفؒ کے نزدیک اس زمین کا عشر دوبارہ ایک گنا ہو جائے گا دو گنا نہیں رہے گا۔ اسکی وجہ یہ فرماتے ہیں کہ دو گنا ہونے کی وجہ تغلیٰ کا کفر تھا، پس جب وہ کافر نہیں رہا مسلمان ہو گیا، یا اس سے مسلمان نے خرید لی تو دو گنا ہونے کا سبب نہیں رہا، اس لئے اب عشر لوٹ کر ایک گنا ہو جائے گا۔ مبسوط میں عبارت یہ ہے، وقال ابو یوسف: أما أنا فأرى عليه عشرة واحدا لانی أضعف عليهم ما داموا ذمة فإذا اسلموا أسقطت ذالك عنهم، و كان عليه ما على المسلمين و هو قول محمد۔ (کتاب الاصل، مبسوط، باب عشر الارض، ج ثانی، ص ۱۴۳) اس عبارت میں امام ابو یوسفؒ، اور امام محمدؒ دونوں کا قول یہ بیان کیا گیا ہے کہ مسلمان پر ایک ہی عشر رہے گا۔

**وجہ:** (۱) عن العلاء بن الحضرمی قال بعثنی رسول اللہ ﷺ الی البحرین او الی ہجر فکنت آتی الحائط یکون بین الاخوة یسلم احدهم فآخذ من المسلم العشر ومن المشرک الخراج۔ (ابن ماجہ شریف، باب العشر والخراج، ص ۲۶۲، نمبر ۱۸۳۱) اس حدیث میں ہے کہ مسلمان سے عشر اور مشرک سے خراج لیا جائے گا۔ (۲) قال کتب عمر بن عبد العزیز الی عبد الحمید بن عبد الرحمن فذکرہ فقال فیہ ولا خراج علی من اسلم من اهل الارض۔ (سنن للبیہقی، باب من اسلم اهل الارض سقط الخراج عن ارضه، ج تاسع، ص ۲۳۸، نمبر ۱۸۴۰۹) اس اثر میں ہے کہ مسلمان پر خراج نہیں ہے، اس لئے اس سے عشر لیا جائے گا۔

**ترجمہ:** ۳۔ مبسوط کتاب میں فرمایا کہ صحیح بات یہ ہے کہ امام محمدؒ کا قول بھی یہی ہے [کہ مسلمان پر ایک ہی عشر لازم ہوگا]

**تشریح:** کتاب الاصل مبسوط کا حوالہ ابھی اوپر گزرا کہ امام محمدؒ امام ابو یوسفؒ کے ساتھ ہیں کہ مسلمان ہونے کے بعد اس پر ایک ہی عشر لازم رہے گا۔ مبسوط کی عبارت یہ تھی۔ و كان عليه ما على المسلمين و هو قول محمد۔ (کتاب الاصل،

۳۔ قال اختلفت النسخ فی بیان قوله والاصح انه مع ابی حنیفۃ فی بقاء التضعیف الا ان قوله لا یتانی الا فی الاصلی لان التضعیف الحادث لا یتحقق عنده لعدم تغیر الوظیفۃ (۸۴۵) ولو كانت الارض لمسلم باعها من نصرانی ﴿ یرید بہ ذمیاً غیر تغلبی وقبضها فعلیہ الخراج ﴾ عند ابی حنیفۃ لانه الیق بحال الکافر

مبسوط، باب عشر الارض، ج ثانی، ص ۱۴۳) اس عبارت میں امام ابو یوسف، اور امام محمد دونوں کا قول یہ بیان کیا گیا ہے کہ مسلمان پر ایک ہی عشر رہے گا۔

**ترجمہ:** ۳۔ حضرت امام محمد کے قول کے بیان کرنے میں نسخہ مختلف ہے، صحیح بات یہ ہے کہ دو گنا کے باقی رکھنے میں امام ابو حنیفہؒ کے ساتھ ہیں، یہ اور بات ہے کہ ان کا قول صرف اصلی دو گنے کے بارے میں ہوگا، اس لئے کہ نیا دو گنا انکے یہاں متحقق نہیں ہوتا، اس لئے کہ وظیفہ انکے یہاں نہیں بدلتا۔

**تشریح:** فرماتے ہیں کہ امام محمد کے قول کے بارے میں اختلاف ہے۔ ابھی کتاب الاصل سے حوالہ نقل کیا کہ امام محمدؒ کی رائے ہے کہ تغلیمی سے مسلمان زمین خریدے، یا خود تغلیمی مسلمان ہو جائے تو عشر ایک گنا ہو جائے گا۔ لیکن سرحسیؒ نے نقل فرمایا کہ وہ اس بارے میں امام ابو حنیفہؒ کے ساتھ ہیں کہ عشر دو گنا ہی رہے گا، ایک گنا نہیں ہوگا۔ البتہ انکے یہاں ایک مرتبہ زمین کا جو وظیفہ متعین ہو جاتا ہے تو مالک کے بدلنے سے وہ بدلتا نہیں ہے۔ اس لئے مسلمان پر جو دو گنا عشر ہوگا وہ اسی شکل میں ہوگا کہ اصلی دو گنا ہو یعنی تغلیمی اس زمین کا باپ وغیرہ سے وارث ہوا ہو اور باپ کی وجہ سے اس زمین پر دو گنا عشر ہو، تو اس زمین کو مسلمان خریدے تو اس مسلمان پر بھی دو گنا عشر ہوگا، اور تضعیف حادث، یعنی نیا دو گنا تو انکے یہاں متحقق ہی نہیں ہوتا، اس لئے تضعیف حادث میں امام ابو حنیفہؒ کے ساتھ ہونے کا کوئی سوال پیدا نہیں ہوتا۔

**ترجمہ:** (۸۴۵) اگر زمین مسلمان کی ہو اور اس کو نصرانی سے بیچی۔ اس سے مراد ہے کہ تغلیمی کے علاوہ جو ذمی ہے اس سے بیچی۔ اور اس نے اس پر قبضہ کیا تو امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک نصرانی پر خراج ہے۔

**ترجمہ:** ۱۔ اس لئے کہ خراج کافر کی حالت کے زیادہ لائق ہے۔

**تشریح:** تغلیمی مسلمان سے زمین خریدے تو اس پر دو گنا عشر ہے اس کا تذکرہ اوپر آ گیا، اس لئے یہاں ذمی سے مراد تغلیمی کے علاوہ ذمی ہے، کہ تغلیمی کے علاوہ ذمی نے مسلمان سے زمین خریدی تو امام ابو حنیفہؒ کے یہاں اس ذمی سے عشر نہیں لیا جائے گا، بلکہ خراج لیا جائے گا۔

**وجہ:** اس کی وجہ یہ ہے کہ عشر عبادت ہے جو مسلمان سے لیا جاتا ہے، اس لئے زمین کافر کے پاس گئی تو اس سے خراج لیا جائے گا،



۲۔ وعند ابی یوسف علیہ العشر مضاعفا ویصرف مصارف الخراج اعتبارا بالتغلیب وهذا اھون من التبديل. ۳۔ وعند محمد ہی عشریۃ علیٰ حالھا لانہ صار مؤنۃ لھا فلا تبدل كالخراج ۴۔ ثم فی روایۃ یصرف مصارف الصدقات وفی روایۃ مصارف الخراج (۸۴۶) فان اخذھا منه مسلم بالشفعة اوردت علی البائع لفساد البیع فھى عشریۃ کما كانت ﴿

کیونکہ کافر خراج کے زیادہ لائق ہے۔

**ترجمہ:** ۲۔ امام ابو یوسفؒ کے نزدیک یہ ہے کہ اس پر دو گنا عشر ہے، لیکن خراج کی جگہ پر صرف کیا جائے گا، تغلیب پر قیاس کرتے ہوئے، اور یہ حکم کے تبدیل کرنے سے زیادہ آسان ہے۔

**تشریح:** حضرت امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ مسلمان سے کسی ذمی نے زمین خریدی تو اس پر دو گنا عشر ہی لازم کیا جائے گا، جس طرح تغلیب سے دو گنا عشر لیا جاتا ہے، البتہ چون یہ ہے حقیقت میں خراج اس لئے اس کو خراج کے مصرف پر خرچ کیا جائے گا زکوۃ کے مصرف میں خرچ نہیں کیا جائے گا۔ صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ زمین مسلمان کے پاس عشری تھی اب اس کو خراجی بنانا ذرا مشکل ہے، اور عشری کو دو گنا کرنا تھوڑا آسان ہے۔ مضاعفا: ضعف سے مشتق ہے، دو گنا۔ اھون: آسان۔

**ترجمہ:** ۳۔ اور امام محمدؒ کے نزدیک وہ اپنی حالت پر عشری ہے، اس لئے کہ وہ اس کا لگان ہو گیا تو خراج کی طرح وہ تبدیل نہیں ہوگا۔

**تشریح:** امام محمدؒ کا قاعدہ گزر گیا کہ ایک مرتب زمین کا جو حکم ہو گیا وہی باقی رہتا ہے، مالک کے بدلنے سے نہیں بدلتا، اس لئے مسلمان کے پاس یہ زمین عشری تھی تو کافر کے خریدنے سے بھی وہ عشری ہی رہے گی اور ایک ہی عشر لازم ہوگا۔

**ترجمہ:** ۴۔ پھر امام محمدؒ کی ایک روایت میں ہے کہ اس عشر کو صدقات کے مصرف میں خرچ کیا جائے گا، اور ایک روایت میں ہے کہ خراج کے مصرف میں خرچ کیا جائے گا۔

**تشریح:** ذمی سے جو عشر لیا جائے گا، اس بارے میں امام محمدؒ کی ایک روایت یہ ہے کہ اس کو زکوۃ کے مصرف میں خرچ کیا جائے گا، اور اسکی وجہ یہ ہے کہ یہ حقیقت میں عشر ہے، اس لئے زکوۃ کے مصرف میں خرچ کریں، اور دوسری روایت یہ ہے کہ اس کو خراج کے مصرف میں خرچ کیا جائے گا، یعنی پل وغیرہ بنایا جائے گا، اس روایت کی وجہ یہ ہے کہ یہ کافر سے لیا گیا ہے تو چاہے اس کا نام عشر ہو لیکن ہے خراج اس لئے اس کو خراج کے مصرف میں خرچ کیا جائے۔

**ترجمہ:** (۸۴۶) اور اگر اس زمین کو مسلمان نے ذمی سے شفعہ کے طور پر لیا، یا بیع کے فاسد ہونے کی وجہ سے بائع پر زمین لوٹ گئی تو وہ پہلے کی طرح عشری ہی رہے گی۔

۱۔ اما الاول فلتحول الصفقة الى الشفع كانه اشتراها من المسلم. ۲۔ واما الثاني فلانه بالرد والفسخ بحكم الفساد جعل البيع كان لم يكن ۳۔ ولان حق المسلم لم ينقطع بهذا الشراء لكونه مستحق الرد (۸۴۷) قال واذا كانت لمسلم دار خطة فجعلها بستانا فعليه العشر ﴿﴾

**تشریح:** مسلمان سے ذمی نے زمین خریدی تھی جس کی وجہ سے اس پر خراج لازم ہوتا، لیکن ایسی صورت پیش آئی کہ ذمی کی بیع بیع میں رہی ہی نہیں، بلکہ مسلمان کی بیع مسلمان سے ہوگئی تو پہلے ہی کی طرح عشر ہی باقی رہے گا، اور ایک عشر ہی لازم ہوگا۔ کیونکہ ذمی کی بیع تو درمیان میں رہی ہی نہیں تو خراج کیوں لازم ہو! مصنف نے اس کی دو مثالیں پیش کی ہیں۔ [۱] ذمی نے خریدی تو تھی لیکن مسلمان نے ذمی کی بیع کو ژوادی اور حق شفعہ کے ذریعہ خود خرید لی، تو مسلمان سے مسلمان کا خریدنا ہوا اس لئے اس پر ایک عشر ہی باقی رہے گا۔ [۲] اور دوسری مثال یہ ہے کہ ذمی کی بیع کسی وجہ سے فاسد تھی اس لئے زمین مسلمان بائع کی طرف لوٹ گئی تو گویا کہ ذمی سے بیع ہوئی ہی نہیں اس لئے زمین کا ایک عشر بحال رہے گا۔

**ترجمہ:** ۱۔ بہر حال پہلا [یعنی مسلمان نے شفعہ کے ذریعہ لیا] تو صفقہ شفع کی طرف منتقل ہونے کی وجہ سے، گویا کہ زمین کو مسلمان ہی سے خریدا۔

**تشریح:** پہلی صورت یہ ہے کہ ذمی نے خرید اتھا لیکن مسلمان نے حق شفعہ کے ذریعہ اس بیع کو ژوادی اور خود مسلمان سے خریدا تو چونکہ خود مسلمان سے خریدا ہے اس لئے پہلا ہی عشر بحال رہے گا۔۔ صفقہ: کسی معاملہ کرنے کو صفقہ کہتے ہیں۔ تحول: منتقل ہونا۔

**ترجمہ:** ۲۔ بہر حال دوسری صورت [یعنی بیع فاسد ہونے کی وجہ سے بائع کی طرف لوٹی] تو اس لئے کہ زمین واپس کرنے اور بیع کے فسخ ہونے کی وجہ سے بیع کو ایسا کر دیا کہ گویا کہ ہوئی ہی نہیں۔

**تشریح:** دوسری صورت یہ ہے کہ ذمی نے بیع فاسد کی تھی جسکی وجہ سے بیع فسخ کر دی گئی، اور زمین بائع کی طرف واپس کر دی گئی، تو بیع کے فسخ ہونے کی وجہ سے گویا کہ ذمی سے بیع ہوئی ہی نہیں، اور خراج لاگو ہی نہیں ہوا اس لئے مسلمان بائع کے پاس زمین عشری ہی رہی۔

**ترجمہ:** ۳۔ اور اس لئے کہ اس خریدنے سے مسلمان کا حق منقطع نہیں ہوا اس لئے کہ بیع کے واپس کرنے کا مستحق تھا۔

**تشریح:** یہ عبارت پہلی ہی دلیل کا تتمہ ہے۔ چونکہ بیع فاسد تھی اس لئے ذمی کے خریدنے سے مسلمان بائع کا حق ختم نہیں ہوا تھا کیونکہ مسلمان کو زمین واپس لینے کا حق تھا، اور جب واپس لینے کا حق تھا تو زمین عشری ہی بحال رہی۔

**ترجمہ:** (۸۴۷) امام محمدؒ نے فرمایا کہ اگر کسی مسلمان کے لئے کوئی گھر غلط کر دیا ہو پھر مسلمان نے اسکو باغ بنالیا ہو تو اس پر واجب ہوگا۔

۱۔ معناه اذا اسقاه بماء العشر اما اذا كانت تسقى بماء الخراج ففيها الخراج لان المؤنة في مثل هذا تدور مع الماء (۸۴۸) وليس على المجوسى في داره شىء ﴿ ۱ 》 لان عمر جعل المساكن عفوا (۸۴۹) وان جعلها بستانا فعليه الخراج ﴿ ۱ 》 وان سقاها بماء العشر لتعذر ايجاب العشر اذ فيه معنى القرية فتعين الخراج وهو عقوبة تليق بحاله ۲ وعلى قياس قولهما يجب العشر فى الماء

**ترجمہ:** ۱۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ اگر اس کو عشری پانی سے سیراب کیا ہو تو اس میں خراج ہے، اس لئے اس قسم کی زمین میں لگان کا مدار پانی پر ہوتا ہے۔

**تشریح:** خطہ کا ترجمہ ہے کہ ملک فتح ہوتے وقت امیر المؤمنین نے خط کھینچ کر اس زمین کو مسلمان کو گھر بنانے کے لئے دیا تھا، مسلمان نے اس گھر کو باغ بنادیا تو اگر عشری پانی سے سیراب کرتا ہے تو اس پر عشر لازم ہوگا، اور اگر خراجی پانی سے سیراب کرتا ہے تو خراج لازم ہوگا، اس کی وجہ یہ ہے کہ اس قسم کی زمین کا مدار پانی پر ہے، جس قسم کا پانی استعمال کیا جائے گا اسی قسم کا لگان لازم ہوگا۔ خطہ: خط کھینچ کر زمین دینا۔

**ترجمہ:** (۸۴۸) مجوسی کے گھر پر کچھ نہیں ہے۔

**ترجمہ:** ۱۔ اس لئے کہ حضرت عمرؓ نے گھروں کو کو معاف قرار دیا تھا۔

**تشریح:** گھر چاہے مسلمان کا ہو چاہے مجوسی کا ہو اس پر نہ خراج ہے اور نہ عشر ہے وہ معاف ہے، کیونکہ حضرت عمرؓ نے گھروں کو معاف کیا تھا۔

**ترجمہ:** (۸۴۹) اور اگر گھر کو باغ بنادیا تو اس پر خراج ہے۔

**ترجمہ:** ۱۔ چاہے وہ عشری پانی سے سیراب کیا ہو، عشر کے واجب کرنے سے حذر ہونے کی وجہ سے اس لئے کہ عشر میں قربت کا معنی ہے، اس لئے خراج متعین ہوا، خراج یہ سزا ہے جو اس کی حالت کے لائق ہے۔

**تشریح:** اگر مجوسی اور ذمی نے اپنے گھر کو باغ بنادیا تو چاہے عشری پانی سے باغ سیراب کرتا ہو پھر بھی اس پر خراج ہی لازم کیا جائے گا۔

**وجہ:** اس کی وجہ یہ ہے کہ عشر میں عبادت ہے، جو کافر کے لائق نہیں، اور خراج میں ایک قسم کی سزا ہے کہ وہ مسلمان نہیں ہوا اس لئے اس پر خراج لازم ہوا اس لئے اس پر خراج ہی لازم کیا جائے گا۔

**ترجمہ:** ۲۔ اور صاحبین کے قول پر قیاس کرتے ہوئے عشری پانی میں عشر واجب کیا جائے گا، یہ اور بات ہے کہ امام محمدؒ کے نزدیک ایک عشر واجب ہوگا اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک دو عشر واجب ہوگا۔ اس کی دلیل گزر چکی ہے۔

العشری الا ان عند محمد عشر او احد او عند ابی یوسف عشر ان وقد مر الوجه ۳ ثم الماء العشری ماء السماء والابار والعیون والبحار التي لا تدخل تحت ولاية احد والماء الخراجی الانهار التي شققها الاعاجم. ۴ وماء جیحون وسیحون ودجلة والفرات عشری عند محمد لانه لا یحمیها احد کالبحار وخراجی عند ابی یوسف لانها یتخذ علیها القناطیر من السفن وهذا ید علیها

**تشریح:** مسئلہ نمبر ۸۴۵ میں گزر چکا ہے کہ امام ابو یوسفؒ کے یہاں کافر پر بھی عشر لازم کیا جاسکتا ہے، البتہ اس پر عشر دو گنا ہوتا ہے، اس لئے اگر اس نے عشری پانی استعمال کیا تو اس پر دو گنا عشر لازم ہوگا، اور امام محمدؒ کے یہاں ایک گنا ہی عشر لازم ہوگا۔ دلیل پہلے گزر چکی ہے۔

**ترجمہ:** ۳ پھر عشری پانی یہ ہیں آسمان کا پانی، کنوؤں کا پانی، چشموں کا پانی، اور بڑے دریاؤں کا پانی جو کسی کی ولایت میں داخل نہیں ہیں، اور خراجی پانی وہ نہریں جن کو عجمیوں نے کھودا ہے۔

**تشریح:** یہاں سے یہ بتاتے ہیں کہ عشری پانی کون سا پانی ہے، اور خراجی کون سا پانی ہے؟ اس کے لئے قاعدہ یہ ہے کہ جو پانی کسی کی ولایت اور قبضے میں نہ ہو وہ پانی عشری ہے۔ جیسے آسمان کا پانی، کنوؤں کا پانی، چشموں کا پانی، اور بڑے دریاؤں کا پانی جو کسی کی ولایت میں داخل نہیں ہو وہ سب عشری پانی ہے۔

**وجہ:** (۱) اس حدیث میں اس کا اشارہ ہے۔ عن سالم بن عبد اللہ بن ابیہ عن النبی ﷺ قال فیما سقت السماء والعیون او کان عشر یا العشر وما سقی بالنضح نصف العشر۔ (بخاری شریف، باب العشر فیما یسقی من ماء السماء والماء الجاری ص ۲۰۱ نمبر ۱۳۸۳) اس حدیث میں ہے کہ آسمان اور چشمے کے پانی سے سیراب کیا ہو تو اس میں عشر ہے، جس سے اشارہ ہوتا ہے کہ یہ پانی عشری ہیں تب ہی تو اس میں عشر لازم کیا۔ شق: پھاڑنا، کھودنا۔

اور عجمیوں کے کھودے ہوئے نہروں سے جو پانی آتا ہو وہ پانی خراجی ہے۔ یا جن نہروں پر عجمیوں کا قبضہ ہو ان نہروں کا پانی خراجی ہے۔

**ترجمہ:** ۴ اور دریائے جیحون اور دریائے سیحون اور دجلہ اور فرات کا پانی امام محمدؒ کے نزدیک عشری ہے، کیونکہ سمندروں کی طرح ان کا کوئی محافظ نہیں ہے، اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک خراجی ہے، کیونکہ ان دریاؤں پر کشتیوں کے پل بنائے جاتے ہیں اور یہ ایک طرح کا قبضہ ہے۔

**تشریح:** دریائے جیحون ترند کے پاس ہے اور ابھی ہجکستان ملک میں ہے۔ دریائے سیحون تاشقند کے پاس ہے اور یہ بھی ہجکستان ملک میں ہے۔ اور دریائے دجلہ بغداد کے پاس ہے اور عراق ملک میں ہے، دریائے فرات بھی بغداد کے قریب ہے، اور عراق ملک

(۸۵۰) وفى ارض الصبی والمرأة التغلیین ما فى ارض الرجل ﴿۱﴾ ۱۔ یعنی العشر المضاعف فى العشرية والخراج الواحد فى الخراجية لان الصلح قد جرى على تضعیف الصدقة دون المؤنة المحضة ۲۔ ثم على الصبی والمرأة اذا كانا من المسلمین العشر فیضعف ذلك اذا كانا منهم (۸۵۱) ۱۔ وليس فى عين القیرو النفط فى ارض العشر شیء ﴿۱﴾ ۱۔ لانه ليس من انزال الارض وانما هو

میں ہے، سمندر کی طرح ان دریاؤں کا کوئی محافظ نہیں ہے اس لئے امام محمدؒ کے نزدیک ان کا پانی عشری ہے۔ اور امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ ان دریاؤں پر کشتیوں کا پل بناتے ہیں جو ایک قسم کا قبضہ ہے، اور قبضہ کا پانی خراجی ہوتا ہے اس لئے ان دریاؤں کا پانی خراجی ہے، اور انکے پانی سے سیراب کرے گا تو اس زمین پر خراج لازم ہوگا۔ تکمی: حمایت سے مشتق ہے، حفاظت کرنا۔ قناطیر: پل۔ ید: قبضہ، ہاتھ۔

**ترجمہ:** (۸۵۰) تغلی قوم کے بچے اور عورت کی زمین میں اتنی ہی عشر ہے جو اس کے مرد کی زمین میں ہے۔

**ترجمہ:** ۱۔ یعنی عشری زمین میں دو گنا عشر، اور خراجی زمین میں ایک گنا خراج۔ اس لئے کہ صلح زکوۃ کے دو گنا پر جاری ہوئی ہے ہر لگان پر نہیں۔

**تشریح:** حضرت عمرؓ نے تغلی قوم سے اس بات کی صلح کی تھی کہ زکوۃ دو گنی دیں گے اور عشر چونکہ زکوۃ کی ایک قسم ہے اس لئے عشر دو گنا ہوگا، تمام لگان میں دو گنے پر صلح نہیں ہوئی تھی، اس لئے جب مسلمان کے بچے اور عورت کی زمین پر عشر ہے تو تغلی قوم کے بچے اور عورت کی زمین پر بھی دو گنا عشر ہوگا، جس طرح اس کے مرد کی زمین پر دو گنا عشر لازم ہوتا ہے۔ لیکن خراج کے دو گنے ہونے پر صلح نہیں ہوئی تھی اس لئے خراجی زمین پر ایک گنا ہی خراج لازم ہوگا۔ مضاعف: دو گنا، اسی سے تضعیف ہے، دو گنا۔ صدقة: سے مراد زکوۃ، اور عشر ہے۔ مؤنة: لگان۔

**ترجمہ:** ۲۔ پھر بچے پر اور عورت پر جبکہ دونوں مسلمان ہوں تو عشر ہے پس تغلی قوم کا ہو تو اس کا دو گنا ہوگا۔

**تشریح:** مسلمان بچہ یا عورت ہو تو اس کی زمین پر عشر ہے اس پر قیاس کرتے ہوئے تغلی قوم کا بچہ یا عورت ہو تو اس کی زمین پر دو گنا عشر ہوگا۔ اس لئے کہ عشر زکوۃ کی قسم ہے اور حضرت عمرؓ نے زکوۃ کے دو گنے پر تغلی قوم سے صلح کی تھی۔

**ترجمہ:** (۸۵۱) عشری زمین میں قیر اور نفط کا چشمہ ہو تو اس میں کچھ نہیں ہے۔

**ترجمہ:** ۱۔ اس لئے کہ یہ زمین کی پیداوار نہیں ہے وہ تو پانی کے چشمے کی طرح پھوٹنے والا چشمہ ہے۔

**تشریح:** قیر: اس کو تار کول اور جھار کھنڈ میں الکتر کہتے ہیں، یہ کالا سیاہ تیل ہوتا ہے اور لوگ پچھلے زمانے میں کشتی پر ملتے تھے۔ نفط مٹی کے تیل کی طرح ہوتا ہے اور پانی پر چھایا ہوتا ہے، پٹرول۔ یہ دونوں تیل عشری زمین میں نکل جائے تو اس میں عشر نہیں لیا

عين فَوَارَةٍ كَعَيْنِ الْمَاءِ (۸۵۲) وَعَلَيْهِ فِي أَرْضِ الْخَرَجِ خَرَجٌ وَهَذَا ﴿۱﴾ إِذَا كَانَ حَرِيمُهُمَا صَالِحًا  
لِلزَّرَاعَةِ لِأَنَّ الْخَرَجَ يَتَعَلَّقُ بِالتَّمَكُّنِ مِنَ الزَّرَاعَةِ.

جائے گا۔

**وجہ :** اس کی وجہ یہ فرماتے ہیں کہ یہ زمین کی پیداوار نہیں ہیں، اور نہ غلہ وغیرہ میں سے ہیں، یہ تو پانی کے چشمے کی طرح پھونکنے والا چشمہ ہے، تو جس طرح پانی کے چشمے میں کچھ نہیں اسی طرح پٹرول اور الکترک کے چشمے میں کچھ نہیں ہے۔ ابھی یہ تیل بہت مہنگے ہیں اس لئے اس میں فیکس لیا جاتا ہے۔

**ترجمہ :** (۸۵۲) اور خراجی زمین میں ہو تو اس پر خراج ہے۔

**ترجمہ :** ۱۔ یہ جب ہے کہ اس کا گرد کاشتکاری کے قابل ہو، کیونکہ خراج اس وقت ہوتا ہے جبکہ کاشتکاری پر قدرت ہو۔

**تشریح :** اگر تارکول اور پٹرول خراجی زمین میں نکل جائے اور اس کے چشمے کے حریم، یعنی اس کے ارد گرد کاشتکاری کے لائق ہو تو اس چشمے پر خراج لازم ہوگا، اس کی وجہ یہ ہے کہ خراجی زمین کی پیداوار پر خراج نہیں ہوتا بلکہ اس کی زمین پر خراج ہوتا ہے، لیکن شرط یہ ہے کہ وہ زمین کاشتکاری کے لائق ہو تب خراج لازم ہوگا، لیکن اگر زمین کے ارد گرد کاشتکاری کے لائق ہی نہ ہو تو اس پر خراج نہیں ہے، اس لئے یہاں بھی خراج لازم نہیں ہوگا۔ حریم: کھیت کے ارد گرد یا کنویں کے ارد گرد کو حریم کہتے ہیں۔

## ﴿باب من يجوز دفع الصدقات اليه ومن لا يجوز﴾

(۸۵۳) قال: الاصل فيه قوله تعالى 'انما الصدقات للفقراء الآية' ۱۔ فهذه ثمانية اصناف وقد سقط منها المؤلفة قلوبهم لان الله تعالى اعز الاسلام واغنى عنهم وعلى ذلك انعقد الاجماع

## ﴿باب من يجوز دفع الصدقة اليه ومن لا يجوز﴾

**ضروری نوٹ:** | کن لوگوں کو زکوٰۃ دینا جائز ہے جس سے زکوٰۃ کی ادائیگی ہوگی اس کی پوری تفصیل ہے۔

**ترجمہ:** (۸۵۳) اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ انما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملین علیہا والمؤلفۃ قلوبہم و فی الرقاب والغارمین و فی سبیل اللہ وابن السبیل فریضة من اللہ واللہ علیم حکیم۔ (آیت ۶۰ سورۃ التوبۃ ۹) اس آیت میں آٹھ قسم کے آدمیوں کو مستحق زکوٰۃ قرار دیا ہے۔

(۱)۔۔۔ فقراء: جس کے پاس کچھ تھوڑا سا ہو۔ اس کو زکوٰۃ کی رقم دینا۔

(۲)۔۔۔ مساکین: جس کے پاس کچھ نہ ہو۔ اس کو زکوٰۃ کی رقم دینا۔

(۳)۔۔۔ عاملین: جو اسلامی حکومت کی جانب سے صدقات وغیرہ وصول کرنے کے لئے متعین ہو۔ اس کو مزدوری میں زکوٰۃ کی رقم دینا۔

(۴)۔۔۔ مؤلفۃ القلوب: جن کے اسلام لانے کی امید ہو، یا اسلام میں کمزور ہو۔ زکوٰۃ کی رقم دیکر اس کو اسلام کی طرف مائل کرنا۔

(۵)۔۔۔ رقاب: کا معنی ہے گردن، یہاں مراد ہے زکوٰۃ سے بدل کتابت ادا کر کے غلام آزاد کرے، یا غلام خرید کر آزاد کرے، یا قیدیوں کا فدیہ ادا کر کے اس کو آزاد کرائے۔

(۶)۔۔۔ غارمین: کسی حادثے کی وجہ سے مقروض ہو گیا، یا کسی کی ضمانت ادا کرنے کی وجہ سے مقروض ہو گیا ہو۔ زکوٰۃ سے اس کی مدد کرنا۔

(۷)۔۔۔ فی سبیل اللہ: اس کا ترجمہ ہے، اللہ کے راستے میں۔ یہاں مراد ہے جو جہاد میں ہو زکوٰۃ سے اس کی مدد کرنا۔

(۸)۔۔۔ ابن السبیل: اس کا ترجمہ ہے راستے کا بیٹا، یعنی مسافر، یہاں مراد ہے کہ گھر پر تو مالدار ہے، لیکن سفر میں رقم نہیں ہے، اور رقم کی سخت ضرورت ہے، زکوٰۃ کی رقم دے کر اس کی اعانت کرنا۔

**ترجمہ:** ۱۔ ان میں سے مؤلفۃ قلوب ساقط ہو گیا اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے اسلام کو عزت دی اور مؤلفۃ قلوب سے اسلام کو بے نیاز کر دیا۔

**تشریح:** مؤلفۃ قلوب اس کو کہتے ہیں کہ کافر کو زکوٰۃ کارو پیدا دے کر اس کو دین اسلام کی طرف مائل کیا جائے۔ شروع اسلام

(۸۵۴) والفقیہ من له ادنی شیء والمسکین من لا شیء له وهذا مروی عن ابی حنیفۃ وقد قیل علی العکس ذالک ۱۔ وجہ ۔

میں یہ جائز تھا لیکن بعد میں یہ قسم منسوخ ہو گئی۔ اس لئے کہ اب اسلام کو اللہ نے عزت دیدی۔ اب مؤلف قلوب کو زکوٰۃ دینا حنفیہ کے نزدیک جائز نہیں۔

**وجہ:** یہ اثر ہے عن عامر قال انما كانت المؤلفۃ قلوبہم علی عہد رسول اللہ ﷺ فلما ولی ابو بکر انقطعت۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ۱۴۵، فی المؤلفۃ قلوبہم یوجدون الیوم اودھواج ثانی ص ۳۳۵، نمبر ۱۰۷۵۹) اس اثر سے معلوم ہوا کہ ابو بکرؓ کے زمانے میں مؤلف قلوب کا حق ساقط ہو گیا۔

**ترجمہ:** (۸۵۴) فقیر اس کو کہتے ہیں کہ جس کے پاس تھوڑی چیز ہو۔ اور مسکین اس کو کہتے ہیں جس کے پاس کچھ بھی نہ ہو۔  
**تشریح:** کسی کے پاس کچھ مال ہو لیکن نصاب کے برابر نہ ہو تو اس کو فقیر کہتے ہیں۔ اور جس کے پاس کچھ بھی مال نہ ہو اس کو مسکین کہتے ہیں۔

**وجہ:** (۱) او مسکینا ذامترتبة۔ (آیت ۱۶، سورۃ البلد ۹۰) اس آیت میں ہے کہ ایسا مسکین کہ اس کے پاس کچھ نہیں ہے، اور بھوک سے مٹی کے ساتھ چپکا ہوا ہے، اس سے معلوم ہوا کہ مسکین اس کو کہتے ہیں جس کے پاس کچھ بھی نہیں ہو۔

**ترجمہ:** ۱۔ یہ امام ابو حنیفہؒ کی رائے ہے، اور اس کا الٹا بھی بیان کیا گیا ہے۔ اور ہر ایک کی دلیل ہے۔  
**تشریح:** فقیر اور مسکین کی دوسری تعریف یہ ہے کہ مسکین اس کو کہتے ہیں کہ جس کے پاس تھوڑی چیز ہو۔ اور فقیر اس کو کہتے ہیں جس کے پاس کچھ بھی نہ ہو۔

**وجہ:** (۱) عن جابر بن زید أنه سئل عن الفقراء والمساکین فقال: الفقراء المتعففون، والمساکین الذی یسألون۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب ۱۰۷، ما قالوا فی الفقراء والمساکین من ہم، ج ثانی، ص ۳۱۸، نمبر ۱۰۵۹۱) اس اثر میں ہے کہ فقراء اس کو کہتے ہیں جو لوگوں کے پاس مانگتا پھرتا ہو، یعنی اس کے پاس کچھ بھی نہ ہو، اور مساکین اس کو کہتے ہیں کہ وہ ہر ایک کے پاس مانگتا تو نہیں ہے کیونکہ اس کے پاس کچھ ہے، لیکن مانگنے کی ضرورت ہے کیونکہ تھوڑی سی چیز سے اس کی ضرورت پوری نہیں ہو سکتی۔ (۲) اس آیت کا اشارہ بھی اس کی دلیل ہے۔ اما السفینۃ فكانت لمساکین یعملون فی البحر۔ (آیت ۷۹، سورۃ الکھف ۱۸) اس آیت میں ہے کہ کشتی کچھ مسکینوں کی تھی، جبکہ مطلب یہ ہوا کہ مسکین اس کو کہتے ہیں کہ اس کے پاس کچھ مال ہو، لیکن اس سے ضرورت پوری نہیں ہو سکتی ہو۔



۲۔ ثم هما صنفان او صنف واحد سند کرہ فی کتاب الوصایا ان شاء اللہ تعالیٰ (۸۵۵) والعامل يدفع الامام الیہ ان عمل بقدر عمله فیعطیہ ما یسعہ واعوانہ غیر مقدر بالثمن ﴿۱﴾ خلافاً للشافعی

**ترجمہ:** ۲۔ پھر مسکین اور فقیر ایک ہی قسم میں یا دو قسم۔ اس کو کتاب الوصایا میں ان شاء اللہ ذکر کریں گے۔

**تشریح:** زکوٰۃ دینے کے لئے فقیر اور مسکین دونوں ایک ہی قسم میں آتے ہیں، یا دو قسم میں آتے ہیں، اس کو کتاب الوصایا میں ان شاء اللہ ذکر کریں گے۔

**ترجمہ:** (۸۵۵) اور عامل کو امام دے گا اگر عمل کیا ہو اس کے عمل کے مطابق۔ اتنا دے کہ اس کو بھی اور اس کے مددگار کو بھی کافی ہو جائے، ہاں آٹھواں حصہ متعین نہیں ہے

**تشریح:** جتنا کام کیا ہو اس کے مطابق حاکم کام کرنے والے کو اس کے کام کے مطابق زکوٰۃ میں سے رقم دے گا۔ اور اس سے بھی زکوٰۃ کی ادائیگی ہو جائے گی۔ کام کرنے والے کا جتنا وقت خرچ ہوا ہے اس کے مطابق اتنا دے کہ کام کرنے والے کو اور اس کی مدد کرنے والے کو کافی ہو جائے، اس میں یہ نہیں ہے کہ آیت میں آٹھ قسم کے آدمیوں کا تذکرہ ہے تو کام کرنے والے نے جتنی زکوٰۃ وصول کر کے لایا تو اس کا آٹھواں حصہ اس کو دے دیا جائے، یہ شرط نہیں ہے۔

**وجہ:** (۱) آیت گزر چکی جس میں ہے کہ زکوٰۃ کے لئے کام کرنے والے کو اس کی مزدوری زکوٰۃ کی رقم میں سے دے سکتے ہیں، اس سے زکوٰۃ کی ادائیگی ہو جائے گی۔ (۲) اس حدیث میں بھی اس کا ثبوت ہے۔ عن عطاء بن یسار ان رسول اللہ ﷺ قال

لا تحل الصدقة لغنی الا لخمسة (۱) لغاز فی سبیل اللہ (۲) او لعامل علیہا (۳) او لغارم (۴) او لرجل اشتراها بماله (۵) او لرجل کان له جار مسکین فتصدق علی المسکین فاهدھا المسکین للغنی (ابوداؤد شریف، باب من یجوز له اخذ الصدقة وھو غنی ص ۲۳۸ نمبر ۱۶۳۵) اس حدیث میں ہے کہ کام کرنے والے کو بھی مزدوری میں زکوٰۃ کا مال دے سکتے ہیں۔ (۳) اس حدیث میں بھی اس کا ثبوت ہے۔ عن ابن الساعدی المالکی اھ قال : استعملنی عمر

بن الخطابؓ علی الصدقة فلما فرغت منها و ادیتھا الیہ امر لی بعمالة فقلت : انما عملت للہ و أجری علی اللہ فقال خذ ما اعطیت فانی عملت علی عہد رسول اللہ ﷺ فعملنی ، فقلت مثل ذالک فقال لی رسول اللہ ﷺ اذا اعطیت شیئا من غیر ان تسأل فکل و تصدق . (مسلم شریف، باب جواز الاخذ بغیر سوال ولا تطلع، ص ۴۲۰، نمبر ۱۰۴۵، ۲۳۸۸، ابوداؤد شریف، باب فی الاستغفار، ص ۲۳۴، نمبر ۱۶۳۷) اس حدیث میں ہے کہ کام کرنے والے کو زکوٰۃ سے مزدوری دی جاسکتی ہے۔

**ترجمہ:** ۱۔ خلاف امام شافعی کے

۲۔ لان استحقاقہ بطریق الکفایۃ ولہذا یاخذ وان کان غنیاً ۳۔ الا ان فیہ شبہۃ الصدقۃ فلا یاخذہا العامل الهاشمی تنزیہاً لقراۃ الرسول علیہ السلام عن شبہۃ الوسخ

**تشریح:** یہاں یہ بتایا کہ امام شافعیؒ کا مسلک یہ ہے کہ کام کرنے والے نے جتنی زکوٰۃ لایا اس کا آٹھواں حصہ اس کو دے دو۔ لیکن موسوعہ میں لکھا ہوا ہے کہ امام شافعیؒ کا بھی مسلک وہی ہے جو ہمارا ہے، یعنی جتنا کام کیا ہے اس حساب سے اتنی مزدوری دے دو جس اس کو اور اس کے مددگار کو کافی ہو جائے۔ موسوعہ کی عبارت یہ ہے۔ قال [الشافعیؒ] و یعطى العالمون علیہا بقدر أجور مثلهم فیما تکلّفوا من السفر وقاموا بہ من الکفایۃ، لا یزادون علیہ شیئاً۔ (موسوعہ امام شافعیؒ، باب جماع تفریع السحمان، ج رابع، ص ۲۷۶، نمبر ۴۶۶۲) اس عبارت میں ہے کہ کام کرنے والے کو اس کی اجرت دی جائے آٹھواں حصہ دینے کی ضرورت نہیں ہے

**ترجمہ:** ۲۔ اس لئے کہ کام کرنے والے کا مستحق ہونا کافی ہونے کے طریقے پر ہے، اسی لئے مالدار ہونے کے باوجود بھی لیتا ہے۔

**تشریح:** یہ امام ابو حنیفہؒ کی دلیل ہے کہ کام کرنے والے کو اس لئے نہیں دیا جاتا ہے کہ وہ محتاج ہے، بلکہ اس کا مستحق ہونا اس لئے ہے کہ وہ اس کے لئے کام کرتا ہے، اور چونکہ اس کے وصول کرنے میں کتنا وقت لگے گا یہ متعین نہیں ہے اس لئے پہلے سے اجرت بھی متعین نہیں کر سکتے، البتہ یہ دیکھا جائے کہ اس وصول کرنے میں کتنا وقت صرف ہو اس اعتبار سے اتنا دے دے کہ اس کو اور اس کے مددگار کو کافی ہو جائے۔ چونکہ کام کرنے کی وجہ سے لیتا ہے اسی لئے مالدار ہونے کے باوجود زکوٰۃ لے گا، کیونکہ یہ ایک قسم کی مزدوری ہوئی۔

**ترجمہ:** ۳۔ مگر یہ کہ اس میں صدقہ کا شبہ ہے اس لئے ہاشمی عامل اس کو نہ لے، قرابت رسول کو میل کچیل سے پاک رکھنے کے لئے۔

**تشریح:** یہ ایک شبہ کا جواب ہے، شبہ یہ ہے کہ مالدار کی مزدوری ہے تو اگر کام کرنے والا ہاشمی ہو یعنی حضورؐ کے خاندان کا ہو تو اس کے لئے مزدوری کے طور پر لینا کیوں ناجائز ہے؟ تو اس کا جواب دے رہے ہیں کہ اگرچہ یہ مزدوری ہے لیکن اس سے زکوٰۃ دینے والے کی زکوٰۃ ادا ہو جاتی ہے، اس لئے زکوٰۃ کا شبہ ہے، اور زکوٰۃ ایک قسم کا انسانی میل ہے، اور حضورؐ کا خاندان اتنا اونچا اور مکرم ہے کہ اس کو میل کچیل سے بھی دور رکھنا ہے، اس لئے انکے لئے زکوٰۃ میں سے اپنی مزدوری لینا بھی جائز نہیں ہے، چنانچہ حدیث میں کہ اس کے آزاد کردہ غلام کے لئے بھی زکوٰۃ میں سے مزدوری لینا ٹھیک نہیں۔

**وجہ:** اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ (۱) حدثنا بہز بن حکیم عن ابیہ عن جدہ قال کان رسول اللہ اذا اتی بشیء

۳۔ والغنی لا یوازیه فی استحقاق الکرامة فلم تعتبر الشبهة فی حقہ (۸۵۶) وفی الرقاب ان یعان المکاتبون منها فی فک رقابہم هو المنقول ﴿

سأل اصدقہ ہی ام ہدیۃ؟ فان قالوا صدقۃ لم یأکل وان قالوا ہدیۃ اکل (ترمذی شریف، باب ماجاء فی کراہیۃ الصدقۃ للنبی واهل بیۃ وموالیہ ص ۱۳۱ نمبر ۶۵۶) بمعناہ ابوداؤد شریف، باب الصدقۃ علی بنی ہاشم ص ۲۳۰ نمبر ۱۶۵۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اہل بیت کے لئے صدقہ جائز نہیں ہے۔ (۲) اور زکوٰۃ کے مال سے اجرت لینے کی کراہیت اس حدیث سے معلوم ہوئی۔ اور آل محمد کے آزاد کردہ غلام کے لئے زکوٰۃ کے مال سے مزدوری لینے کی کراہیت اس حدیث سے معلوم ہوئی۔ عن ابی رافع ان رسول اللہ ﷺ بعث رجلا من بنی مخزوم علی الصدقۃ فقال لابی رافع اصحبنی کما تصیب منها فقال لا حتی آتی رسول اللہ ﷺ فاسأله فانطلق الی النبی ﷺ فسالہ فقال ان الصدقۃ لا تحل لنا وان مولی القوم من انفسہم۔ (ترمذی شریف، باب ماجاء فی کراہیۃ الصدقۃ للنبی ﷺ واهل بیۃ وموالیہ ص ۱۳۲ نمبر ۶۵۷) ابوداؤد شریف، باب الصدقۃ علی بنی ہاشم ص ۲۳۰ نمبر ۱۶۵۰) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آزاد کردہ غلام کا شمار بھی اسی قوم میں ہوتا ہے۔ اور ان کو بھی زکوٰۃ کے مال میں سے مزدوری نہیں لینی چاہئے۔ یہ تقویٰ کا تقاضا ہے۔ لیکن لے لے تو جائز ہے۔ اس لئے کہ آپ کے آل نے زکوٰۃ کے مال میں سے مزدوری لی ہے۔ حدیث میں۔ عن کریم مولیٰ ابن عباس عن ابن عباس قال : بعثنی ابی الی النبی ﷺ فی اہل اعطاھا ایاہ من الصدقۃ۔ (ابوداؤد شریف، باب الصدقۃ علی بنی ہاشم ص ۲۳۰ نمبر ۱۶۵۳) اس حدیث میں ہے کہ صدقہ کا اونٹ ابن عباس کو دیا۔

**ترجمہ:** ۳۔ مالدار کرامت کے مستحق ہونے میں ہاشمی کے برابر نہیں ہو سکتا، اس لئے مالدار کے حق میں شبہ کا اعتبار نہیں کیا گیا۔  
**تشریح:** کرامت اور عزت میں مالدار حضور کے خاندان کی برابری نہیں کر سکتا، اس لئے مالدار کے حق میں زکوٰۃ کے شبہ ہونے کا اعتبار نہیں کیا گیا، اس لئے یہ کہا گیا کہ مالدار اپنی مزدوری زکوٰۃ کے مال میں سے لے سکتا ہے، اور حضور کا خاندان نہیں لے سکتا، اصل اوپر کی حدیث ہے۔

**لغت:** ہاشمی: حضور ہاشمی خاندان کے ہیں اس لئے حضور کے خاندان کو ہاشمی کہتے ہیں۔ تنزیہ: پاک کرنا۔ سح: میل پچھل۔ یوازیہ: برابری کرنا

**ترجمہ:** (۸۵۶) اور گردن چھڑانے کا مطلب یہ ہے کہ مکاتب غلام کو اس کی گردن چھڑانے میں مدد کی جائے۔  
**تشریح:** آیت میں (وفی الرقاب) جو آیا ہے، اس کا ترجمہ ہے اور زکوٰۃ گردن چھڑانے میں دے، اس گردن چھڑانے کی دو صورتیں ہیں [۱] ایک کہ زکوٰۃ کی رقم سے غلام خرید کر آزاد کرے [۲] اور دوسری صورت یہ ہے کہ مکاتب کو زکوٰۃ کی رقم کا مالک بنائے

(۸۵۷) والغارم من لزمہ دین ولا یملک نصاباً فاضلاً عن دینہ ﴿

وہ مال کتابت ادا کر کے آزاد ہو جائے، حنفیہ کے نزدیک یہی صورت ہے۔ رقبۃ: گردن۔

**وجہ:** (۱) اس کی وجہ یہ ہے کہ زکوٰۃ کی ادائیگی کے لئے مالک بنانا ضروری ہے، اور غلام کو خریدے گا تو غلام مالک نہیں ہو سکے گا، کیونکہ غلام کسی چیز کا مالک نہیں ہوتا، اس کا آقا اس کا مالک ہوتا ہے، اور آقا مالدار ہے اس لئے زکوٰۃ کا مالک اس کو بھی نہیں بنا سکتے، اس لئے غلام کو خرید کر آزاد کرنا صحیح نہیں، اس لئے یہی صورت رہ گئی کہ مکاتب کو زکوٰۃ کا مالک بنا دے اور وہ مال کتابت ادا کر کے اپنی گرجہ دن چھڑائے۔ (۲) تفسیر طبری میں حضرت حسن بصریؒ سے منقول ہے۔ و أخرج عن الحسن و الزهري، و عبد الرحمن بن زید بن اسلم قالوا: ﴿و فی الرقاب﴾ [التوبة: ۶۰] ہم الکاتبون، انتہی۔ (نصب الریۃ، باب من یجوز دفع الصدقات الیہ ومن لا یجوز، ج ثانی، ص ۳۱۱) اس عبارت میں ہے کہ حضرت حسن بصریؒ سے رقاب کی تفسیر میں ہے کہ اس سے مکاتب کی مدد کرنا مراد ہے۔ (۳) عن الثوری قال الرجل لا یعطى زکوة ماله من یجبر علی النفقة من ذوی ارحامہ، .... ولا تعطیہا مکاتبک، ولا تتباع بها نسمة تحررها. (مصنف عبد الرزاق، باب لمن الزکوۃ ج رابع ص ۸۹ نمبر ۷۲۰۰) اس اثر میں ہے کہ اپنے مکاتب کو نہ دے جس کا یہ مطلب ہے کہ دوسرے کے مکاتب کی مدد کر سکتا ہے، اس اثر میں یہ بھی ہے کہ زکوٰۃ کے مال سے غلام کو خرید کر آزاد نہ کرے، اس لئے رقاب کی یہی صورت متعین ہوگی کہ دوسرے کے مکاتب کی مدد کرے۔ (۴) اس اثر میں ہے۔ عن ابراہیم انه کان یکره ان یشتري من زکاة ماله رقبة یعقها۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، ۸۷ فی الرقبۃ تحقق عن الزکوۃ، ج ثانی، ص ۳۰۳، نمبر ۱۰۴۱۹) اس اثر میں ہے کہ زکوٰۃ کے مال سے غلام خرید کر آزاد کرنا مکروہ ہے، اس لئے رقاب میں یہی صورت باقی رہی کہ مکاتب کی مدد کرے۔ (۵) امام شافعیؒ کے یہاں رقاب سے مکاتب ہی مراد ہے، موسوعہ کی عبارت یہ ہے۔ قال [الشافعیؒ] و الرقاب المکاتبون من جبران الصدقة۔ (موسوعہ امام شافعیؒ، باب جماع بیان اہل الصدقة، ج رابع، ص ۲۶۵، نمبر ۴۶۲۷) اس عبارت میں ہے کہ رقاب سے مراد مکاتب کی گردن چھڑانا ہے۔۔۔ فلک رقاب: مکاتب کی گردن چھڑوانا۔

**ترجمہ:** (۸۵۷) غارم، وہ مقروض ہے جس پر دین لازم ہو گیا ہو۔ اور اتنے نصاب کا مالک نہ ہو جو قرض سے زیادہ ہو۔

**تشریح:** جس پر قرض لازم ہوا ہو اور اتنے روپے اس کے پاس نہ ہو جس سے قرض ادا کر کے نصاب کے مطابق بچے، تو چونکہ وہ غریب ہے اس لئے وہ بھی مستحق زکوٰۃ ہے۔ چاہے اہل و عیال کی کفالت کی وجہ سے قرض ہوا ہو، یا دو آدمیوں نے جھگڑا کیا ہو انکی صلح کرانے میں مقروض ہو گیا ہو۔ غرم: کا ترجمہ ہے قرض، یہاں مراد ہے مقروض ہونا۔

**وجہ:** (۱) اس حدیث میں اس کا ثبوت ہے۔ عن ابی سعید الخدری قال أصیب رجل فی عہد رسول اللہ ﷺ فی ثمار ابتاعها فکثر دینہ فقال رسول اللہ ﷺ: تصدقوا علیہ فتصدق الناس علیہ۔ (ترمذی شریف، باب ما

۱۔ وقال الشافعی: من تحمل غرامة فی اصلاح ذات البین واطفاء النائرة بین القبیلین

(۸۵۸) وفي سبیل اللہ منقطع الغزاة عند ابی یوسف ؑ لانه المتفاهم عند الاطلاق

جاء من تحل له الصدقة من الغارمین وغيرهم، ص ۱۶۸، نمبر ۶۵۵) اس حدیث میں ہے کہ اپنے کام کے لئے قرض ہو گیا تو حضورؐ نے انکے لئے صدقے کی اپیل کی، جس سے معلوم ہوا کہ اپنے عیال کے لئے دین ہو جائے تو بھی زکوٰۃ حلال ہے۔ (۲) قال سالت الزهري عن الغارمین قال أصحاب الدين و ابن السبيل و ان كان غنيا - (مصنف ابن ابی شیبہ، باب ما قالوا فی الغارمین من هم؟، ج ثانی، ص ۴۲۴، نمبر ۱۰۶۲۲) اس اثر سے معلوم ہوا کہ جو بھی قرض والا ہے اور قرض ادا کر کے اتنا روپیہ نہیں بچتا کہ نصاب کا مالک ہو سکے وہ غارم ہے، (۳) اور صلح کرانے میں مقروض ہوا ہواس کی دلیل یہ حدیث ہے، عن قبيصة بن مخارق الهلالي قال: تحملت حمالة فأتيت رسول الله ﷺ أسأله فيها فقال اقم حتى تأتينا الصدقة فنامر لك بها قال - ثم قال: يا قبيصة ان المسألة لا تحل الا لاحد ثلاثة: رجل تحمل حمالة فحلت له المسألة حتى يصيها ثم يمسك. (مسلم شریف، باب من تحل له المسئلة، ص ۴۱۹، نمبر ۱۰۴۴، نمبر ۲۴۰۴، ابوداؤد شریف، باب ما تجوز به المسئلة، ص ۲۴۳، نمبر ۱۶۴۰) اس حدیث میں قحلمسئلہ ہے: جس کا ترجمہ ہے کہ صلح کرانے میں اپنے اوپر قرض کا بوجھ لے لیا تو اس کے لئے زکوٰۃ لیتا جائز ہے۔

**ترجمہ:** ۱۔ اور امام شافعیؒ نے فرمایا کہ غارم وہ شخص ہے جس نے مسلمانوں کے درمیان باہمی پھوٹ کی اصلاح کی خاطر اور دو قبیلوں کے درمیان عداوت کی آگ کو بجھانے کے لئے مالی خسارہ برداشت کیا ہو۔

**تشریح:** امام شافعیؒ کے یہاں بھی غارم کی وہی دونوں صورتیں ہیں جو اوپر گزریں، کہ اپنے اہل و عیال کے لئے مقروض ہوا ہو یا صلح کرانے کے لئے مقروض ہوا ہو دونوں کے لئے زکوٰۃ جائز ہے۔ موسوعہ میں عبارت یہ ہے۔ والغارسون صنفان: صنف اذانوا فی مصلحتهم أو معروف و غیر معصية، ثم عجزوا عن اداء ذالك في العرض و النقد، فيعطون في غيرهم لعجزهم.... قال [الشافعي] و صنف اذانوا في حمالات و اصلاح ذات بين و معروف - (موسوعہ امام شافعی، باب جماع بيان اصل الصدقات، ج رابع، ص ۲۶۵، نمبر ۳۶۹، نمبر ۳۶۳۱) اس عبارت میں یہ ہے کہ اپنے جائز خرچ میں مقروض ہوا ہو وہ بھی غارم میں داخل ہے، اور آپس میں صلح کرنے کے لئے مقروض ہوا ہو وہ بھی غارم میں داخل ہے۔

**لغت:** تحل غرامة: صلح کرانے کے لئے قرض برداشت کر لیا۔ ذات البین: آپس میں۔ اطفاء النائرة: آگ کو بجھانا۔

**ترجمہ:** (۸۵۸) اور اللہ کے راستے میں۔

**ترجمہ:** ۱۔ کا مطلب یہ ہے کہ وہ غازی جو مال سے پیچھے رہ گیا ہو، امام ابو یوسفؒ کے نزدیک، اس لئے کہ فی سبیل اللہ کو مطلق بولتے وقت میں یہی غازی سمجھ میں آتا ہے۔

(۸۵۹) وعند محمد منقطع الحاج ﴿۱﴾ لما روى ان رجلا جعل بعير له في سبيل الله فامرہ رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يحمل عليه الحاج ﴿۲﴾ ولا يصرف الى اغنياء الغزاة عندنا لان المصرف هو الفقراء

**تشریح:** آیت میں مصرف زکوٰۃ کا ساتھ آدمی فی سبیل اللہ ہے یعنی اللہ کے راستے میں ہو۔ اللہ کے راستے میں ہونے سے ایک مطلب یہ ہے کہ جہاد میں ہو اور اس کے پاس مال نہ ہو، اگرچہ گھر پر مال ہو تو اس کو زکوٰۃ کی رقم دی جاسکتی ہے۔ حضرت امام ابو یوسفؒ کے نزدیک فی سبیل اللہ کا یہی مطلب ہے، وہ فرماتے ہیں کہ جب مطلق فی سبیل اللہ بولا جاتا ہے تو لوگ عازمی ہی کو فی سبیل اللہ میں سمجھتے ہیں۔

**وجہ:** (۱) اس حدیث میں اس کا اشارہ ہے۔ عن عطاء بن یسار ان رسول الله ﷺ قال لا تحل الصدقة لغني الا لخمسة (۱) لغاز في سبيل الله (ابوداؤد شریف، باب من یجوز له اخذ الصدقة وهو غنی ص ۲۳۸ نمبر ۱۶۳۵) اس حدیث میں ہے کہ اللہ کے راستے میں جہاد کرنے والے کے لئے زکوٰۃ جائز ہے، اگر اس وقت اس کے پاس نہ ہو، جس سے معلوم ہوا کہ فی سبیل اللہ سے مراد جہاد کا راستہ ہے

**ترجمہ:** (۸۵۹) اور امام محمدؒ کے نزدیک وہ حاجی لوگ جو مال سے منقطع ہوں۔

**ترجمہ:** ﴿۱﴾ کیونکہ روایت ہے کہ ایک شخص نے اپنا اونٹ فی سبیل اللہ کر دیا تھا، تو حضورؐ نے اس کو حکم فرمایا کہ اس پر حاجیوں کو سوار کرے۔

**تشریح:** امام محمدؒ کے یہاں فی سبیل اللہ سے مراد وہ حاجی ہیں جو حج میں ہو اور اس کے پاس مال نہ ہو تو اس کو زکوٰۃ کی اتنی رقم دی جاسکتی ہے جس سے وہ گھر واپس آ سکے، اگرچہ گھر پر وہ مالدار ہو۔

**وجہ:** انکی دلیل یہ حدیث ہے جو صاحب ہدایہ نے پیش کی ہے۔ قالت كان ابو معقل حاجا مع رسول الله ﷺ فلما قدم قالت ام معقل قد علمت أن على حجة فانطلقا يمشيان حتى دخلا عليه فقالت يا رسول الله ! ان على حجة وان لابی معقل بکرا، قال ابو معقل صدقت جعلته فی سبيل الله، فقال رسول الله ﷺ أعطها فلتحج عليه فانه فی سبيل الله فأعطاه البکر۔ (ابوداؤد شریف، باب العمرة ص ۲۸۹، نمبر ۱۹۸۸) اس حدیث میں ہے کہ حج کرنا یہ بھی فی سبیل اللہ میں داخل ہے، اس لئے جو حج میں گیا ہو اور اس کے پاس واپس آنے کا روپیہ نہ ہو تو اس کو بھی زکوٰۃ کی رقم دی جاسکتی ہے، کیونکہ وہ آیت فی سبیل اللہ میں داخل ہے۔

**ترجمہ:** ﴿۲﴾ اور ہمارے نزدیک مالدار عازمی پر زکوٰۃ کی رقم خرچ نہیں کی جائے گی، اس لئے کہ زکوٰۃ کا مصرف فقراء ہیں۔

(۸۶۰) وابن السبیل من كان له مال في وطنه وهو في مكان آخر لا شيء له فيه ﴿ (۸۶۱) قال: فهذه جهات الزكوة فلما لك ان يدفع الي كل واحد منهم وله ان يقتصر على صنف واحد ﴿  
وقال الشافعي: لا يجوز الا ان يصرف الي ثلثة من كل صنف لان الاضافة بحرف اللام للاستحقاق.

**تشریح:** عازی جہاد کے اندر ہو اور اس کے پاس سفر میں اپنا اتنا مال ہو کہ صاحب نصاب ہو تو اس کو زکوٰۃ کی رقم نہیں دی جاسکتی ہے، کیونکہ اس عازی کے لئے زکوٰۃ جائز ہے جو سفر میں صاحب نصاب نہ ہو، کیونکہ زکوٰۃ درحقیقت فقراء کے لئے ہے۔ اسی طرح حاجی سفر میں صاحب نصاب ہو تو اس کو زکوٰۃ نہیں دی جاسکتی ہے۔

**ترجمہ:** (۸۶۰) ابن السبیل، جس کا مال اس کے وطن میں ہو اور وہ دوسری جگہ میں ہو اور وہاں اس کے لئے کچھ نہ ہو۔

**تشریح:** ابن السبیل: راستے کا بیٹا یعنی مسافر، جس کے گھر میں مال نصاب ہو لیکن اس کے پاس سفر میں ابھی کچھ نہ ہو تو اس کو زکوٰۃ کا مال دیا جاسکتا ہے۔ تاکہ وہ گھر تک پہنچ جائے۔ اس لئے کہ آیت میں زکوٰۃ لینے والے آٹھویں قسم، ابن السبیل، یعنی مسافر ہے۔

**ترجمہ:** (۸۶۱) مالک کے لئے جائز ہے کہ زکوٰۃ کے ہر صنف والوں کو دے۔ اور اس کے لئے یہ بھی جائز ہے کہ ایک قسم پر اکتفا کرے۔

**تشریح:** آیت میں آٹھ قسموں کو زکوٰۃ دینے کا تذکرہ کیا ہے۔ لیکن اگر ایک قسم کو تمام زکوٰۃ دیدے تب بھی زکوٰۃ کی ادائیگی ہو جائے گی۔ اور سب کو دے تب بھی جائز ہے۔

**وجہ:** (۱) صاحب ہدایہ نے اسی اثر کی طرف اشارہ کیا ہے۔ عن ابن عباس قال: اذا وضعتها في صنف واحد من هذه الاصناف فحبسك۔ (مصنف عبد الرزاق، باب ﴿انما الصدقات للفقراء﴾ ج ۱، ص ۸۳، نمبر ۷۶۶) اس اثر میں ہے کہ ایک قسم میں بھی تقسیم کر دیا تو کافی ہے (۲) اس اثر میں بھی ہے۔ عن حذيفة قال اذا اعطاها في صنف واحد من الاصناف الثمانية التي سمي الله تعالى اجزأه۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ۸۵، ما قالوا في الرجل اذا وضع الصدقة في صنف واحد ج ۱ ص ۴۰۵، نمبر ۱۰۴۴۵) اس اثر سے معلوم ہوا کہ ایک قسم کو بھی زکوٰۃ دے دیگا تو کافی ہو جائیگا۔

**ترجمہ:** امام شافعی نے فرمایا کہ ہر قسموں میں سے تین کی طرف پھیرے بغیر جائز نہیں ہے، اس لئے کہ حرف لام کے ساتھ اضافت استحقاق کے لئے ہوتی ہے۔

**تشریح:** صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ امام شافعی کا مسلک یہ ہے کہ زکوٰۃ اوپر کے آٹھ قسموں کو دے اور ہر قسم میں سے تین تین

۲۔ ولنا ان الاضافة لبيان انهم مصارف لا لا ثبات الاستحقاق.

افراد کو دے تب زکوٰۃ ادا ہوگی۔ لیکن موسوعہ امام شافعیؒ کی عبارت سے یہ پتہ چلتا ہے کہ انہوں نے والی اور امیر کو یہ مشورہ دیا ہے کہ انکے پاس تمام قسم کی زکوٰۃ جمع ہو جائے تو زکوٰۃ پر کام کرنے والے کو چھوڑ کر باقی سات قسموں کے لوگوں کا نام لکھے اور ہر قسموں میں اس شہر میں کتنے آدمی ہیں ان کا بھی نام لکھے اور زکوٰۃ کو اس طرح تقسیم کرے کہ سب قسموں کو مل جائے اور ہر قسم کے تمام افراد کو مل جائے، اور شہر کا کوئی مستحق محروم نہ رہ جائے، تقسیم کا طریقہ بتانے کے لئے حضرت نے ۳۲ باب باندھا ہے، اور ۵۹ صفحوں پر اس کو سمجھایا ہے، لیکن اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ ایک قسم کو دیا تو زکوٰۃ ادا نہیں ہوگی، کیونکہ ایک جگہ فرمایا ہے کہ اگر ایک ہی قسم کے لوگ ہیں اور اس کو دے دیا تو زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔ موسوعہ کی عبارت اس طرح ہے۔ قال الشافعی: ینبھی لوالی الصدقة أن یبدأ فیأمر بأن یکتب أهل السهمان، ویوضعون مواضعهم۔ (موسوعہ امام شافعیؒ، باب جماع تفریع السهمان، ج رابع، ص ۳۷۳، نمبر ۳۶۵۵) اس عبارت میں ہے کہ ہر قسم میں تقسیم کرنے کا مشورہ والی امیر کو دیا ہے تاکہ اس کے شہر میں کوئی مستحق فرد چھوٹ نہ جائے۔ لیکن ایک قسم کو زکوٰۃ دے دی تو ادا ہو جائے گی، چنانچہ دوسری جگہ ہے۔ قال الشافعی: و اذا لم یبق من أهل الصدقة الا صنف واحد قسمت الصدقة کلها فی ذالک الصنف حتی یستغنوا (موسوعہ امام شافعیؒ، باب فضل السهمان علی أهل الصدقة، ج رابع، ص ۳۹۰، نمبر ۳۶۹۵) اس عبارت میں ہے کہ ایک قسم باقی ہو اور اس کو زکوٰۃ دے دی تو ادا ہو جائے گی، جس سے معلوم ہوا کہ سب قسموں کو دینا ضروری نہیں ہے صرف مصلحت کے طور پر ہے۔

**وجہ:** امام شافعیؒ کی جانب سے دلیل یہ دیتے ہیں کہ آیت۔ انما الصدقات للفقراء والمساکین والعاملین علیہا والمؤلفة قلوبہم و فی الرقاب والغارمین و فی سبیل اللہ وابن السبیل فریضة من اللہ واللہ علیم حکیم۔ (آیت ۶۰ سورۃ التوبۃ ۹) میں صدقات کو فقراء اور مساکین وغیرہ کی طرف لام کے ساتھ اضافت کی جو اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ یہ بھی مستحق ہیں، اس لئے بھی قسموں کو دینا ہوگا۔ اور چونکہ یہ سب قسمیں جمع کے صیغے کے ساتھ استعمال کیا گیا ہے، اور جمع کا اطلاق کم سے کم تین پر ہوتا ہے، اس لئے ہر قسم کے تین تین فرد کو دینا ہوگا۔

**ترجمہ:** ۲۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ لام کے ساتھ اضافت یہ بیان کرنے کے لئے ہے کہ یہ لوگ مصارف ہیں استحقاق ثابت کرنے کے لئے نہیں۔

**تشریح:** ہماری دلیل یہ ہے کہ آیت ﴿انما الصدقات للفقراء والمساکین﴾ میں لام کی اضافت یہ بتانے کے لئے ہے کہ یہ آٹھ قسم کے آدمی مصرف زکوٰۃ ہیں چلو چاہو دے دو، اس بات کے لئے نہیں ہے کہ یہ سب مستحق ہیں، اور سب کو ہی دینا ہوگا، اس کے بغیر زکوٰۃ ادا نہیں ہوگی۔



۳۔ وھذا الماعرف ان الزکوۃ حق اللہ تعالیٰ وبعلة الفقر صار وامصارف فلا یالی باختلاف جہاتہ  
 ۴۔ والذی ذہبا الیہ مروی عن عمر وابن عباس (۸۶۲) ولا يجوز ان یدفع الزکوۃ الی ذمی  
 ۱۔ لقولہ علیہ السلام لمعاذ خذھا من اغنیائھم وردھا فی فقرائھم

**ترجمہ:** ۳۔ جب یہ بات معلوم ہوگی کہ زکوۃ اللہ کا حق ہے، اور فقر کی وجہ سے یہ لوگ مصارف ٹھہرے تو فقر کی جہت کی طرف توجہ نہیں دی جائے گی۔

**تشریح:** یہ دلیل عقلی ہے، کہ اصل میں تو زکوۃ کا مال اللہ کا ہے، لیکن اللہ تعالیٰ غنی ہیں، اور احتیاج اور ضرورت کی وجہ سے یہ سات قسم زکوۃ کا مصرف ٹھہرے، تو اب یہ نہیں دیکھا جائے گا کیوں یہ لوگ مصرف ہیں، فقر کی وجہ سے، یا مسکین ہونے کی وجہ سے، یا اللہ کے راستے میں ہونے کی وجہ سے، یا مسافر ہونے کی وجہ سے! صرف یہ دیکھا جائے گا یہ محتاج ہے پس اس کو زکوۃ دے دو، اس لئے ایک کو بھی دینا کافی ہو جائے گا۔

**ترجمہ:** ۴۔ اور جس مسلک کی طرف ہم گئے ہیں یہ حضرت عمرؓ اور حضرت ابن عباسؓ سے بھی مروی ہے۔  
**تشریح:** یعنی ایک قسم کو بھی دے دینے سے زکوۃ کی ادائیگی ہو جائے گی، یہ ابن عباسؓ سے بھی مروی ہے، یہ اثر گزر چکا ہے۔ عن ابن عباس قال: اذا وضعتها فی صنف واحد من هذه الاصناف فحبک۔ (مصنف عبدالرزاق، باب انما الصدقات للفقراء، ج ۴، رابع، ص ۸۳، نمبر ۱۶۶) اس اثر میں حضرت ابن عباسؓ سے ہے کہ ایک قسم کو دے دو تب بھی کافی ہے۔  
**ترجمہ:** (۸۶۲) نہیں جائز ہے کہ زکوۃ ذی کو دے۔

**ترجمہ:** ۱۔ حضرت معاذؓ کو حضورؐ کے قول کی وجہ سے کہ مسلمان کے مالداروں سے زکوۃ لو، اور انہیں کے غریبوں پر تقسیم کر دو۔  
**تشریح:** کافر ہو یا شرک ہو یا یہود ہو یا نصاریٰ ہو، جو اسلامی ملک میں ذمی بن کر رہ رہا ہو تو اس کو زکوۃ کا مال نہیں دے سکتے یا کوئی فرض صدقہ نہیں دے سکتے، البتہ نفلی صدقہ دے سکتے ہیں، یا قربانی کرنے کے بعد اس کا گوشت کافر کو دے سکتے ہیں۔

**وجہ:** (۱) صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ عن ابن عباس قال قال رسول اللہ ﷺ لمعاذ بن جبل ... ان اللہ قد افترض علیہم صدقة توخذ من اغنیائہم فتد علی فقرائہم۔ (بخاری شریف، باب اخذ الصدقة من الاغنیاء وتردنی الفقراء حیث کانوا ص ۲۰۲، ۲۰۳، نمبر ۱۳۹۶، مسلم شریف، باب الدعاء الی الشہادۃین وشرائع الاسلام، ص ۳۱، نمبر ۱۹، نمبر ۱۲۱) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مسلمان مالداروں سے لیکر اسی کے یعنی مسلمان غریب پر تقسیم کی جائے گی۔ اس لئے غیر مسلم کو زکوۃ دینا جائز نہیں ہے (۲) اس اثر میں ہے کہ غیر مسلم کو زکوۃ نہ دو۔ عن الثوری قال الرجل لا یعطى زکوۃ ماله من یجبر علی النفقة من ذوی ارحامہ، ولا یعطیھا فی کفن میت، ولا دین میت، ولا بناء مسجد، ولا شراء مصحف، ولا یحج

(۸۶۳) ویدفع الیہ ما سوی ذلک من الصدقة ﴿﴾

بہا، ولا تعطیہا مکاتبک، ولا تباع بہا نسمة تحررها، ولا تعطیہا فی الیہود، ولا النصارى، ولا تستأجر علیہا منها من یحملہا لیحملہا من مکان الی مکان (مصنف عبدالرزاق، باب لمن الزکوۃ ج ۱ ص ۸۹ نمبر ۷۰۰) اس حدیث میں ہے کہ [۱] ایسے لوگوں کو اپنی زکوۃ کا مال نہ دے جس کا نان نفقہ اس کے ذمے ہو۔ [۲] میت کے کفن میں نہ دے [۳] میت کے دین میں نہ دے۔ [۴] مسجد بنانے میں نہ دے [۵] قرآن کریم خریدنے میں نہ دے [۶] اس سے حج نہ کرے [۷] اپنے مکاتب کو زکوۃ نہ دے، دوسرے کے مکاتب کا دے سکتا ہے۔ [۸] اس سے غلام خرید کر آزاد نہ کرے۔ [۹] زکوۃ یہود کو نہ دے اور نصاریٰ کو نہ دے، یعنی کافر کو نہ دے۔ [۱۰] اس سے اپنے لئے کرائے کا جانور نہ لے۔ اس اثر میں ہے کہ یہود اور نصاریٰ کو نہ دے، یعنی کسی کافر کو زکوۃ کا مال نہ دے۔ (۳) اس اثر میں بھی ہے۔ سألت ابراہیم عن الصدقة علی غیر اهل الاسلام؟ فقال: اما الزکاة فلا، واما ان شاء رجل أن یتصدق فلا بأس (مصنف ابن ابی شیبہ، ۷۰۰ ما قالوا فی الصدقة یعطى منها اهل الذمۃ ج ۲، ص ۴۰۲، نمبر ۱۰۴۱) اس اثر میں بھی ہے کہ فرض زکوۃ غیر مسلم کو نہ دے، نفل دے سکتا ہے (۴) آیت میں انما کے حصر کے ساتھ آٹھ قسموں کا تذکرہ ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ انہیں آٹھ قسموں کو زکوۃ دینے سے ادائیگی ہوگی۔

**اصول:** مسلمان غریب کو مالک بنانا ضروری ہے۔

**ترجمہ:** (۸۶۳) زکوۃ کے علاوہ جو صدقہ ہو وہ غیر مسلم کو دے سکتا ہے۔

**تشریح:** اوپر کی حدیث کی وجہ سے زکوۃ تو غیر مسلم کو نہیں دے سکتا، البتہ اس کے علاوہ جو صدقہ نافلہ ہے وہ غیر مسلم کو دے سکتا ہے۔

**وجہ:** (۱) لا ینہکم اللہ عن الذین لم یقاتلوکم فی الدین و لم ینخرجوکم من دیارکم أن تبرؤہم و تقسطوا الیہم ان اللہ یحب المقسطین۔ (آیت ۸، سورۃ الممتحنہ ۶۰) اس آیت میں ہے کہ غیر مسلم کے ساتھ روا داری کرنے اور احسان کرنے کو اللہ منع نہیں فرماتے۔ (۲) اس حدیث میں ہے۔ عن اسماء بنت ابی بکرؓ قلت قدمت علی امی و ہی مشرکة فی عہد رسول اللہ ﷺ فاستفتیت رسول اللہ ﷺ قلت: امی قدمت و ہی راغبۃ أفاصل امی؟ قال: نعم۔ صلی أمک۔ (بخاری شریف، حدیۃ المشرکین، ص ۴۲۲، نمبر ۲۶۲۰، مسلم شریف، باب فضل النفقة والصدقة علی الاقربین... ولو کانوا مشرکین، ص ۴۰۶، نمبر ۱۰۰۳، ابوداؤد شریف، باب الصدقة علی اهل الذمۃ ص ۲۳۳، نمبر ۱۶۶۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مشرک کے ساتھ صلہ رحمی کرنا اور نفلی صدقہ دینا جائز ہے۔ (۳) اس اثر میں بھی اس کا ثبوت ہے۔ سألت ابراہیم عن الصدقة علی غیر اهل الاسلام؟ فقال: اما الزکاة فلا، واما ان شاء رجل أن یتصدق فلا بأس (

۱۔ وقال الشافعی لا يدفع وهو رواية عن ابي يوسف اعتبارا بالزکوة ۲۔ ولنا قوله عليه السلام تصدقوا على اهل الاديان كلها ولو لا حديث معاذ لقلنا بالجواز في الزکوة (۸۶۴) ولا يبنى بها مسجد ولا يكفن بها ميت ﴿

مصنف ابن ابی شیبہ، ۷۷۱ ماقوال فی الصدقة يعطى منها اهل الذمة ج ثانی، ص ۴۰۲، نمبر ۱۰۴۱۰) اس اثر میں بھی ہے کہ فرض زکوة غیر مسلم کو نہ دے، نقل دے سکتا ہے۔

**ترجمہ:** ۱۔ امام شافعیؒ نے فرمایا کہ نفلی زکوة بھی ذمی کو نہ دے اور یہی ایک روایت امام ابو یوسفؒ کی ہے، زکوة پر قیاس کرتے ہوئے۔

**تشریح:** صاحب حدایہ فرماتے ہیں کہ امام شافعیؒ نے فرمایا، اور یہی ایک روایت امام ابو یوسفؒ کی ہے کہ جس طرح کافر کو زکوة دینا جائز نہیں اسی پر قیاس کرتے ہوئے اس کو صدقہ نافلہ بھی دینا جائز نہیں۔ لیکن موسوعہ میں لکھا ہوا ہے کہ امام شافعیؒ کے نزدیک کافر کو صدقہ نافلہ دینا جائز ہے، موسوعہ کی عبارت یہ ہے۔ قال الشافعی: "ولا بأس أن يتصدق على المشرك من النافلة، وليس له في الفريضة من الصدقة حق۔" (موسوعہ امام شافعیؒ، باب صدقة النافلة على المشرك، ج رابع، ص ۲۲۲، نمبر ۴۴۳۶) اس عبارت میں ہیں کہ نفلی صدقہ مشرک کو دے سکتے ہیں، اور دلیل اوپر کی آیت اور حدیث ہے۔

**ترجمہ:** ۲۔ اور ہماری دلیل حضور علیہ السلام کا قول ہے کہ تمام دین والے پر صدقہ کرو، چنانچہ اگر حضرت معاذ والی حدیث نہ ہو تو ہم کہتے کہ زکوة بھی غیر مسلم کو دینا جائز ہے۔

**تشریح:** صاحب حدایہ کی حدیث یہ ہے۔ عن سعيد بن جبير قال: قال رسول الله ﷺ: (( لا تصدقوا الا على اهل دينكم )) فانزل الله تعالى ﴿ليس عليك هداهم ولكن الله يهدي من يشاء و ما تنفقوا من خير فلانفسكم و ما تنفقوا الا ابتغاء وجه الله و ما تنفقوا من خير يوف اليكم و انتم لا تظلمون (آیت ۲۷۲، سورة البقرة ۲) قال: قال رسول الله ﷺ: تصدقوا على اهل الاديان۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب ماقوال فی صدقة فی غیر اهل الاسلام، ج ثانی، ص ۴۰۱، نمبر ۱۰۳۹۸) اس حدیث میں ہے کہ تمام دین والوں پر صدقہ کرو جس سے معلوم ہوا کہ غیر مسلم کو صدقہ نافلہ دینا جائز ہے۔ اس حدیث کی بنا پر ہم کہہ سکتے تھے کہ غیر مسلم کو زکوة دینا بھی جائز ہے، لیکن چونکہ اوپر حضرت معاذ والی حدیث گزری کہ مسلمان مالدار سے لو اور مسلمان ہی کے غریبوں پر تقسیم کر دو، اس لئے زکوة غیر مسلموں کو دینا جائز نہیں رہا، البتہ اس حدیث کی بنا پر صدقہ نافلہ دینا جائز رہا۔

**ترجمہ:** (۸۶۴) زکوة سے مسجد نہ بنائے، اور نہ اس سے میت کا کفن دے۔

١- لانعدام التملیک وهو الرکن (٨٢٥) ولا یقضى بها دین میت ﴿١﴾ لان قضاء دین الغیر لا یقتضى التملیک منه لا سيما فی المیت

**ترجمہ:** اے اس لئے کہ مالک بنانا معدوم ہے، حالانکہ وہ رکن ہے۔

**تشریح:** زکوٰۃ کی رقم سے مسجد بنائے گا تو زکوٰۃ کی ادائیگی نہیں ہوگی، اسی طرح اس سے میت کا کفن نہ دے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ زکوٰۃ میں کسی غریب کو مالک بنانا ضروری ہے، اور مسجد بنائے گا تو اس رقم کا مالک کون بنے گا؟ مسجد غیر ذی روح ہے، اور متولی ہو سکتا ہے کہ مالدار ہو، اور میت کا کفن بھی نہیں دے سکتا، کیونکہ میت مر چکا ہے اس لئے اب مالک کون بنے گا، اور اس کا وارث غریب ہے تو وارث کو غربت کی وجہ سے مالک بنانا ہوا، خود میت زکوٰۃ کا مالک نہیں بن سکا، کیونکہ وہ تو مر چکا ہے، اس لئے اس سے میت کا کفن بھی نہ دے۔ اگر وارث غریب ہو اور میت کا کفن بھی میسر نہ ہو تو وارث کو زکوٰۃ دے کر اس کا مالک بنائے پھر وارث اس رقم سے کفن دے یہ جائز ہے۔

**ترجمہ:** (۸۶۵) نذکوۃ سے میت کا قرض ادا کرے۔

**ترجمہ:** ۱۔ اس لئے کہ دوسرے کے قرض کو ادا کرنا یہ تقاضا نہیں کرتا ہے کہ وہ مالک بن جائے، خاص طور پر جبکہ وہ مرچکا ہے۔

**تشریح:** زکوٰۃ کی رقم کسی مسکین کو دے اور اس کو مالک بنائے پھر وہ اپنی طرف سے میت کا قرض ادا کرے تو جائز ہے، کیونکہ کوئی غریب اس کا مالک بنا، لیکن میت مرچکا ہے، اور اس نے کوئی مال نہیں چھوڑا، اور اس پر قرض ہے، اب میت کی جانب سے قرض ادا کرے تو جائز نہیں، کیونکہ جب وہ مرچکا ہے تو وہ زکوٰۃ کا مالک کیسے بنے گا، جبکہ زکوٰۃ کی ادائیگی کے لئے غریب کو مالک بنانا ضروری ہے۔

**وجہ :** اس سب کے لئے یہ اثر گزر چکا ہے۔ عن الثوری قال الرجل لا يعطى زكوة ماله من يجبر على النفقة من ذوی ارحامہ، ولا يعطيها فی کفن میت، ولا دین میت، ولا بناء مسجد، ولا شراء مصحف، ولا يحج بها، ولا تعطیها مکاتبک، ولا تتباع بها نسمة تحررها، ولا تعطیها فی اليهود، ولا النصراری، ولا تستاجر علیها منها من یحملها لیحملها من مکان الی مکان (مصنف عبدالرزاق، باب لمن الزکوة ج رابع ص ۸۹ نمبر ۷۰۰) اس حدیث میں ہے کہ [۱] ایسے لوگوں کو اپنی زکوٰۃ کا مال ندے جس کا نان نفقہ اس کے ذمے ہو۔ [۲] میت کے کفن میں ندے [۳] میت کے دین میں ندے۔ [۴] مسجد بنانے میں ندے [۵] قرآن کریم خریدنے میں ندے [۶] اس سے حج نہ کرے [۷] اپنے مکاتب کو زکوٰۃ ندے، دوسرے کے مکاتب کو دے سکتا ہے۔ [۸] اس سے غلام خرید کر آزاد نہ کرے۔ [۹] زکوٰۃ یہود کو ندے اور نصاریٰ کو ندے، یعنی کافر کو ندے۔ [۱۰] اس سے اپنے لئے کرائے کا جانور نہ لے۔

**اصول:** زکوٰۃ کی ادائیگی کے لئے مسلمان غریب کو مالک بنانا ضروری ہے۔

(۸۶۶) ولاتشتري بها رقبة تعتق ﴿۱﴾ خلا فالمالك حيث ذهب اليه في تاويل قوله تعالى وفي الرقاب ﴿۲﴾ ولنا ان الاعتاق اسقاط الملك وليس بتمليك

**ترجمہ:** (۸۶۶) زکوٰۃ سے کوئی غلام نہ خریدے جسکو آزاد کرے۔

**تشریح:** زکوٰۃ کے مال سے غلام خرید کر کے آزاد کرے یہ بھی جائز نہیں۔

**وجہ:** (۱) عن الثوري قال الرجل لا يعطى زكوة ماله من يجبر على النفقة من ذوى ارحامه،... ولا يتباع بها نسمة تحررها. (مصنف عبدالرزاق، باب لمن الزكوة ج رابع ص ۸۹ نمبر ۷۰۰) اس اثر میں ہے کہ زکوٰۃ کے مال سے غلام کو خرید کر آزاد نہ کرے۔ (۲) اس اثر میں ہے، عن ابراهيم انه كان يكره ان يشتري من زكاة ماله رقبة يعتقها۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، ۸۷، فی الرقية تعتق عن الزكوة، ج ثانی، ص ۴۰۳، نمبر ۱۰۴۱۹) اس اثر میں ہے کہ زکوٰۃ کے مال سے آزاد کرنے کے لئے غلام نہ خریدے۔ (۳) یہ وجہ بھی ہے کہ زکوٰۃ کی ادائیگی کے لئے مالک بنانا ضروری ہے، اور غلام کو مالک نہیں بنا سکتا، کیونکہ غلام کسی چیز کا مالک نہیں بنتا، اور اس کے آقا کو دے نہیں سکتے، کیونکہ ہو سکتا ہے کہ وہ مالدار ہو، اس لئے زکوٰۃ کے مال سے غلام خریدنا جائز نہیں۔

**ترجمہ:** ﴿۱﴾ خلاف امام مالکؒ کے اللہ تعالیٰ کے قول و فی الرقاب کی تاویل میں وہ اس بات کی طرف گئے ہیں کہ غلام کا آزاد کرنا جائز ہے۔

**تشریح:** امام مالکؒ کی رائے یہ ہے کہ زکوٰۃ کے مال سے غلام خرید کر آزاد کرنا جائز ہے۔

**وجہ:** (۱) اس کی وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے قول ﴿و فی الرقاب﴾، گردن کو چھڑاؤ کو عام کرتے ہیں، اور یہ مطلب بھی لیتے ہیں کہ غلام خرید کر آزاد کرنا یہ بھی غلام کی گردن چھڑانا ہے، اس لئے یہ بھی جائز ہے۔ (۲) اس اثر میں اس کا ثبوت ہے، عن ابن عباسؓ انه كان لا يرى بأساً أن يعطى الرجل من زكاته في الحج وأن يعتق منها النسمة۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، ۹۷، من رخص أن يعق من الزكاة، ج ثانی، ص ۴۰۳، نمبر ۱۰۴۲۴) اس اثر میں ہے کہ زکوٰۃ کے مال سے غلام خرید کر آزاد کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

**ترجمہ:** ﴿۲﴾ اور ہماری دلیل یہ ہے کہ آزاد کرنے میں ملک کو ساقط کرنا ہے مالک بنانا نہیں ہے۔

**تشریح:** یہ دلیل عقلی ہے کہ زکوٰۃ کے لئے ضروری ہے کہ غریب کو مالک بنائے، اور غلام آزاد کرنے میں غلام پر جو آقا کی ملکیت ہے اس کو ساقط کرنا ہے، غلام کو زکوٰۃ کا مالک بنانا نہیں ہے، چونکہ زکوٰۃ کا مالک بنانا نہیں پایا گیا جو زکوٰۃ کی ادائیگی کے لئے رکن ہے، اس لئے اس سے زکوٰۃ ادا نہیں ہوگی۔

(۸۶۷) ولا تدفع الی غنی ﴿۱﴾ لقولہ علیہ السلام لا تحل الصدقة لغنی ۲ وهو باطلانہ حجة علی الشافعی فی غنی الغزاة وکذا حدیث معاذ علی مارویناہ (۸۶۸) قال: ولا یدفع المزکی زکوۃ مالہ الی ابیہ وجده وان علا ولا الی ولده وولده ولده وان سفل ﴿۲﴾

**ترجمہ:** (۸۶۷) زکوۃ کسی مالدار کو نہ دی جائے۔

**ترجمہ:** ۱۔ حضور علیہ السلام کے قول کی وجہ سے کہ صدقہ مالدار کے لئے حلال نہیں ہے۔

**وجہ (۱)** صاحب حدایہ کی حدیث یہ ہے۔ عن عبد اللہ بن عمرو و عن النبی ﷺ قال: لا تحل الصدقة لغنی ولا ذی مروتہ سوی (ابوداؤد شریف، باب من یعطی من الصدقة وحد الغنی، ص ۲۳۱، نمبر ۱۶۳۳ ارتزندی شریف، باب ماجاء من التحلل لہ الصدقة، ص ۱۶۷، نمبر ۶۵۲) اس حدیث میں ہے کہ مالدار کے لئے زکوۃ حلال نہیں ہے۔

**ترجمہ:** ۲۔ یہ حدیث مطلق ہونے کی وجہ سے امام شافعیؒ پر حجت ہے کہ وہ مالدار مجاہد کے لئے بھی زکوۃ جائز قرار دیتے ہیں۔ اسی طرح حضرت معاذؓ کی حدیث جو ہم روایت کر چکے ہیں وہ بھی حضرت امام شافعیؒ پر حجت ہے۔

**تشریح:** امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ مجاہد جہاد میں ہو اور اس کے ساتھ اپنا مال نصاب تک ہو پھر بھی زکوۃ کا مال اس کے لئے حلال ہے۔ موسوعہ میں ہے۔ قال الشافعی: وبهذا قلنا يعطى الغازی والعامل وان كانا غنیین۔ (موسوعہ امام شافعی: باب من طلب من أهل السهمان، ج رابع، ص ۲۶۹، نمبر ۴۶۴۴) اس عبارت میں ہے کہ غازی اور عامل مالدار ہو اور اس کے پاس مال ہو تب بھی اس کے لئے زکوۃ حلال ہے۔

**وجہ:** (۱) انکی دلیل یہ حدیث ہے عن عطاء بن یسار ان رسول اللہ ﷺ قال لا تحل الصدقة لغنی الا لخمسة (۱) لغازی فی سبیل اللہ (۲) او لعامل علیہا۔ (ابوداؤد شریف، باب من یجوز لہ اخذ الصدقة وهو غنی، ص ۲۳۸، نمبر ۱۶۳۵ ارتزندی شریف، باب من تحل لہ الصدقة، ص ۲۶۳، نمبر ۱۸۴۱) اس حدیث میں ہے کہ غازی مالدار ہو تب بھی اس کے لئے زکوۃ جائز ہے۔ صاحب حدایہ فرماتے ہیں کہ اوپر کی حدیث، اور اوپر حضرت معاذؓ کی حدیث گزری کہ مالدار سے لو اور غریب پر تقسیم کرو یہ دونوں حدیثیں حضرت امام شافعیؒ کے خلاف حجت ہیں۔

**ترجمہ:** (۸۶۸) زکوۃ دینے والا زکوۃ نہ دے اپنے باپ کو، اپنے دادا کو اگرچہ اوپر تک ہو، اپنی اولاد کو نہ اولاد کی اولاد کو اگرچہ نیچے تک ہو۔

**تشریح:** جو آدمی اصل ہو جیسے باپ، دادا، پردادا، ماں، دادی، پردادی، نانا، نانائی۔ یا جو آدمی کافر ہو، جیسے بیٹا، بیٹی، پوتا، پوتی، پرپوتا، پرپوتی، نواسر، نواسی، پرنواسر، پاپرنواسی، تو چونکہ ان لوگوں کا نان نفقہ آدمی کے ذمے ہوتا ہے تو ان کو دینا گویا کہ زکوۃ اپنے ہی

۱۔ لان منافع الاملاک بینہم متصلۃ فلا یتحقق التملیک علی الکمال (۸۶۹) ولا الی امرئہ ۱۔  
للاشتراك فی المنافع عادة (۸۷۰) ولا تدفع المرأة الی زوجها عند ابی حنیفۃ ۱۔ لما ذکرنا  
کے اوپر خرچ کرنا ہوا، اس لئے ان لوگوں کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں ہے۔

**وجہ:** (۱) ان لوگوں کے ساتھ اتنا گہرا رابطہ ہوتا ہے کہ ان کا نان و نفقہ بھی اپنے ہی ذمہ ہوتا ہے۔ اس لئے ان لوگوں کو دینا گویا کہ زکوٰۃ کا مال اپنے ہی پاس رکھ لینا ہے۔ اس لئے زکوٰۃ کا مال ان لوگوں کو دینے سے زکوٰۃ کی ادائیگی نہیں ہوگی (۲) عن علی بن طالبؑ: لیس لولد ولا والد حق فی صدقة مفروضة، ومن کاله ولد او والد فلم یصله فهو عاق۔ (سنن بیہقی، باب لا یعطیہا من تلزمہ نفقۃ من ولده ووالدیه من سہم الفقراء والمساکین، ج ۳ ص ۴۵، نمبر ۱۳۲۹) اس اثر میں ہے کہ فروع یعنی اولاد، اور اصول یعنی والد وغیرہ کا حق زکوٰۃ میں نہیں ہے۔ (۳) اثر میں ہے کہ جن لوگوں کی کفالت کرتا ہو اور اصول و فروع میں سے ہوں ان کو زکوٰۃ دینے سے زکوٰۃ کی ادائیگی نہیں ہوگی۔ عن ابن عباس قال لا بأس ان تجعل زکوتک فی ذوی قرابتک ما لم یکونوا فی عیالک (مصنف ابی ابی شیمہ ۹۶ ما قالوا فی الریح ی دفع زکوٰۃ الی قرابتہ ج ۲ ص ۴۱۲، نمبر ۱۰۵۳) مصنف عبدالرزاق، باب لمن الزکوٰۃ ج ۲ ص ۸۸ نمبر ۱۹۳) اس اثر سے معلوم ہوا کہ جو قریب کے رشتہ دار ہوں اور اس کی قدرتی طور پر کفالت بھی کرتا ہو تو اس کو زکوٰۃ دینے سے زکوٰۃ کی ادائیگی نہیں ہوگی۔

**ترجمہ:** ۱۔ اور اس لئے کہ ملک کے منافع ان کے درمیان متصل ہیں اس لئے پورے طور پر تملیک متحقق نہیں ہوگی۔

**تشریح:** یہ دلیل عقلی ہے کہ باپ بیٹے، ماں بیٹے، یعنی اصول اور فروع کے درمیان تملیک متصل ہوتی ہے، اور ایک کی چیز دوسرے کی گئی جاتی ہے، اور ایک دوسرے سے فائدہ اٹھاتے ہیں، اس لئے ان لوگوں کو دینے سے پورے طور پر دوسرے کو مالک بنانا نہیں پایا گیا، اس لئے ان کو دینے سے زکوٰۃ کی ادائیگی نہیں ہوگی۔

**ترجمہ:** (۸۶۹) اور زکوٰۃ نہ اپنی بیوی کو دے۔

**ترجمہ:** ۱۔ اس لئے کہ عادیۃ دونوں کے منافع مشترک ہوتے ہیں۔

**تشریح:** شوہر عموماً بیوی کے مال سے فائدہ اٹھاتا ہے، اور بیوی کا مال شوہر کا مال شمار کیا جاتا ہے، اس لئے بیوی کو دینے سے گویا کہ اپنے پاس ہی زکوٰۃ رکھ لی، اس لئے بیوی کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں ہے۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ ابھی اوپر اثر گزرا کہ جسکی کفالت کرتا ہو اس کو زکوٰۃ دینا درست نہیں ہے، اور بیوی کی کفالت کرتا ہے اس لئے بیوی کو زکوٰۃ دینا درست نہیں ہوگا۔

**ترجمہ:** (۸۷۰) اور زکوٰۃ نہ دے عورت اپنے شوہر کو امام ابو حنیفہ کے نزدیک۔

**ترجمہ:** ۱۔ اس اثر کی وجہ سے جو ہمنے ذکر کیا۔

۲ وقال: تدفع الیہ لقوله علیہ السلام لک اجر ان اجر الصدقة واجر الصلة قالہ لامرأة ابن مسعود وقد سألتہ عن التصدق علیہ. ۳ قلنا هو محمول علی النافلة

**وجہ:** (۱) امام اعظم کی دلیل اوپر یہ اثر ہے۔ عن ابن عباس قال لا بأس ان تجعل زکوتک فی ذوی قرابتک مالک یكونوا فی عیالک (مصنف ابی ابی ہیمۃ ۹۶ ما قالوا فی الرجل یدفع زکوتہ الی قرابتہ ج ثانی ص ۴۱۲، نمبر ۵۳۱/۱ مصنف عبد الرزاق، باب لمن الزکوة ج رابع ص ۸۸ نمبر ۷۱۹۳) اس اثر میں ہے کہ جو کفالت میں ہو ان کو زکوٰۃ نہیں دے سکتے۔ اور بیوی شوہر کی کفالت میں ہے اس لئے زکوٰۃ اس پر ہی لوٹ آئے گی۔ اس لئے اس کو زکوٰۃ دینے سے زکوٰۃ کی ادائیگی نہیں ہوگی (۲) شوہر کو دینے سے نان و نفقہ کے طور پر مال خود بیوی پر لوٹ آئے گا۔ اور بعد میں خود بیوی اس مال سے کھائے گی۔ اس لئے گویا کہ اپنی ہی جیب میں زکوٰۃ کار کھنا ہوا۔ اس لئے شوہر کو زکوٰۃ کا مال دینا جائز نہیں۔ البتہ نفلی صدقہ شوہر کو دے سکتی ہے۔ البتہ ان رشتہ داروں کو دینا جائز ہے جن کا نفقہ انکے ذمے نہیں، جیسے بھائی، بہن، چچا چچا زاد بھائی، خالہ، ماموں، سالہ سالی، ساس، سر، ان رشتہ داروں کو زکوٰۃ دینا جائز ہے اور اس سے دو گنا ثواب ملے گا۔

**ترجمہ:** ۲ اور صاحبین فرماتے ہیں کہ بیوی اپنی زکوٰۃ شوہر کو دے سکتی ہے۔ حضور کے قول کی وجہ سے کہ تمہارے لئے دواجر ہیں صدقے کا اجر اور صلہ رحمی کا اجر، حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی بیوی سے کہا جب انہوں نے حضرت عبداللہؓ پر صدقے کے بارے میں دریافت کیا۔

**وجہ:** (۱) شوہر بیوی کے عیال میں نہیں ہے۔ یعنی بیوی پر شوہر کا نان و نفقہ لازم نہیں ہے (۲) صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے عن ابی سعید الخدری ... قالت یا نبی اللہ انک امرت الیوم بالصدقة وکان عندی حلی لی فاردت ان تصدق بہ فزعم ابن مسعود انه وولده احق من تصدقت بہ علیہم فقال رسول اللہ صدق ابن مسعود زوجک وولدک احق من تصدقت بہ علیہم (بخاری شریف، باب الزکوٰۃ علی الاقارب ص ۱۹۷ نمبر ۱۳۶۲) اس حدیث میں آپ نے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی بیوی سے فرمایا کہ تمہاری اولاد اور تمہارا شوہر تمہارے صدقے کا زیادہ حقدار ہے یعنی زکوٰۃ کا، اس لئے بیوی شوہر کو زکوٰۃ دے تو جائز ہے۔ (۳) مسلم شریف کی اس حدیث میں اس طرح ہے۔ عن زینب امرأة عبد اللہ قالت قال رسول اللہ ﷺ یا معشر النساء! ... فقال رسول اللہ ﷺ ای الزیاب؟ قال امرأة عبد اللہ، فقال له رسول اللہ ﷺ: لهما اجران: اجر القرابة وأجر الصدقة. (مسلم شریف، باب فضل النفقة والصدقة علی الاقربین والزوج ص ۴۰۵، نمبر ۱۰۰۰ نمبر ۲۳۱۸) اس حدیث میں ہے کہ دواجر ملیں گے۔

**ترجمہ:** ۳ ہم اس کا جواب دیتے ہیں کہ یہ صدقہ نافلہ پر محمول ہے۔

**تشریح:** امام اعظم اس کا جواب دیتے ہیں کہ یہ صدقہ نافلہ کے بارے میں ہے جو ہم بھی جائز کہتے ہیں۔



(۸۷۱) قال: ولا يدفع الی مدبرہ ومکاتبہ وام ولدہ ﴿۱﴾ لفقدان التملیک اذ کسب المملوک لسیدہ ولہ حق فی کسب مکاتبہ فلم یتم التملیک (۸۷۲) ولا الی عبد قد اعتق بعضہ ﴿۲﴾

**ترجمہ:** (۸۷۱) اور زکوٰۃ نہ دے اپنے مدبر غلام کو اور اپنے مکاتب غلام کو، اور اپنی ام ولد کو۔

**ترجمہ:** ۱۔ تملیک نہ ہونے کی وجہ سے، اس لئے کہ مملوک کی کمائی اس کے آقا کے لئے ہے، اور یہ بات بھی ہے کہ مکاتب غلام کی کمائی میں آقا کا حق ہے اس لئے غلام کی ملکیت مکمل نہیں ہوئی۔

**تشریح:** دوسرے کے مکاتب کو زکوٰۃ دے سکتا ہے تاکہ وہ مال کتابت ادا کر کے آزادی حاصل کر لے، لیکن اپنے مکاتب غلام کو زکوٰۃ نہیں دے سکتا، کیونکہ اس زکوٰۃ کی رقم پھر مالک کی طرف آجائے گی، تو زکوٰۃ دینے والے کی زکوٰۃ واپس اسی کی طرف آگئی اس لئے مکاتب کو مکمل طور پر زکوٰۃ کا مالک بنانا نہیں پایا گیا اس لئے اپنے مکاتب کو زکوٰۃ نہیں دے سکتا، اسی طرح اپنے مدبر غلام کو زکوٰۃ نہیں دے سکتا، اس لئے کہ اس غلام کا پیسہ تو پھر مالک کا ہی ہو جائے گا۔ اسی طرح اپنی ام ولد باندی کو زکوٰۃ نہیں دے سکتا، کیونکہ اس باندی کا پورا مال آقا کا ہے اس لئے ان کی زکوٰۃ انہیں کی طرف واپس ہو گئی، تو پورے طور پر زکوٰۃ کا مالک بنانا نہیں پایا گیا، اس لئے ان لوگوں کو زکوٰۃ نہیں دے سکتے۔

**وجہ:** (۱) عن الثوری قال.... ولا تعطیہا مکاتبک (مصنف عبد الرزاق، باب لمن الزکاۃ، ج رابع ص ۸۹ نمبر ۷۰۰) اس اثر سے معلوم ہوا کہ اپنے مکاتب کو زکوٰۃ مت دو اس لئے کہ وہ اس کا غلام ہے۔ اس لئے اپنے غلام کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں ہوگا۔ (۲) عن الحسن قال: لا یعطى عبد ولا مشرک من الزکاۃ. (مصنف عبد الرزاق، باب لمن الزکاۃ، ج رابع ص ۸۹ نمبر ۷۱۹) اس اثر میں ہے کہ اپنے غلام کو زکوٰۃ نہ دے۔ کیونکہ وہ مال خود اسی کی طرف واپس آجائے گا۔

**نکتہ:** مکاتب: کتابت سے مشتق ہے، لکھ کر دیا ہو، یا وعدہ کیا ہو۔ جس غلام کو آقا نے کہا ہو کہ اتنا دے، ہم ادا کرو اور آزاد ہو جاؤ، اس کو مکاتب غلام کہتے ہیں، یہ غلام رقم ادا کرنے تک آقا کا غلام ہے، لیکن اس کو تجارت کرنے کی اجازت ہوتی ہے۔ مدبر: دبر سے مشتق ہے، جس کا ترجمہ ہے بعد میں۔ آقا نے اپنے غلام سے کہا ہو کہ تم میرے مرنے کے بعد آزاد ہو اس کو مدبر غلام کہتے ہیں، اس غلام کو تجارت کرنے کی اجازت نہیں ہوتی ہے، اور آقا کے زندہ رہنے تک آقا کا غلام رہتا ہے، اس کے مرنے کے بعد آزاد ہوتا ہے۔ ام ولد: بچے کی ماں، جس باندی سے آقا نے بچہ پیدا کیا ہو اس کو ام ولد کہتے ہیں، یہ ام ولد آقا کے مرنے کے بعد آزاد ہو جاتی ہے، آقا کی زندگی تک وہ آقا کی باندی رہتی ہے۔ اور خاص غلام کو عبد کہتے ہیں۔ ان لوگوں کو آقا اپنی زکوٰۃ نہیں دے سکتا۔ کیونکہ اپنی جیب میں ہی رکھنا ہوا۔

**ترجمہ (۸۷۲)** اپنے اس غلام کو بھی نہ دے جس کا بعض حصہ آزاد کر چکا ہو۔

۱۔ عند ابی حنیفہ لانہ بمنزلۃ المکاتب عنده ۲۔ وقالوا: یدفع الیہ لانہ حرمدیون عندهما  
(۸۷۳) ولا یدفع الی مملوک غنی ﴿۱﴾ لان الملك واقع لمولاه (۸۷۴) ولا الی ولد غنی اذا  
کان صغیرا ﴿۲﴾ لانہ یعدُّ غنیا بمال ابيه۔

**ترجمہ:** ۱۔ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک، اس لئے کہ مکاتب ان کے نزدیک مکاتب کے درجے میں۔

**تشریح:** آقا نے اپنے غلام کا بعض حصہ آزاد کر دیا تو اس کو آقا اپنی زکوٰۃ نہیں دے سکتا، اس کی وجہ یہ ہے کہ امام ابوحنیفہؒ کا قاعدہ یہ ہے کہ جتنا حصہ آزاد کیا اتنا ہی آزاد ہو اور باقی حصہ ابھی بھی آقا کا غلام ہے، اس لئے اس کو دینا گویا اپنے ہی غلام کو دینا ہے، اور اوپر گزر چکا کہ آقا اپنے غلام کو زکوٰۃ نہیں دے سکتا، اس لئے اس کو زکوٰۃ نہیں دے سکتا۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ یہ غلام امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک مکاتب کی طرح ہے، اور مکاتب کے بارے میں گزرا کہ آقا اپنی زکوٰۃ اس کو نہیں دے سکتا، اس لئے اس غلام کو بھی نہیں دے سکتا۔

**ترجمہ:** ۲۔ اور صاحبین نے فرمایا کہ آقا اپنی زکوٰۃ دے سکتا ہے۔ اس لئے کہ ان دونوں کے نزدیک غلام آزاد ہے، البتہ آقا کا مقروض ہے۔

**تشریح:** صاحبین کا قاعدہ یہ ہے کہ غلام کا کچھ حصہ بھی آزاد کیا تو پورا غلام آزاد ہو جاتا ہے، ان کے یہاں آزادگی میں حصہ اور شقص نہیں ہے، البتہ جتنا حصہ آزاد نہیں ہوا اس کی قیمت کما کر آقا کو دے گا۔ اس لئے جب آقا نے کچھ حصہ آزاد کیا تو پورا غلام آزاد ہو گیا، اور اب وہ آقا کا غلام نہیں رہا، صرف آقا کا مقروض ہے، اس لئے آقا اپنی زکوٰۃ اس کو دے سکتا ہے، کیونکہ اس نے ایک آزاد آدمی کو زکوٰۃ دی۔

**ترجمہ:** (۸۷۳) اور مالدار کے مملوک کو زکوٰۃ نہ دے۔

**ترجمہ:** ۱۔ اس لئے کہ ملک تو اس کے آقا کے لئے واقع ہوگی۔

**تشریح:** کسی دوسرے مالدار آدمی کے غلام کو زکوٰۃ دینا بھی جائز نہیں ہے۔ چاہے وہ غلام ہو یا اس کا مدبر ہو یا ام ولد ہو۔

**وجہ:** پیچھے گزر چکا ہے کہ مملوک کا مال مولیٰ کا مال ہوتا ہے۔ اس لئے مالدار کے مملوک کو زکوٰۃ دی تو وہ مالدار مولیٰ کے ہاتھ میں پہنچ جائے گی اور مالدار کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں اس لئے مالدار کے مملوک کو بھی زکوٰۃ دینا جائز نہیں۔ ہاں غریب آدمی کا مملوک ہو تو اس کو دینا جائز ہے۔ کیونکہ وہ غریب مولیٰ کے ہاتھ میں پہنچے گی۔

**ترجمہ:** (۸۷۴) مالدار آدمی کے بچے کو بھی دینا جائز نہیں ہے اگر وہ چھوٹا ہو۔

**ترجمہ:** ۱۔ اس لئے کہ باپ کے مالدار ہونے کی وجہ سے وہ بھی مالدار شمار کیا جاتا ہے۔

۲ بخلاف ما اذا كان كبيراً فقيراً لانه لا يعد غنياً يسار ابيه وان كانت نفقته عليه ۳ وبخلاف امرأة الغنى لانها وان كانت فقيرة لا تعد غنية يسار زوجها وبقدر النفقة لا تصير مؤسسة

(۸۷۵) ولا تدفع الى بنی هاشم ۱ لقوله عليه السلام يا بنی هاشم ان الله تعالى حرم عليكم

**تشریح:** اسی طرح مالدار آدمی کا نابالغ بچہ مالدار کی کفالت میں ہوتا ہے اور گویا کہ باپ ہی اس کے مال کا مالک ہوتا ہے، اس لئے مالدار کے بچے کے ہاتھ میں زکوٰۃ دینا گویا کہ مالدار کے ہاتھ میں مال دینا ہے۔ اس لئے مالدار کے چھوٹے بچے کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں ہے (۲) دوسری وجہ یہ ہے کہ باپ کے مالدار ہونے کی وجہ سے چھوٹا بچہ بھی مالدار شمار کیا جاتا ہے، اس لئے بھی مالدار کے بچے کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں ہے۔ مالدار کے لئے زکوٰۃ جائز نہیں ہے اس کے لئے یہ حدیث ہے۔ عن عبد الله بن عمر و عن النبی ﷺ قال: لا تحل الصدقة لغني ولا ذي مرة سوى (ابوداؤد شریف، باب من يعطى من الصدقة وحد الغني، ص ۲۳۱، نمبر ۶۳۳۱) ۱۶۷۱، ۱۶۷۲ نمبر ۶۵۲) اس حدیث میں ہے کہ مالدار کے لئے زکوٰۃ حلال نہیں ہے۔

**اصول:** نابالغ بچہ باپ کے ساتھ شمار کیا جاتا ہے۔

**ترجمہ:** ۲ بخلاف جبکہ بڑا ہو اور فقیر ہو، اس لئے کہ باپ کے مالدار ہونے کی وجہ سے بیٹا مالدار شمار نہیں کیا جاتا ہے۔ چاہے بڑے بیٹے کا نفقہ باپ پر ہی کیوں نہ ہو۔

**تشریح:** مالدار کا بیٹا نابالغ ہو چکا ہے اور وہ ذاتی طور پر غریب ہے تو اس کو زکوٰۃ دینا جائز ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ باپ کے مالدار ہونے کی وجہ سے بڑا بیٹا مالدار شمار نہیں کیا جاتا ہے، چاہے بڑے بیٹے کا نان و نفقہ باپ پر ہو لیکن شریعت کی نظر میں وہ غریب ہے اس لئے اس کو زکوٰۃ دینا جائز ہے۔

**ترجمہ:** ۳ بخلاف مالدار آدمی کی بیوی کے، اس لئے کہ اگر وہ فقیر ہے تو اپنے شوہر کے مالدار ہونے کی وجہ سے مالدار شمار نہیں کی جاتی ہے، اور نفقہ کی مقدار لینے سے مالدار نہیں ہوتی۔

**تشریح:** مالدار آدمی کی بیوی اگر غریب ہے تو اس کو زکوٰۃ دی جاسکتی ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ شوہر کے مالدار ہونے کی وجہ سے بیوی مالدار شمار نہیں ہوتی، اس لئے بیوی تو ذاتی طور پر فقیر ہی ہے۔ باقی رہا مالدار شوہر جو نفقہ دیتا ہے اس سے بیوی مالدار نہیں ہو پاتی کیونکہ وہ تو کھانے میں خرچ ہو جائے گا۔ اس لئے اس کو زکوٰۃ دی جاسکتی ہے۔۔۔ یسار: یسر سے مشتق ہے، مالدار، آسانی۔

**ترجمہ:** (۸۷۵) اور زکوٰۃ نہ دے بنی ہاشم کو۔

**ترجمہ:** ۱ حضور علیہ السلام کے قول کی وجہ سے اے بنی ہاشم اللہ نے تم پر لوگوں کا دھوون اور ان کا میل کچیل حرام کر دیا ہے اور

غُسالۃ الناس و اوساخهم و عَوْضُکُم منها بخمس الخمس ۲۔ بخلاف التطوع لان المال ههنا كالماء يتدنس باسقاط الفرض اما التطوع بمنزلة التبرد بالماء۔

اس کے عوض تم کوئس کا شمس دیا۔

**تشریح :** اس عبارت میں ہے کہ بنی ہاشم کو زکوہ نہ دے، اور اگلے متن میں جو اس کی تفصیل ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ ہاشم کے بیٹے عبدالمطلب کے تیرہ ۱۳ بیٹے تھے یعنی حضورؐ کے بارہ ۱۲ چچا تھے ان میں سے صرف تین کی اولاد کو زکوہ نہ دے۔ اس لئے کہ انہیں تینوں نے حضورؐ کا پورا ساتھ دیا تھا، اور انہیں تینوں کے لئے شمس کا پانچواں حصہ ہے، اور حضورؐ کی حدیث میں انہیں تینوں کو مخاطب کر کے زکوہ سے منع فرمایا ہے، چونکہ باقی چچاؤں کو زکوہ سے منع نہیں فرمایا، اور نہ انکی اولاد کو منع فرمایا اس لئے انکے لئے زکوہ لینا جائز ہے۔

**وجہ:** (۱) پہلے حدیث میں گزر چکا ہے کہ آل ہاشم اور ان کے آزاد کردہ غلام کے لئے زکوہ جائز نہیں ہے۔ اس لئے کہ یہ لوگوں کا میل ہے اور میل آل رسول کے لئے کھانا اچھا نہیں ہے (۲) صاحب حدایہ کی حدیث یہ ہے۔ أن اباه ربيعة بن الحارث بن عبد المطلب و العباس بن عبد المطلب قال لا لعبد المطلب بن ربيعة و للفضل بن عباس : أيا رسول الله . ... ثم قال رسول الله لنا ان هذه الصدقات انما هي اوساخ الناس وانها لا تحل لمحمد ولا لآل محمد ، (مسلم شریف، باب تحريم الزکوۃ علی رسول اللہ ﷺ و علی آلہ و ہم بنو ہاشم و بنو عبدالمطلب دون غیرہم ص ۳۴۵ نمبر ۲۳۸۲۱۰۷۲۲ ترمذی شریف، باب ماجاء فی کرہیۃ الصدقة للنبی ﷺ و اہل بیہ و موالیہ ص ۱۳۲ نمبر ۶۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ محمد ﷺ اور آل محمد ﷺ جس کا تذکرہ اوپر ہوا ان کے لئے زکوہ جائز نہیں ہے۔ اس حدیث میں یہ بھی غور فرمائیں کہ عبدالمطلب جو آپؐ کے دادا ہیں انکے بیٹے حضرت حارث بن عبدالمطلب، اور حضرت عباس بن عبدالمطلب، جو آپؐ کے چچا ہوتے ہیں انکو زکوہ لینے سے منع فرمایا ہے۔ (۳) خود حضرت علیؑ کی اولاد کے لئے زکوہ جائز نہیں ہے اس کی دلیل یہ حدیث ہے سمعت اباہریرۃ قال: أخذ الحسن بن علیؑ تمرۃ من تمرۃ الصدقة فجعلها فیہ، فقال النبی ﷺ ((کح کح)) لیطرحھا، ثم قال: أما شعرت أنا لانا کل الصدقة؟۔ (بخاری شریف، باب ما یدکر فی الصدقة للنبی ﷺ و آلہ ص ۲۳۲، نمبر ۱۳۹۰) اس حدیث میں حضرت علیؑ کے بیٹے حضرت حسنؑ کو زکوہ کے کھجور کھانے سے منع فرمایا۔

**ترجمہ:** ۲۔ بخلاف نفلی صدقہ کے، اس لئے کہ مال یہاں پانی کی طرح ہے، فرض ساقط کرنے میں والا ہوتا ہے، رہا نفلی صدقہ تو وہ پانی سے ٹھنڈک حاصل کرنے کے مرتبے میں ہے۔

**تشریح :** نفلی صدقہ جسکو بدیہ کہتے ہیں حضورؐ کو اور حضورؐ کی اولاد کو دے سکتے ہیں، اس کی ایک مثال صاحب حدایہ نے دی ہے

(۸۷۶) قال وهم آل علی والعباس والجعفر وال عقیل وال الحارث ابن عبد المطلب ومواليهم ۱۔ اما هؤلاء فلانهم ينسبون الى هاشم بن عبد مناف ونسبة القبيلة اليه

کہ مال کو یوں سمجھو جیسے کہ پانی، فرض غسل یا فرض وضو کے لئے پانی استعمال کیا ہو تو اس سے پانی ناپاک ہو جائے گا، اور اس کو دوبارہ وضو یا غسل کے لئے استعمال کرنا جائز نہیں ہوگا، اور پہلے سے غسل یا وضو ہو اور ٹھنڈک حاصل کرنے کے لئے پانی استعمال کیا ہو تو اس پانی سے دوبارہ وضو اور غسل ہو سکتا ہے، کیونکہ یہ پانی ناپاک نہیں ہوا، اسی طرح مال کو زکوٰۃ کے لئے دیا ہو تو گویا کہ ناپاک ہو گیا، اس لئے حضورؐ اور اسکے آل کو دینا جائز نہیں، لیکن اگر نفلی صدقہ ہو تو گویا کہ وہ ناپاک نہیں ہے، اس لئے اس کو حضورؐ اور اسکے آل کو دینا جائز ہے۔

**وجہ:** صدقہ نافلہ جسکو حد یہ کہتے ہیں حضورؐ اور اسکے آل اور اولاد کو دینا جائز ہے، (۱) اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن انس ان النبی ﷺ اتى بلحم تصدق به علی بريرة فقال هو علیها صدقة وهو لنا هدية (بخاری شریف، باب اذا تحولت الصدقة ص ۲۰۲ نمبر ۱۳۹۵/ مسلم شریف، باب اباحتہ اھدیۃ للنبی ﷺ یعنی ہاشم و بنی المطلب، ص ۴۳۷، نمبر ۲۳۸۵/۱۰) اس حدیث میں ہے کہ حضرت بریرہؓ نے حضورؐ کو گوشت ہدیہ دیا اور آپؐ نے اس کو نوش فرمایا، جس سے معلوم ہوا کہ صدقہ نافلہ فرض کے درجے میں نہیں ہے اس لئے وہ ہاشمی کو دے سکتے ہیں۔ جس حدیث میں ہے کہ حضورؐ نے صدقہ نہیں کھایا اس سے مراد زکوٰۃ ہے، صدقہ نافلہ مراد نہیں ہے۔

**ترجمہ:** (۸۷۶) بنی ہاشم میں یہ لوگ ہیں جن پر زکوٰۃ لینا حرام ہے۔ [۱] حضرت علیؓ کی اولاد [۲] حضرت عباسؓ کی اولاد [۳] حضرت جعفرؓ کی اولاد [۴] حضرت عقیلؓ کی اولاد [۵] حضرت حارثؓ کی اولاد، کیونکہ یہ سب عبد المطلب کی اولاد ہیں، اور انکے آزاد کردہ غلام۔

**ترجمہ:** ۱۔ بہر حال یہ لوگ تو اس لئے کہ یہ ہاشم بن عبد مناف کی طرف منسوب ہیں، اور قبیلہ کی نسبت ہاشم کی طرف ہے۔  
**تشریح:** ہاشم حضورؐ کے پردادا کا نام ہے، اسی کی طرف منسوب کر کے ان حضرات کو ہاشمی کہتے ہیں جن کے لئے زکوٰۃ لینا حرام ہے، لیکن ہاشم کے تمام اولاد کے لئے زکوٰۃ لینا حرام نہیں ہے، بلکہ ہاشم کے بیٹے عبد المطلب جو حضورؐ کے دادا ہیں، انکے تیرہ ۱۳ بیٹے ہیں ان میں سے صرف چار بیٹوں کی اولاد کے لئے زکوٰۃ لینا حرام ہے۔ خود حضورؓ کی اولاد، اور باقی تین چچا کی اولاد [۱] چچا حضرت عباسؓ بن عبد المطلب کی اولاد [۲] چچا ابو طالب کی تین بیٹے (۱) حضرت علیؓ بن ابی طالب کی اولاد (۲) حضرت جعفرؓ بن ابی طالب کی اولاد (۳) حضرت عقیلؓ بن ابی طالب کی اولاد اور [۳] چچا حارث بن عبد المطلب کی اولاد۔ باقی نو چچا، جیسے ابو لہب کی اولاد کے لئے زکوٰۃ لینا جائز ہے۔

۲۔ واما موالیہم فلما روى ان مولی لرسول الله صلى الله عليه وسلم سألہ اتحل لى الصدقة فقال لا انت مولانا

آپ کے چچا، یعنی آپ کے دادا عبدالمطلب کے تیرہ بیٹے یہ ہیں [۱] عبدالجہ [۲] ضرار [۳] قثم [۴] الزبیر [۵] المقدم [۶] جمل [۷] الغیداق [۸] ابولہب [۹] الحارث [۱۰] حمزہ [۱۱] عباس [۱۲] ابوطالب [۱۳] حضور کے والد ماجد عبد اللہ۔ آخر کے چار بیٹوں کی اولاد پر زکوٰۃ حرام ہے۔

آپ کی پھوپھی یعنی عبدالمطلب کی بیٹیاں چھ ہیں۔ [۱] ام حکیم بیضاء [۲] امیمہ [۳] اروی [۴] برہ [۵] عاتکہ [۶] صفیہ۔  
**وجہ:** (۱) سمعت زید بن ارقم یقول قام فینا رسول اللہ ﷺ ذات یوم خطباً فحمد اللہ و اتنی علیہ .... قال حصین لزید : و من اهل بیتہ ، نساءہ من اهل بیتہ ؟ قال بلی ان نساءہ من اهل بیتہ و لکن اهل بیتہ من حرم الصدقة بعده ، قال : و من ہم ؟ قال : آل علی ، و آل عقیل ، و آل جعفر و آل عباس ، قال : کل هؤلاء تحرم علیہم الصدقة قال نعم . (سنن بیہقی، باب بیان آل محمد ﷺ الذین تحرم علیہم الصدقة المفروضۃ، ج ۱ ص ۴۸، نمبر ۱۳۲۳۸) اس حدیث میں ہے کہ: آل علی، و آل عقیل، و آل جعفر و آل عباس حضور کے اہل بیت میں سے ہیں اور ان پر زکوٰۃ حرام ہے۔

**ترجمہ:** ۲۔ بہر حال ہاشمی کے آزاد کردہ غلام کے بارے میں تو روایت ہے کہ حضور کے آزاد کردہ غلام نے پوچھا کہ کیا میرے لئے زکوٰۃ حلال ہے؟ تو فرمایا کہ نہیں، تم میرے آزاد کئے ہوئے غلام ہوئے۔ مولیٰ کا ترجمہ ہے آزاد کیا ہوا غلام۔

**تشریح:** صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ عن ابی رافع ان رسول اللہ ﷺ بعث رجلاً من بنی مخزوم علی الصدقة ... فقال ان الصدقة لا تحل لنا وان موالی القوم من انفسہم (ترمذی شریف، باب ما جاء فی کراہیۃ الصدقة للنسب و اہل بیتہ و موالیہ ص ۱۴۲ نمبر ۶۵۷ ابو داؤد شریف، باب الصدقة علی بنی ہاشم، ص ۲۴۵، نمبر ۱۶۵۰) اس سے معلوم ہوا کہ آزاد کردہ غلام کا شمار اسی قوم میں ہوتا ہے۔ اس لئے بنو ہاشم کے آزاد کردہ غلام کے لئے زکوٰۃ جائز نہیں۔ حضرت ابو رافع آپ کا آزاد کیا ہوا غلام تھے۔ انکے لئے فرمایا کہ تم بھی میری قوم میں سے ہو اس لئے تم بھی زکوٰۃ کا مال مت لو۔

**نوٹ:** اس زمانے میں حالت ابتر ہو گئی ہے اور کوئی راستہ نہیں ہو تو بنو ہاشم کو زکوٰۃ دینے کی گنجائش بعض مفتیان کرام نے دی ہے۔ (۱) آزاد کردہ غلام باندی کو صدقہ دینے کی یہ حدیث ہے۔ عن انس ان النبی ﷺ اتی بلحم تصدق بہ علی بریرۃ فقال ہو علیہا صدقة و هو لنا ہدیۃ (بخاری شریف، باب اذا تولت الصدقة ص ۲۰۲ نمبر ۱۴۹۵) اس حدیث میں ہے کہ آپ کی آزاد کردہ باندی کو زکوٰۃ دی گئی۔ (۲) اثر میں ہے۔ عن ابی جعفر قال : لا بأس بالصدقة من بنی ہاشم بعضهم علی بعض۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب ما رخص فیہ من الصدقة علی بنی ہاشم، ج ۲ ص ۴۳۲، نمبر ۱۰۷۳۵) اس اثر میں ہے کہ بنی ہاشم

۳ بخلاف ما اذا اعتق القريشى عبدا نصرانيا حيث توخذ من الجزية ويعتبر حال المعتق لانه القياس واللاحاق بالمولى بالنص وقد خص الصدقة (۸۷۷) قال ابو حنيفة ومحمد اذا دفع الزكوة الى رجل يظنه فقيرا ثم بان انه غنى او هاشمى او كافر او دفع فى ظلمة فبان انه ابوه او ابنه فلا اعادة عليه ﴿

ایک دوسرے کو زکوٰۃ دے سکتے ہیں، تو اس پر قیاس کر کے بہت غربت ہو تو دوسروں کی زکوٰۃ بھی بنی ہاشم کو دے سکتے ہیں۔  
**ترجمہ:** ۳ بخلاف جبکہ قریشی نے نصرانی غلام کو آزاد کیا ہو تو اس سے جزیہ لیا جائے گا اور آزاد کئے ہوئے غلام کی حالت کا اعتبار کیا جائے گا، قیاس کا تقاضا یہی ہے، اور آزاد کردہ غلام کو خاندان کے ساتھ ملایا وہ نص کی وجہ سے ہے، اور صرف زکوٰۃ کے بارے میں خاص ہے۔

**تشریح:** ہاشمی کا آزاد کیا ہوا غلام مسلمان ہو تو وہ زکوٰۃ نہ لے، لیکن اگر وہ کافر ہو تو اس پر جزیہ لازم ہوگا۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ جزیہ کے بارے میں خود آزاد کیا ہوا غلام کی حالت کا اعتبار کیا جائے گا، اور وہ کافر ہے اس لئے اس سے جزیہ لیا جائے گا، قیاس کا تقاضا یہی ہے۔ اور زکوٰۃ کے سلسلے میں آزاد کئے ہوئے غلام کو آزاد کرنے والے خاندان کے ساتھ ملایا وہ حدیث کی بنا پر ہے، اور حدیث میں صرف زکوٰۃ کے بارے میں ملایا ہے، اس لئے اسی کے ساتھ خاص رہے گا، جزیہ کے بارے میں نہیں کہا جائے گا کہ چونکہ اسکے آزاد کرنے والے پر جزیہ نہیں ہے اس لئے آزاد کئے ہوئے غلام پر بھی نہ ہو۔

**وجہ:** (۱) اس اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ ان عمر بن عبد العزیز أخذ الجزية من نصراني أعتقه مسلم۔ مصنف ابن ابی شیبہ، باب ما قالوا فی الرجل یعتق العبد النصرانی، ج ۲، ص ۴۱۹، نمبر ۱۰۶۰۳ اس اثر میں ہے کہ ذمی غلام کو آزاد کیا ہو تو اس پر جزیہ ہوگا۔ (۲) قیاس کا تقاضا بھی یہی ہے کہ وہ کافر ہے تو اس سے جزیہ لیا جائے، تاکہ ایک قسم کی سزا ہو جائے۔ معتق: فتح کے ساتھ آزاد کیا ہوا۔

**ترجمہ:** (۸۷۷) امام ابو حنیفہ اور امام محمد نے فرمایا اگر زکوٰۃ ایک آدمی کو دے یہ گمان کرتے ہوئے کہ وہ فقیر ہے پھر ظاہر ہوا کہ وہ مالدار ہے، یا ہاشمی ہے، یا کافر ہے، یا اندھیرے میں فقیر کو دیا پھر ظاہر ہوا کہ وہ اس کا باپ ہے، یا اس کا بیٹا ہے تو اس پر زکوٰۃ کا لوٹانا نہیں ہے۔

**تشریح:** کسی نے فقیر گمان کرتے ہوئے زکوٰۃ دیا کہ یہ مستحق ہے لیکن بعد میں معلوم ہوا کہ یہ مستحق نہیں ہے پھر بھی اگر تحقیق کے بعد دیا تھا اور بعد میں خطا ظاہر ہو گئی تو زکوٰۃ کی ادائیگی ہو جائے گی۔ حنفیہ کے نزدیک دوبارہ دینے کی ضرورت نہیں۔

**وجہ:** (۱) صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ ان معن بن یزید حدثہ... وکان ابی یزید اخرج ذنانیر یتصدق بها

(۸۷۸) وقال ابو یوسف علیہ الاعادة ﴿ ۱ 》 لظهور خطائه بیقین وامکان الوقف علی هذاہ الاشیاء وصار کالاولانی والشیاب ۲ ولهما حدیث مَعْن بن یزید فانه علیہ السلام قال فیہ یا یزید لک ما

فوضعهما عند رجل فی المسجد فجئت فاخذتها فاتیتہ بها فقال واللہ ما ایاک ارددت فخاصمتہ الی رسول اللہ فقال لک مانویت یا یزید ولک ما اخذت یا معن (بخاری شریف، باب اذا تصدق علی ابنہ وھولاءہ بشرع ص ۱۹۱ نمبر ۱۳۲۲) اس حدیث میں باپ کی زکوٰۃ بھول سے بیٹے کو پہنچ گئی پھر بھی آپؐ نے باپ سے فرمایا کہ تم نے جونیت کی ہے اس کی ادائیگی ہو جائے گی (۲) عن الحسن فی الرجل یعطى زکوٰتہ الی فقیر ثم یتبین لہ انه غنی قال اجزى عنہ (مصنف ابن ابی شیبہ ۹۷ ماقالوا فی الرجل یعطى زکوٰۃ لغنی وھولاءہ یعلم ج ثانی ص ۴۱۳ نمبر ۱۰۵۴۳) اس اثر سے معلوم ہوا کہ بھول سے غریب سمجھ کر مالدار کو زکوٰۃ دے تو زکوٰۃ کی ادائیگی ہو جائے گی۔

**ترجمہ:** (۸۷۸) امام ابو یوسف نے فرمایا اس پر زکوٰۃ کو لوٹانا ہے۔

**ترجمہ:** ۱۔ یقینی طور پر غلطی ظاہر ہونے کی وجہ سے، اور ان چیزوں پر واقف ہونا ممکن ہونے کی وجہ سے، اور ایسا ہو گیا جیسے کہ برتن اور کپڑا۔

**تشریح:** یعنی بھول کر غیر مستحق کو دی اور بعد میں ظاہر ہوا تو امام ابو یوسفؒ کے نزدیک زکوٰۃ کی ادائیگی نہیں ہوئی، دوبارہ ادا کرنی ہوگی۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ یقینی طور پر غلطی معلوم ہوگئی کہ مستحق تک زکوٰۃ نہیں پہنچی ہے، حالانکہ یہ معلوم کرنا ممکن تھا کہ یہ مستحق ہے یا نہیں ہے۔ اس کی دو مثال دے رہے ہیں [۱] ایک یہ کہ ناپاک پانی اور غیر ناپاک پانی دونوں قسم کے برتن تھے ایک آدمی نے تخری کر کے ایک برتن کے پانی سے وضو کیا، اور نماز پڑھی، بعد میں پتہ چلا کہ وہ پانی ناپاک تھا تو وہ نماز کافی نہیں ہوگی دوبارہ نماز پڑھنی ہوگی، اسی طرح یہاں بھی دوبارہ زکوٰۃ دینی ہوگی، [۲] دوسری مثال یہ ہے کہ دو قسم کے کپڑے تھے، ناپاک اور پاک، ایک آدمی نے تخری کر کے ایک کپڑا پہن کر نماز پڑھی، بعد میں پتہ چلا کہ وہ کپڑا ناپاک تھا تو نماز دوبارہ پڑھنی ہوگی، اسی طرح یہاں بھی پتہ چلا کہ غیر مستحق کو زکوٰۃ دی تو زکوٰۃ دوبارہ دینی ہوگی۔

**وجہ:** (۱) غریب کو مالک بنانا ضروری تھا اور وہ نہیں ہوا اور مستحق تک زکوٰۃ نہیں پہنچی اس لئے زکوٰۃ دوبارہ ادا کرنی ہوگی (۲) عن ابراہیم فی الرجل یعطى زکوٰتہ الغنی وھو لایعلم قال لایجزیہ (مصنف ابن ابی شیبہ ۹۷ ماقالوا فی الرجل یعطى زکوٰۃ لغنی وھولاءہ یعلم ج ثانی ص ۴۱۳ نمبر ۱۰۵۴۳) اس اثر سے معلوم ہوا کہ زکوٰۃ بھول کر غیر مستحق کو دیدی تو زکوٰۃ کی ادائیگی نہیں ہوگی۔

**اصول:** زکوٰۃ مستحق کو نہ پہنچے چاہے بھول کر بھی ہو تو زکوٰۃ کی ادائیگی نہیں ہوگی۔

**ترجمہ:** ۱۔ امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کی دلیل معن بن یزید کی حدیث ہے کہ حضور علیہ السلام نے اس میں فرمایا کہ اے یزید تمہارے لئے وہ ہے جو تم نے نیت کی، اور اے معن تمہارے لئے وہ ہے جو تم نے لیا، حالانکہ انکے باپ کے وکیل نے باپ کی زکوٰۃ



نویت ویا معن لک ما اخذت وقد دفع الیہ وکیل ابیہ صدقته ۳ ولان الوقوف علی هذا الاشياء بالاجتهاد دون القطع فیہ فی الامر فیہا علی ما یقع عنده کما اذا اشبهت علیہ القبلة ۴ و عن ابی حنیفة فی غیر الغنی انه لا یجزیه والظاهر هو الاول ۵ و هذا اذا تحری و دفع و فی اکبر رأیه انه انکود یا تھا۔

**تشریح :** حدیث یہ ہے۔ ان معن بن یزید حدثہ ... وکان ابی یزید اخرج دنائیر یتصدق بها فوضعها عند رجل فی المسجد فجئت فاخذتها فاتیتہ بها فقال واللہ ! ما ایاک ارددت ، فخاصمتہ الی رسول اللہ فقال لک مانویت یا یزید ولک ما اخذت یا معن (بخاری شریف ، باب اذا تصدق علی ابنہ وھولاء یشرع ص ۹۱ نمبر ۱۳۲۲) اس حدیث میں ہے کہ باپ نے جو نیت کی ہے یعنی زکوٰۃ کی وہ ادا ہو گئی۔

**ترجمہ :** ۳ اور اس لئے کہ ان باتوں پر واقف ہونا بطور اجتہاد کے ہے یقینی طور پر نہیں اس لئے ان باتوں کی بنیاد اسی اجتہاد پر ہو گی جو اس کے نزدیک واقع ہے۔ جیسے کہ جبکہ نمازی پر قبلہ مشتبہ ہو جائے۔

**تشریح :** یہ امام ابو یوسف کو جواب ہے، انہوں نے فرمایا تھا کہ لینے والا مالدار ہے یا غریب، ہاشمی ہے یا غیر ہاشمی، کافر ہے یا مسلمان، بیٹا ہے یا غیر بیٹا، ان باتوں کا یقینی طور پر معلوم کرنا ممکن ہے اس لئے دوبارہ زکوٰۃ دے، اس کا جواب دیا جا رہا ہے کہ ان باتوں کو یقینی طور پر معلوم کرنا ممکن نہیں ہے بلکہ بطور اجتہاد ہی معلوم کر سکتا ہے، اور اسی پر معاملے کی بنیاد رکھ سکتا ہے، اور جب اس پر بنیاد رکھ دیا اور تحری کر کے زکوٰۃ دے دی تو اب غلطی ظاہر ہونے کے بعد دوبارہ دینے کی ضرورت نہیں ہے، کیونکہ اتنا ہی کا وہ مکلف ہے۔ اسکی مثال یہ ہے کہ کسی پر قبلہ مشتبہ ہو جائے تو اس کے ذمے تحری کرنا ہوتا ہے اور تھوڑا غور و خوض کرنا ہوتا ہے، اب تحری کر کے نماز پڑھ لی اور بعد میں پتہ چلا کہ قبلہ کا رخ غلط تھا تب بھی نماز دہرانے کی ضرورت نہیں ہے، اسی طرح یہاں غلطی کا پتہ چلا تو زکوٰۃ دوبارہ دینے کی ضرورت نہیں ہے۔

**ترجمہ :** ۴ مالدار کے علاوہ میں حضرت امام ابو حنیفہؒ کی ایک روایت یہ ہے کہ زکوٰۃ دینا کافی نہیں ہوگا۔ لیکن ظاہر قول پہلا ہی ہے۔

**تشریح :** امام ابو حنیفہؒ کی ایک دوسری روایت یہ ہے کہ مالدار کو تحری کرنے کے بعد دیا ہو تو کافی ہو جائے گی، لیکن مالدار کے علاوہ مثلاً ہاشمی کو دے دیا، یا کافر کو دے دیا، یا باپ کو دے دیا، یا بیٹے کو دے دیا تو کافی نہیں ہوگی حضرت امام ابو یوسفؒ کی طرح دو بارہ دینا ہوگا۔ لیکن ظاہر قول پہلا ہی ہے۔

**ترجمہ :** ۵ یہ کافی ہونا اس صورت میں ہے کہ تحری کیا ہوا اور غالب گمان یہ ہو کہ یہ مصرف ہے [اور پھر دیا ہو تو زکوٰۃ ادا ہوگی]۔ اور

مصرف اما اذا شک ولم يتحرى فدفع وفي اكبر رأيه انه ليس بمصرف لا یجزیه الا اذا علم انه فقیر هو الصحيح (۸۷۹) ولو دفع الى شخص ثم علم انه عبده او مكاتبه لا یجزیه

۱۔ لانعدام التملیک لعدم اهلیة المملک وهو الرکن علی ما مر (۸۸۰) ولا یجوز دفع الزکوۃ

اگر شک ہو اور تحری نہ کیا ہو، یا تحری کر کے دیا ہو اور غالب گمان یہ ہو کہ یہ مصرف نہیں ہے تو کافی نہیں ہے، ہاں اگر فقیر ہی کو دیا ہو تو کافی ہو جائے گی، صحیح یہی ہے

**تشریح:** اوپر امام ابوحنیفہؒ نے فرمایا ہے کہ مالدار، ہاشمی، کافر، باپ، یا بیٹا کو زکوۃ دی ہو تو کافی ہو جائے گی۔ لیکن یہ اس صورت میں ہے کہ تحری کرنے کے بعد یعنی غور و خوض کے بعد دیا ہو اور دینے والے کی اکبر رائے یعنی غالب گمان یہ ہو کہ جسکو دے رہا ہوں وہ مصرف ہے تب زکوۃ ادا ہوگی۔ لیکن [۱] اگر غور و خوض ہی نہیں کیا ہو اور دے دیا ہو، [۲] یا غور و خوض کیا اور اس کا غالب گمان یہ تھا کہ یہ مصرف نہیں ہے، [۳] یا شک تھا کہ مصرف ہے یا نہیں پتہ نہیں پھر بھی دے دیا تو امام ابوحنیفہؒ کے یہاں بھی زکوۃ ادا نہیں ہوگی۔ کیونکہ یہاں اصول یہ ہے کہ تحری کیا ہو اور تحری میں غالب گمان یہ ہو کہ یہ مصرف ہے پھر دیا ہو اور بعد میں غلطی ظاہر ہوئی ہو تو زکوۃ ادا ہو جائے گی کیونکہ اسکی قوت میں اتنا ہی کرنا تھا۔

لیکن اگر بغیر تحری کے دیا، یا شک میں ہی دے دیا اور بعد میں پتہ چلا کہ فقیر کو ہی دیا ہے تو زکوۃ ادا ہو جائے گی۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ فقیر کو ہی دینا تھا اور اسی کو دیا تو زکوۃ ادا ہو جائے گی۔ صحیح یہی ہے۔ اکبر رائے: غالب گمان۔ تحری غور و خوض کرنا تحری کرنا۔

**ترجمہ:** (۸۷۹) اور اگر زکوۃ کسی شخص کو دی پھر معلوم ہوا کہ وہ اس کا اپنا غلام ہے یا اس کا مکاتب ہے تو بالاتفاق جائز نہیں ہوگی۔

**ترجمہ:** ۱۔ مالک بنانا نہ ہونے کی وجہ سے، کیونکہ ان میں ملک کی اہلیت نہیں ہے، حالانکہ یہ فرض ہے جیسے کہ گزر گیا۔

**تشریح:** زکوۃ ادا ہونے کے لئے یہ رکن اور فرض تھا کہ کسی غریب کو مالک بناتے، اور غلام میں مالک بننے کی صلاحیت ہی نہیں ہے، اس کی ملک آقا کی ملک ہے، اور جب مالک نہیں بنایا تو زکوۃ کی ادائیگی نہیں ہوگی۔ اور مکاتب میں مالک بننے کی صلاحیت ہے، لیکن یہ مال بعد میں مال کتابت کے طور پر آقا کے پاس ہی جائے گا، تو اپنا مال اپنے ہی پاس لوٹ آیا تو دوسرے کو مالک بنانا اس صورت میں بھی نہیں پایا گیا اس لئے اپنے مکاتب یا غلام کو بھول سے دے دیا اور بعد میں معلوم ہوا کہ یہ میرا غلام یا مکاتب تھا تو بالاتفاق زکوۃ کی ادائیگی نہیں ہوئی زکوۃ دوبارہ دے۔ کیونکہ مال اپنے ہی پاس رہا۔

**اصول:** غلام کی ملکیت خود مولیٰ کی ملکیت ہے۔

**ترجمہ:** (۸۸۰) زکوۃ کا دینا جائز نہیں ہے اس آدمی کو جو نصاب کا مالک ہو چاہے جس مال کا ہو۔

الی من یملک نصاباً من ائی مال کان ﴿۱﴾ لان الغنی الشرعی مقدریہ والشرط ان یکون فاضلاً  
عن الحاجة الاصلیة

**تشریح:** اپنی حاجت اصلیہ سے زیادہ ہو اور کوئی بھی مال نصاب زکوٰۃ کے برابر ہو تو اس کو زکوٰۃ دینے سے زکوٰۃ کی ادائیگی نہیں ہوگی۔ مثلاً حاجت اصلیہ کے علاوہ کسی کے پاس دو سو درہم ہے، یا پانچ اونٹ ہے، یا دو سو درہم کی کوئی چیز ہے جسکو بیچنے سے دو سو درہم آ سکتا ہے، اور اس کو اسکی ضرورت نہیں ہے تو یہ آدمی مالدار ہے اس کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں۔ لیکن اگر ضرورت کی چیز ہے تو اس کا اعتبار نہیں ہوگا، مثلاً کسی مجاہد کے پاس پانچ سو درہم کا گھوڑا ہے لیکن جہاد کے لئے اس کو اس گھوڑے کی ضرورت ہے تو یہ مالدار نہیں ہے اس کو زکوٰۃ دی جاسکتی ہے۔

**وجہ:** (۱) حدیث میں اس کا ثبوت ہے۔ عن عبد اللہ بن عمر و عن النبی ﷺ قال: لا تحل الصدقة لغنی ولا ذی مـرۃ سوی (ابوداؤد شریف، باب من یعطی من الصدقة وحد الغنی، ص ۲۳۱، نمبر ۱۶۳۴/ترمذی شریف، باب ما جاء من لا تحل له الصدقة، ص ۱۶۷، نمبر ۶۵۲) اس حدیث میں ہے کہ مالدار کے لئے زکوٰۃ حلال نہیں ہے۔

**ترجمہ:** ۱۔ اس لئے کہ شرعی مالدار اسی نصاب کے ساتھ مقدر ہے۔ لیکن شرط یہ ہے کہ حاجت اصلیہ سے زیادہ ہو  
**تشریح:** شریعت میں غنی اس کو کہتے ہیں کہ اصلی ضرورت سے فارغ ہو کر اس کے پاس کسی بھی مال سے نصاب زکوٰۃ پورا ہو جائے، اور اس کی قیمت دو سو درہم کو پہنچ جائے چاہے وہ مال نامی ہو یا نامی یعنی بڑھنے والا نہ ہو تو ایسے آدمی کو زکوٰۃ دینے سے زکوٰۃ کی ادائیگی نہیں ہوگی۔ مالدار کے لئے زکوٰۃ جائز نہیں اس کے لئے حدیث اوپر گزر گئی۔ اور اگر اس کے پاس کچھ چیز ہے لیکن حاجت اصلیہ میں داخل ہے تو اس کو زکوٰۃ دے سکتے ہیں اس کے لئے یہ اثر ہے۔

**وجہ:** (۱) عن الحسن قال: کان لا یری بأساً أن یعطى منها [من الزکوۃ] من له الخادم والمسکن اذا کان محتاجاً۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب ۷، من له دار وخادم یعطى من الزکوۃ، ج ثانی، ص ۳۰۲، نمبر ۱۰۳۱) اس اثر میں ہے کہ گھر اور خادم ہو لیکن محتاج ہو تو اس کو زکوٰۃ دی جاسکتی ہے۔

**نوٹ:** حدیث میں ہے کہ کسی کے پاس پچاس درہم ہو تو اس کے لئے مانگنا اچھا نہیں تاہم اس کو زکوٰۃ دے تو جائز ہے اس لئے کہ وہ مالدار نہیں ہے۔ حدیث یہ ہے۔ عن عبد الرحمن بن یزید عن أبیه عن عبد الله قال: قال رسول الله ﷺ: من سأل وله ما یغنیه جاء یوم القیامة خموش أو خدوش أو قدوح فی وجهه، فقیل یا رسول الله! وما الغنی؟ قال خمسون درهماً أو قیمتها من الذهب۔ (ابوداؤد شریف، باب من یعطى من الصدقة وحد الغنی، ص ۲۳۱، نمبر ۱۶۲۶/ترمذی شریف، باب من جاء من تحل له الزکوۃ، ص ۱۶۷، نمبر ۶۵۰) اس حدیث میں ہے کہ جس کے پاس پچاس درہم ہو تو اس کو مانگنا نہیں

۲ وانما النماء شرط الوجوب (۸۸۱) ویجوز دفعها الی من یملک اقل من ذلك وان كان صحيحا مکتسبا ۱۔ لانه فقیر والفقراء هم المصارف ۲ ولان حقيقة الحاجة لا یوقف علیها فادیر الحكم علی دلیلها وهو فقد النصاب

چاہئے، لیکن کوئی اس کو زکوٰۃ دے تو دے دے سکتا ہے، کیونکہ وہ شریعت کی نگاہ میں مالدار نہیں ہے۔

**ترجمہ:** ۲۔ مال نامی کی شرط تو زکوٰۃ واجب ہونے کے لئے ہے۔

**تشریح:** اوپر فرمایا کہ مال نامی ہو یا نامی نہ ہو اگر ضرورت سے زیادہ ہو اور نصاب تک ہو تو اس کو زکوٰۃ نہیں دے سکتے۔ لیکن اس پر زکوٰۃ اس وقت واجب ہوگی جب وہ مال بڑھنے والا ہو اگر مال بڑھنے والا نہ ہو تو زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی، اگرچہ اس کے لئے زکوٰۃ لینا حرام ہوگا۔

**ترجمہ:** (۸۸۱) اور جائز ہے زکوٰۃ دینا ایسے آدمی کو جو نصاب سے کم کا مالک ہو چاہے وہ تندرست ہو اور کمانے والا ہو۔

**تشریح:** جو آدمی نصاب سے کم کا مالک ہو وہ شریعت کی نگاہ میں غنی نہیں ہے بلکہ وہ فقیر ہے اس لئے اس کو زکوٰۃ دی جاسکتی ہے۔ چاہے وہ تندرست ہو اور کما کر کھا سکتا ہو۔ کیونکہ فی الحال وہ فقیر ہے اور فقیر کے لئے زکوٰۃ جائز ہے۔ اور اوپر جو حدیث گزری کہ پچاس درہم ہو تو اس کے لئے ٹھیک نہیں اس کا مطلب یہ ہے کہ اس کے لئے مانگنا ٹھیک نہیں ہے، لیکن زکوٰۃ کوئی دے دے تو زکوٰۃ کی ادائیگی ہو جائے گی۔ اسی طرح اوپر حدیث گزری کہ جو کما سکتا ہو اور تندرست ہو اس کے لئے زکوٰۃ حلال نہیں تو اس کا مطلب یہ لیتے ہیں کہ اس کے لئے زکوٰۃ لینا اچھا نہیں ہے، لیکن چونکہ وہ غنی کی تعریف میں داخل نہیں ہے اس لئے زکوٰۃ لے تو ادائیگی ہو جائے گی۔ مکتسب کمانے والا۔

**وجہ:** (۱) سمعت حماداً یقول من لم یکن عنده مال يبلغ فيه الزکوۃ اعطی من الزکوۃ (مصنف ابن ابی شیبہ ۸۱ من قال لا تحلل له الصدقة اذ المک تمسین درہاج ثانی، ص ۴۰۴، نمبر ۱۰۴۳۵) اس اثر سے معلوم ہوا کہ جو نصاب کا مالک نہ ہو اس کو زکوٰۃ دی جاسکتی ہے

**ترجمہ:** ۱۔ اس لئے کہ وہ فقیر ہے اور فقراء ہی مصرف زکوٰۃ ہیں [اس لئے اس کو زکوٰۃ دینا جائز ہے]

**تشریح:** یہ دلیل عقلی ہے کہ جو نصاب کا مالک نہیں ہے اس سے کم مال اس کے پاس ہے تو وہ حقیقت میں فقیر ہے، اور زکوٰۃ کا مصرف فقیر ہی ہے اس لئے اس کو دینے سے زکوٰۃ کی ادائیگی ہو جائے گی۔

**ترجمہ:** ۲۔ اور اس لئے بھی کہ حقیقت ضرورت پر واقف ہونا مشکل ہے، اس لئے حکم اسکی دلیل پر رکھا گیا، اور وہ نصاب کا نہ ہونا ہے۔

(۸۸۲) ویکرہ ان یدفع الی واحد مائتی درہم فصاعد او ان دفع جاز ﴿﴾۔ وقال زفر لا یجوز لان الغناء قارن الاداء فحصل الاداء الی الغنی

**تشریح:** یہ بھی دلیل عقلی ہے، کہ کسکو حقیقت میں ضرورت ہے اس کا معلوم کرنا ایک مشکل کام ہے، اس لئے فقر کی جو ظاہری دلیل ہے اسی پر حکم رکھ دیا گیا ہے اور نصاب کا مالک نہ ہونا یہ ظاہری دلیل ہے کہ وہ فقیر ہے، اس لئے نصاب کے مالک نہ ہونے والے کو زکوٰۃ دینے کی اجازت دے دی گئی۔۔ اور الحکم: حکم پھیر دیا گیا، حکم لگا دیا گیا۔ فقہ: کا معنی ہے گم ہونا، نہ ہونا۔

**ترجمہ:** (۸۸۲) اور مکروہ ہے کہ ایک آدمی کو دو سو درہم یا اس سے زیادہ دے، اور اگر دے دیا تو بھی جائز ہے۔

**تشریح:** ایک آدمی پر کوئی قرض وغیرہ نہیں ہے، اور اسکی فیملی بھی بڑی نہیں ہے تو اس کو اتنا مال نہ دے کہ وہ خود صاحب نصاب بن جائے، یعنی بیک وقت دو سو درہم یا اس سے زیادہ نہ دے ایسا کرنا مکروہ ہے، لیکن اگر دے دیا تو جائز ہے زکوٰۃ ادا ہو جائے گی

**وجہ:** (۱) اثر میں ہے۔ عن عامر قال اعط من الزکوٰۃ ما دون ان یحل علی من تعطیہ الزکوٰۃ۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، نمبر ۱۰۴۳۰) اس اثر سے معلوم ہوا کہ ایک آدمی کو اتنی زکوٰۃ نہ دے کہ خود اس پر زکوٰۃ واجب ہو جائے (۲) عن ابی جعفر قال یعطی منها ما بینہ و بین المائتین۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ۸۰ ما قالوا فی الزکوٰۃ قدر ما یعطی منہاج ثانی ص ۴۰۳، نمبر ۱۰۴۲۹) اس اثر سے معلوم ہوا کہ دو سو درہم کے اندر اندر دے۔ ضرورت ہو تو دو سو درہم سے زیادہ بھی دے سکتا ہے، اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ أن رجلا من الانصار یقال له سهل بن ابی حفصۃ أخبرہ: أن النبی ﷺ وادہ بمائۃ من اہل الصدقة یعنی دینۃ الانصار الذی قتل بخیر۔ (ابوداؤد شریف، باب کم یعطی الرجل الواحد من الزکوٰۃ؟ ص ۲۳۳، نمبر ۱۶۳۸) اس حدیث میں دینت کی ضرورت کی وجہ سے زکوٰۃ کے سوا نوٹ آپؐ نے عطا فرمایا۔

**ترجمہ:** امام زفرؒ نے فرمایا کہ دو سو درہم دینا جائز نہیں ہے اس لئے کہ مالدار کی ادائیگی کے ساتھ ہی ہو جائے گی تو ایسا ہوا کہ اس نے مالدار کو زکوٰۃ دے دی [اور مالدار کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں ہے اس لئے دو سو درہم بھی دینا جائز نہیں ہے]

**تشریح:** امام ابو حنیفہؒ کی رائے تھی کہ دو سو درہم دینا جائز تو ہے لیکن مکروہ ہے، امام زفرؒ کی رائے ہے کہ دو سو درہم بیک وقت کسی غریب کو دینا جائز ہی نہیں ہے، اگر دے دیا تو زکوٰۃ ادا نہیں ہوگی، اس کی دلیل عقلی یہ فرماتے ہیں کہ جیسے ہی غریب کو دو سو درہم دیا تو وہ مالدار ہو گیا، تو گویا کہ مالدار کو زکوٰۃ دینا ہوا اور مالدار کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں ہے، اس لئے دو سو درہم بھی بیک وقت دینا جائز نہیں ہے۔

**وجہ:** اس اثر میں ہے کہ اتنی زکوٰۃ نہ دے کہ اس غریب پر بھی زکوٰۃ واجب ہو جائے۔ اثر یہ ہے۔ عن عامر قال اعط من الزکوٰۃ ما دون ان یحل علی من تعطیہ الزکوٰۃ۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، نمبر ۱۰۴۳۰) اس اثر سے معلوم ہوا کہ ایک آدمی کو اتنی زکوٰۃ نہ دے کہ خود اس پر زکوٰۃ واجب ہو جائے۔

۲ ولنا ان الغناء حکم الاداء فیتعقبہ لکنہ یکرہ لقرب الغنی منه کمن صلی وبقر بہ نجاسة (۸۸۳)  
قال وان یغنی بها انسانا احب الیّ ۱ معناه الاغناء عن السؤال لان الاغناء مطلقا مکروه

**لغت:** غناء قارن الاداء: کا ترجمہ یہ ہے کہ زکوٰۃ دینے کے ساتھ ہی غریب مالدار بن گیا۔ قارن: کا ترجمہ ہے ساتھ ہونا۔

**ترجمہ:** ۲ ہماری دلیل یہ ہے کہ مالدار کی ادا کرنے کا حکم ہے اس لئے مالدار کی زکوٰۃ ادا کرنے کے بعد آئے گی، لیکن مالدار کی اس کے قریب ہونے کی وجہ سے مکروہ ہے، جیسے کہ کوئی نماز پڑھے اور اسکے قریب میں نجاست ہو۔

**تشریح:** یہ دلیل عقلی ہے۔ اس کا حاصل یہ ہے کہ جب غریب کو زکوٰۃ دے رہا تھا اس وقت وہ مالدار نہیں تھا غریب ہی تھا، وہ مالدار تو زکوٰۃ دینے کے بعد ہوا ہے، اور جب غربت کی حالت میں زکوٰۃ دی ہے تو زکوٰۃ ادا ہو جائے گی، لیکن جب زکوٰۃ دے رہا تھا اس کے فوراً ہی بعد مالدار کی آئی ہے اس لئے ایسا کرنا مکروہ ہے۔ جیسے کہ نجاست کے قریب کوئی نماز پڑھے تو نماز ہو جائے گی، لیکن چونکہ نجاست کے قریب ہے اس لئے مکروہ ہے، اسی طرح مالدار ہونے کے قریب زکوٰۃ دی ہے اس لئے مکروہ ہوگا۔

**لغت:** ان الغناء حکم الاداء فیتعقبہ: اس عبارت کا مطلب یہ ہے مالدار بننا یہ زکوٰۃ ادا کرنے کا حکم ہے، اور حکم بعد میں آتا ہے اس لئے زکوٰۃ ادا کرنے کے بعد مالدار کی آئے گی، اور زکوٰۃ دیتے وقت لینے والا غریب تھا اس لئے زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔

**ترجمہ:** (۸۸۳) کسی آدمی کو اتنی زکوٰۃ دے کہ سوال کرنے سے بے نیاز کر دے یہ زیادہ پسندیدہ ہے۔

**تشریح:** کسی غریب کو اتنا دینا چاہئے کہ ایک دن کے لئے اس کے لئے اور اس کی فیملی کے لئے کافی ہو جائے اور اس دن سوال کرنے سے مستغنی ہو جائے، یہ مستحب ہے۔ البتہ اتنا نہ دے کہ وہ مالدار بن جائے اور زکوٰۃ دینے والا بن جائے، یہ مکروہ ہے۔

**وجہ:** (۱) اس میں اس کا ثبوت ہے۔ عن ابراہیم قال کان یستحب أن یسد بها حاجة اهل البيت، ای بالزکوٰۃ (مصنف ابن ابی عیینہ ۸۰ ما قالوا فی الزکوٰۃ قدر ما یعطی من حاج ثانی ص ۴۰۳، نمبر ۱۰۴۲۹) اس اثر میں ہے کہ اتنا دے کہ اس کی فیملی کو کافی ہو جائے (۲) اس حدیث میں بھی اس کا اشارہ ہے۔ عن قیصہ بن مخارق الہلالی قال تحملت حمالة.... و رجل اصابته فاقة حتی یقول ثلاثة من ذوی الحجی من قومہ قد اصابت فانا الفاقة فحلت له المسألة فآل حتی یصیب قواما من عیش - او سدا من عیش - ثم یمسک و ما سواهن من المسألة یا قیصہ! سحت یا کلها صاحبها سحتا. (ابوداؤد شریف، باب ما تجوز به المساکة، ص ۲۴۴، نمبر ۱۶۴۰) اس حدیث میں ہے کہ اتنا مانگے کہ ضرورت پوری ہو جائے اس سے معلوم ہوا کہ ضرورت پوری ہونے کے مطابق زکوٰۃ دینا چاہئے۔

**ترجمہ:** ۱۔ معنی یہ ہے کہ سوال کرنے سے مستغنی کر دے، اس لئے کہ مطلقاً مالدار بنانا تو مکروہ ہے۔

**تشریح:** متن میں بغنی کا لفظ ہے جس سے یہ مفہوم نکل سکتا ہے کہ صاحب زکوٰۃ بنا دے، اس لئے اسکی وضاحت کر دی کہ اس

(۸۸۴) ویکرہ نقل الزکوٰۃ من بلد الی بلد وانما تفرق صدقة کل فریق فیہم ﴿۱﴾ لہما روینا من حدیث معاذ. ۲ و فیہ رعایۃ حق الجوار (۸۸۵) الا ان ینقلہا الانسان الی قرابۃ او الی قوم ہم احوج من اهل بلده ﴿۲﴾

عبارت سے مراد ہے کہ اتنا دے کہ ایک دن سوال سے مستغنی ہو جائے، کیونکہ بالکل مالدار بنانا تو ابھی گزرا کہ مکروہ ہے  
**ترجمہ:** (۸۸۴) مکروہ ہے زکوٰۃ کو ایک شہر سے دوسرے شہر کی طرف منتقل کرنا۔ صرف ہر فریق کا صدقہ انہیں میں تقسیم کیا جائے۔

**ترجمہ:** ۱۔ اس حدیث کی بنا پر جو حضرت معاذ کی حدیث میں نے روایت کی۔  
**تشریح:** جس شہر کے مالداروں سے زکوٰۃ وصول کیا ہو اسی شہر کے غرباء پر تقسیم کر دیا جائے، دوسرے شہر میں زکوٰۃ دینے والے کا رشتہ دار نہ ہو، یا وہ زیادہ محتاج نہ ہو تو دوسرے شہر کی طرف منتقل کرنا مکروہ ہے، البتہ آیت میں جو آٹھ قسم کے لوگ ہیں انہیں میں تقسیم کیا جائے، کیونکہ حضرت معاذ کی حدیث گزر گئی جس میں تھا کہ انکے مالداروں سے زکوٰۃ لو اور انہیں کے غریبوں پر تقسیم کر دو۔

**وجہ:** (۱) صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ عن ابن عباس قال قال رسول اللہ لمعاذ بن جبل حین بعثہ الی الیمین ... قد افترض علیہم صدقة تؤخذ من اغنیائہم فترد علی فقرائہم۔ (بخاری شریف، باب اخذ الصدقة من الاغنیاء وترد فی الفقراء حیث کانوا ص ۲۰۳ نمبر ۱۴۹۶) اس حدیث میں ہے کہ اس شہر کے مالداروں سے لیں اور انہیں کے غرباء پر تقسیم کر دیں۔ جس سے معلوم ہوا کہ دوسرے شہر کی طرف زکوٰۃ منتقل کرنا مکروہ ہے۔ (۲) سنن عمر عما یؤخذ من صدقات الاعراب کیف یصنع بها؟ فقال عمر: و اللہ لأردن علیہم الصدقة حتی تروح علی أحلہم مائة ناقة أو مائة بعیر۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب من قال ترد الصدقة فی الفقراء اذا أخذت من الاغنیاء، ج ثانی، ص ۴۲۲ نمبر ۱۰۶۳۵) اس اثر میں ہے کہ ان سے لیکر اسی شہر کے فقراء پر تقسیم کر دیا جائے (۳) عن ابی ہریرۃ انه قال: یا رسول اللہ! ای الصدقة أفضل؟ قال جهد المقل، و ابدأ بمن تعول۔ (ابوداؤد شریف باب الرخصة فی ذالک، ص ۲۳۸ نمبر ۱۶۷۷) اس حدیث میں اشارہ ہے کہ پہلے انکا حق ہے جو قریب ہے۔

**ترجمہ:** ۲۔ اس میں پڑوسی کے حق کی رعایت ہے۔

**تشریح:** زکوٰۃ شہر والے کو دے گا اس میں پڑوسی کے حق کی بھی رعایت ہے اس لئے اس کو پہلے دینا زیادہ بہتر ہے۔

**ترجمہ:** (۸۸۵) مگر یہ کہ انسان اپنے رشتہ داروں کی طرف منتقل کرے، یا ایسی قوم کی طرف منتقل کرے جو اس شہر کے لوگوں سے زیادہ محتاج ہو۔

۱۔ لما فیہ من الصلة او زیادة دفع الحاجة ۲۔ ولو نقل الی غیرہم اجزاء وان کان مکروہا لان المصرف مطلق الفقراء بالنص واللہ اعلم۔

**ترجمہ:** اس لئے کہ اس میں صلہ رحمی ہے، یا حاجت دور کرنے میں زیادتی ہے۔

**تشریح:** بہتر تو یہی ہے کہ جس شہر کے مالداروں سے زکوٰۃ لی اسی شہر کے غرباء پر تقسیم کر دی جائے۔ لیکن اگر دوسرے شہر میں ان کے رشتہ دار ہیں تو دوسرے شہر میں رشتہ داروں کی طرف زکوٰۃ منتقل کر سکتے ہیں کیونکہ اس میں صلہ رحمی ہے۔ یا دوسرے شہر کے لوگ زیادہ محتاج ہیں تو پھر وہاں منتقل کی جاسکتی ہے۔ کیونکہ اس میں بہت زیادہ محتاج کی مدد کرنا ہے۔

**وجہ:** (۱) رشتہ دار کو دینے کے بارے میں حضورؐ نے فرمایا۔ وقال النبی ﷺ له اجران اجر القرابة واجر الصدقة۔ (بخاری شریف، باب الزکوٰۃ علی الاقارب ص ۱۹۶ نمبر ۱۳۶۱/ترمذی شریف، باب ما جاء فی الصدقة علی ذی القرابة ص ۱۴۲ نمبر ۶۵۸) اس حدیث میں ہے کہ رشتہ دار کو دینے میں دہرا اجر ہے اس لئے دوسرے شہر میں رشتہ دار کو دیا تو مکروہ نہیں ہے۔ (۲) اور زیادہ محتاج کو دینے کی حدیث یہ ہے۔ عن قیصہ بن مخارق الہلالی قال تحملت حمالة فأتیت النبی ﷺ فقال: اقم یا قیصہ! حتی تأتینا الصدقة فنأمر لک بها۔ (ابوداؤد شریف، باب ما تجوز بہ المساکة ص ۲۳۳ نمبر ۱۶۳۰) اس حدیث میں حضرت قیصہ ہلالی مدینے کے باہر سے تشریف لائے تھے، لیکن چونکہ زیادہ محتاج تھے اس لئے آپؐ نے فرمایا کہ ٹھہر جاؤ زکوٰۃ کا مال آئے گا تو دو ٹوگا، اس سے معلوم ہوا کہ باہر کا آدمی زیادہ محتاج ہو تو اس کو زکوٰۃ دینا مکروہ نہیں ہے۔

**ترجمہ:** ۲۔ لیکن اگر دوسرے شہر کی طرف منتقل کر دیا تو جائز ہے اگرچہ ایسا کرنا مکروہ ہے، اس لئے کہ آیت کی وجہ سے مطلق فقراء زکوٰۃ کا مصرف ہیں

**تشریح:** دوسرے شہر میں رشتہ دار بھی نہیں ہے، اور وہ زیادہ محتاج بھی نہیں ہے اس کے باوجود دوسرے شہر میں زکوٰۃ دے دی تو زکوٰۃ ادا ہو جائے گی، البتہ ایسا کرنا مکروہ ہے۔ اور دینا جائز اس لئے ہے کہ آیت میں ہے کہ فقراء کو دو اور یہ لوگ بھی فقراء ہیں، اس لئے دینا جائز ہے

**وجہ:** اس اثر میں ہے۔ عن ابی العالیۃ أنه بعث بصدقة ماله الی المدینة۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب ۶۵، من رخص أن یرسل بھا الی بلد غیرہ، ج ثانی، ص ۳۹۴ نمبر ۱۰۳۱۳) اس اثر میں زکوٰۃ اپنے شہر سے مدینہ کی طرف بھیجی گئی ہے، جس سے معلوم ہوا کہ جائز ہے۔



## ﴿باب صدقة الفطر﴾

(۸۸۶) قال صدقة الفطر واجبة على الحر المسلم اذا كان مالكا لمقدار النصاب فاضلا عن مسكنه وثيابه واثاقه وفرسه وسلاحه وعبيده ﴿

## ﴿باب صدقة الفطر﴾

**ضروری نوٹ:** عید کے دن جو صدقہ دیا جاتا ہے اس کو صدقۃ الفطر کہتے ہیں۔ چونکہ پورے رمضان روزے رکھ کر وہ انظار کا دن ہوتا ہے اس لئے اس کو صدقۃ الفطر کہتے ہیں۔ اس کی دلیل یہ آیت ہے۔ عن کثیر بن عبد اللہ المزنی عن ابیہ عن جدہ أن رسول اللہ ﷺ سئل عن قوله ﴿قد افلح من تزكى و ذکر اسم ربہ فصلی﴾ [آیت ۱۴-۱۵، سورۃ الاعلیٰ ۸۷] قال: هی زکوۃ الفطر۔ (سنن بیہقی، باب جماع ابواب زکاۃ الفطر، ج رابع، ص ۲۶۸، نمبر ۶۶۸) اس حدیث میں ہے کہ اس آیت میں صدقۃ الفطر کا تذکرہ ہے

شرائط وجوب: صدقۃ الفطر واجب ہونے کے لئے تین شرطیں ہیں [۱] آزاد ہو [۲] مسلمان ہو [۳] مقدار نصاب کا مالک ہو۔  
**ترجمہ:** (۸۸۶) صدقۃ الفطر واجب ہے ہر آزاد، مسلمان پر جب کہ نصاب کی مقدار کا مالک ہو اور اپنے رہنے کے مکان اور اپنے کپڑے اور اپنے سامان اور اپنے گھوڑے، اور اپنے ہتھیار اور خدمت کے غلام سے زیادہ ہو۔

**تشریح:** حاجت اصلیہ سے زیادہ ہو تب ہی صدقۃ الفطر واجب ہوتا ہے۔ اور اوپر کی ساری چیزیں حاجت اصلیہ کی ہیں۔ مثلاً [۱] رہنے کے لئے ایک مکان، [۲] روزانہ پہننے کے کپڑے، [۳] گھر کا فرنیچر، [۴] اگر جہاد کرنے والا ہے تو جہاد کے لئے گھوڑے، [۵] ہتھیار [۶] اور خدمت کے غلام یہ چیزیں انسان کے لئے ضروریات زندگی میں سے ہیں۔ اس لئے ان چیزوں سے فارغ ہو کر اور سال بھر تک کھانے پینے سے فارغ ہو کر مقدار نصاب کے برابر مال کا مالک ہو تب صدقۃ الفطر واجب ہوتا ہے۔

**وجہ:** (۱) غنی کی دلیل پہلے گزر چکی ہے۔ تؤخذ من اغنیائهم وترد علی فقرائهم (بخاری شریف، باب اخذ الصدقۃ من الاغنیاء وتردنی الفقراء حیث ما كانوا ص ۲۰۳ نمبر ۱۴۹۶) حدیث سے معلوم ہوا کہ زکوۃ یا صدقۃ مالداروں سے لیا جائے گا۔ اور مالدار اس کو کہتے ہیں کہ حاجت اصلیہ سے مقدار نصاب مال زیادہ ہو۔ (۲) حدیث میں ہے۔ وقال النبی ﷺ لا صدقة الا عن ظهر غنی (بخاری شریف، باب تاویل قولہ من بعد وصیۃ یوصی بها او دین، کتاب الوصایا ص ۳۸۴ نمبر ۲۷۵۰) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حاجت اصلیہ سے فارغ ہونے کے بعد زکوۃ یا صدقۃ الفطر ادا کرے (۳) حاجت اصلیہ کی تفصیل کا پتہ اس اثر سے ہوتا ہے۔ عن سعید بن جبیر قال يعطى من الزکوۃ من له الدار والخادم والفرس۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ۵/۷۷ من لہ دار وخادم يعطى من الزکوۃ ج ثانی ص ۴۰۲، نمبر ۱۰۴۱۵) اس اثر سے معلوم ہوا کہ جس کے پاس رہنے کا گھر ہو اور خدمت کا غلام ہو اور

۱۔ اما وجوبها فلقوله عليه السلام في خطبته اذ واعن كل حر وعبد صغير او كبير نصف صاع من برّ او صاعا من شعير رواه ثعلبة بن صَعِير العدوي وبمثلله يثبت الوجوب لعدم القطع ۲۔ وشرط الحرية لتحقيق التملك.

جہاد کا گھوڑا ہو وہ غنی نہیں ہے۔ اگر محتاج ہو تو اس کو زکوٰۃ دی جاسکتی ہے۔ اس لئے کہ یہ سب چیزیں حاجتِ اصلیہ میں داخل ہیں۔  
**وجہ:** (۱) صدقۃ الفطر واجب ہونے کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن ابن عمر قال فرض رسول الله ﷺ زکوٰۃ الفطر صاعا من تمر او صاعا من شعير على العبد والحر والذكر والانثى والصغير والكبير من المسلمين وامر بها ان تودى قبل خروج الناس الى الصلوة (بخاری شریف، باب فرض صدقۃ الفطر ص ۲۰۴ نمبر ۱۵۰۳ مسلم شریف، باب زکوٰۃ الفطر علی المسلمین من التمر والشعیر ص ۳۹۵ نمبر ۲۲۷۸/۹۸۳) اس حدیث میں فرض کے لفظ سے حنفیہ صدقۃ الفطر دینا واجب قرار دیتے ہیں۔

**لغت:** مسکن: رہنے کی جگہ، رہنے کا مکان۔ اثاثۃ: گھر کا سامان، گھر کا فرنیچر۔ سلاح: ہتھیار۔

**ترجمہ:** ۱۔ صدقۃ الفطر کے واجب ہونے کی دلیل تو حضور علیہ السلام کا قول ہے اپنے خطبے میں کہ ہر آزاد اور غلام، اور چھوٹے اور بڑے کے بدلے میں صدقۃ الفطر نکالو آدھا صاع گیہوں یا ایک صاع جو نکالو۔ حضرت ثعلبہ بن صعیر عدوی نے اس کو روایت کی ہے، اور یقینی نہ ہونے کی وجہ سے اس قسم کی حدیث سے وجوب ہی ثابت کر سکتے ہیں۔

**تشریح:** صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے (۱)۔ عن عبد الله بن ثعلبة بن أبي صعير عن ابيه قال قال رسول الله ﷺ خطيبا فامر بصدقۃ الفطر صاع تمر او صاع شعير عن كل رأس زاد على في حديثه: او صاع بر أو قمح بين اثنين، ثم اتفقا: عن الصغير والكبير والحر والعبد۔ (ابوداؤد شریف، باب من روى نصف صاع من تمر ص ۲۳۰، نمبر ۱۶۲۰) اس حدیث میں صدقۃ الفطر کے واجب ہونے کا ثبوت ہے، اور چونکہ صدقۃ الفطر آیت سے ثابت نہیں ہے، بلکہ حدیث سے ثابت ہے اور حدیث ظنی ہوتی ہے اور ظنی سے وجوب ہی ثابت ہوگا فرض ثابت نہیں ہوگا، اس لئے صدقۃ الفطر فرض نہیں ہے واجب ہے۔ (۲) اس حدیث میں واجب ہونے کی صراحت ہے۔ عن عمر و بن شعيب عن ابيه عن جده أن النبي ﷺ بعث مناديا في فجاج مكة: ألا ان زکوٰۃ الفطر واجبة على كل مسلم، على كل ذكر وأنثى، حر و عبد، وصغير و كبير، مدان من قمح، أو صاع مما سواه من الطعام۔ (دارقطنی، کتاب زکوٰۃ الفطر ج ۲ ص ۱۲۳ نمبر ۲۰۶۱) اس حدیث میں ہے کہ صدقۃ الفطر ہر مسلمان پر واجب ہے۔

**ترجمہ:** ۲۔ آزاد ہونے کی شرط ملکیت متحقق ہونے کے لئے ہے۔

۳ والا سلام لیقع قربة ۴ والیسار لقوله علیه السلام لا صدقة الا عن ظهر غنی ۵ وهو حجة على الشافعی فی قوله يجب على من يملك زيادة على قوت يومه لنفسه وعیاله

**تشریح:** متن میں یہ ہے کہ آزاد ہو تو اس پر صدقۃ الفطر واجب ہے، اس کا مطلب یہ ہوا کہ غلام پر صدقۃ الفطر واجب نہیں ہے، بلکہ غلام کا بھی مالک ہی پر صدقۃ الفطر واجب ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ آزاد ہی مال کا مالک ہوتا ہے، غلام کسی چیز کا مالک نہیں ہوتا ہے، بلکہ خود اس کا جسم بھی آقا کی ملکیت ہوتی ہے اس لئے آزاد پر ہی صدقۃ الفطر واجب ہے۔

**وجہ:** اثر میں ہے۔ عن جابر قال: ليس في مال المكاتب ولا العبد زكاة حتى يعتقا. (مصنف ابن ابی شیبہ، باب ۵۲، فی الکاتب من قال: ليس عليه زكاة، ج ۳، ص ۳۸۸، نمبر ۱۰۲۳۲) اس اثر میں ہے کہ مکاتب اور غلام کے مال میں زکوٰۃ بھی نہیں ہے تو صدقۃ الفطر کیسے واجب ہوگا۔

**ترجمہ:** ۳ اور اسلام کی شرط اس لئے ہے کہ تاکہ قربت اور عبادت واقع ہو۔

**تشریح:** متن میں یہ ہے کہ مسلمان ہو تو اس پر صدقۃ الفطر واجب ہے۔ یہ اس لئے ہے کہ صدقۃ الفطر عبادت ہے، اور عبادت کا حکم مسلمان کو ہی دیا جاتا ہے کافر کو نہیں، اس لئے فرمایا کہ صدقۃ الفطر اس پر واجب ہے جو مسلمان ہو۔

**وجہ:** (۱) اخذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكهم بها وصل عليهم ان صلواتك سكن لهم (آیت ۱۰۳، سورة توبة ۹) اس آیت میں ہے کہ مسلمان کو پاک کرنے کے لئے ان سے زکوٰۃ لیجئے، جس سے معلوم ہوا کہ صدقۃ الفطر مسلمان پر واجب ہے (۲) اس حدیث میں ہے کہ مسلمان پر صدقۃ الفطر واجب ہے۔ عن ابن عمر قال فرض رسول الله ﷺ زكاة الفطر صاعا من تمر او صاعا من شعير على العبد والحر والذكر والانثى والصغير والكبير من المسلمين وامر بها ان تودي قبل خروج الناس الى الصلوة (بخاری شریف، باب فرض صدقۃ الفطر ص ۲۰۴، نمبر ۱۵۰۳، مسلم شریف، باب زکوٰۃ الفطر علی المسلمین من التمر والشعير ص ۳۹۵، نمبر ۹۸۴، ۲۲۷۸) اس حدیث میں ہے کہ مسلمان پر صدقۃ الفطر واجب ہے، اس لئے کافر غلام یا کافر مالک پر صدقۃ الفطر واجب نہیں ہے۔

**ترجمہ:** ۴ اور مالدار کی قید حضور علیہ السلام کے قول کی وجہ سے ہے کہ صدقۃ نہیں ہے مگر مالدار سے۔

**تشریح:** جو غریب ہے، یعنی حاجت اصلیہ سے فارغ ہونے کے بعد نصاب کی مقدار کے مال کا مالک نہیں ہے اس پر صدقۃ الفطر نہیں ہے کیونکہ حضورؐ نے فرمایا کہ صدقۃ نہیں ہے مگر مالدار پر، صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ وقال النبی ﷺ لا صدقة الا عن ظهر غنی (بخاری شریف، باب تاویل قوله من بعد وصية يوصي بها او دين، كتاب الوصايا ص ۳۸۴، نمبر ۲۷۵۰) اس حدیث میں ہے کہ مالدار ہو تب صدقۃ الفطر واجب ہے۔

**ترجمہ:** ۵ یہ حدیث امام شافعیؒ پر حجت ہے، کیونکہ وہ فرماتے ہیں کہ جو اپنے لئے اور اپنے عیال کے لئے ایک دن کے کھانے

۱۔ وَقُدِّرَ الْيَسَارُ بِنَصَابٍ لَتَقْدَرَ الْغِنَاءُ فِي الشَّرْعِ بِهِ فَاضْلًا عَمَّا ذَكَرَ مِنَ الْأَشْيَاءِ لِأَنَّهَا مُسْتَحَقَّةٌ بِالْحَاجَةِ الْأَصْلِيَّةِ وَالْمُسْتَحَقُّ بِالْحَاجَةِ الْأَصْلِيَّةِ كَالْمَعْدُومِ

سے زیادہ رکھتا ہو اس پر صدقۃ الفطر واجب ہے۔

**تشریح:** امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ چاہے وہ نصاب کا مالک نہ ہو، اس کے لئے اور اسکے عیال کے لئے صرف ایک دن کے کھانے سے زیادہ ہو تو اس پر صدقۃ الفطر واجب ہے، یہ اور بات ہے کہ وہ صدقۃ الفطر دے اور زکوٰۃ لینے کی ضرورت پڑے تو زکوٰۃ لے لے۔ موسوعۃ میا ل عبارت یہ ہے۔ قَالَ الشَّافِعِيُّ "وَكُلٌّ مِنْ دَخَلَ عَلَيْهِ شَوَالٌ وَعِنْدَهُ قُوَّتُهُ وَقُوَّتُ مَنْ يَقُوَّتُهُ يَوْمَهُ، وَ مَا يُؤَدِّي بِهِ زَكَاةَ الْفِطْرِ عَنْهُ وَعَنْهُمْ إِذَا هَا عَنْهُمْ وَعَنْهُ" (موسوعۃ امام شافعیؒ باب زکوٰۃ الفطر، ج رابع، ص ۲۳۶، نمبر ۴۵۰) اس عبارت میں ہے کہ ایک دن کی روزی ہو تب بھی صدقۃ الفطر ادا کرے۔

**وجہ:** ان کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عَنْ ثَعْلَبَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي صَعِيرٍ، عَنْ أَبِيهِ - قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ صَاعٌ مِنْ بَرٍّ أَوْ قَمْحٍ عَلَى كُلِّ اثْنَيْنِ صَغِيرٍ أَوْ كَبِيرٍ، حُرٍّ أَوْ عَبْدٍ، ذَكَرٌ أَوْ أُنْثَى أَمَا غَنِيكُمْ فَيُزَكِّيهِ اللَّهُ تَعَالَى، وَ أَمَّا فَقِيرٌ كَمْ فَيُرِدُّ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ أَكْثَرَ مِمَّا أُعْطَاهُ (ابوداؤد شریف، باب مَنْ رَوَى نِصْفَ صَاعٍ مِنْ خُبْزٍ ص ۲۳۵ نمبر ۱۶۱۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ فقیر پر بھی صدقۃ الفطر واجب ہے۔ کیونکہ حدیث میں ہے فَيُرِدُّ اللَّهُ عَلَيْهِ أَكْثَرَ مِمَّا أُعْطَاهُ اس نے جتنا دیا ہے اس سے زیادہ اس پر واپس ہوگا۔ یعنی ممکن ہے کہ کوئی اس کو زکوٰۃ دے دے اور جتنا صدقۃ الفطر دیا ہے اس سے بھی زیادہ آجائے۔ (۲) دارقطنی میں اس کی صراحت ہے کہ فقیر پر بھی صدقۃ فطرہ واجب ہے، حدیث یہ ہے۔ عَنْ ثَعْلَبَةَ، عَنْ أَبِيهِ - أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: إِذَا وَاعَنَ كُلُّ إِنْسَانٍ صَاعًا مِنْ بَرٍّ عَنِ الصَّغِيرِ وَالْكَبِيرِ، وَالذَّلِّ وَالْأُنْثَى وَالْغَنَى وَالْفَقِيرَ رَدَّارِقَطْنِي، كِتَابُ زَكَاةِ الْفِطْرِ، ج ثانی ص ۱۲۸/۱۲۹ نمبر ۲۰۸۵ سنن للبیہقی، باب مَنْ قَالَ بُوَّجُوْهُ عَلَى الْغَنَى وَالْفَقِيرِ إِذَا قَدَّرَ عَلَيْهِ جِ رَابِعٌ ص ۲۷۶، نمبر ۶۹۶) اس حدیث میں ہے کہ مالدار پر بھی ہے اور فقیر پر بھی ہے اس لئے جو ایک دن کا کھانا رکھتا ہو اس پر صدقہ ہے۔ (۳) امام شافعیؒ کا نظریہ یہ ہے کہ صدقۃ الفطر روزہ کو پاک کرنے کے لئے ہے اس لئے ایک دن کا بھی کھانا ہو تو صدقۃ الفطر دے کر اپنا روزہ پاک کر لے، حدیث میں ہے۔ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: فَرَضَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ زَكَاةَ الْفِطْرِ طَهْرَةً لِلصَّيَامِ مِنَ اللَّغْوِ وَالرَّفَثِ وَطَعْمَةً لِلْمَسَاكِينِ مِنْ إِدَاةِهَا قَبْلَ الصَّلَاةِ فَهِيَ زَكَاةٌ مَقْبُولَةٌ، وَ مِنْ إِدَاةِهَا بَعْدَ الصَّلَاةِ فَهِيَ صَدَقَةٌ مِنَ الصَّدَقَاتِ - (ابوداؤد شریف، باب زکاۃ الفطر، ص ۲۳۹، نمبر ۱۶۰۹) اس حدیث میں ہے کہ صدقۃ الفطر روزہ کو پاک کرنے کے لئے ہے۔

**ترجمہ:** ۲۔ اور مالدار کی کا اندازہ نصاب کے ساتھ کیا گیا ہے۔ کیونکہ شریعت میں غنی اسی کے ساتھ مقدر ہے شرط یہ ہے کہ یہ

کے ولا یشرط فیہ النمو. ۸. ویتعلق بهذا النصاب حرمان الصدقة ووجوب الاضحية و الفطر (۸۸۷) قال یخرج ذلك عن نفسه ۹. لحديث ابن عمر قال فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم زكاة الفطر على الذكر والانثی الحديث

نصاب مذکورہ چیزوں سے فاضل ہو، کیونکہ مذکورہ چیزیں حاجت اصلیه کے ساتھ مستحق ہیں۔ اور حاجت اصلیه میں جو چیزیں شامل ہوں وہ گویا کہ ہیں ہی نہیں۔

**تشریح:** مالدار کسکو کہتے ہیں اس کے بارے میں متن میں بتایا کہ جو نصاب کا مالک ہو وہ مالدار ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ شریعت میں غنی کہتے ہی ہے اس کو جو نصاب کا مالک ہو، لیکن شرط یہ ہے کہ نصاب کی مقدار اس کی حاجت اصلیه سے فاضل ہو، اس کی وجہ یہ ہے کہ جو چیز حاجت اصلیه میں ہو وہ گویا کہ معدوم ہے یعنی وہ چیز گویا کہ اس کے پاس ہے ہی نہیں، اس لئے حاجت اصلیه سے زیادہ ہو اور نصاب کے برابر ہو تب وہ شریعت کی نگاہ میں مالدار اور غنی ہے، تب اس پر صدقۃ الفطر واجب ہوگا۔ غنی کی حدیث اور پرگز رگئی۔۔۔ یسار: مالدار کی۔

**ترجمہ:** کے اس نصاب میں نمو کی شرط نہیں ہے۔

**تشریح:** آدمی کے پاس نصاب کی مقدار کوئی بھی چیز ہو چاہے وہ مال بڑھنے والا ہو یا بڑھنے والا نہ ہو دو صورتوں میں صدقۃ الفطر واجب ہوگا۔

**ترجمہ:** ۸. اور اس نصاب کے ساتھ [۱] صدقۃ کا حرام ہونا [۲] قربانی کا واجب ہونا [۳] اور صدقۃ الفطر کا واجب ہونا متعلق ہے۔

**تشریح:** نصاب دو قسم کے ہیں [۱] ایک ہے یہ کہ حاجت اصلیه سے زیادہ ہو اور اس کے پاس نصاب کی مقدار مال مال ہو، اور وہ مال نامی یعنی بڑھنے والا ہو تو اس پر سال گزرنے کے بعد زکوٰۃ واجب ہے، [۲] اور دوسرا نصاب یہ ہے کہ حاجت اصلیه سے زیادہ ہو اور نصاب کی مقدار ہو چاہے نامی ہو کہ نہ ہو، اس نصاب کے مالک ہونے پر صدقۃ الفطر ہے، قربانی واجب ہے، اور کسی سے زکوٰۃ لینا حرام ہے، یہ تینوں چیزیں اس نصاب کے ساتھ متعلق ہیں۔ اور ایک تیسرا نصاب ہے کہ اس کے پاس پچاس درہم ہو تو کسی سے سوال کرنا حرام ہے۔

**ترجمہ:** (۸۸۷) صدقۃ الفطر نکالے گا اپنی ذات کی جانب سے۔

**ترجمہ:** ۱. حضرت عبداللہ ابن عمرؓ کی حدیث کی وجہ سے کہ حضورؐ نے صدقۃ الفطر مرد پر اور عورت پر فرض کی۔ یہ پوری حدیث گزر گئی۔

(۸۸۸) ویخرج عن اولاده الصغار ۱۔ لان السبب رأس یمونه ویلی علیہ لانہا تضاف الیہ یقال زکوۃ الرأس وہی امارۃ السببۃ

**تشریح:** آدمی اپنی ذات کی جانب سے صدقۃ الفطر نکالے گا، اور جس کی کفالت کرتا ہے اسکی جانب سے بھی صدقۃ الفطر نکالے گا

**وجہ:** (۱) صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ عن ابن عمر قال فرض رسول اللہ ﷺ زکوۃ الفطر صاعا من تمر او صاعا من شعیر علی العبد والحر والذکر والانثی والصغیر والكبیر من المسلمین وامر بها ان تودی قبل خروج الناس الی الصلوۃ (بخاری شریف، باب فرض صدقۃ الفطر ص ۲۰۴ نمبر ۱۵۰۳ مسلم شریف، باب زکوۃ الفطر علی المسلمین من التمر والشعیر ص ۳۹۵ نمبر ۹۸۸۴۸۲۷۸) اس حدیث میں ہے مذکور مؤنث سب کی جانب سے صدقۃ الفطر نکالے۔

**ترجمہ:** (۸۸۸) اور اپنی چھوٹی اولاد کی جانب سے صدقۃ الفطر نکالے۔

**تشریح:** صدقۃ الفطر اپنی چھوٹی اولاد کی جانب سے بھی نکالے، کیونکہ اصل قاعدہ یہ ہے کہ جن لوگوں کی کفالت کرتا ہے اور اس پر یہ آدمی متولی اور سرپرست ہے ان سب کی جانب سے صدقۃ الفطر نکالنا واجب ہے، اور چھوٹی اولاد اور غلام کی کفالت کرتا ہے اور ان پر متولی بھی ہے اس لئے چھوٹی اولاد اور غلام کی جانب سے صدقۃ الفطر نکالے گا۔ اگر اولاد کا یا لڑکی کا بالغ ہو تو اسکی طرف سے نکالنے کی ذمہ داری باپ کی نہیں ہے وہ خود نکالے، البتہ اگر باپ نکال دے تو جائز ہے۔

**وجہ:** (۱) حدیث میں ہے۔ عن ابن عمر قال امر رسول اللہ بصدقۃ الفطر عن الصغیر والكبیر والحر والعبد من تمونون (دارقطنی، کتاب زکوۃ الفطر ج ۲ ص ۲۳ نمبر ۲۰۵۹ سنن للبیہقی، باب اخراج زکوۃ الفطر عن نفسه وغیره، ج ۲ ص ۲۷۲ نمبر ۶۸۲۷۸۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آدمی جس آدمی کی کفالت کرتا ہے اس کا صدقۃ الفطر بھی خود ادا کرے گا۔ تمونون مؤنث سے مشتق ہے جس کا معنی ہے جس کی تم کفالت کرتے ہو۔ (۲) اوپر کی حدیث میں بھی ہے کہ چھوٹے بڑے سب پر صدقۃ الفطر واجب ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ چھوٹے بچے پر بھی صدقۃ الفطر واجب ہے لیکن اس کی جانب سے باپ ادا کرے گا۔

**ترجمہ:** ۱۔ اس لئے جسکو روزی دیتا ہو اور اس کا متولی ہو وہ صدقۃ الفطر کا سبب ہے، یہی وجہ ہے کہ صدقۃ الفطر اس کی طرف منسوب کیا جاتا ہے، کہا جاتا ہے زکوۃ الرأس، اور یہ اضافت سبب ہونے کی علامت ہے۔

**تشریح:** باپ پر چھوٹی اولاد کا صدقۃ الفطر واجب ہے اسکی یہ دلیل عقلی ہے۔ تھوڑا پیچیدہ ہے۔ کہ صدقۃ کا سبب یہ ہے کہ جس آدمی کی روزی اس کے ذمے ہو اور اسکی پوری کفالت کرتا ہو وہ صدقۃ کا سبب ہے، یہی وجہ ہے کہ صدقۃ الفطر کو زکوۃ الرأس،

۲۔ والاضافة الى الفطر باعتبار انه وقتها ولهذا تتعدد بتعدد الراس مع اتحاد اليوم ۳۔ والاصل في الوجوب رأسه وهو يمونه يلي عليه فيلحق به ما هو في معناه كاولاده الصغار لانه يمونهم ويلى عليهم (۸۸۹) ومما ليكه ۱۔ لقيام المؤنة والولاية وهذا اذا كانوا للخدمة ۲۔ ولا مال للصغار فان كان لهم مال يؤدى من مالهم عند ابى حنيفة وابى يوسف خلافا لمحمد لان الشرع اجراه

کہتے ہیں، اور زکوٰۃ کو راس کی طرف اضافت کرتے ہیں اور راس کی طرف اضافت کرنا راس کے سبب ہونے کی علامت ہے، اس لئے جتنا سر ہوگا اتنا ہی صدقہ واجب ہوگا۔۔۔ ملى: ولایت سے مشتق ہے، متولى ہونا۔

**ترجمہ:** ۲۔ اور فطر کی طرف اضافت اس وجہ سے ہے کہ وہ صدقہ الفطر ادا کرنے کا وقت ہے اس لئے دن ایک بھی ہو تو جتنا سر ہو اتنا ہی صدقہ الفطر واجب ہوگا۔

**تشریح:** یہ عبارت ایک اشکال کا جواب ہے۔ اشکال یہ ہے کہ صدقہ کی اضافت فطر کی طرف کیوں کرتے ہیں؟ تو اس کا جواب دیتے ہیں کہ فطر کی طرف اضافت اس لئے ہے کہ فطر یعنی عید الفطر کے وقت صدقہ الفطر ادا کرنے کا وقت ہے، چونکہ سر صدقہ الفطر کا اصل سبب ہے اس لئے جتنے سر کی کفالت کرتا ہو اتنا ہی صدقہ واجب ہوگا چاہے ایک ہی دن میں ہو، کیونکہ فطر کا دن صدقہ کا سبب نہیں ہے، وہ ادا کرنے کا وقت ہے۔

**ترجمہ:** ۳۔ صدقہ واجب ہونے کا اصل سبب ایسا سر ہے جسکی کفالت کرتا ہو اور اس کا متولى ہو، تو جو بھی اس کے معنی میں ہو وہ بھی شامل ہو جائے گا، جیسے چھوٹی اولاد اس لئے کہ اس کی کفالت کرتا ہے اور اسکی سر پرستی کرتا۔

**ترجمہ:** (۸۸۹) اور اپنے غلام باندی کی جانب سے [صدقہ الفطر نکالے گا]

**ترجمہ:** ۱۔ کیونکہ اس کی کفالت بھی کرتا ہے اور اس پر ولایت بھی ہے، اور یہ وجوب اس وقت ہے جبکہ غلام خدمت کے لئے ہو۔

**تشریح:** غلام یا باندی اگر تجارت کے لئے ہو تو آقا پر اس کا صدقہ فطر واجب نہیں ہے، کیونکہ وہ تجارت کا مال ہے اس پر زکوٰۃ واجب ہے، اور اگر خدمت کے لئے ہے تو اس کا صدقہ الفطر واجب ہے، چاہے خالص غلام ہو یا مدبر ہو یا ام ولد ہو سب کا صدقہ الفطر آقا پر واجب ہے۔ کیونکہ انکی کفالت بھی کرتا ہے اور ان پر آقا کی ولایت بھی ہے۔ اوپر حدیث میں عبد بھی عبد مراد ہے۔

**ترجمہ:** ۲۔ بچے کے پاس مال نہ ہو تب والد صدقہ الفطر ادا کرے گا، اور اگر اس کے پاس مال ہو تو امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک اس کے مال سے ادا کرے گا۔ خلاف امام محمدؒ کے، اس لئے کہ شریعت نے صدقہ الفطر کو مؤنت کے قائم مقام کیا ہے تو وہ نفقہ کے درجے میں ہو گیا

مجری المؤمنۃ فاشبه النفقة (۸۹۰) ولا يؤدي عن زوجته ﴿﴾ لقصور الولاية والمؤنة فانه لا يليها في غير حقوق النكاح ولا يمونها في غير الرواتب كالمداواة

**تشریح :** اگر بچے کے پاس مال نہ ہو تو باپ اپنے مال سے بچے کا صدقۃ الفطر ادا کرے گا۔ اور اگر بچے کے پاس مال ہو تو باپ بچے کے مال سے صدقۃ الفطر ادا کرے گا، یہ شیخین کے نزدیک ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ انکے یہاں صدقۃ الفطر نفقہ اور روزانہ کے خرچ کی طرح ہے، اور نفقہ کا قاعدہ یہ ہے کہ بچے کے پاس مال ہو تو بچے کے مال سے ہی باپ نفقہ ادا کرے گا اور اسی کا مال اس کے نفقے میں خرچ کرے گا، اسی طرح بچے کے پاس مال ہو تو بچے کے مال میں سے ہی صدقۃ الفطر ادا کرے گا۔

اور امام محمد کے نزدیک صدقۃ الفطر زکوٰۃ کے درجے میں ہے یہی وجہ ہے کہ صدقۃ الفطر کے واجب ہونے کے لئے تقریباً وہی شرطیں ہیں جو زکوٰۃ کی ہیں، اور پہلے گزر چکا ہے کہ بچے کے مال میں زکوٰۃ نہیں ہے، اس لئے بچے کے مال سے صدقۃ الفطر بھی ادا نہیں کر سکتے **وجہ :** اس حدیث کے انداز سے پتہ چلتا ہے کہ بچے کی جانب سے باپ اپنے ہی مال سے صدقہ ادا کرے کیونکہ حدیث میں عن الصغیر کہا ہے یعنی چھوٹے کی جانب سے خود ادا کرو، حدیث یہ ہے عن ابن عمر قال امر رسول الله بصدقۃ الفطر عن الصغیر والكبیر والحر والعبد من تمونون (دارقطنی، کتاب زکوٰۃ الفطر ج ۲ ص ۲۳ نمبر ۲۰۵۹ سنن للبیہقی، باب اخراج زکوٰۃ الفطر عن نفسه وغیره، ج ۲ ص ۲۷۲، نمبر ۶۸۲) اس حدیث میں ہے کہ چھوٹے کی جانب سے خود صدقۃ الفطر ادا کرو۔

**ترجمہ :** (۸۹۰) اور صدقۃ الفطر ادا نہ کرے اپنی بیوی کی جانب سے۔

**ترجمہ :** اس پر ولایت اور کفالت کے ناقص ہونے کی وجہ سے، اس لئے حقوق نکاح کے علاوہ میں اس پر ولایت نہیں اور شوہر ثابت شدہ امور کے علاوہ میں اس کی مؤنت برداشت نہیں کرتا، جیسے دوا کرنا۔

**تشریح :** بیوی کا صدقۃ الفطر شوہر پر ادا کرنا واجب نہیں ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ بیوی پر پورے طور پر ولایت نہیں ہے چنانچہ نکاح کے معاملات ہیں صرف اسی معاملے میں شوہر کا بیوی پر ولایت ہے اور سرپرستی ہے، باقی معاملے میں وہ آزاد ہے، کیونکہ وہ خود عاقلہ بالغہ ہے، اس لئے ولایت ناقص ہوئی۔ اور کفالت اس طرح ناقص ہے کہ نان، نفقہ، اور سکنی وغیرہ جو شریعت سے دینا ثابت ہیں شوہر اسی کا ذمہ دار ہے، انکے علاوہ کا وہ ذمہ دار نہیں، چنانچہ بیوی بیمار ہو جائے تو دوا کرنا شوہر کے ذمہ نہیں ہے، اس سے معلوم ہوا کہ کفالت بھی ناقص ہے اس لئے شوہر پر بیوی کا صدقۃ الفطر واجب نہیں ہے۔ کیونکہ دارقطنی کی حدیث میں تمونوں کا مطلب یہ ہے کہ جسکی مکمل کفالت اور ولایت ہو انکا صدقہ ادا کرنا واجب ہے۔ یوں ادا کر دے تو جائز ہے ادا ہو جائے گا۔۔ بیویا: ولایت کرنا، سرپرستی کرنا۔ بیویا: اخراجات برداشت کرنا۔



(۸۹۱) ولا عن اولاده الكبار وان كانوا في عياله ۱ لانعدام الولاية ۲ ولو ادى عنهم او عن زوجته بغير امرهم اجزاهم استحسانا لثبوت الاذن عادة (۸۹۲) ولا يخرج عن مكاتبه ۳ لعدم الولاية

**وجہ:** بیوی کا نان و نفقہ اگر چہ شوہر کے ذمہ ہوتا ہے لیکن یہ شوہر کے گھر میں اجناس کی وجہ سے یا اس پر نفقہ لازم ہے۔ کفالت کی وجہ سے نہیں ہے اسی لئے بیوی کی ملکیت الگ شمار کی جاتی ہے اور شوہر کی ملکیت الگ شمار کی جاتی ہے۔ اس لئے شوہر پر بیوی کا صدقہ الفطر لازم نہیں ہے۔

**ترجمہ:** (۸۹۱) اور اپنے بڑے بیٹے کی جانب سے صدقہ الفطر نہ نکالے، اگرچہ اس کی کفالت میں ہو۔

**ترجمہ:** ۱۔ اس پر ولایت نہ ہونے کی وجہ سے۔

**تشریح:** اسی طرح بڑے لڑکے کی ملکیت باپ سے الگ ہو جاتی ہے اور وہ خود ذمہ دار ہو جاتا ہے باپ کی اس پر ولایت اور سرپرستی نہیں رہتی۔ چاہے کسی محتاجی کی وجہ سے لڑکے کا نفقہ باپ پر لازم ہو۔ اس لئے بڑے لڑکے کا صدقہ الفطر باپ پر لازم نہیں۔

**ترجمہ:** ۲۔ اور اگر اولاد کی جانب سے یا بیوی کی جانب سے بغیر انکے حکم کے صدقہ ادا کر دیا تو استحسانا ادا ہو جائے گا، عادتہ اجازت کے ثابت ہونے کی وجہ سے۔

**تشریح:** اگرچہ بیوی اور بڑی اولاد پر ولایت نہیں ہے تاہم انکے حکم کے بغیر صدقہ الفطر ادا کر دیا تو ادا ہو جائے گا، اس کی وجہ یہ ہے کہ گھر میں عام طور پر بیوی یہی سمجھتی ہے کہ شوہر صدقہ ادا کریں گے اور انکی جانب سے عادتہ اجازت ہوتی ہے، اسی طرح بالغ لڑکا یا لڑکی ساتھ رہتے ہوں تو یہی سمجھتے ہیں کہ والد صاحب ہی ادا کر دیں گے اس لئے عادتہ اجازت کی وجہ سے صدقہ کی نیت بھی ہوگئی اور انکی جانب سے ادا بھی ہو جائیگا۔

**ترجمہ:** (۸۹۲) اپنے مکاتب غلام کی جانب سے صدقہ الفطر نہیں نکالے گا۔

**ترجمہ:** ۱۔ اس لئے کہ اس پر آقا کی ولایت نہیں ہے۔

**وجہ:** (۱) مولیٰ مکاتب غلام کی کفالت نہیں کرتا بلکہ مکاتب خود کفیل ہوتا ہے اس لئے آقا پر مکاتب کا صدقہ الفطر ادا کرنا واجب نہیں۔ (۲) اثر میں ہے۔ عن ابن عمر انه كان يودى زكاة الفطر عن كل مملوك له في ارضه و غير ارضه وعن كل انسان يعوله من صغيرا و كبير و عن رقيق امرأته و كان له مكاتب بالمدينة فكان لا يودى عنه۔ (سنن للبیہقی، باب من قال لا يودى عن مكاتبه ج ۴ ص ۲۷۲، نمبر ۶۸۶، مصنف ابن ابی شیبہ، ۳، ما قالوا انی المكاتب يعطى عنه سیدہ ام لاج ثانی ص ۴۰۰، نمبر ۱۰۳۸) اس اثر سے معلوم ہوا کہ حضرت عبداللہ بن عمر مکاتب کا صدقہ الفطر خود ادا نہیں کرتے تھے

(۸۹۳) ولا المكاتب عن نفسه ﴿ ۱ ﴾ لفقره. ۲ وفي المدبر وام الولد ولاية المولى ثابتة فيخرج عنهما (۸۹۴) ولا يخرج عن ممتلكاته للتجارة ﴿ ۱ ﴾ خلافا للشافعي فان عنده وجوبها على العبد ووجوب الزكاة على المولى فلا تنافيه

۔ کیونکہ وہ ان کی مؤنت میں نہیں تھا۔

**ترجمہ:** (۸۹۳) مکاتب خود اپنی جانب سے بھی نہ نکالے۔

**ترجمہ:** ۱۔ اس کے فقیر ہونے کی وجہ سے۔

**وجہ:** (۱) مکاتب پر بھی مال کتابت کا قرض ہے اس لئے اس کے پاس مال نصاب بھی ہو تو وہ ایک اعتبار سے فقیر ہے اس لئے خود مکاتب بھی صدقۃ الفطر نہ نکالے۔ اس اثر میں ہے۔ ان عمر بن عبد العزیز قال: ليس في مال المكاتب زكاة. (مصنف ابن ابی شیبہ، ۵۲ فی المكاتب من قال: ليس عليه زكاة ج ثانی ص ۳۸۷، نمبر ۱۰۲۲۹) اس اثر میں ہے کہ مکاتب کے مال میں زکوٰۃ نہیں ہے اور صدقۃ الفطر بھی زکوٰۃ کا ایک حصہ ہے اس لئے صدقۃ الفطر بھی نہیں ہوگا۔

**ترجمہ:** ۲۔ اور مدبر اور ام ولد میں آقا کی ولایت ثابت ہے اس لئے ان دونوں کی جانب سے آقا نہ نکالے۔

**تشریح:** اوپر حدیث گزر چکی ہے کہ غلام کی جانب سے آقا صدقۃ الفطر نہ نکالے، اور چونکہ مدبر غلام اور ام ولد غلام کے درجے میں ہیں، کیونکہ ان پر آقا کی پوری ولایت اور مؤنت ہے اس لئے ان دونوں کی جانب سے آقا ہی صدقۃ نہ نکالے گا۔

**ترجمہ** (۸۹۴) نہ تجارت کے غلاموں کی جانب سے صدقۃ الفطر نہ نکالے۔

**وجہ:** تجارت کے غلام کی قیمت میں زکوٰۃ ہے اس لئے اس کے لئے صدقۃ الفطر دینے کی ضرورت نہیں، ورنہ دوسرے اس کی زکوٰۃ نکالنی ہو جائے گی۔

**ترجمہ:** ۱۔ امام شافعیؒ اس کے خلاف ہے، اس لئے ان کے نزدیک اس کا وجوب غلام پر ہے، اور زکوٰۃ کا وجوب آقا پر ہے اس لئے اسکے منافی نہیں ہے

**تشریح:** امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ تجارت کے غلام کا بھی صدقۃ الفطر آقا نہ نکالے۔ موسوعہ میں عبارت یہ ہے۔ قال الشافعي "و يؤدى زكاة الفطر عن رقيقه الذي اشترى للتجارة و يؤدى عنهم زكاة التجارة معا۔ (موسوعہ امام شافعیؒ باب زکوٰۃ الفطر، ج رابع، ص ۲۳۳، نمبر ۴۲۸۱) اس عبارت میں ہے کہ تجارت کے غلام کی جانب سے آقا زکوٰۃ بھی ادا کرے اور صدقۃ الفطر بھی ادا کرے۔

**وجہ:** (۱) اس کی وجہ یہ فرماتے ہیں کہ تجارت کے غلام کی زکوٰۃ بھی آقا ہی دے گا اور صدقۃ الفطر بھی آقا ہی دے گا، لیکن فرق یہ

۲. وعندنا وجوبها على المولى بسببه كالتزكوة فيؤدى الى الثنى (۸۹۵) أو العبد بين شريكين لا فطرة على واحد ﴿۱﴾ منها لقصور الولاية والمؤنة في كل واحد منهما (۸۹۶) وكذا العبد بين اثنين ﴿۲﴾ عند أبي حنيفة

ہے کہ زکوٰۃ براہ راست آقا پر ہے اور صدقۃ الفطر خود غلام پر واجب ہوتا ہے، لیکن اس کے پاس مال نہیں ہے اس لئے اس کی جانب سے آقا نکالے گا، اس طرح زکوٰۃ اور صدقہ کا وجوب ایک ہی پر نہیں ہوا، صرف نکالنا ایک پر ہوا اس لئے اس میں کوئی منافی نہیں ہے اور نہ کوئی حرج ہے (۲) اور حدیث میں ہے کہ غلام کی جانب سے صدقۃ الفطر نکالے، اور اس میں کوئی قید نہیں ہے کہ خدمت کے لئے ہو یا تجارت کے لئے ہو اس لئے دونوں کے لئے نکالنا واجب ہوگا۔

**ترجمہ:** ۱۔ ہمارے یہاں صدقہ کا وجوب آقا پر ہے غلام کے سبب سے جیسے کہ زکوٰۃ اس لئے یہ تکرار کا سبب بنے گا۔

**تشریح:** ہماری دلیل یہ ہے کہ جس طرح غلام کی زکوٰۃ آقا پر واجب ہوتی ہے اسی طرح صدقۃ الفطر بھی غلام کے سبب سے آقا پر ہی واجب ہوتا ہے، تو اس طرح غلام پر ایک سال میں دو مرتبہ فریضہ مالیہ ہو جائے گا، حالانکہ دو مرتبہ زکوٰۃ لینے سے منع فرمایا ہے اس لئے زکوٰۃ کے غلام میں صدقۃ الفطر واجب نہیں ہے۔ دو مرتبہ لینے سے منع کے لئے یہ حدیث ہے۔ عن أمه فاطمة أن النبی ﷺ قال: لا ثناء في الصدقة. (مصنف ابن ابی شیبہ، من قال: لا تؤخذ الصدقة في السنة الا مرة واحدة، رج ثانی ص ۴۳۱، نمبر ۱۰۷۳۲) اس حدیث میں ہے کہ سال میں دو مرتبہ صدقہ نہ لیا جائے۔

**ترجمہ:** (۸۹۵) اور جو غلام دو شریکوں کے درمیان میں ہو ان دونوں میں سے کسی پر صدقۃ الفطر نہیں ہے۔

**ترجمہ:** ۱۔ دو آقاؤں میں سے ہر ایک میں ولایت اور مؤنت میں ناقص ہونے کی وجہ سے۔

**وجہ:** (۱) دونوں شریکوں میں سے کوئی بھی پورا پورا مالک نہیں ہے اور نہ پوری پوری کفالت کر رہے ہیں اور نہ پورا ولی ہے، بلکہ دونوں کی ولایت اور مؤنت آدھی آدھی ہے۔ اس لئے کسی شریک پر صدقۃ الفطر واجب نہیں ہوگا (۲) اثر میں ہے عن ابی ہریرۃ قال لیس فی المملوک زکوٰۃ الا مملوک تملکہ (مصنف ابن ابی شیبہ، ۱۱۸ فی المملوک کیون بن رجبین علیہ صدقۃ الفطر ج ثانی ص ۴۳۳، نمبر ۱۰۶۵۱) اس اثر میں الا مملوک تملکہ کا مطلب یہی ہے کہ تم مملوک کے مکمل مالک ہو تو زکوٰۃ یعنی صدقۃ الفطر واجب ہے، اور مکمل مالک نہیں ہو بلکہ شرکت میں مملوک ہے تو صدقۃ الفطر واجب نہیں ہے۔

**ترجمہ:** (۸۹۶) ایسے ہی کئی غلام دو آدمیوں کے درمیان ہو۔

**ترجمہ:** ۱۔ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک [تو امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک کسی پر صدقۃ الفطر واجب نہیں]

**تشریح:** مثلاً دو غلام زید اور بکر کے درمیان شریک ہے تو امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک کسی پر بھی ان کا صدقۃ الفطر واجب نہیں ہے۔

۲. وقال علیٰ کل منهما ما یخصه من الرأس دون الاشفاص بناء علیٰ انه لا یرى قسمة الرقیق  
 وهما یریانها ۳. وقیل هو بالاجماع لانه لا یجتمع النصب قبل القسمة فلم تتم الرقبة لكل واحد  
 منهما (۸۹۷) ویؤدی المسلم الفطرة عن عبده الکافر ۱. لا طلاق ما رویناه

**وجہ :** اس کی وجہ یہ ہے کہ تقسیم کرنے سے پہلے امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک زید کا ایک غلام اور بکر کا ایک غلام نہیں ہے، بلکہ زید کا آدھا  
 آدھا دونوں غلاموں میں ہے، اور بکر بھی آدھا آدھا دونوں غلاموں میں ہے تو دونوں غلاموں میں دونوں کی ولایت اور مونت ناقص  
 ہے اس لئے دونوں میں سے کسی پر بھی صدقہ واجب نہیں ہوگا۔ کیونکہ اوپر گزرا کہ پورا پورا ولایت اور مونت ہوتی صدقہ واجب ہوتا  
 ہے۔

**ترجمہ :** ۲ صاحبینؒ فرماتے ہیں کہ دونوں آقاؤں پر اتنا آئے گا جو پورا پورا اس کے حصے میں آئے نہ کہ ٹکڑا، بناء کرتے ہوئے  
 اس بات پر کہ امام ابوحنیفہؒ غلام کی تقسیم کو جائز نہیں سمجھتے ہیں، اور صاحبینؒ جائز سمجھتے۔

**تشریح :** صاحبینؒ کا قاعدہ یہ ہے کہ غلام کو تقسیم نہ بھی کیا ہو پھر بھی ذہنی طور جو دونوں آقاؤں کے حصے میں آتا ہو اگر ان حصوں  
 سے پورا ایک غلام بن جاتا ہو تو اس کا صدقہ الفطر ادا کرے گا، اور اگر پورا ایک غلام نہ بنتا ہو غلام کا ٹکڑا ہی رہ جاتا ہو تو اس کا صدقہ  
 لازم نہیں ہوگا، کیونکہ وہ غلام کے حصے کو جائز سمجھتے ہیں اور امام ابوحنیفہؒ تقسیم سے پہلے حصے کو جائز نہیں سمجھتے۔۔ مثال کے طور پر تین  
 غلام زید اور بکر کے درمیان میں مشترک ہیں، تو ذہنی طور پر دونوں کے حصے میں ایک ایک پورا پورا غلام ہوتا ہے، اور تیسرے غلام کا  
 آدھا آدھا ہوتا ہے، اس لئے صاحبینؒ کے نزدیک دونوں پر ایک ایک غلام کا صدقہ لازم ہوگا کیونکہ ایک ایک رؤس یعنی پورا غلام  
 حصے میں آیا، اور باقی آدھے آدھے غلام کا صدقہ کسی پر لازم نہیں ہوگا، کیونکہ یہ ٹکڑا ہوا اور ٹکڑے کا صدقہ لازم نہیں ہوتا۔۔ رؤس: پورا  
 غلام۔ اشفاص: شقص کی جمع ہے ٹکڑا۔

**ترجمہ :** ۳ بعض حضرات نے فرمایا کہ یہ مسئلہ بالاجماع ہے، کیونکہ تقسیم سے پہلے حصص جمع نہیں ہو سکتے، اس لئے دونوں میں  
 سے ہر ایک کے لئے کوئی غلام پورا نہیں ہوا۔

**تشریح :** بعض حضرات نے فرمایا کہ یہ مسئلہ بالاجماع ہے کہ تینوں اماموں کے نزدیک دونوں آقاؤں میں سے کسی پر صدقہ لازم  
 نہیں ہوگا، اس کی وجہ یہ فرماتے ہیں کہ ابھی غلام کی تقسیم نہیں ہوئی ہے اس لئے ہر غلام کا جو آدھا آدھا حصہ ہوگا وہ جمع کر کے ایک غلام  
 نہیں بنا سکتے، اور جب پورا ایک غلام کسی کا نہیں بنا تو کسی پر اس کا صدقہ لازم نہیں ہوگا۔۔ نصیب حصہ: رقبہ: پورا غلام، گردن

**ترجمہ :** (۸۹۷) مسلمان آقا صدقہ الفطر ادا کرے گا اپنے کافر غلام کی جانب سے۔

**ترجمہ :** ۱۔ اس حدیث کے مطلق ہونے کی وجہ سے جو ہنر روایت کی۔

۲ ولقوله عليه السلام في حديث ابن عباس ادوا عن كل حر وعبد يهودى او نصرانى او مجوسى الحديث ۳ ولان السبب قد تحقق والمولى من اهلہ ۴ وفيه خلاف الشافعى لان الوجوب عنده على العبد وهو ليس من اهلہ

**وجہ:** (۱) خفیہ کے نزدیک غلام کا صدقہ مولیٰ پر واجب ہوتا ہے اور مولیٰ چونکہ مسلمان ہے اس لئے اس پر واجب ہوگا (۲) بخاری میں دوسری حدیث مطلق ہے اس میں من المسلمین کی قید نہیں ہے جس کا حاصل یہ ہوگا کہ مملوک مسلمان ہو یا کافر دونوں صورتوں میں اس کا صدقہ الفطر نکالنا واجب ہوگا، صاحب حدایہ کی حدیث یہ ہے۔ عن ابن عمر قال فرض رسول الله ﷺ صدقة الفطر صاعا من شعير او صاعا من تمر على الصغير والكبير والحر والمملوك (بخاری شریف، باب صدقة الفطر علی الصغیر و الکبیر ص ۲۰۵ نمبر ۱۵۱۲) اس حدیث میں والمملوک مطلق ہے۔ یعنی کافر اور مسلمان دونوں قسم کے غلاموں پر صدقہ الفطر واجب ہے

**ترجمہ:** ۲ حضرت ابن عباسؓ کی حدیث میں حضور علیہ السلام کا قول ہے ہر آزاد، غلام، یہودی یا نصرانی، یا مجوسی کی جانب سے ادا کرو۔

**تشریح:** صاحب حدایہ کی حدیث یہ ہے۔ عن ابن عباس قال قال رسول الله صدقة الفطر عن كل صغير و كبير ذكر و انثى يهودى او نصرانى حر او مملوك نصف صاع من بر. (دارقطنی، کتاب زکوۃ الفطر ج ۱ ص ۱۳۱ نمبر ۲۱۰۰) (مصنف ابن ابی شیبہ، ۱۷۱ ما قالوا فی العبد النصرانی یعطى عن ج ۲ ص ۴۹۹، نمبر ۱۰۳۷۱) اس حدیث میں ہے کہ یہودی ہو یا نصرانی ہو اس مملوک کا صدقہ الفطر واجب ہے۔

**ترجمہ:** ۳ اور اس لئے کہ سبب متحقق ہو گیا ہے اور آقا صدقہ کے اہل میں سے ہے۔

**تشریح:** سبب ہے اس، یعنی غلام کا مالک ہونا، اس پر ولایت ہونا اور اسکی مؤنت برداشت کرنا، اور آقا غلام کا مالک ہے اور ولایت اور مؤنت بھی ہے، اور آقا صدقہ ادا کرنے کا اہل بھی ہے یعنی مسلمان ہے، اس لئے کافر غلام کی وجہ سے بھی اس پر صدقہ واجب ہونا چاہئے۔

**ترجمہ:** ۴ اس میں امام شافعیؒ کا اختلاف ہے، اس لئے کہ انکے یہاں وجوب غلام پر ہے اور غلام صدقہ کا اہل نہیں ہے۔

**تشریح:** امام شافعیؒ کے یہاں صدقہ خود غلام پر واجب ہوتا ہے، البتہ آقا اس کی جانب سے ادا کرتا ہے، اور غلام کافر ہے اس لئے غلام پر صدقہ واجب ہی نہیں ہوگا اس لئے آقا اسکی جانب صدقہ ادا نہیں کرے گا۔

**وجہ:** ان کے یہاں خود غلام پر صدقہ الفطر واجب ہوتا ہے اور غلام کافر ہے اور کافر صدقہ کا اہل نہیں ہے۔ کیونکہ صدقہ تو عبادت

۵۔ ولو كان على العكس فلا وجوب بالاتفاق (۸۹۸) قال ومن باع عبد او احد هما بالخيار ففطرته على من يصير له ۱۔ معناه وانه اذا مر يوم الفطر والخيار باق۔

ہے اس لئے ان کے یہاں کافر غلام کا صدقۃ الفطر مولیٰ پر واجب نہیں ہے (۲) عن ابن عمر قال فرض رسول اللہ ﷺ زکوۃ الفطر صاعا من تمر او صاعا من شعیر علی العبد والحر والذکر والانثی والصغیر والكبیر من المسلمین وامر بها ان تودی قبل خروج الناس الى الصلوة (بخاری شریف، باب فرض صدقۃ الفطر ص ۲۰۳ نمبر ۱۵۰۳ / مسلم شریف، باب زکوۃ الفطر علی المسلمین من التمر والشعیر ص ۳۹۵ نمبر ۹۸۴/۲۲۷) اس حدیث میں من المسلمین کی قید ہے اس لئے کافر غلام کی جانب سے صدقہ واجب نہیں ہوگا۔

**ترجمہ:** ۵۔ اور اگر معاملہ اس کا الٹا ہو [یعنی غلام مسلمان ہو اور آقا کافر ہو] تو صدقہ بالاتفاق واجب نہیں ہے۔  
**تشریح:** غلام مسلمان ہے تو اس کے پاس مال ہی نہیں ہے جو مال ہے وہ آقا کا مال ہے اس لئے فقیر پر صدقہ واجب کیسے کریں؟ اور آقا تو کافر ہے اس لئے وہ صدقہ ادا کرنے کا اہل ہی نہیں اس لئے اس پر بھی واجب نہیں کر سکتے، اس لئے سب کے نزدیک غلام پر صدقہ واجب نہیں ہوگا۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ امام شافعیؒ کے نزدیک اگرچہ غلام پر صدقہ لازم ہوتا ہے لیکن ادا تو آقا کو کرنا پڑتا ہے اور وہ کافر ہونے کی وجہ سے اس کا اہل نہیں، اور امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک آقا پر لازم ہوتا ہے اور وہ کافر ہے اس لئے اس پر کیسے لازم ہوگا، اس لئے کسی کے نزدیک صدقہ واجب نہیں ہے۔

**ترجمہ:** (۸۹۸) کسی نے غلام خرید اور خریدنے یا بیچنے والے میں سے ایک نے اختیار شرط لی تو غلام کا صدقہ اس پر ہوگا جس کے لئے وہ ہوگا۔

**ترجمہ:** ۱۔ اس کا معنی یہ ہے کہ عید الفطر کا دن گزر گیا اور اختیار باقی ہے۔

**تشریح:** عید کے ایک دن پہلے کسی نے خدمت کا غلام بیچا اور دوسرے نے خدمت کے لئے ہی خریدا، اور بائع یا مشتری میں سے کسی ایک نے تین دن کا اختیار شرط لے لیا، اور عید کے دن گزر جانے تک اختیار شرط باقی تھا تو صدقۃ الفطر اس پر لازم ہوگا جسکے لئے بعد میں غلام ہوگا، مثلاً بیع توڑ دی اور غلام بائع کی طرف لوٹ آیا تو بائع پر صدقہ لازم ہوگا، اور اگر بیع باقی رہی اور غلام مشتری کی طرف چلا گیا تو مشتری پر صدقہ لازم ہوگا۔ اختیار شرط بیع ہونے کے بعد بیع توڑنے کا تین دن کا اختیار لیا جاتا ہے، اس کو اختیار شرط کہتے ہیں۔

**وجہ:** اس کی وجہ یہ ہے کہ بیع مکمل ہو جائے تو جس وقت سے عقد ہوا ہے اسی وقت سے مشتری کی ملکیت شمار کی جاتی ہے، اس لئے عید کے ایک دن پہلے سے مشتری کا غلام ہو گیا، اور اسی کی ولایت اور مؤنت غلام پر ہوئی اس لئے اسی پر صدقہ لازم ہوگا۔ اور اگر اختیار

۲ وقال زفر علی من له الخيار لان الولاية له ۳ وقال الشافعی علی من له الملك لانه من وظائفه كالنفقة ۴ ولنا ان الملك موقوف لانه لورد يعود الى ملك البائع ولو اجيز ثبت الملك للمشتري من وقت العقد فيتوقف ما يبتنی علیہ

شرط کی بنا پر بیع ٹوٹ گئی تو غلام بائع کی طرف واپس آ جائے گا اور یوں سمجھا جائے گا پہلے ہی سے بائع ہی کی ملکیت بحال ہے اس لئے بائع پر صدقہ واجب ہوگا۔ اس لئے ابھی بات موقوف رکھی جائے بعد میں جسکی ملکیت ہوگی اسی پر صدقۃ الفطر واجب ہوگا۔

**ترجمہ:** ۲ امام زفرؒ نے فرمایا کہ جس نے اختیار شرط لیا ہے صدقہ اسی پر ہوگا، اس لئے کہ غلام پر ولایت اسی کی ہے۔

**تشریح:** امام زفرؒ فرماتے ہیں کہ بائع یا مشتری میں سے جس نے بیع توڑنے کا اختیار لیا اس کو بیع کو توڑنے کی ولایت ہوتی ہے کہ چاہے تو بیع باقی رکھے، اور چاہے تو بیع توڑ دے، اور جب اسکو ولایت ہے تو اسی پر صدقہ لازم ہوگا۔

**ترجمہ:** ۳ اور امام شافعیؒ نے فرمایا کہ جس کی ملک ہے اس پر صدقۃ الفطر ہے، اس لئے کہ صدقہ غلام کے وظائف میں سے ہے جیسے کہ نفقہ۔

**تشریح:** ہمارے اور امام شافعیؒ کے درمیان صرف اتنا اختلاف ہے کہ وہ فوری طور پر جسکی ملکیت ہے اس پر صدقہ لازم کرتے ہیں، اور ہمارے یہاں ابھی موقوف رہے گا، اختیار ختم ہونے کے بعد جسکی ملکیت ہوگی اس پر صدقہ لازم ہوگا۔ امام شافعیؒ کا قاعدہ یہ ہے کہ بیع ہونے کے بعد کسی نے بھی اختیار شرط لیا ہو مشتری کی ملکیت ہو جاتی ہے، اور جس کی ملکیت ہوتی ہے اسی پر صدقہ لازم ہے کیونکہ صدقہ غلام کے اخراجات اور وظائف میں سے ہے، جیسے کہ نفقہ غلام کے اخراجات میں سے ہے، اور جسکی ملکیت ہوتی ہے اس پر نفقہ لازم ہوتا ہے، اسی طرح اس پر صدقہ بھی لازم ہوگا۔

**ترجمہ:** ۴ اور ہماری دلیل یہ ہے کہ ملک موقوف ہے اس لئے کہ اگر بیع رد کر دے تو غلام بائع کی ملکیت کی طرف لوٹ جائے گا، اور اگر بیع جائز قرار دے تو عقد ہی کے وقت سے مشتری کی ملکیت ثابت ہوگی، اس لئے جو چیز ملک پر مبنی ہے وہ بھی موقوف رہے گی۔ [یعنی صدقہ]

**تشریح:** ہمارے یہاں اور امام شافعیؒ کے یہاں اس بات پر اتفاق ہے کہ عید کے دن جس کی ملکیت ہوگی اسی پر صدقہ لازم ہوگا، لیکن انکے یہاں اختیار کے باوجود عید کے دن مشتری کی ملکیت ثابت ہے اس لئے مشتری پر صدقہ لازم ہوگا، اور ہمارے یہاں اختیار کی وجہ سے ملک ابھی موقوف ہے اس لئے اختیار ختم ہونے تک صدقہ بھی موقوف رہے گا، پس اگر بیع رد ہو جائے اور غلام بائع کی طرف لوٹ جائے تو بائع پر صدقہ لازم ہوگا، کیونکہ شروع سے اسی کی ملک آ رہی تھی اور بیع ٹوٹنے کی وجہ سے اسی کی ملک برقرار رہی، اور عید کے دن بھی اسی کی ملک رہی اس لئے اس پر صدقہ لازم ہوگا۔ اور اگر بیع جائز کر دی تو عقد کے وقت سے ہی یعنی عید کے ایک دن پہلے

۵۔ بخلاف النفقة لانها للحاجة الناجزة فلا تقبل التوقف ۶۔ وزكوة التجارة على هذا الخلاف

ہی سے مشتری کی ملکیت ہوگئی اس لئے مشتری پر صدقہ لازم ہوگا۔ تاہم عید کے دن ملک بھی موقوف ہے اور اسکی وجہ سے صدقہ بھی موقوف رہے گا۔

**ترجمہ:** ۵۔ بخلاف نفقہ کے اس لئے کہ وہ فوری ضرورت کے لئے ہے اس لئے وہ توقف قبول نہیں کرے گا۔

**تشریح:** یہ امام شافعیؒ کو جواب ہے، انہوں نے فرمایا تھا کہ جسکی ملکیت ہو اس پر جس طرح فوری طور پر نفقہ لازم ہوتا ہے اسی طرح صدقہ بھی لازم ہوگا، اس کا جواب دیا جا رہا ہے کہ نفقہ فوری ضرورت کے لئے ہے اس میں ایک دن تاخیر کرے گا تو غلام مر جائے گا اس لئے اس میں تاخیر نہیں کر سکتے، اور صدقہ بعد میں بھی ادا کر سکتا ہے اس لئے ابھی موقوف رکھا جائے، خیار ختم ہونے کے بعد جسکی ملکیت ثابت ہوگی اسی پر صدقہ لازم کر دیا جائے گا۔۔ الناجزة: فوری طور پر۔

**ترجمہ:** ۶۔ تجارت کی زکوٰۃ اسی اختلاف پر ہے۔

**تشریح:** غلام تجارت کا تھا اور سال پورا ہونے والا تھا کہ اس نے بیچ دیا اور دونوں میں سے ایک نے خیار شرط لیا، تو اس کا مسئلہ بھی صدقہ الفطر کی طرح اسی اختلاف پر ہے۔ چنانچہ امام زفرؒ کے یہاں اس غلام کی زکوٰۃ اس پر ہوگی جس نے اختیار لیا، اور امام شافعیؒ کے یہاں اس پر ہوگی جس کے لئے اس وقت ملک ثابت ہے، یعنی مشتری پر، اور امام ابوحنیفہؒ کے یہاں ابھی موقوف رکھا جائے گا خیار ختم ہونے کے بعد جسکی ملکیت ثابت ہوگی اسی پر اس کی زکوٰۃ ہوگی اگر وہ صاحب نصاب ہو۔



## ﴿فصل فی مقدار الواجب و وقتہ﴾

(۸۹۹) الفطرة نصف صاع من بر او دقيق او سويق او زبيب او صاع من تمر او شعير

(۹۰۰) وقال الزبيب بمنزلة الشعير ۱۔ وهو رواية عن ابی حنيفة والاول رواية عن ابی حنيفة

## ﴿فصل فی مقدار الواجب و وقتہ﴾

**ترجمہ:** (۸۹۹) صدقۃ الفطر آدھا صاع ہے گیہوں سے یا اسکے آٹے سے، یا اسکے ستو سے، یا کشمش سے یا ایک صاع ہے کھجور سے، یا جو سے۔

**تشریح:** آدھا صاع گیہوں ہو یا اس کا آٹا ہو یا اس کا ستو ہو تو چونکہ وہ گیہوں کی جنس سے ہے اس لئے آدھا صاع ہی کافی ہے، البتہ کھجور اور جو ایک صاع ہونا چاہئے، اس کی وجہ یہ ہے کہ عرب میں کھجور اور جو پیدا ہوتا تھا اس لئے یہ چیزیں سستی تھیں، اس لئے ایک صاع قرار دیا، اور گیہوں کی پیداوار کم تھی اس لئے یہ مہنگا تھا اس لئے آدھا صاع مقرر فرمایا۔ اس وقت گیہوں اگرچہ کھجور کے مقابلے پر سستا ہے لیکن چونکہ حدیث میں وہ معیار مقرر کر دیا ہے اس لئے وہی معیار رہے گا۔ اور کشمش کے بارے میں اختلاف ہے جو آگے آ رہا ہے۔

**وجہ:** (۱) عن ابی سعید الخدریؓ قال کنا نعطيها فی زمان النبی ﷺ صاعا من طعام أو صاعا من تمر أو صاعا من شعير أو صاعا من زبيب فلما جاء معاوية وجئت السمراء قال أرى مدا من هذا يعدل ملین (بخاری شریف، باب صاعا من زبيب ص ۲۳۵ نمبر ۱۵۰۸ مسلم شریف، باب زکاة الفطر علی المسلمین من التمر والشعير، ص ۳۹۶، نمبر ۲۲۸۳/۹۸۵) اس حدیث میں ہے کہ ایک صاع گیہوں اور ایک صاع کھجور اور ایک صاع کشمش فطرہ میں دیتے تھے بعد میں ایک صاع گیہوں دو آدمیوں کے لئے کر دیا، یعنی آدھا صاع ایک آدمی کے لئے اور اس پر اجماع بھی ہو گیا۔ (۲) صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ عن ابی سعیر قال قال رسول اللہ صاع من بر او قمح علی کل اثنين صغير او كبير۔ (ابوداؤد شریف، باب من روى نصف صاع من الخ ص ۳۳۵ نمبر ۱۶۱۹) اس حدیث میں ہے کہ خود حضورؐ نے آدھا صاع گیہوں فطرہ کے لئے متعین فرمایا۔ (۳) اور آٹے کا تذکرہ اس اثر میں ہے۔ سألت عبد الله بن شداد عن صدقة الفطر فقال : نصف صاع من حنطة أو دقيق۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب فی صدقة الفطر من قال: نصف صاع بر، ج ثانی، ص ۳۹۷، نمبر ۱۰۳۳۹) اس اثر میں ہے کہ گیہوں یا آٹا آدھا صاع ہے، اس لئے گیہوں کا آٹا ہی مراد ہے۔

**ترجمہ:** (۹۰۰) اور صاحبینؒ نے فرمایا کہ کشمش جو کے درجے میں ہے۔

**ترجمہ:** ۱۔ یہی ایک روایت امام ابو حنیفہؒ کی ہے، اور پہلی روایت جامع صغیر کی ہے

والاول رواية الجامع الصغير ۲ وقال الشافعي من جميع ذلك صاع لحديث ابی سعید الخدری قال كنا نخرج ذلك على عهد رسل الله صلى الله عليه وسلم ۳ ولنا ما روينا وهو مذهب جماعة من الصحابة وفيهم الخلفاء الراشدون رضوان الله عليهم

**تشریح :** صاحبین کی رائے یہ ہے کہ جس طرح جو فطرہ میں ایک صاع لازم ہوتا ہے اسی طرح کشمش بھی ایک صاع ہی لازم ہو گا، آدھا صاع نہیں، اور امام ابو حنیفہؒ کی بھی ایک روایت یہی ہے، اور متن میں جو آدھا صاع کی روایت ہے وہ جامع صغیر کی روایت ہے۔

**وجہ :** اوپر حدیث میں گزرا کہ کشمش ایک صاع ہے۔ عن ابی سعید الخدری أو صاعا من زبيب. (بخاری شریف نمبر ۱۵۰۸/مسلم شریف، نمبر ۹۸۵/۲۲۸۳) اس حدیث میں ہے کہ کشمش ایک صاع ہے اس لئے ایک صاع ہی لازم ہوگا۔  
**ترجمہ :** ۲۔ اور امام شافعیؒ نے فرمایا کہ اس تمام سے ایک صاع ہے، حضرت ابوسعید خدریؓ کی حدیث کی وجہ سے، وہ فرماتے ہیں کہ ہم حضورؐ کے زمانے میں یہی نکالتے تھے۔

**تشریح :** حضرت امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ جو کچھ کشمش اور گیہوں بھی ایک صاع ہی لازم ہے، موسوعہ میں عبارت یہ ہے۔ قال الشافعي: ولا يخرج من الحظوة في صدقة الفطر الا صاع۔ (موسوعہ امام شافعیؒ، باب مکیلة زكاة الفطر، ج رابع، ص ۲۴۴، نمبر ۳۵۳۶) اس عبارت میں ہے کہ گیہوں بھی ایک صاع ہی ہے۔

**وجہ :** (۱) انکی دلیل حضرت ابوسعید خدریؓ کی حدیث ہے جس میں ہے کہ ہم حضورؐ کے زمانے میں اوپر کی چیزیں ایک صاع ہی نکالا کرتے تھے اس لئے گیہوں بھی ایک صاع ہی لازم ہوگا آدھا صاع نہیں، صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ عن ابی سعید الخدریؓ قال كنا نعطيها في زمان النبي ﷺ صاعا من طعام أو صاعا من تمر أو صاعا من شعير أو صاعا من زبيب فلما جاء معاوية وجئت السمراء قال أرى مدا من هذا يعدل مدین (بخاری شریف، باب صاعا من زبيب، ص ۲۳۵ نمبر ۱۵۰۸/مسلم شریف، باب زكاة الفطر علی المسلمین من التمر والشعير، ص ۳۹۶، نمبر ۹۸۵/۲۲۸۳/ابوداؤد شریف، باب کم یؤدی فی صدقة الفطر؟ ص ۲۳۹، نمبر ۱۶۱۶) اس حدیث میں طعام سے مراد گیہوں ہے جو ایک صاع نکالا کرتے تھے۔

**ترجمہ :** ۳۔ اور ہماری دلیل وہ ہے جو ہم نے روایت کی، اور یہ صحابہ کی ایک جماعت کا مذہب ہے، اور اس میں خلفاء راشدینؓ بھی ہیں۔

**تشریح :** اوپر یہ حدیث گزر گئی ہے۔ عن ابی صعیر قال قال رسول الله صاع من بر أو قمح علی کل اثنين صغیر او کبیر. (ابوداؤد شریف، باب من روی نصف صاع من تمح ص ۳۳۵ نمبر ۱۶۱۹) اس حدیث میں دو آدمیوں کی جانب سے

۳. ومارواه محمول على الزيادة تطوعا ۵. ولهما في الزيب انه والتمر يتقاربان في المقصود.  
 ۴. وله انه والبر يتقاربان في المحنى لانه يوكل كل واحد منهما بجميع اجزائه ويلقى من التمر  
 النواة ومن الشعير النخالة وبهذا ظهر التفاوت بين البر والتمر

ایک صاع ہے تو ایک آدمی کی جانب سے آدھا صاع ہوا۔ اور اجماع کے لئے بھی یہ حدیث گزر گئی کہ حضرت معاویہؓ نے آدھا صاع  
 گیہوں کی تجویز دی تو سب صحابہؓ نے مان لیا، جس کا مطلب یہ ہوا کہ اس پر سب کا اتفاق ہو گیا۔ اور خلفاء راشدین بھی ان میں  
 شامل ہیں اس کی دلیل یہ ہے۔ عن ابی قلابہ قال أخبرنی من ادی الی ابی بکر صدقة الفطر نصف صاع من طعام  
 . (مصنف ابن ابی شیبہ، باب فی صدقة الفطر من قال: نصف صاع بر، ج ثانی، ص ۳۹۶، نمبر ۱۰۳۳۶) اس اثر میں ہے کہ حضرت  
 ابو بکرؓ کو آدھا صاع گیہوں ادا کیا اس کا مطلب یہ ہوا کہ خلفاء راشدین کا بھی اس پر اتفاق ہے کہ آدھا صاع گیہوں دے دے۔

**ترجمہ:** ۳ اور جو ابو سعید خدریؓ کی جو حدیث امام شافعیؒ نے پیش کی وہ نقلی طور پر زیادتی پر محمول ہے۔

**تشریح:** اوپر حضرت امام شافعیؒ کی دلیل کے لئے ابو سعید خدریؓ کی حدیث گزری جس میں تھا کہ ہم لوگ حضورؐ کے زمانے میں  
 ایک صاع گیہوں فطرہ میں دیتے تھے، اس کی تاویل یہ کرتے ہیں کہ حضورؐ نے تو آدھا صاع گیہوں ہی لازم فرمایا تھا، لیکن حضرت ابو  
 سعیدؓ اپنی طرف سے نقلی طور پر ایک صاع دیا کرتے تھے، البتہ لازم تو آدھا صاع ہی تھا۔

**ترجمہ:** ۴ صاحبینؒ کی دلیل کشمش کے بارے میں یہ ہے کہ کشمش اور کھجور دونوں مقصود میں قریب قریب ہیں [یعنی ثقلمہ  
 کے طور پر کھاتے ہیں]

**تشریح:** صاحبینؒ نے فرمایا کہ کھجور کی طرح کشمش کو بھی صدقے میں ایک صاع دیں، اور اس کی دلیل عقلی یہ دے رہے ہیں  
 کہ کھانے کے اعتبار سے کشمش اور کھجور ایک طرح کے ہیں کیونکہ دونوں ثقلمہ کے طور پر کھایا جاتا ہے، اور دونوں سے مٹھاس حاصل  
 کی جاتی ہے، اس لئے دونوں کا صدقہ بھی ایک ہونا چاہئے، یعنی ایک صاع ہونا چاہئے۔ اصل تو اوپر کی حدیث ہے جس میں کشمش  
 ایک صاع فرمایا ہے۔

**ترجمہ:** ۵ امام ابو حنیفہؒ کی دلیل یہ ہے کہ کشمش اور گیہوں معنی کے اعتبار سے قریب قریب ہیں، اس لئے کہ دونوں پورے  
 اجزاء کے ساتھ کھائے جاتے ہیں، اور کھجور سے سے گٹھلی پھینک دی جاتی ہے اور جو سے بھونسی پھینک دی جاتی ہے۔ پس اس دلیل  
 سے گیہوں اور کھجور کے درمیان میں فرق ظاہر ہو گیا۔

**تشریح:** امام ابو حنیفہؒ کی دلیل یہ ہے کہ معنی کے اعتبار سے کشمش اور گیہوں قریب قریب ہیں کیونکہ کشمش کو بھی پورا پورا ہی کھا  
 یا جاتا ہے اس میں سے کچھ بھی نہیں پھینکا جاتا، اور گیہوں کو بھی پورا پورا ہی کھایا جاتا ہے اس میں سے کچھ بھی نہیں پھینکا جاتا، اس لئے

کے و مراده من الدقیق والسویق ما یتخذ من البرّ اما دقیق الشعر کالشعر ۸ والاولیٰ ان یراعی فیہما القدر والقیمۃ احتیاطا وان نص علی الدقیق فی بعض الاخبار

جس طرح گیہوں کا آدھا صاع لازم ہوتا اسی طرح کشمش کا بھی آدھا صاع ہی فطرہ لازم ہونا چاہئے۔ اور کھجور سے گٹھلی پھینک دی جاتی ہے، اسی طرح جو سے اس کی بھونسی پھینک دی جاتی ہے، اس لئے یہ دونوں گویا کہ ایک قسم کی چیز ہوئی، اور کھجور ایک صاع فطرہ ہے اور جو کا بھی ایک صاع ہی فطرہ ہے کیوں کہ دونوں معنی کے اعتبار سے ایک قسم کی چیز ہوئی۔ اور یہ فرق بھی ظاہر ہو گیا کہ گیہوں الگ چیز ہے اور کھجور الگ چیز ہے۔

**نفت :** نواة: گٹھلی۔ نخالة: بھونسی۔ ریگیہوں۔ زبیب: کشمش۔ دقیق: آٹا، شعیر: جو۔

**ترجمہ :** بے آٹے اور ستو سے مراد وہ ہے جو گیہوں سے بنایا گیا ہو، بہر حال جو کا آٹا تو اس کا حکم جو کی طرح ہے۔

**تشریح :** متن میں آدھا صاع آٹا اور آدھا صاع ستودینے کا تذکرہ ہے، اس کا مطلب یہ بتاتے ہیں کہ یہ آٹا اور ستو گیہوں کا ہو تو آدھا صاع ہے، کیونکہ یہ بھی گیہوں ہی کی جنس میں سے ہیں، اور اگر جو کا آٹا ہے تو ایک صاع لازم ہوگا کیونکہ جو ایک صاع ہے تو اس کا آٹا اور ستو بھی ایک صاع ہی لازم ہوگا، کیونکہ وہ جو کی جنس ہے۔

**وجہ :** (۱) اس اثر میں ہے کہ گیہوں کا آٹا آدھا صاع لازم ہوگا۔ سألت عبد اللہ بن شداد عن صدقة الفطر فقال : نصف صاع من حنطة أو دقیق۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب فی صدقة الفطر من قال: نصف صاع برّ، ج ثانی، ص ۳۹، نمبر ۱۰۳۳۹) اس اثر میں ہے کہ گیہوں یا آٹا آدھا صاع ہے، اس لئے گیہوں کا آٹا ہی مراد ہے۔ (۲) اس حدیث میں ہے کہ آٹا ایک صاع ہے اور حدیث کے انداز سے معلوم ہوتا ہے کہ جو کا آٹا ہے کیونکہ جو کے بعد اس کا تذکرہ ہے، حدیث یہ ہے۔ عن زید بن ثابت قال : خطبنا رسول اللہ ﷺ فقال : من کان عنده فلیتصدق بنصف صاع من برّ، أو صاع من شعیر، أو صاع من تمر أو صاع من دقیق، أو صاع من زبیب، أو صاع من سلت. (دارقطنی، باب زکاة الفطر، ج ثانی، ص ۱۳۰، نمبر ۲۰۹۸) اس حدیث میں جو کے بعد آٹے کا تذکرہ ہے جس کا مطلب یہ ہوگا کہ جو کا آٹا ایک صاع ہے۔

**ترجمہ :** ۸ اور زیادہ بہتر یہ ہے کہ احتیاطا اس میں مقدار اور قیمت دونوں کی رعایت کی جائے، اگرچہ آٹے پر بعض حدیث میں نص موجود ہے۔

**تشریح :** گیہوں کے آٹے کے بارے میں اگرچہ اثر موجود ہے کہ آدھا صاع دیا جائے لیکن چونکہ اثر ہے اس لئے احتیاط کا تقاضا یہ ہے کہ اس طرح دے کی اسکی مقدار بھی آدھا صاع ہو جائے اور اس کی قیمت بھی آدھا صاع گیہوں کے برابر ہو جائے۔ عام طور پر آدھا صاع آٹے کی قیمت آدھے صاع گیہوں کی قیمت سے زیادہ ہی ہوتی ہے اس لئے متن میں یہ نہیں فرمایا کہ احتیاطا آٹے کی قیمت گیہوں کے برابر ہوتا ہے اس لئے ایسا کرنا بہتر ہے کہ قیمت و وزن دونوں برابر ہو جائے، مثلاً آدھا صاع آٹا دیا لیکن اس کی

۹ ولم یبین ذلك فى الكتاب اعتبارا للغالب ۱۰ والخبز يعتبر فيه القيمة هو الصحيح ۱۱ ثم يعتبر نصف صاع من بروزنا فيما يروى عن ابى حنيفة وعن محمد انه يعتبر كيلا ۱۲ والدقيق اولى من البر والدرهم اولى من الدقيق فيما يروى عن ابى يوسف وهو اختيار الفقيه ابى جعفر لانه ادفع للحاجة واعجل به

قیمت آدھے صاع گیہوں سے کم ہے تو احتیاط پر عمل نہیں ہوا، اسی طرح آدھا صاع سے کم آٹا دیا لیکن اس کی قیمت آدھا صاع گیہوں کے برابر ہے تو قیمت میں برابر ہو گیا لیکن مقدار میں کم رہ گیا اس لئے احتیاط پر عمل نہیں رہا۔

**ترجمہ:** ۹ لیکن کتاب یعنی متن میں احتیاط پر عمل کرنے کی بات نہیں کی غالب کا اعتبار کرتے ہوئے۔

**تشریح:** عام طور پر آدھے صاع آٹے کی قیمت آدھے صاع گیہوں کی قیمت سے زیادہ ہوتی ہے، یا برابر ہوتی ہے اس لئے غالب کا اعتبار کرتے ہوئے متن میں یہ نہیں فرمایا کہ احتیاط پر عمل کیا جائے۔

**ترجمہ:** ۱۰ اور روٹی میں قیمت کا اعتبار ہے صحیح بات یہی ہے۔

**تشریح:** روٹی عددی ہے وہ گن کر کہتی ہے، وہ کیلی یا وزنی نہیں ہے، اس لئے چاہے گیہوں کی روٹی ہو آدھا صاع دینا کافی نہیں ہے، بلکہ اتنی روٹی دے کہ آدھا صاع گیہوں کی قیمت کے برابر ہو جائے۔

**ترجمہ:** ۱۱ پھر آدھا صاع گیہوں میں وزن کا اعتبار کیا جائے جیسا کہ حضرت امام ابو حنیفہؒ سے روایت ہے۔ اور امام محمدؒ سے روایت یہ ہے کہ کیل اور ناپ کا اعتبار کیا جائے۔

**تشریح:** گیہوں چاول وغیرہ کو ناپنے کے دو طریقے ہیں [۱] ایک تو پیمانے سے ناپا جائے یعنی کسی برتن میں ڈال کر اس کو ناپا جائے جسکو صاع، اور مد کہتے ہیں حضورؐ کے زمانے میں غلہ کو ناپنے کا یہی طریقہ رائج تھا، اسی لئے حدیث میں آتا ہے کہ آدھا صاع گیہوں دو یا ایک صاع بھجور دو، جبکہ مطلب یہ ہوا کہ حدیث میں برتن میں ناپ کر دینے کا تذکرہ ہے، چنانچہ حضرت امام محمدؒ کی رائے یہی ہے کہ برتن میں ناپ کر آدھا صاع گیہوں یا ایک صاع جو دیا جائے۔ [۲] اور دوسرا طریقہ یہ ہے کہ کسی باٹ سے وزن کر کے ناپا جائے، جیسا کہ آج کل تمام غلے باٹ اور کیلو سے ناپ کر وزن کرتے ہیں۔ چنانچہ امام ابو حنیفہؒ نے فرمایا کہ باٹ سے وزن کر کے آدھا صاع گیہوں دیا جائے، اس کی وجہ یہ فرماتے ہیں کہ علماء کا اختلاف رہا ہے کہ ایک صاع کتنے رطل کا ہوگا، اور رطل وزن کا نام ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ آدھا صاع گیہوں وزن کر کے دیا جائے اور وزن کا اعتبار کیا جائے۔

**ترجمہ:** ۱۲ آٹا دینا گیہوں سے زیادہ بہتر ہے، اور درہم دینا آٹے سے زیادہ بہتر ہے، جیسا کہ امام ابو یوسفؒ سے روایت ہے اور اسی کو فقیہ ابو جعفرؒ نے پسند فرمایا ہے، کیونکہ درہم ضرورت کو زیادہ پورا کرتا اور جلدی پورا کرتا ہے۔

۳۱ وعن ابی بکر الاعمش تفضیل الحنطة لانه ابعد من الخلاف اذفی الدقیق والقیمة خلاف الشافعی (۹۰۱) قال والصاع عند ابی حنیفة ومحمد ثمانية رطل بالعراقی وقال ابو یوسف خمسة ارطال وثلث رطل ۱۔ وهو قول الشافعی ۲۔ لقوله عليه السلام صاعنا اصغر الصيعان

**تشریح:** حضرت امام ابو یوسفؒ نے فرمایا اور اسی کو فقہ ابو جعفرؒ نے پسند فرمایا کہ فطرے میں گیہوں سے آٹا دینا زیادہ بہتر ہے کیونکہ جلدی سے روٹی پکا کر کھائے گا، اور درہم دینا آٹا دینے سے بھی بہتر ہے، کیونکہ درہم سے ضرورت کی اور بھی چیزیں خرید سکتا ہے اور جلدی خرید سکتا ہے اس لئے درہم دینا زیادہ بہتر ہے۔ ادفع للحاجة: ضرورت زیادہ پوری کرتا ہے۔ اعجل: جلدی پوری کرنا۔  
**ترجمہ:** ۳۱۔ حضرت ابو بکر اعمشؓ نے فرمایا کہ گیہوں دینا زیادہ بہتر ہے، کیونکہ یہ اختلاف سے بہت دور ہے، اس لئے کہ آٹا اور قیمت دینے میں امام شافعی کا اختلاف ہے۔

**تشریح:** حضرت ابو بکر اعمشؓ فرماتے ہیں کہ حدیث میں گیہوں دینے کا تذکرہ ہے اس لئے گیہوں ہی دیں دوسری بات یہ ہے کہ آٹا اور اس کی قیمت دینے میں امام شافعی کا اختلاف ہے اس لئے اختلاف سے بچنے کے لئے زیادہ بہتر گیہوں ہی ہے۔ موسوعة میں عبارت یہ ہے۔ قال الشافعی "ولا يؤدى من الحب غير الحب نفسه، ولا يؤدى دقيقا ولا سويفا، ولا قيمته." (موسوعة امام شافعی، باب مکلیة زكاة الفطر، ج رابع، ص ۲۴۶، نمبر ۲۵۵۲) اس عبارت میں ہے کہ قیمت نہ دے۔

**ترجمہ:** (۹۰۱) اور صاع امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک آٹھ رطل کا ہے عراقی رطل کے ساتھ اور امام ابو یوسفؒ نے فرمایا پانچ رطل اور ایک تہائی رطل۔

**ترجمہ:** ۱۔ یہی امام شافعی کا قول ہے۔

**تشریح:** ایک صاع سب کے نزدیک چار مد کا ہوتا ہے، لیکن کتنے رطل کا ہوتا اس بارے میں اختلاف ہے، امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک آٹھ رطل کا ایک صاع ہوتا ہے اور امام شافعیؒ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک پانچ رطل اور ایک تہائی رطل کا ایک صاع ہوتا ہے۔ دونوں کی دلیلیں مسئلہ نمبر ۸۳۸۔ حاشیہ ۲ میں اس کی تفصیل گزر چکی ہے وہاں دیکھ لیں۔

**ترجمہ:** ۲۔ حضور علیہ السلام کے قول کی وجہ سے کہ ہمارا صاع سب صاعوں میں سے چھوٹا ہے۔

**تشریح:** ابن حبان کے حوالے سے نصب الراية میں یہ حدیث اس طرح ہے۔ عن ابی ہریرة أن رسول الله ﷺ قيل له: يا رسول الله، صاعنا اصغر الصيعان و مدنا اكبر الامداد، فقال اللهم بارك لنا في صاعنا و بارك لنا في قليلنا و كثيرنا و اجعل لنا مع البركة بركتين۔ (روی ابن حبان فی صحیحہ، فی النوع التاسع والعشرين من القسم الرابع) [نصب الراية، باب صدقة الفطر، ج ثانی، ص ۲۴۶] اس حدیث میں ہے کہ ہمارا صاع چھوٹا صاع ہے (۲) یہ حدیث بھی امام

۳۔ ولنا ما روى انه عليه السلام كان يتوضأ بالمدد طلين ويغسل بالصاع ثمانية ارطال وهكذا كان صاع عمر

ابو یوسفؒ کی دلیل ہے۔ حدثنی ابی عن امه انها ادت بهذا الصاع الى رسول الله قال مالک انا حضرت هذه فوجلتها خمسة ارطال وثلث (دارقطنی، کتاب زکوۃ الفطر ص ۱۳۲ نمبر ۲۱۰۵ سنن للبیہقی، باب ما دل علی ان صاع النبی ﷺ کان عیارہ خمسۃ ارطال وثلث، ص ۲۸۷ نمبر ۷۷۲۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حضورؐ کا صاع پانچ رطل اور ایک تہائی رطل کا تھا۔ اسی پر جمہور ائمہ کا عمل ہے۔ (۳) انکی دلیل یہ اثر بھی ہے۔ قال قدمنا علینا أبو یوسف من الحج فأتیناه، فقال: انی أريد أن افتح علیکم بابا من العلم همنی تفحصت عنه فقلمت المدينة فسألت عن الصاع فقالوا صاعنا هذا صاع رسول الله ﷺ قلت لهم: ما حجتکم فی ذالک؟ فقالوا: نأیک بالحجة غدا، فلما أصبحت أتانی نحو من خمسين شیخا من ابناء المهاجرین و الانصار مع کل رجل منهم الصاع تحت ردائه کل رجل منهم یخبر عن أبيه أو أهل بيته أن هذا صاع رسول الله ﷺ فنظرت فاذا هی سواء قال: فعايرته فاذا هو خمسة ارطال وثلث بنقصان معه یسير فرأيت امرا قويا فقد ترک قول ابی حنیفة فی الصاع و أخذت بقول أهل المدينة۔ (سنن للبیہقی، باب ما دل علی أن صاع النبی ﷺ کان عیارہ خمسۃ ارطال وثلث، ج الرابع، ص ۲۸۶ نمبر ۷۷۲۱) اس اثر میں ہے کہ حضورؐ کا صاع پانچ رطل اور تہائی رطل کا تھا۔

**ترجمہ:** ۳۔ اور ہماری دلیل وہ جو روایت کی کہ حضور علیہ السلام ایک مد سے وضو فرماتے جو دو رطل ہوتا تھا، اور ایک صاع سے غسل فرماتے تھے جو آٹھ رطل کا ہوتا تھا۔ اور حضرت عمرؓ کا صاع بھی ایسے ہی تھا۔

**وجہ:** (۱) آٹھ رطل کا صاع ہونے کی دلیل یہ حدیث ہے جو صاحب ہدایہ نے پیش کی۔ عن انس بن مالک ان النبی ﷺ کان يتوضأ برطلين ويغتسل بالصاع ثمانية ارطال (دارقطنی، کتاب زکوۃ الفطر ج ثانی ص ۱۳۲ نمبر ۲۱۱۹/۲۱۲۰ سنن للبیہقی، باب ما دل علی ان صاع النبی ﷺ کان عیارہ خمسۃ ارطال وثلث ج الرابع ص ۲۸۷ نمبر ۷۷۲۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ صاع آٹھ رطل کا ہونا چاہئے۔ (۲) حضرت عمرؓ کا اثر یہ ہے جو صاحب ہدایہ نے پیش کیا ہے۔ سمعت حنشا یقول: صاع عمر ثمانية ارطال و قال شریک أكثر من سبعة ارطال و أقل من ثمانية۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب ۱۱۵ فی الصاع ما هو، ج ثانی، ص ۴۲۲ نمبر ۱۰۶۴۳) اس اثر میں ہے کہ آٹھ رطل کا صاع ہوتا ہے۔

۳۔ وهو اصغر من الهاشمی وكانوا يستعملون الهاشمی. (۹۰۲) قال ووجوب الفطرة يتعلق بطلوع الفجر من يوم الفطر ﴿

**ترجمہ:** ۳۔ اور حضور کا وہ صاع ہاشمی صاع سے چھوٹا تھا، اور صحابہ ہاشمی صاع استعمال کرتے تھے۔

**تشریح:** حضرت امام ابو یوسفؒ کی جانب سے ایک حدیث نقل کی تھی کہ۔ ہمارا صاع سب صاعوں سے چھوٹا ہے۔ صاحب حدایہ اس حدیث کی تاویل فرما رہے ہیں کہ، یہ ممکن ہے کہ صحابہ کرام ہاشمی صاع کو استعمال کرتے ہوں جو آٹھ رطل سے بھی بڑا صاع ہوتا تھا، اور حضور اس سے چھوٹا صاع استعمال کرتے ہوں جو آٹھ رطل کا ہوتا تھا، اس لئے حضورؐ نے فرمایا کہ ہمارا صاع سب صاعوں میں سے چھوٹا ہے۔

**نوٹ:** وزن کی پوری تفصیل مسئلہ نمبر ۸۳۸ میں گزر چکی ہے وہاں تفصیل دیکھ لیں۔ یہاں صرف مختصر سا خاکہ دے رہا ہوں۔

( صاع کا وزن )

صاع	رطل	ونق	کیلو	لیٹر	کتنا واجب ہوگا
1 صاع	8	----	3.538	5.88	صدقۃ الفطر
آدھا صاع	4	----	1.769	2.94	1.769 کیلو
60 صاع	----	1 ونق	212.28	352.80	عشر
300 صاع	----	5 ونق	1061.40	1764	106.14 کیلو

یعنی پانچ ونق، دس کونینٹل اکٹھ کیلو چالیس گرام ہوگا۔ جس میں عشر ایک سو چھ کیلو اور چودہ گرام لازم ہوگا۔

**نوٹ:** یہ حساب احسن الفتاویٰ، باب صدقۃ الفطر، ج رابع، ص ۴۱۶، سے لیا گیا ہے۔ پوری دنیا میں کیلو اور گرام کا رواج ہے اس لئے تمام حسابات کو اسی پریسٹ کیا ہوں۔

**نوٹ:** اگر آٹھ رطل کا ایک صاع ہو تو رطل چھوٹا ہوگا اور 442.25 گرام کا ایک رطل ہوگا۔ اور اگر پانچ رطل اور تہائی رطل کا صاع ہو تو رطل بڑا ہوگا اور 663.37 گرام کا رطل ہوگا۔ اور دونوں رطلوں کا مجموعی صاع 3.538 کیلو ہوگا۔

**ترجمہ:** (۹۰۲) صدقۃ الفطر کا وجوب متعلق ہے عید الفطر کے دن صبح صادق کے طلوع ہونے سے۔

**وجہ:** (۱) روزہ صبح صادق کے وقت سے شروع ہوتا ہے اور رمضان کے بعد یہ پہلا دن ہے جب کہ افطار کیا اور روزہ نہیں رکھا، اور صدقۃ الفطر کی نسبت افطار کی طرف ہے اس لئے جس وقت سے حقیقت میں افطار شروع ہوا یعنی صبح صادق کا وقت وہ وقت صدقۃ



۱۔ وقال الشافعی بغروب الشمس فی الیوم الاخیر من رمضان حتی ان من اسلم او ولد لیلۃ الفطر تجب فطرته عندنا وعنده لا تجب ۲۔ وعلی عکسہ من مات فیہا من مما لیکہ او ولده

الفطر کے وجوب کا سبب بنے گا۔ اس لئے عید کے دن صبح صادق کا وقت صدقۃ الفطر کے وجوب کا سبب بنے گا۔ (۲) امام ابوحنیفہؒ کا استدلال اس حدیث کے اشارے سے ہے۔ عن ابن عمرؓ قال فرض رسول اللہ ﷺ زکوۃ الفطر صاعاً من تمر ... و امر بها ان تؤدی قبل خروج الناس الی الصلوۃ (بخاری شریف، باب فرض صدقۃ الفطر، ص ۲۰۴، نمبر ۱۵۰۳) اس حدیث میں عید کی نماز سے پہلے صدقۃ الفطر نکالنے کا حکم دیا۔ جس سے اشارہ ہوتا ہے کہ اس سے قریب کا وقت یعنی صبح صادق اس کے نکالنے کا سبب ہے۔

**ترجمہ:** ۱۔ امام شافعیؒ نے فرمایا رمضان کے آخر دن کے سورج غروب ہونے سے فطرہ واجب ہوگا۔ یہاں تک کہ کوئی عید الفطر کی رات میں مسلمان ہو یا بچہ پیدا ہوا تو ہمارے نزدیک اس کا صدقہ واجب ہوگا، اور امام شافعیؒ کے نزدیک نہیں ہوگا۔

**تشریح:** امام شافعیؒ نے فرمایا کہ رمضان کے آخری دن جب سورج غروب ہوگا، اور عید الفطر کی مغرب ہوگی، پس یہ مغرب کا وقت فطرہ واجب ہونے کا سبب ہے، چنانچہ جو آدمی اس مغرب سے پہلے پیدا ہوا یا مسلمان ہوا اس کا فطرہ واجب ہے، اور جو آدمی مغرب کے بعد پیدا ہوا یا مسلمان ہوا تو چونکہ واجب ہونے کا وقت گزر گیا اس لئے اس پر فطرہ واجب نہیں ہوگا۔ اور امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک مغرب کا وقت فطرہ کے واجب ہونے کا سبب نہیں ہے، بلکہ اس کے بارہ گھنٹے بعد صبح صادق کا وقت فطرہ کے واجب ہونے کا سبب ہے، اور اس سے پہلے یہ پیدا ہو چکا ہے، یا مسلمان ہو چکا ہے، کیونکہ یہ مغرب کے بعد اور صبح صادق سے پہلے پیدا ہو چکا ہے یا مسلمان ہو چکا ہے اس لئے ان دونوں پر صدقہ واجب ہے۔ موسوعہ میں عبارت یہ ہے۔ و اذا غابت الشمس من لیلۃ الفطر ثم ولد بینہم أو صار واحد منهم فی عیالہ لم تجب علیہ زکاة الفطر من عامہ ذالک عنہ، و کان فی سقوط زکاة الفطر عنہ کالمال یملکہ بعد الحول۔ (موسوعہ امام شافعیؒ، باب زکوۃ الفطر، ج رابع، ص ۲۳۲، نمبر ۴۳۷۴) اس عبارت میں ہے کہ عید الفطر کا سورج غروب ہو گیا تو غروب ہوتے وقت جو موجود ہے اس کا فطرہ واجب ہے، جس کا مطلب یہ ہے ہوا کہ سورج کا غروب ہونا فطرہ کا سبب ہے

**وجہ:** وہ فرماتے ہیں کہ اسی مغرب کے وقت ہی سے افطار شروع ہو گیا ہے اس لئے مغرب کا وقت ہی سبب بنے گا۔ ہمارا جواب یہ ہے کہ مغرب کے وقت تو ہمیشہ ہی افطار کا تھا اس لئے صبح صادق کا وقت صدقۃ الفطر واجب ہونے کا سبب بنے گا۔

**ترجمہ:** ۲۔ اور اس کا الناکم ہوگا جو اسکے مملوک یا اولاد میں سے رات میں مر گیا۔

**تشریح:** صبح صادق سے پہلے اور مغرب کے بعد رات میں کسی آدمی کا مملوک مر گیا، یا اسکی چھوٹی اولاد مر گئی تو حکم پہلے سے الناکم ہو

۳۔ لہٰذا یہ مختص بالفطر وھذا وقتہ ۳۔ ولنا ان الاضافۃ للاختصاص واختصاص الفطر بالیوم دون اللیل (۹۰۳) والمستحب ان یمخرج الناس الفطرۃ یوم الفطر قبل الخروج الی المصلی ﴿۱﴾ لانہ علیہ السلام کان یمخرج قبل ان یمخرج

گا۔ یعنی امام شافعیؒ کے نزدیک فطرہ واجب ہوگا کیونکہ مغرب کا وقت جو سبب ہے اس وقت مملوک یا اولاد موجود تھی، اس کے بعد میں مری ہے، اور امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک فطرہ واجب نہیں ہوگا کیونکہ صبح صادق سے پہلے مرچکی ہے جو فطرہ واجب ہونے کا سبب ہے۔  
**ترجمہ:** ۳۔ امام شافعیؒ کی دلیل یہ ہے صدقۃ الفطر کا وجوب افطار کے ساتھ مخصوص ہے، اور افطار کا وقت یہی مغرب کا وقت ہے۔

**تشریح:** امام شافعیؒ کی دلیل عقلی یہ ہے کہ صدقۃ الفطر، میں صدقہ کی اضافت فطر کی طرف ہے یعنی افطار کے وقت کا صدقہ، اور افطار کرنے کا وقت مغرب کا وقت ہے اس لئے صدقہ واجب ہونے کا سبب مغرب کا وقت ہوگا۔ پس جو مغرب کے وقت موجود ہو اس کا فطرہ واجب ہوگا اور جو مغرب سے پہلے مر گیا، یا مغرب کے بعد پیدا ہوا یا مسلمان ہوا اس کا فطرہ نہیں ہے۔  
**ترجمہ:** ۳۔ اور ہماری دلیل یہ ہے کہ اضافت خصوصیت کے لئے ہے، اور افطار کی خصوصیت دن کے ساتھ ہے نہ کہ رات کے ساتھ۔

**تشریح:** اس عبارت کا مطلب یہ ہے کہ صدقۃ الفطر میں صدقہ کی اضافت فطر کی طرف جو ہے اس فطر سے روزے سے افطار یعنی روزہ ترک کرنا اور چھوڑنا مراد ہے، اور روزہ صبح صادق سے شروع ہوتا ہے، اس لئے روزے کو چھوڑنا بھی صبح صادق کے وقت ہوگا، اس لئے فطرہ کا سبب بھی صبح صادق ہی ہوگی، چنانچہ جو صبح صادق سے پہلے مر گیا اس کا فطرہ واجب نہیں ہوگا۔ یا جو آدمی صبح صادق کے بعد پیدا ہوا یا کوئی کافر مسلمان ہوا اس کا فطرہ واجب نہیں ہوگا۔ کیونکہ وہ صبح صادق کے وقت موجود نہیں تھا، اس لئے اس پر سبب نہیں گزرا۔ یہاں بالیوم: سے مراد صبح صادق ہے۔ کیونکہ میں سے دن شروع ہوتا ہے۔  
**اصول:** سبب نہ پایا جائے تو حکم لازم نہیں ہوگا۔

**ترجمہ:** (۹۰۳) اور مستحب ہے کہ آدمی صدقۃ الفطر عید کے دن عید گاہ کی طرف نکلنے سے پہلے نکالے۔  
**ترجمہ:** ۱۔ اس لئے کہ حضورؐ نماز عید کے لئے نکلنے سے پہلے نکالا کرتے تھے۔

**تشریح:** مستحب یہ ہے کہ عید کی نماز کے لئے نکلنے سے پہلے فطرہ نکال کر فقراء میں تقسیم کر دے تاکہ فقراء بھی کھا کر اور سیر ہو کر عید پڑھنے جائے اور ایسا نہ ہو کہ اس کو نماز سے پہلے فطرہ نہ ملے تو وہ فطرہ مانگنے میں رہ جائے اور نماز عید میں شریک نہ ہو سکے، اس لئے پہلے دینا مستحب ہے، اور اگر رمضان کے شروع میں دے دیا تب بھی جائز ہے کیونکہ فطرہ واجب ہونے کے لئے رمضان جو سبب

۲۔ ولان الامر بالاغناء کی لا يتشاغل الفقير بالمسألة عن الصلوة وذلك بالتقديم (۹۰۴) فان قدموها على يوم الفطر جاز۔ ۱۔ لانه ادى بعد تقرر السبب فاشبه التعجيل في الزكوة ولا تفصيل بين مدة ومدة هو الصحيح

ہے وہ پایا گیا تو فطرہ ادا ہو جائے گا، اور اگر کسی نے عید کے دن کے بعد دیا تب بھی فطرہ ادا ہو جائے گا، کیونکہ گویا کہ اس نے قرض ادا کیا، البتہ استجاب کے خلاف کیا

**وجہ: (۱)** صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ عن ابن عمر ان النبی ﷺ امر بزکوة الفطر قبل خروج الناس الى الصلوة۔ (بخاری شریف، باب الصدقة قبل العید ص ۲۰۴ نمبر ۱۵۰۹) مسلم شریف، باب الامر باخراج زکاة الفطر قبل الصلوة، ص ۳۹۷ نمبر ۲۲۸۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عید گاہ کی طرف نکلنے سے پہلے عید کے دن صدقہ الفطر نکالے۔

**ترجمہ: ۲۔** اور اس لئے کہ مستغنی کرنے کا حکم اس لئے ہے کہ تاکہ ایسا نہ ہو کہ فقیر سوال کرنے میں رہ جائے اور نماز چھوٹ جائے، اور یہ اسی وقت ہوگا جب عید کی نماز سے پہلے فطرہ ادا کرے۔

**تشریح:** فطرہ دینے کا اصل مقصد یہ ہے کہ غریب اور مسکین کھا کر اور سیر ہو کر عید کی نماز میں آئیں، تاکہ ایسا نہ ہو کہ فطرہ مانگنے میں رہ جائے اور عید کی نماز میں شریک نہ ہو سکے، اور یہ مقصد اسی وقت پورا ہوگا جبکہ نماز سے پہلے ہی فطرہ غرباء میں تقسیم کر دیا جائے۔

**ترجمہ: (۹۰۴)** اور اگر فطرہ کو عید کے دن سے پہلے دے دیا تب بھی جائز ہے۔

**وجہ: (۱)** اس سے بھی پہلے نکالے تو جائز ہے کیونکہ صدقہ الفطر کا سبب اصلی مالدار ہے اور ولایت اور مونت ہے اور وہ سب موجود ہیں صبح صادق تو ادا کا وقت ہے، جیسے زکوة کا اصلی سبب نصاب کا مالک ہونا ہے، اور سال پورا ہونا ادا کا سبب ہے، اس لئے اگر صبح صادق سے پہلے ادا کر دیا تو ادائیگی ہو جائے گی۔ جیسے زکوة جلدی دے تو ادا ہو جاتی ہے۔ (۲) اثر میں ہے۔ وکان ابن عمرؓ يعطيها للذين يقبلونها وکانوا يعطون قبل الفطر بيوم او يومين۔ (بخاری شریف، باب صدقة الفطر علی الحرم المملوک، ص ۲۴۶ نمبر ۱۵۱۱) ابو داؤد شریف، باب متى تؤدى ص ۲۳۴ نمبر ۱۶۱۰) اس اثر میں ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر صدقہ الفطر عید کے ایک دن یا دو دن قبل ہی نکال دیتے تھے۔ جس سے معلوم ہوا کہ سبب تو عید الفطر کے صبح صادق کا وقت ہے لیکن اگر دو چار روز قبل ہی نکال دے تو ادائیگی ہو جائے گی۔

**ترجمہ: ۱۔** اس لئے کہ سبب کے ثابت ہونے کے بعد ادا کیا تو ایسا ہوا کہ زکوة میں جلدی کی، اور کچھ مدت کی تفصیل نہیں ہے، صحیح یہی ہے۔

(۹۰۵) وان اخروها عن يوم الفطر لم تسقط وكان عليهم اخراجها ﴿ ۱ ۱ لان وجه القرية فيها معقول فلا يتقدر وقت الاداء فيها بخلاف الاضحية . والله اعلم .

**تشریح :** یہ دلیل عقلی ہے کہ سبب کے ثابت ہونے کے بعد ادا کیا فطرے کا سبب مالدار ہونا، اور ولایت اور مونت ہونا ہے، اور وہ موجود ہیں، اس لئے فطرہ دے دیا تو فطرہ ادا ہو جائے گا، جیسے زکوٰۃ کا اصلی سبب نصاب کا مالک ہونا ہے، اور سال پورا ہونا زکوٰۃ کے ادا کا سبب ہے، اسی لئے نصاب کے مالک ہونے کے بعد سال گزرنے سے پہلے زکوٰۃ دے دی تو زکوٰۃ ادا ہو جائے گی، اسی طرح صبح صادق سے پہلے فطرہ دے دیا تو فطرہ ادا ہو جائے گا۔ پھر اثر میں ایک دن اور دو دن پہلے کہا ہے اس لئے کوئی خاص مدت متعین نہیں ہے اس لئے رمضان کے شروع میں بھی دے سکتے ہیں اور رمضان سے پہلے بھی دے سکتے ہیں۔ صحیح بات یہی ہے۔

**ترجمہ :** (۹۰۵) اور اگر صدقۃ الفطر کو عید الفطر کے دن سے مؤخر کیا تو وہ ساقط نہیں ہوگا اور ان پر اس کا نکالنا ضروری ہوگا۔

**تشریح :** اگر عید الفطر کے دن تک صدقۃ الفطر نہیں نکالا تو واجب ہونے کے بعد ساقط نہیں ہوگا۔ جیسے نماز واجب ہونے کے بعد ساقط نہیں ہوتی ہے۔ اور بعد میں بھی اس کا نکالنا واجب ہوگا۔ اور چونکہ ایک صاع یا آدھا صاع گے ہوں ہی دینا پڑے گا اس لئے بوجھ بھی کوئی زیادہ نہیں ہے۔

**ترجمہ :** ۱۔ اس لئے کہ قربت کی وجہ اس میں سمجھ میں آتی ہے اس لئے اس کا ادا کرنا کسی وقت کے ساتھ متعین نہیں ہوگا۔ بخلاف قربانی کے۔

**تشریح :** قربانی میں جانور کو ذبح کرنا اور مارنا ہے، اس لئے عبادت سمجھ میں نہیں آتی ہے اس لئے اس کو وقت کے ساتھ متعین کیا کہ قربانی کا وقت ہو اور اس میں قربانی کی تو قربانی ہو جائے گی اور قربانی کا وقت گزر گیا تو اب قربانی نہیں ہوگی۔ لیکن فطرہ عبادت مایہ ہے، یہ کسی غریب کو دینا اور اس کی مدد کرنا سمجھ میں آتا ہے اس لئے یہ کسی وقت کے ساتھ متعین نہیں ہے، اس لئے وقت کے بعد دے گا تب بھی ادا ہو جائے گا، جیسے زکوٰۃ سال کے بعد دے گا تب بھی ادا ہو جائے گی۔

**اصول :** صدقۃ الفطر وقت کے ساتھ متعین نہیں ہے۔ واللہ اعلم۔